

حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی

کی

سیاحی ڈائری

اخبار و افکار کی روشنی میں

جلد اول

۱۵۰۳ تا ۱۹۱۸ء

عطا فرمودہ

جانشین شیخ الاسلام حضرت مولانا سید ارشد مدنی مدظلہ العالی

تالیف و تدوین

ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری

شیخ العرب والعجم شیخ الاسلام حضرت مولانا

سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ

کی

سیاسی ڈائری

اخبار و افکار کی روشنی میں

جلد اول

۱۵۰۲ تا اقامت ۱۹۱۸ء

عطا فرمودہ

جانشین شیخ الاسلام حضرت مولانا سید ارشد مدنی مدظلہ العالی

(استاذ الحدیث دارالعلوم دیوبند و صدر جمعیت علماء ہند)

تالیف و تدوین

ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری

باہتمام: محمد ناصر خان

فرید بک ڈپو (پرائیویٹ) لمیٹڈ

FARID BOOK DEPOT (Pvt.) Ltd.

New Delhi - 110002

© جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کی

سیاسی ڈائری

(جلد اول)

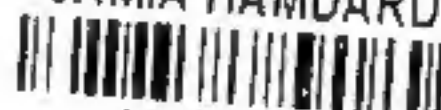
تالیف و تدوین ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری

باہتمام محمد ناصر خان

صفحات ۷۹۹ 690

اشاعت 2018

LIBRARY
JAMIA HAMDARD



U111184

Maulana Sayyad Hussain Ahmad Madani (R.A.) Ki
Siyasi Diary

Akhbâr wa Afkâr Ki Roshni Mein

(Vol. 1)

Compiled by : Dr. Abu Salman Shahjahanpuri (

Edition : 2018

Pages : 690



فرید بک ڈپو (پرائیویٹ) لمیٹڈ

FARID BOOK DEPOT (Pvt.) Ltd.

2158, M.P. Street, Pataudi House, Darya Ganj, New Delhi-2

Ph.: 011-23289786, 23289159 Fax: 011-23279998

E-mail: faridexport@gmail.com | Website: faridexport.com

Printed at : Farid Enterprises, Delhi-2

عرض ناشر

بھمد اللہ، ادارہ فرید بک ڈپو (پرائیویٹ لیٹڈ) قرآن حکیم، احادیث مقدسہ، اسلامی تاریخ، فقہ، تبلیغی، اصلاحی، ادبی اور دیگر علوم و فنون پر اہم کتابوں کی طباعت و اشاعت کے لیے پورے عالم اسلام میں مشہور و مقبول ہے۔ ادارہ کی اس نمایاں کامیابی میں اللہ رب العزت کی بے پایاں رحمت و نصرت اور بانی ادارہ خادم قرآن الحاج محمد فرید خاں مرحوم کا دینی و ملی خلوص اور دعائیں شامل ہیں جنہوں نے قرآن مجید اور دینی لٹریچر کی اشاعت کو غیر منفعتی تبلیغی مشن کے طور پر جاری کیا تھا۔ خدا کا شکر ہے کہ بانی ادارہ کے نقش قدم پر چلتے ہوئے ہم مسلسل آگے بڑھ رہے ہیں۔

ہندوستان کی تاریخ آزادی علمائے دیوبند کے بے مثال جذبہ حریت اور جذبہ مسلسل سے روشن ہے۔ حضرت مولانا امداد اللہ مہاجر مکی، حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن رحمہم اللہ کے جانشین عظیم مجاہد آزادی شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی کی ذات گرامی اسلامی ہند کی تاریخ کا درخشاں باب ہے۔ زیر نظر کتاب ”حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی کی سیاسی ڈائری: اخبار و افکار کی روشنی میں“ شیخ الاسلام کی حیات، علمی، دینی و ملی خدمات اور وطن کی آزادی میں عدیم المثال قیادت کی مستند و معتبر دستاویز ہے جسے نامور اسلامی دانشور حضرت مولانا ابوسلمان شاہجہانپوریؒ نے مدقن کیا ہے۔

ادارہ فرید بک ڈپو کو بجا طور پر فخر ہے کہ جمعیت علماء ہند کی سو سالہ تقریبات کے سلسلے میں اکابرین جمعیت علماء ہند کی یاد میں ان شاہکار کتابوں کو شائع کرنے کی سعادت ہمیں حاصل ہوئی ہے۔

اللہ جل شانہ کی بارگاہ میں دست بدعا ہوں کہ چراغ مدنی اسی آب و تاب سے روشن رہے اور دارالعلوم دیوبند و جمعیت علماء ہند ملت اسلامیہ کی خدمت، حفاظت اور قیادت کی شاہراہ پر پیش رفت کرتے رہیں۔ آمین۔

خادم قرآن

(الحاج) محمد ناصر خان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هُمُوفَانِي شَرُفِي

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى
آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ
وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ۝

کلماتِ ارشد

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نور اللہ مرقدہ کی زندگی بڑی مشغول زندگی تھی، صبح سے لے کر رات تک کوئی وقت فارغ نہیں تھا، درس و تدریس، بیعت و ارشاد، واردین و صادرین سے ملاقات اور ان کی باتوں کو سن کر ان کی ضرورتوں کو پورا کرنا، دیوبند میں قیام کے وقت روز کا معمول تھا۔ سفر میں مشغولیتیں دوسرے انداز کی ہوتی تھیں اور آرام کا وقت کم ہی ملتا تھا۔ لیکن حالاتِ حاضرہ سے واقفیت کے لیے اخبارات پڑھنے کا معمول سفر و حضر میں جاری رہتا تھا۔ اور جو چیز حضرتؒ کے خیال میں اہم ہوتی تھی اس کو نوٹ کر لینے کا معمول تھا۔

اور یہ موضوع حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی نظر میں اتنا اہم تھا کہ نوٹ کرنے کے لیے ایک کاپی سفر میں بھی آپ کے ساتھ رہا کرتی تھی اور جب کوئی چیز مذاق و پیش آمدہ حالات کے مطابق سامنے آتی تھی تو نوٹ فرمالیتے تھے، جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرتؒ کے ذہن میں یہ بات تھی کہ فرصت ملنے پر کسی وقت ان معلومات کو کتابی شکل دی جائے گی۔ لیکن ۱۹۴۷ء سے پہلے تحریکِ آزادیِ وطن میں انہماک رہا اور ۱۹۴۷ء کے بعد احیائے دین، اقامتِ مدارس، تحریرِ مکتب، وعظ و نصیحت، بیعت و سلوک اور ہندوستان میں رہ جانے والے مسلمانوں میں اسلامی تشخص کے ساتھ حوصلہ اور ہمت پیدا کرنے میں شب و روز لگ گئے اور آخری وقت تک فرصت نہ مل سکی۔

حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کے ذاتی مکتبہ میں ہمیں اس طرح کے دو مجموعے ملے۔ ایک کا نام ”حضرت مدنی کی ذاتی ڈائری“ اور دوسرے کا نام ”معلوماتِ شتی“ تھا۔ اور دونوں مجموعے نوے فیصد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے اپنے قلم سے تحریر کردہ ہیں شاید و باید کہیں کہیں ایسا بھی ہے کہ اگر مضمون طویل ہے تو منشی سید شفیع صاحب مرحوم کو

دے دیا کہ اس کو نوٹ کر دیں۔

زیر نظر کتاب حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی جمع کردہ معلومات کا مجموعہ ہے۔ چوں کہ متفرق معلومات ہیں اس لیے کہیں کہیں اصل موضوع سے متعلق معلومات کا اضافہ کیا گیا ہے، تاکہ پڑھنے والا صحیح فائدہ حاصل کر سکے۔

آزادی وطن کی تحریک جو حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے سے شروع ہوئی تھی، اس میں ایک نیا موڑ آیا اور مسلمانوں کا ایک حلقہ مذہب کے نام پر تقسیم ہند کی تحریک چلانے لگا، جمعیتہ علماء ہند جو ایک عرصے سے آزادی وطن کی تحریک چلا رہی تھی اور ہر مرحلے پر بڑی سے بڑی قربانی دے رہی تھی، تقسیم ملک کے نظریے کی مخالف تھی اور تقسیم کو مسلمانوں کی طاقت ٹوٹ جانے اور بٹ کر بے وزن ہو جانے کے مرادف سمجھتی تھی۔

ایسا لگتا ہے کہ تقسیم ملک کے بعد تبادلہ آبادی کے نتیجے میں بالخصوص پنجاب میں اور پھر دہلی میں مسلمانوں کی بربادی اور املاک کی تباہی، معصوم اور پاک دامن عورتوں کی عصمت دری کے بدترین حالات ان کی آنکھوں کے سامنے تھے اور وہ ہر مرحلے پر قوم کو باخبر کر رہے تھے۔

یہ دونوں نظریے تھے اور اپنے اپنے نظریے کو سامنے رکھتے ہوئے دونوں طبقے سردھڑ کی بازی لگا کر کام کر رہے تھے۔ قضاء و قدر کا فیصلہ سامنے آیا، ملک آزاد بھی ہوا، تقسیم بھی ہو گیا اور مسلمانوں کی طاقت یکے بعد دیگرے بٹی ہی چلی گئی۔

اب یہ فیصلہ قوم کے دانش ور کریں گے کہ حق کس کے ساتھ تھا اور مسلم قوم نے تقسیم ملک سے کیا پایا اور کیا کھویا؟

چوں کہ حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ جمعیتہ علماء ہند کی بنیادی شخصیت تھے اس لیے ان کا نظریہ بھی جمعیتہ علماء ہند کا نظریہ تھا۔

پڑھنے والے کو اس مجموعے میں اس طرح کے واقعات بھی ملیں گے جو قایدین قوم کے نظریات کو پیش کرتے ہوں گے یا ان کی زندگی کی عکاسی کر رہے ہوں گے، یا

اسلام کے نام پر مملکت اسلامیہ کا مطالبہ کرنے والے افراد کی ان کی اپنی اسلامی زندگی کو پیش کر رہے ہوں گے۔ مگر چوں کہ وہ واقعات حوالے کے ساتھ شائع شدہ ہیں اور بلا مدافعت اخبارات کی سرخیوں میں آتے رہے ہیں اس لیے قابل انکار بھی نہیں ہیں اور پڑھنے والے کو صحیح نظریہ قائم کرنے اور ناقابل انکار حقیقت تک پہنچنے میں مددگار ثابت ہوں گے۔

یہ کام جناب ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہان پوری کی محنت نتیجہ ہے، جو آپ کے سامنے ہے۔

ہوایوں کہ آج سے کم و بیش دس بارہ سال پہلے ڈاکٹر صاحب ہندوستان آئے تو دیوبند بھی آئے، چوں کہ اکابر دیوبند بالخصوص حضرت مولانا مدنی نور اللہ مرقدہ سے ان کو مراد آباد میں مولانا عبدالحق صاحب مدنی کے یہاں بحیثیت طالب علم کے قیام کے زمانہ سے انتہائی حسن عقیدت تھی، حضرت کو بار بار قریب سے دیکھا تھا، اس لیے وہ حضرت کی کچھ غیر مطبوعہ تحریرات کے متمنی تھے اور دیرینہ خواہش تھی کہ اس پر کچھ کام کریں، میں نے موصوف کے سامنے حضرت کے یہ دونوں مجموعے رکھے۔ موصوف نے اپنے چند روزہ قیام کے دوران مطالعہ کیا اور کہنے لگے کہ یہ میرا حاصل سفر ہے، میں نے اس کی فوٹو کاپی ان کو دے دی اور یہ وعدہ لے لیا کہ موصوف اس پر کام کر کے طباعت کا بندوبست کریں گے، ڈاکٹر صاحب اس درمیان بیمار بھی ہوئے اور مختلف حوادث و مشکلات کا شکار بھی رہے۔ لیکن یہ ان کے شدت تعلق اور حسن عقیدت کی دلیل ہے کہ انھوں نے اس کام کو نہ چھوڑا۔ اور بفضل خداوندی پایہ تکمیل کو پہنچ گیا۔ اس دوران ڈاکٹر صاحب کو اگر کسی ایسے مضمون یا کتاب کی ضرورت پیش آئی، جو پاکستان میں میسر نہیں ہوتی تھی تو کوشش کر کے اس کو ہندوستان سے مہیا کر کے موصوف کے پاس بھیجا جاتا رہا۔

میں یہ سمجھ رہا ہوں کہ آج یہ ڈائری جو ڈاکٹر ابوسلمان صاحب شاہ جہان پوری کے ہاتھوں مرتب ہو کر کتابی شکل میں آرہی ہے اور حضرت محترم قاری شریف احمد صاحب

مدظلہ اور ان کے صاحب زادگان کی مساعی جمیلہ سے زیور طبع سے آراستہ ہو رہی ہے، یہ حقیقت میں حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کا ایک کام تھا، جو آج ان حضرات کے ہاتھوں پایہ تکمیل کو پہنچا۔

راقم الحروف دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو اپنے فضل خاص سے نوازے۔ اور شیخ الاسلام قطب عالم حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نور اللہ مرقدہ سے دنیا میں اس حسن عقیدت کو آخرت میں اپنی جنت میں قربت اور معیت کا ذریعہ بنائے، اپنی مرضیات پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے اور شر و روفتن سے محفوظ و مامون فرمائے۔ آمین!

۵۲۳/۶/۳۱

شیخ الاسلام کی سیاسی ڈائری

۱۹۸۸ء میں مجھے ہندوستان جانے کا اور حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی علیہ الرحمہ کے خلف الرشید و جانشین حدیث مولانا سید ارشد مدنی مدظلہ سے دیوبند میں ملاقات اور ان کا مہمان بننے کا شرف حاصل ہوا۔ حضرت مخدومی مولانا سید اسعد مدنی دامت برکاتہم سے اس سے پہلے حضرت کے سفر کراچی کے موقع پر نیاز حاصل ہو چکا تھا اور اسی سفر میں چند دن پہلے دہلی میں دوسری بار ملاقات کی سعادت حاصل ہوئی تھی۔ یہیں مرشد زادہ محترم مولانا اسجد مدنی سے ملاقات کی خوش وقتی حاصل ہوئی تھی۔ دیوبند کے سفر کا اشتیاق ظاہر کیا تو فوراً ایک رفیق عزیز کے ساتھ اس کا انتظام کر دیا۔

ہندوستان میں اس سے پہلے اگست ۱۹۶۲ء میں بھی جا چکا تھا۔ لیکن حالیہ سفر میرے لیے ایک یادگار سفر تھا۔ اس سفر میں دارالعلوم دیوبند کے درو دیوار دیکھ کر آنکھوں نے ٹھنڈک حاصل کی اور قال اللہ وقال الرسول ﷺ کی فضا میں گونجتی ہوئی صداؤں سے کان آشنا ہوئے۔ دارالعلوم کے قیام کے پس منظر سے، اس کے دینی و ملی مقاصد اور مختلف میدانوں میں عظیم الشان کارنامے ایک حد تک میرے مطالعے میں آچکے تھے۔

لیکن دارالعلوم کی سیر و مشاہدہ نے اس کی عظمت کا نقش دل و دماغ پر کندہ کر دیا اگر یہ سفر میرے نصیب میں نہ ہوتا تو شاید اس کی تاریخی عظمت اور ملی اور قومی زندگی میں اس کی خدمات اور اہمیت کا نقش دل پر اتنا گہرا نہ ہو سکتا تھا۔ دارالعلوم کی سیر و مشاہدہ نے میرے ذہن اور قلب پر خاص اثر کیا اور میں نے محسوس کیا کہ گویا اس کی تاریخ اور عظمت کی داستان میرے مطالعے کی نہیں مشاہدے اور تجربے کی چیز ہے۔ میں نے سوچا ملک کے انقلاب میں ہم نے کیا کھویا اور کیا پایا؟ کیا دارالعلوم دیوبند، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی، ندوۃ العلماء لکھنؤ، مسلم

یونیورسٹی علی گڑھ، جامعہ عثمانیہ حیدرآباد، اس کے دارالترجمہ اور دائرۃ المعارف، دارالمصنفین اعظم گڑھ، خدابخش لائبریری پٹنہ اور ان کے کاموں اور ان کے معیار و جامعیت کی کوئی مثال اور جواب پیدا ہو سکا؟

اے بسا آرزو کہ خاک شدہ

ہندوستان میں جو معاشرہ تعمیر ہوا تھا اور مسلمانوں کی تاریخی یادگاروں اور علمی و تعلیمی اداروں کی شکل میں جو آثار و نقوش پیدا ہوئے تھے جو سیرتیں نقش پذیر ہوئی تھیں اور علم و فکر کے جو چشمے جاری ہوئے تھے وہ صدیوں کی کوششوں اور جدوجہد کا نتیجہ تھے۔ اب بھی ہمیں اللہ کی رحمت اور فضل و کرم سے مایوس نہ ہو جانا چاہیے لیکن اداروں کی مکمل تباہی اور حیات آفرین سرچشموں کے قطعاً خشک ہو جانے، زندگی کی اعلیٰ قدروں کی پامالی اور عزائم کی مکمل شکست کے بعد عظمت رفتہ کی بازیافت اور شکستہ تانیہ نامہ کے سردساران کے لیے صدیوں کی جدوجہد اور ہر دم تازہ ہمتوں اور جوان دلوں کی ضرورت ہوگی۔

لیکن جس طرح قومی زندگی کے بچپن برس (۱۹۴۷ء تا ۲۰۰۲ء) ہم نے غفلت میں گزار دیے ہیں، اگر ہماری یہی روش رہی تو یقین رکھنا چاہیے کہ ہمارے تمام خواب شرمندہ تعبیر ہی رہ جائیں گے اور ہم جنہوں نے اپنے اسلاف سے زندگی کے ہر شعبہ فکر و عمل میں عظیم الشان ورثہ پایا تھا، اپنے اخلاف کو تباہ کن حالات اور بھیانک مستقبل کے حوالے کر جائیں گے۔



دیوبند کے سفر کی خالص یادگار حضرت شیخ الاسلامؒ کی دو کتابیں تھیں جن کے سوسواسو صفحوں میں اخبار کی کچھ سیاسی خبریں، زندگی کے مختلف شعبوں کے متعلق اعداد و شمار، بعض معلومات اور چند مضامین اور بعض لگی رہنماؤں کے اشتعال انگیز بیانات درج تھے، جن میں چنگیز و ہلاکو بن جانے کے عزائم ظاہر کیے گئے تھے۔

ان میں بیشتر معلومات، اعداد و شمار، بیانات وغیرہ وہی تھے جو حضرت کے خطبات، رسائل اور خطوط میں کئی کئی بار نقل ہو چکے ہیں! نئی چیزوں میں نقیب، پھلواڑی شریف سے ماخوذ قاضی بل کی تفصیلات میں ایک مضمون اور کشمیر کے قصبے میں ایک صحافی کا مضمون تھا۔ یہ مضمون بھی نفس مسئلہ پر نہیں بلکہ اس کے حالات میں ہے جو اس مسئلے کے آغاز کے دنوں میں اسے پاکستان میں پیش آئے تھے۔

حضرت کے قلم سے ڈائری کے یہ صفحات میرے کاغذات میں اب بھی موجود ہیں۔ ان صفحات کی طوالت کتابت کے ستر اسی صفحات تک پہنچ سکتی تھی اور صرف ان کی تہ دین ڈائری کی شکل اختیار نہ کر سکتی تھی۔ اس کے لیے مجھے مزید مراحل طے کرنے پڑے۔

۱۔ سب سے پہلے تو حضرت شیخ الاسلام کے خطبات، خطوط، کتابچے، درتھنیفات کے مطالعے سے ڈائری کے لیے مواد اخذ کرنا پڑا۔

۲۔ سیاسیات میں عام لٹریچر کو کھنگالنا پڑا۔

۳۔ ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتوں مثلاً جمعیت علمائے ہند، کانگریس، مسلم لیگ، مجلس احرار اسلام وغیرہ کی تواریخ کی تلاش و مطالعہ میں ہمت صرف کی۔

۴۔ ملک میں چلنے والی مختلف قومی و ملی سیاسی تحریکات اور شخصیات پر لٹریچر سے استفادہ کیا۔

۵۔ روزانہ اور سہ روزہ و ہفت روزہ اخبارات اس کا بہت بڑا ماخذ بن سکتے تھے۔ یہ جنس نایاب تھی۔ اس کی تلاش میں کوتاہی نہیں کی اور اگرچہ بہت بڑی کامیابی تو نہ ہوئی لیکن بالکل ناکامی کا منہ بھی نہ دیکھنا پڑا۔ مدینہ (بجنور) زمزم (لاہور)، الجمعہ (دہلی) صدق اور صدق جدید (لکھنؤ) وغیرہ کی بہت سی فائلیں مل گئیں۔ ماہنامہ رسائل کا بہت بڑا ذخیرہ خود میرے پاس تھا اور احباب کے ذخائر علیہ سے استفادے کے دروازے کھلے ہوئے تھے۔ لیکن ان میں بہت کم مفید مطلب مواد ہاتھ آیا۔

۶۔ اردو میں سیاسی ڈائری کی تالیف و تدوین پر کوئی خاص توجہ نہیں دی گئی لیکن یہ خانہ بالکل خالی بھی نہ تھا چند نہایت مفید کام انجام پائے ہیں،

الف۔ ایک نادر روزنامہ سید مظہر علی سندیلوی، مطبوعہ خدا

بخش پبلک لائبریری، پٹنہ

ب حسرت موہانی۔۔۔ ایک سیاسی ڈائری مولفہ: اثر بن یحییٰ

ج: مولانا آزاد۔۔۔۔۔ ایک سیاسی ڈائری

د: کاروانِ احرار مرزا غلام نبی جاناباز

اس سلسلے میں مولانا سید محمد میاں کی تالیف "علمائے حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے" (دوم) تحریک آزادی کے آخری دور کے حالات و واقعات کے مطالعے کے لیے نہایت مفید ثابت ہوئی۔

ایک نادر روزنامہ اس کے مولف کے سامنے علمی موضوع اور تصنیف و تالیف کے کسی علمی منصوبے کے طور پر نہ تھا۔ وقت گزاری کا ایک مشغلہ تھا۔ صرف چند برسوں اور مطالعے میں رہنے والے ایک اخبار سے خبروں کے اخذ و ترتیب پر مشتمل تھا لیکن یہ نہایت مفید اور اہم خبروں کا مجموعہ ہے۔

اثر بن یحییٰ اور مرزا جاناباز کے سامنے ایک خاص علمی مقصد تھا، دونوں ایک خاص دائرہ فکر کی شخصیات تھے۔ اثر کا کام صرف دو شخصیات تک محدود تھے۔ حسرت پر بہت مختصر اور آزاد پر اس سے قدرے طویل کام ہے۔ یہ کام اثر کے سیاسی ذوق کے مطابق تھے لیکن مواد اور رسائل کی کمی نے ان کاموں کو ایک خاص حد سے آگے نہ بڑھنے دیا۔

مرزا جاناباز کا کام عمومی ہے۔ وہ ایک آزاد، ترقی پسند، تحریک آزادی کے مجاہد اور پنجاب کے احرار سے ان کا تعلق تھا۔ اس لیے ان کے کام پر جو آٹھ جلدوں میں پھیلا ہوا ہے۔ ان کی آراء خیالی، ترقی پسندی، حریت نوازی اور قوم پروری کی چھاپ لگی ہوئی ہے۔

ان میں غلطیاں بھی ہیں، لیکن اردو میں یہ بہت مفید اور اہم کام انجام پائے ہیں۔

مولانا محمد میاں کی کتاب ابواب و فصول میں تقسیم تاریخ کے مقابلے میں ایک دور کی سیاسی ڈائری کی خصوصیات سے زیادہ قریب ہے۔ خاکسار نے ان سابقین و اولین بزرگوں کے مساعی سے ڈائری کی تالیف اور اس کے مواد میں فائدہ اٹھایا ہے۔



ڈائری کا آغاز سولھویں صدی عیسوی کے آغاز سے کیا ہے، لیکن خاص طور پر اس وقت جب کہ ہندوستان سے ایسٹ انڈیا کمپنی کا کاروبار شروع ہو چکا تھا اور اس کے استحصال عزائم برگ و بار پیدا کر رہے تھے۔ کمپنی کا سیاست میں دخل ہونا اور اس کے سیاسی عزائم کا ظہور تاریخ ہند کے ایک نئے دور کا آغاز تھا۔ کمپنی کے معاشی استحصال اور سیاسی عزائم نے ہندوستان کا نقشہ یکسر بدل دیا تھا۔ ہندوستان کی سیاست، اس کی معاشیات، تعلیم، اخلاق وغیرہ پر اس کے دور رس اثرات پڑے تھے۔ حضرت شیخ الاسلام نے معاشی ابتری اور استحصال کے ملکی زندگی پر ہمہ جہت گہرے اثرات پر غور کیا تھا اور ملک کو ایک نیا انداز فکر دیا تھا جس کی بے شمار مثالیں حضرت کے رسائل، خطوط، تفسیلات اور خطبات میں ملتی ہیں۔ اس سے پہلے بلاشبہ معاشی نقطہ نظر سے ہندوستان پر کتابیں لکھی گئیں تھیں اور ان کی اپنی اہمیت تھی۔ ان سے خاص ذوق کے لوگوں نے فائدہ اٹھایا تھا۔ لیکن عام طور پر ان سے کوئی عام ذوق پیدا نہیں ہوا تھا اور نہ ان کی اہمیت کا عام اعتراف کیا گیا تھا۔ لیکن حضرت شیخ الاسلام نے اس خصوصیت اور تواتر کے ساتھ اس کی اہمیت کو اجاگر کیا کہ لوگ عام طور پر اور سیاسی مدبرین نہ صرف اسے پسند کرنے لگے بلکہ آزادی کی جنگ میں اسے ایک موثر ہتھیار کے طور پر استعمال کرنے لگے اور عوام بھی ہندوستان کی معاشی تباہ کاری اور کمپنی کے استحصال کی داستانوں کو شوق سے سننے اور ان میں دل چسپی لینے لگے۔ یہ نیا انداز فکر جس نے ایک تحریک کی شکل اختیار کر لی تھی، اس عہد کو حضرت شیخ الاسلام کی خاص دین ہے۔ ہندوستان کی تباہی و بربادی کی بنیادیں کمپنی کے

دور ہی میں استوار ہوئی تھیں۔ اگر ڈائری میں کمپنی کے عہد کو خاص اہمیت نہ دی جاتی اور اس کے معاشی استحصال اور اس کے ہمہ جہت اثرات کو واضح نہ کیا جاتا تو حضرت کے فکر کی ایک اہم خصوصیت نمایاں نہ ہو سکتی تھی۔

کمپنی کی لوٹ مار کا دور ۱۸۵۷ء تک جاری رہا، ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی اسی کے دور میں لڑی گئی۔ ملکہ وکٹوریہ کا دور یا انگلستان کی نام نہاد انصاف پسند سیاسی و آئینی حکومت کے قیام سے ہندوستان کی تاریخ کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے۔ لیکن چوں کہ نئی حکومت کے قیام سے انتظامیہ میں کوئی تبدیلی نہ ہو گئی تھی اور کمپنی کے انداز کار دوبارہ استحصال نے ہندوستانی معاشرے کو تباہی کے جس راستے پر ڈال دیا تھا۔ وہ سفر جاری رہا۔ استحصال کے عمل اور تباہی و بربادی کے اس سفر کو روک دینا نہ تو برطانوی حکومت کے بس میں تھا اور نہ اس کے پیش نظر مقاصد ہی میں شامل تھا۔ اگرچہ حکومت کا انداز بدل گیا تھا لیکن حکومت کا ہر فیصلہ اور اس کا عمل تباہی اور انتشار کا پیش خیمہ ثابت ہوتا تھا۔ پہلے کھلا استحصال اور دھاندلی تھی، اب ہر جبر و استحصال، لوٹ مار اور انتشار و فساد کے لیے اصول وضع کر لیے جاتے تھے۔ حضرت شیخ الاسلام کے افکار و افادات میں حوالہ جات کی صراحت کے ساتھ اس کے ثبوت موجود ہیں اور اس ڈائری کے اوراق میں اس کی واضح نشانیاں ہیں۔

ڈائری کا اختتام حضرت شیخ الاسلام کے سانحہ ارتحال پر ہوتا ہے اور حضرت کے انتقال پر ملک میں جو ماتم برپا ہوا اور حضرت کو مختلف طبقات قوم اور اکابر نے جو خراج عقیدت پیش کیا اس کا بھی احاطہ کر لیا گیا ہے۔



یہ ڈائری چار حصوں میں مرتب کی گئی:

پہلی جلد ۱۵۰۲ء سے شروع ہوتی ہے اور ۱۹۱۹ء کے اختتام کے ساتھ ساتھ ختم ہو جاتی ہے۔ اس حصے میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی تجارت، ملک کے سیاسی معاملات میں اس کا دخل

ہونا، معاشی استحصال، ملکی ریاستوں اور قوموں کا ایک دوسرے کے خلاف استعمال، اختلافات کا پیدا کرنا اور ان کی خلیج کو وسیع کرنا، کسانوں اور عوام پر مظالم، ملک میں عام بے چینی، ۱۸۵۷ء کی بغاوت کا ظہور عام، انقلابی قوتوں کی جاں بازی، شامی کا معرکہ، تحریک آزادی کی ناکامی۔ مغلیہ حکومت کا خاتمہ، برٹش استعمار کی خونریزی، ملکہ وکٹوریہ کے راج کا آغاز، نام نہاد اعلان معافی، گرفتاریوں اور سزاؤں کا تسلسل، نئے حالات اور نئی منصوبہ بندی، مدرسہ اسلامیہ (دارالعلوم) دیوبند کا قیام اور اس کے مقاصد، دوبر مسعود قاسمی اور عہد محمود کی سیاسی خدمات، کانگریس کا قیام اور اس کے سیاسی سفر کا آغاز، حضرت شیخ الاسلام کے خاندان کی ہجرت مدینہ۔

مسلم لیگ، ہندو مہاسبجا کا قیام اور ان کے قیام کا پس منظر، جمعیتہ الانصار انظارۃ المعارف القرآنیہ کے انقلابی تعلیمی مرکز کا قیام مولانا سندھی کا سفر کابل اور حضرت شیخ الہند کا سفر حجاز اور تحریک ریشمی رومال ان کے مقاصد، ترکی خلافت کے خلاف شریف مکہ کی بغاوت، حجاز میں حضرت کی گرفتاری، رفقاء کا ایثار و وفاداری، مالٹا کی اسارت، مالٹا کے حالات و معمولات، ترکی کے خلاف برطانیہ اور دول یورپ کی سازش، ملک کے سیاسی حالات، تحریک آزادی کے نشیب و فراز، تحریک خلافت کا آغاز اور جمعیت علمائے ہند کا قیام و مقاصد وغیرہ کے تذکرے پر پہلی جلد کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔

دوسری جلد ۱۹۲۰ء کے آغاز سے شروع ہوتی ہے اور ۱۹۳۹ء کے اختتام تک پھیلی چلی جاتی ہے۔ اس جلد میں تحریک خلافت، ترک موالات، تحریک ہجرت کا آغاز، حضرت شیخ الہند کی قید مالٹا سے رہائی، آمد ہندوستان اور آپ کے زیر صدارت جامعہ ملیہ اسلامیہ کا قیام اور جمعیت علمائے ہند کے دوسرے سالانہ جلسہ دہلی کا انعقاد، حضرت کی وفات کا حادثہ، مدرسہ اسلامیہ کلکتہ کا قیام، پیغام کا اجرا، حضرت شیخ الاسلام مدنی، امام الہند مولانا آزاد، علی برادران اور بہت سے مسلمان اور غیر مسلمان زعمائے ملک کی گرفتاریاں، کراچی اور علی پور (کلکتہ) سنٹرل جیل کے مقدمات، ترک موالات کا التواء، حجاز سے شریف مکہ حسین کا انخلا، سعود آل

فیصل کے زیر انتظام حجاز کی جدید تاریخ کا آغاز، سائنس کمیشن کی آمد، ملک میں سیاسی سرگرمی، نہر درپورٹ کی تیاری اور قبول و استرداد کا ہنگامہ، مکمل آزادی کی قرارداد، نمک سازی اور سول نا فرمانی کی تحریک، گول میز کانفرنس، ۱۹۳۵ء کے انڈیا ایکٹ کا نفاذ، ۱۹۳۷ء کے انتخابات، مسلم لیگ کی شکست فاش، صوبوں میں کانگریسی حکومت کا قیام، جنگ عظیم دوم کا آغاز، کانگریسی اور برٹش گورنمنٹ کا اختلاف، جنگ میں برطانوی حکومت سے تعاون کی کانگریسی شرائط اور مسلم لیگ کا غیر مشروط تعاون، کانگریسی حکومتوں کا استعفا اور مسلم لیگ کا یوم نجات کا اعلان، اس پر رد عمل اور ملک میں نئی سیاسی کشمکش وغیرہ وغیرہ اہم واقعات اس جلد میں آئے ہیں۔

تیسری جلد ۱۹۳۰ء سے شروع ہو کر ۱۹۴۷ء تک پہنچتی ہے۔ یہی زمانہ تھا جب برطانیہ نے ہندوستان کے لیے نئی پالیسی وضع کی اور اس کے مطابق اپنے مہروں کو آگے بڑھایا۔ مسلم لیگ کا اجلاس لاہور منعقد ہوا جس میں ایک قرارداد پاس کی گئی جو بعد میں قرارداد پاکستان کے نام سے مشہور ہوئی۔ حال آں کہ اس میں پاکستان اور اسلام کا نام تک نہ آیا تھا اور نہ اجلاس کے صدر جناح صاحب کے خطبہ صدارت میں اس قسم کی کوئی بات آئی تھی۔ لیکن جب بعض غیر مسلم اخبارات نے اسے پاکستان کا نام دیا اور ان کا پیچھا کیا تو انھوں نے جو تقریر یا دو سال تک قرارداد کو پاکستان کے اتہام سے بچاتے رہے تھے، اس اتہام کو حقیقت تسلیم کر لیا۔ قرارداد لاہور کا صور کچھ اس بلند آہنگی سے پھونکا گیا اور اس پر رد عمل میں چند غیر مسلم اخبارات کے بیانات کو اس زور شور کے ساتھ پیش کیا گیا کہ معلوم ہوتا ہے۔ یہ قرارداد لیگ کی نہیں کل مسلمانوں کی متفقہ قرارداد تھی۔ چوں کہ جمعیت علمائے ہند یا دیگر حریت پسند جماعتوں اور قوم پرور مسلمانوں کا کوئی فوری رد عمل سامنے نہ آیا تھا۔ حال آں کہ تاریخ کے اس یادگار موڑ پر بھی قوم پرور مسلمانوں، حریت پسند جماعتوں اور جمعیت علمائے ہند کے بزرگوں نے قوم و ملت کی رہنمائی کا فریضہ ادا کرنے میں ہرگز کوتاہی نہ کی تھی۔ مسلم لیگ کی یہ قرارداد ۲۳ مارچ کو پاس ہوئی تھی، حریت پسند جماعتوں اور قوم پرور مسلمانوں کا نقطہ نظر ایک کل

جماعتی آزاد مسلم کانفرنس دہلی کے ذریعے ۲۶ تا ۳۰ اپریل میں سامنے آگیا اور اس کے بعد ڈیڑھ مہینہ گزرنے سے پہلے حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی صدر جمعیت علماء ہند نے جون میں جمعیت کے سالانہ اجلاس لاہور میں اپنے نہایت مدلل اور مفصل خطبہ صدارت میں جمعیت کا نقطہ نظر پیش کر دیا۔ دہلی کانفرنس اور جمعیت کا جلسہ اور ان کے خطبات صدارت اور ان کی قراردادیں ہندوستان کی تحریک آزادی کا ایک یادگار تاریخی سرمایہ ہیں، جن پر ان کی اہمیت کے مقابلے میں بہت کم توجہ دی گئی ہے۔

اسی سال حضرت مفتی اعظم مولانا محمد کفایت اللہ دہلوی بیس سال کی سیاسی و ملی خدمات انجام دینے کے بعد جمعیت کی صدارت سے الگ ہوئے تھے اور حضرت شیخ الاسلام نے جمعیت کی مستقل صدارت کی ذمہ داری سنبھالی تھی۔ مسلم لیگ کے اجلاس لاہور سے چند دن پہلے ۱۹ مارچ کو لاہور میں خاکسار کے جلوس پر پولیس کی فائرنگ نے نض کو نہایت کمزور بنا دیا تھا۔ خاکساروں میں بہت اشتعال تھا۔ اس واقعے نے جناح صاحب اور مسلم لیگ کے اجلاس کے لیے مشکلات پیدا کر دی تھیں۔ لیکن حکومت کو اور دیر اے کو چوں کہ لیگ کے اجلاس کے لیے نض کو سازگار بنانا اور اجلاس کو کامیاب کروانا تھا۔ اس لیے فوراً حالات پر قابو پایا گیا۔

اس سال کے آغاز کا ایک اہم واقعہ سابق گورنر پنجاب لیفٹننٹ جنرل سرمائیکل ایڈوایر کالمدن میں قتل تھا۔ ایڈوایر جلیان والہ باغ امرتسر کے قتل عام کا بانی مہمانی تھا۔ سردار اودھ سنگھ نے اس واقعے کے اکیس برس بعد اسے گولی مار کر تاریخی انتقام لے لیا اور ٹھریہ اعتراف کر کے پھانسی کے تختے پر چڑھ گیا۔ اس سال کے نصف آخر میں مولانا ابوالکلام آزاد صدر کانگریس نے جناح صاحب کو جو لیگ کے صدر تھے، ملک کے حالات پر تبادلہ خیالات کے لیے ایک خط لکھ کر دعوت دی۔ اس کے جواب میں جناح صاحب نے مولانا کو تاریخ کی سب سے بڑی گالی دے کر اخلاق و تہذیب کی دھجیاں اڑا دیں۔ اس پر کانگریس، جمعیت علماء ہند، حریت پسند جماعتوں، قوم پرور مسلمانوں نے شدید احتجاج کیا۔ ملک کے مسلم اور

سرگرمیوں کو معطل کر دیا تھا۔ ملک میں بے چیدیاں اپنی انتہا کو پہنچ چکی تھیں۔ اس زمانے میں لیگ کو خوب کھل کھیلنے اور کانگریس، جمعیت علمائے ہند اور دوسری حریت پسند جماعتوں کے خلاف پروپیگنڈے سے نفذا کو مسموم بنانے کا خوب موقع ملا، لیکن، لمبی جنگ جوں جوں اپنے انجام کے قریب ہوئی گئی۔ حکومت کے دم خم ست پڑتے گئے۔

جنگ کے دوران سبھاش بابو کے ملک سے فرار، برما پر جاپان کے قبضے اور کلکتہ میں جاپان کے فوجی بوٹوں کی دھمک، ہندوستانی فوجوں کی گرفتاری، آزاد ہند گورنمنٹ کے قیام، آزاد ہند فوج کی تنظیم اور اس کی سرگرمیوں، جرمنی کی پیش قدمیوں اور ملک کے اندرونی اور بیرونی حالات نے برطانیہ کو سخت سراسیمہ کر دیا تھا اور اگرچہ جرمنی اور اس کے حلیفوں کی شکست، جاپان کی پسپائی، آزاد ہند فوج کی ناکامی سبھاش بابو کی ہوائی حادثے میں شہادت وغیرہ حالات و واقعات نے اسے فتح کے نشے میں مست اور خوشیوں سے سرشار کر دیا تھا لیکن کانگریس اور حریت پسند رہنماؤں کے خلاف حکومت کے پے در پے اقدامات اور اندرون ملک آزادی کے غصب نے اور ہیرودیشما پر ایٹم بم گرائے جانے کے انسانیت سوز اور انتہائی وحشت ناک واقعے نے برطانوی حکومت کو بھی چار دانگ عالم میں رسوا کر دیا تھا۔ یہ جنگ چوں کہ دنیا میں فاشزم کے خلاف اور امن کے قیام اور حق و انصاف کے نام پر لڑی گئی تھی اور اس کے نتیجے میں ہندوستان میں سیاسی اصلاحات، آزاد قومی حکومت کے قیام اور ملک کی آزادی کا وعدہ کیا گیا تھا۔ اگرچہ کانگریس، جمعیت علماء اور دیگر حریت پسند جماعتوں کو اس پر یقین نہ تھا لیکن جو باتیں دول متحدہ کے زعماء مدبرین، برطانوی رہنماؤں اور وائسرائے کے بیانیوں میں صاف و صریح طور پر آچکی تھیں، انہیں کیسے جھٹلایا جاسکتا تھا؟ ہندوستان کی خوفناک مختلف محاذوں پر لڑ چکی تھیں اور اب فتح یا بھوکردطن لوٹ رہی تھیں، ان کے ذہنوں میں یہ بات موجود تھی کہ آزاد وطن کے آراء و عوام ان کا پر جوش استقبال کریں گے۔ برطانوی مدبرین کے لیے ان اعلانوں اور وعدوں سے پھرنے کا کوئی بہانہ نہ تھا۔ کانگریس اور دیگر سیاسی جماعتوں کے سیکڑوں رہنما اور ہزاروں کارکن پچھلے ڈھائی تین سال سے جیلوں میں بند تھے۔

سیاسی سرگرمیوں پر پابندی تھی اور سیاسی جماعتوں اور ان کی ذیلی تنظیموں پر بین لگا ہوا تھا اور ان کے خلاف عوام میں نفرت کی آگ بھڑکانے کے لیے لیگ کو کھلی چھٹی ملی ہوئی تھی۔ لیکن عوام کے رہنوں پر حریت پسند جماعتوں اور ان کے زعماء کا مکمل قبضہ تھا۔ حکومت ان رہنماؤں کو چھوڑنے اور ملک کے مستقبل کے لیے ان سے گفتگو کرنے پر مجبور تھی اور وہ حکومت جس نے تین برس سے زیادہ عرصے تک انھیں قید رکھا تھا، اب ان کی خوشامد کی حد تک تواضع کرنے اور وائس رائل ایج میں اپنا مہمان بنانے اور خدمت گزاری میں مصروف تھی۔ یہ بات مسلم لیگ کے زعماء پر بہت شانِ عمر رہی تھی۔

اس دور کے اہم واقعات میں سول نافرمانی کے تیسرے دور کے بہت سے اہم واقعات، حضرت شیخ الاسلام کی گرفتاری (۱۹۴۲ء)، مراد آباد کا مقدمہ، اس میں حضرت شیخ کا تاریخی بیان، مندرستوں چھوڑ دو تحریک میں جمعیت علماء ہند اور دوسری انقلابی آزادی پسند جماعتوں اور قوم پرور رہنماؤں کا حصہ اور دیگر بہت سے واقعات کی تصحیص آگئی ہیں، جن کے لیے ذمہ داری کے اندراجات پر نظر ڈالنی چاہیے۔

۱۹۴۳ء کے آخر تک جنگ کے حالات نے ملک کے مستقبل کا ایک واضح نقشہ پیش کر دیا تھا۔ برطانیہ جنگ جیت چکا تھا لیکن آزادی کی تحریک جس مقام تک پہنچ چکی تھی اب اسے روکنا یا اس کا رخ بدلنا اس کے لیے ممکن نہ تھا۔ اب اس کے لیے ہندوستان پر اپنے اقتدار کو برقرار رکھنا محسوس نہ رہا تھا۔ البتہ اپنی اس خواہش سے دستبردار نہیں ہو سکتا تھا کہ کوئی ایسا تصفیہ ملے چاہے جس میں اس کے زیادہ سے زیادہ مفادات محفوظ رہیں۔ اس کے لیے وہ آخر وقت تک کوشاں رہا۔ جنگ ختم ہوتے ہی سیاسی قیدیوں کی رہائی، سیاسی جماعتوں سے پابندی ہٹانا، سیاسی سرگرمیوں کی بحالی اور حالات کو معمول پر لانے کی کوششیں اس کی اسی خواہش کا نتیجہ تھیں۔ شملہ کانفرنس کا انعقاد اور کینٹ سن کی آمد اسی سلسلے کی کڑیاں تھیں اور کانفرنس کی گفتگو اور مشن کے منصوبے کی ناکامی کا یہی سبب تھا۔ ماؤنٹ بیٹن کے داؤں بچا اسی لیے تھے۔ ذمہ داری میں حالات کے یہ تمام نشیب و فراز ایک خاص حد تک منبط کر دیے گئے ہیں۔ لیگ

کارول اس آخری دور میں افسوس ناک رہا۔ اس نے زبان سے ملک کی آزادی کا نام لیا، پاکستان کا نعرہ بلند کیا، فرقہ وارانہ اتحاد کی ضرورت سے کبھی انکار نہ کیا لیکن اس کے رویے سے آزادی، قومی اتحاد، حریت پر درجماعتوں سے تعاون حتیٰ کہ مسلم مفاد کے تحفظ کے لیے کسی ہر ضروری عمل سے گریز کیا اور برطانوی حکومت کی بہترین حلیف اور دوست کا کردار ادا کیا۔ اس کا رویہ کانفرنس کے انعقاد اور کیبنٹ مشن سے ملک اور قوم کے حق میں کوئی مایہ نجانے کے راستے کی رکاوٹ بن گیا۔

۱۹۴۵ء سے اس دور کا دوسرا باب اس وقت سے شروع ہوتا ہے جب جنگ کے خاتمے کے بعد مسلم کانفرنس کے انعقاد اور اس میں ملک کی آزادی اور مستقبل کی منصوبہ بندی کے مسئلے کو زیر غور لانے کا فیصلہ کیا گیا اور اس کے لیے لارم ٹھہرا کہ سیاسی قیدیوں کی رہائی اور نظر بندوں پر سے پابندی اٹھائی جائے۔ مسلم کانفرنس ہوئی، لیکن لیگ کے رویے کی بنا پر ناکام ہو گئی۔ کانفرنس کی ناکامی کے نتیجے سے وابستہ عارضی حکومت کے منصوبے پر عمل درآمد شروع ہوا اس دوران مسلم لیگ کے فرقہ وارانہ رویے اور انکیشن کے دوران اس کی اشتعال انگیزی نے ملک کے اتحاد کو پارہ پارہ کر دیا بلکہ مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کو بھی تباہ کر دیا، انکیشن میں جہاں تک مسلمانوں کی حریت پسند جماعتوں اور مسلم لیگی نمائندوں میں دونوں کے تناسب کا تعلق تھا حریت پسندوں کو مسلم لیگ کی اشتعال انگیزیوں، ہنگاموں، الزاموں، اتہاموں تشدد اور حکومت اور اس کے اعلیٰ وادنی حکام کی پاسداریوں کے باوجود غیر معمولی اور توقع سے بہت زیادہ ددٹ ملے لیکن مجموعی طور پر کامیابی لیگ ہی کو حاصل ہوئی۔ انتخاب جماعتی بنیادوں پر ہوئے تھے لیکن مسلم لیگ کانگریس کو یہ اختیار دینے کو تیار نہ تھی کہ وہ اپنے کو بے کسی مسلمان نمائندے کو نامزد کرے۔ اور پھر جب عارضی حکومت میں شریک ہوئی تو کانگریس کے ذرا سے عدم تعاون کے رویے نے حکومت کے کاروبار کو چلانا ناممکن بنا دیا اور ہندوؤں کے خلاف اشتعال انگیزیوں نے نہ صرف فضا کو مسموم بنا دیا تھا بلکہ راست اقدام کے نتیجے میں فسادات سے ہرزہ بین ملک خون سے رنگین ہو گئی تھی۔

فسادات کا یہ سلسلہ اگست ۱۹۴۶ء میں جناح صاحب کے راست اقدام سے شروع ہوا تھا کلکتہ، نواکھالی سے بہار کے دور دراز علاقوں تک پھیلا اور ۱۹۴۷ء کے آغاز تک حالات قابو میں نہ آئے تھے۔

چوتھی جلد کا آغاز ۱۹۴۷ء سے ہوتا ہے۔

مفادات کا سلسلہ جو اگست ۱۹۴۶ء سے شروع ہوا تھا اگست ۱۹۴۷ء اور اس کے بعد پنجاب و سرحد میں فسادات سے مل جاتا ہے۔ اس کے نتیجے میں ملک کی تقسیم کے لیے نہ صرف زمین ہموار ہوئی بلکہ پورے ملک کی زندگی تہ و بالا ہوئی اور لاکھوں انسان موت کے گھاٹ اتر گئے، عورتیں اغوا، بچے قتل اور بوڑھے بے سہارا ہو گئے۔ اس دور کے واقعات کی تفصیلات اور پوری پوری تصویریں ڈائری کے اس حصے میں مرتب ہو گئی ہیں۔

۱۹۴۷ء کے آغاز سے سیاست ملکی کا ایک دور اس وقت شروع ہوا جب لارڈ ویول کو برطانوی حکومت نے واپس بلا لیا اور ماؤنٹ بیٹن کو ایک نئے منصوبے کو جو اس کے قومی اور برطانوی مفادات کا سب سے زیادہ ضامن تھا بروئے کار لانے کے لیے بہت اختیار دے کر انڈیا گورنر جنرل بنا کر ہندوستان بھیجا۔ لندن سے وہ تقسیم ملک کا منصوبہ لے کر آیا تھا۔ لیکن اول روز سے منصوبے کو ظاہر کر کے اس نے قدم نہیں اٹھایا اس نے اپنی ذہانت سے تقسیم کے لیے دلائل ملکی حالات اور رہنماؤں کے رویے سے حاصل کیے۔ مسلم لیگ کو اس نے تقسیم کے مطالبے پر پختہ کیا، کانگریس کے چند بڑے رہنماؤں کو بڑی چالاکی سے تقسیم پر ایک ایک کر کے راضی کر لیا اور جو اس کے فلسفے سے متاثر نہیں ہوئے تھے، انھیں بے بس کر دیا، بالآخر انھیں بھی حالات کے سامنے سپرانداز ہونا پڑا۔ اس نے عزم ظاہر کیا تھا کہ خون کا ایک قطرہ نہیں بنے دیا جائے گا لیکن دیکھا یہ گیا کہ ندیاں بہہ گئیں اور واقعات نے ثابت کیا کہ فسادات کے پس پردہ برٹش استعمال ہی کا منصوبہ کام کر رہا تھا اور برٹش انتظامیہ نے فساد کی آگ بھڑکانے کے لیے ایندھن فراہم کیا تھا۔

اس دور کے واقعات اور مسائل میں فسادات اور ان کی روک تھام کی کوششیں

انتظامیہ کے اور آزاد ملک کی تعمیر و ترقی کے تمام کاموں پر چھائے رہے تھے۔ دونوں ملکوں سے اقلیتوں اور مصیبت زدگان کی نقل مکانی اور ان سے پیدا شدہ مسائل آباد کاری ان کے لیے وسائل معیشت کی فراہمی، بے روزگاری، معاشرتی انتشار، بے اعتمادی، دونوں جانب مشتعل گروہوں اور فسادات کے متاثرین نے فسادات اور لوٹ مار کے خطرات میں بہت اضافہ کر دیا تھا۔ انتظامیہ فریق بن گئی تھی اور جہاں ایسا نہیں تھا وہاں مفلوج ہو کر رہ گئی تھی۔

جمعیت علماء ہند، اس کے رہنماؤں، دیگر حریت نواز اور قوم پرور جماعتوں کی ذمہ داریوں اور مصروفیتوں میں بہت اضافہ ہو گیا تھا۔ ملک نے آزادی کی منزل پالی تھی لیکن حضرت شیخ الاسلام کو چین اور اطمینان و سکون حاصل نہ ہوا اس زمانے میں حسرت کے شب و روز فسادات کے دفعیہ، امن کے قیام، حالات کے سدھار، مسلمانوں کو ملک چھوڑنے سے روکنے، ان کی ہمتوں کے بندھانے قومی اور وطنی ذمہ داریوں کو محسوس کرانے، عزائم کو ملندہ رکھنے، فسادات میں اقدام نہ کرنے لیکن ظالموں اور فساد یوں کا ڈٹ کر مقابلہ کرنے اور قدم پیچھے نہ ہٹانے کی تلقین میں گزرے۔ جمعیت کے دوسرے رہنماؤں کی مصروفیات بھی اس زمانے میں اس کے سوا کچھ اور نہ تھیں۔ ان حضرات کے کارناموں سے تاریخ کے صفحات بھرے ہوئے ہیں۔ ڈائری کے اندراجات میں بھی ان بزرگوں کی قومی اور وطنی خدمات کے تذکرے آئے ہیں۔

اسی جیسے کو دراز کر کے دسمبر ۱۹۵۷ء میں حضرت شیخ الاسلام کے سانحہ وفات اور اس پر ملک اور بیرون ملک کے اظہار غم و ماتم اور عظمت شیخ کے اعتراف و تذکرے پر چوتھی جلد کو ختم کیا ہے۔ یہ اس سلسلے کی آخری جلد ہے۔

ڈائری کی جس تقسیم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ واقعات و حوادث کی ترتیب اور سیاسی احوال کی اہمیت اور خصوصیت کے مطابق ہے۔ لیکن واقعات مسلسل ہیں اس لیے ممکن ہے صفحات کے لحاظ سے جلدوں کو متوازن رکھنے کے لیے بعض جلدوں میں سنین و شہور کے کچھ واقعات کم و بیش ہو جائیں۔ اس سے وقوعات کی تاریخی ترتیب اور احوال کی خصوصیات پر کوئی

اثر نہیں پڑے گا۔ لیکن یہ فیصلہ تاثر کی صواب دید پر منحصر ہے۔

مسلم لیگ کے قیام کے پس منظر، اس کے لیے ابتدائی مساعی، اس کے واقعی و حقیقی مقصد، اس کی سیاسی خدمات، اس کے رہنماؤں کے سیاسی، اخلاقی حالات، ان کے تاریخی و سیاسی کردار، ملکی سیاست اور زندگی پر اس کے اثرات، مضامین و مسائل کی تولید، ظہور میں ان کے حصے اور پیچوس کی اور ان کی داستانوں کا ایک مجموعہ اور بھی ہے۔ اس کا مواد چوں کے حضرت شیخ الاسلام کی سیاسی ڈائری کی زیر تبصرہ جلدوں سے الگ کر لیا گیا اس لیے اس مجموعے کو بھی ڈائری کے سلسلے ہی کی جلد سمجھنا چاہیے۔ یہ جلد اپنی عبرت خیزیوں اور سبق آموزیوں میں اور اس لحاظ سے ایک انتہائی آفریں مہم کی کہ اس کے مطالعے سے بعض ایسی تقاریر کے مذہبی عقاید و افکار، ان کی اخلاقی زندگی، سیاسی جہد جہد کے مقصد، ان کے اخلاص عمل، اسلام سے ان کے تعلق و وفاداری کے بارے میں شاید نقطہ نظر ہی بدل جائے اور ان کی پوری شخصیت اور ان کے مقام کے بارے میں کوئی نیا فیصلہ کرنے پر مجبور ہونا پڑے۔ اس کی تصنیفی حیثیت بالکل نہیں تاریخ کے مسلسل واقعات ہیں۔ اخبارات و رسائل اور تصنیفات و تالیفات سے ماخوذ ہیں اور اکثر اخبار میں اور شایعین مطالعہ کی نظروں سے گزرے ہوں گے لیکن جوش و جذبات کے ایک خاص دور میں ان پر بہت کم توجہ کی گئی اور اکثر ان پر غور اور یقین نہیں کیا گیا۔ لیکن یہ تاریخ کے معلوم واقعات اور ان کی فکر و سیرت کی سچائیاں تھیں۔ جنہیں حوالوں کی صراحت کے ساتھ مرتب کر دیا گیا ہے۔ لیکن اس جلد کی اشاعت اور طریق کار کے بارے میں ابھی کوئی فیصلہ نہیں کیا گیا ہے۔



بنیادی طور پر حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی ایک مذہبی اور دینی شخصیت تھے۔ ان کی پوری زندگی کے شب و روز عبادت و ریاضت، درس و تدریس، وعظ و تبلیغ، دعوت و ارشاد، اصلاح عوام و رسوخ اور امت مسلمہ کی بہبود اور تعمیر کے کاموں میں گزرے تھے۔ لیکن ان

کے سامنے اللہ کی تمام مخلوق ایک کنبے کے مثل تھی اور تمام بنی آدم بھائی بھائی! حضرت کا قلب مومن صرف مسلمانوں کی بے راہ روی اور فسق و فجور پر دکھی تھا بلکہ تمام مخلوق کے عقاید کی گمراہی، کفر و الحاد، بے دینی اور برائی کے ہر عمل پر تڑپتا تھا۔ وہ کسی فرد بشر کے لیے بھی نہ چاہتے تھے کہ بے اعتقادی اور بد اعمالی میں مبتلا ہو کر دنیا اور آخرت میں ان کے نتائج کا سزاوار ہو۔ ان کے اس دینی تصور نے ان کے سامنے فکر و عمل کے متعدد میدان پیدا کر دیے تھے۔

سب سے پہلے وہ امت مسلمہ کے ایک نامور فرد تھے اس لیے اس کی اصلاح و تعمیر و ترقی کی براہ راست سب سے زیادہ ذمے داری ان پر تھی۔ ذمہ داریوں کے شدید احساس نے ان کے سامنے درس و تدریس، وعظ و تبلیغ، ہدایت و ارشاد، تصنیف و تالیف کے میدان کھولے۔ چنانچہ علوم شریعت و طریقت کے میدانوں میں حضرت کا بلند مقام اور کارنامے کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ حضرت بیسوی صدی کے نامور اور بلند پایہ محدث تھے۔ فقہ، تفسیر، اصول میں ان کا مقام بہت بلند تھا۔ اور اس عہد کے مرشدان برحق میں حضرت کا فیضان عام اور رنگ سب سے چوکھا ہے۔ حضرت کا فیضان نہ صرف براعظم ہند پاکستان میں بلکہ جنوب مشرقی ایشیا کے ممالک سے لے کر شمال مغربی ایشیا سے جنوبی افریقہ کے ممالک تک پھیلا ہوا ہے۔ اگرچہ حضرت شیخ الاسلام بہ واسطہ شیخ الہند و قاسم العلوم تحریک دلی النبی کے ایک نامور رہنما تھے لیکن تصوف و طریقت میں وہ خود اپنی ایک حیثیت، اپنا ایک نظام اور اپنی خصوصیات رکھتے تھے۔ ان کے دور میں بڑے بڑے مرشد اور شیخ طریقت گزرے، انھوں نے بڑے بڑے کارنامے انجام دیے، ان کی خدمات عظیم الشان تھیں۔ ان کا فیضان ملک کے طول و عرض میں پھیلا ہوا تھا لیکن سب کے جھنڈے گر گئے اور خانقاہیں سوئی پڑ گئیں، ان کے اخلاف میں کوئی ایسا نہ ہوا کہ ان کی رونق بحال رکھتا اور ان کی وراثت حق کا وارث کہلاتا۔ لیکن شریعت و طریقت کے اس خانوادہ حسنی میں اتنے اہل اللہ پیدا ہوئے کہ انھوں نے نہ صرف اپنے بزرگ کے روشن کیے ہوئے چراغ کو روشن رکھا بلکہ اس سے ہزاروں نئے چراغ روشن کیے اور اس کے نام اور فیضان کو دنیا کے دور دراز ملکوں تک عام کیا اور جھنڈے گاڑ دیے۔

۱۹۴۷ء کے بعد جب کہ سیاسی اسفار، جلسوں کی شرکت اور دیگر سیاسی مصروفیات میں بہت کمی ہو گئی تھی۔ دعوت و ارشاد اور اصلاح امت کے کاموں کا ذوق بہت بڑھ گیا تھا۔ اس مقام پر یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ یہ ڈائری سیاسی ڈائری ہے اور شریعت و طریقت کے مباحث و خدمات اس کے دائرہ تالیف سے باہر ہیں۔ ڈائری کے مطالعے سے حضرت کی سیرت اور خدمات کے یہ پہلو نمایاں نہ ہو سکیں گے۔

امت مسلمہ کے نامور فرد ہونے کی حیثیت سے حضرت پر جو ذمہ داریاں عاید ہوتی تھیں حضرت نے انھیں بحسن و خوبی انجام دیا اور عیال اللہ کے نامور فرزند ہونے کی حیثیت سے تمام خلق اور انسانیت کی ہدایت و رہنمائی کی جو ذمہ داریاں آپ نے قبول کی تھیں ان کا احساس آپ کو سیاست کے میدان میں لایا۔ غلام آباد ہند میں آپ پیدا ہوئے تھے۔ اس لیے وہی آپ کی دعوت، خدمت انسانیت اور تحریک آزادی کا پہلا میدان بنا۔ ۱۹۱۶ء میں حضرت شیخ الہند نے انھیں اپنی تحریک میں جو ملک کی آزادی اور انسانیت کی خدمت کی تحریک تھی، شامل کیا تھا۔ اس کے بعد سے دسمبر ۱۹۵۷ء تک آزادی اور خدمت انسانیت کی کوئی تحریک جو ہندوستان اور جنوب شرقی ایشیا سے شمال مغربی ایشیا اور مشرقی افریقہ تک کہیں چلی ہو، ایسی نہ تھی جس سے کسی نہ کسی حد تک اور بالواسطہ یا بلاواسطہ حضرت کا تعلق نہ رہا ہو، خصوصاً ہندوستان میں آزادی کی ہر قومی تحریک میں آپ پیش پیش رہے اور کوئی تحریک ایسی نہ تھی جس میں آپ کا کردار رہنمائی نہ و تائید نہ رہا ہو۔

خصوصاً ۱۹۴۰ء میں جمعیت علماء کے صدر بننے کے بعد۔ زندگی کے آخری دور میں تو آپ کا مقام بہت بلند اور آزادی کی تحریک میں بہت نمایاں ہو گیا تھا۔ اس ڈائری کے ہر صفحے پر آپ کی روشن سیرت اور زریں کارناموں کی جھلک نظر آئے گی۔

حضرت نے جس زمانے میں سیاست میں قدم رکھا تھا۔ اس وقت سیاسی سرگرمیوں کا دائرہ بہت محدود تھا۔ لیکن بعد میں جوں جوں سیاست کا دائرہ وسیع ہوا، حضرت کی سرگرمیوں میں بھی اضافہ ہوتا گیا اور اسی لحاظ سے سیاسی جماعتیں وجود میں آتی گئیں، سیاسی

رہنما پیدا ہوتے گئے۔ سیاسی مسائل و تحریکات میں اضافہ ہوا۔ حکومت سے مقابلے کے نئے نئے میدان سامنے آئے دارورسن کی آزمائشیں بھی بڑھتی گئیں۔ آزادی کی تحریکوں اور حریت پسند جماعتوں میں جیسے جیسے اضافہ ہوا ان کے توڑ اور ان کے مقابلے کے لیے برٹش استعمار کی بھی خواہ جماعتیں پیدا ہوتی گئیں اور مخالفت و موافقت کے نئے محاذ کھلتے گئے۔ دونوں طرف کے رہنماؤں میں اتحاد اور ٹکراؤ کے واقعات بھی کثرت سے رونما ہوتے گئے۔ اس دور میں حضرت کی سیرت اور کمالات کے نئے نئے پہلو نمایاں ہوئے اور خدمات کے میدان پھیلتے چلے گئے۔

۱۹۳۹ء میں ملک میں صوبائی کانگریسی حکومتوں کے استعفیے کے بعد ملک میں سیاسی ہنگامہ آرائی بہت تیزی کے ساتھ اپنے عروج کی طرف بڑھی اور حضرت کی عزیمت اور تدبیر کے پہلو نمایاں ہوتے گئے۔

حضرت مفتی اعظم مولانا محمد کفایت اللہ شاہجہان پوری ثم دہلوی ۱۹۱۹ء سے جمعیت کے صدر چلے آ رہے تھے، اس کی علمی فکری، سیاسی بنیادیں بہت مضبوط ہو چکی تھیں۔ ملکی سیاست میں اس کے مثبت اور انقلاب آفریں کردار نے عزت و احترام کا ایک مقام پیدا کر لیا تھا، نیک نامی اور شہرت حاصل کر لی تھی لیکن اب جس دور کا سامنا تھا اس میں جمعیت کی باگ ڈور ایک ایسے ہاتھ میں ہونا ضروری تھا جو صاحب نظر ہونے کے ساتھ مجاہدانہ شان کا مالک ہو اور طوفانوں سے ٹکرانے کی ہمت بھی رکھتا ہو۔ حضرت مفتی اعظم کی کمزور صحت کا نقصان بھی تھا کہ صدارت کے بارے میں انھیں سبک دوش کیا جائے۔ مسلم لیگ کی قراردادوں نے جو قرارداد پاکستان کے نام سے مشہور ہوئی، سیاسی فضا میں گرمی پیدا کر دی تھی۔ اس کے بعد جو دن آیا اس کی گرمی اور تیزی و تندگی میں اضافہ ہی ہوتا رہا۔

اس دور میں جمعیت کی صدارت کے لیے حضرت شیخ الاسلام کا انتخاب عمل میں آیا۔ صدارت کی ذمہ داری سنبھالنے کے بعد حضرت شیخ الاسلام کے مدبرانہ اور مجاہدانہ جوہر دیں اور بے پناہ قوت عمل نے ایک دنیا کو ورطہ حیرت میں ڈال دیا۔ یہ صدارت کی ذمہ داری سنبھالنے

کا وقتی جوش نہ تھا۔ بلکہ ۴۲ تا ۴۴ء کی قید و بند کے عرصے کو چھوڑ کر ۴۷ء میں آزادی کی منزل پالینے اور اس کے بعد فسادات کے دور تک اسی مجاہدانہ شان کے ساتھ شب و روز گزرتے رہے۔ اس دور میں درس و تدریس، صدارت، دارالعلوم کے مفادات کی نگرانی اور طلبہ کی رہنمائی کی عام اور معمول کی ذمہ داریوں کے ساتھ دعوت و ارشاد کے کام بہت پھیل گئے تھے۔ سیاسی اسفار، جلسوں کی شرکت اور صدارت کے ہنگاموں میں بہت اضافہ ہو گیا تھا۔ ایک طرف حضرت کے عقیدت مندوں، مریدوں اور سیاسی خدمت گزاروں کا بے پناہ ہجوم تھا جو سب سے دیر میں ان کے گرد جمع رہتا تھا۔ دوسری طرف مخالفین اور نکتہ چینیوں کا ایک سیلاب اٹھ آیا تھا۔ جو نہ صرف اپنے جلسوں، جنوہوں اور اخبارات، رسائل اور کتابچوں کے صفحات میں اعتراضات اور الزامات کے طومار باندھتے رہتے تھے، بلکہ حضرت کے جلسوں کو بھی درہم برہم کرے کی کوششیں کرتے تھے۔ اس کے مسموم اثرات سے عقیدت کیش اور سیاسی کارکن بھی محفوظ نہ رہتے تھے اور وہ عام ملاقاتوں میں اور مراسلات کے ذریعے استفسارات میں رنج شکوک کے لیے حضرت کی زحمت کا باعث اور تضرع اوقات کا سبب بنتے تھے بلکہ مخالفین، جمعیت کے جلسوں، جلسوں اور حضرت کے اسفار کے دوران حضرت کی جان لینے تک کے درپے ہو جاتے تھے۔ ان حالات سے اگرچہ تمام حریت پسند اور قوم پر رہنما دو چار تھے لیکن حضرت شیخ الاسلام ان کا خاص نشانہ تھے۔ پھر حضرت کی شانِ عریضہ نہ خود احتیاط کو گوارا کرتی تھی اور نہ اپنے مریدین و معتقدین کو کچھ کرنے دیتی تھی۔ اس زمانے میں حضرت کو چوبکھی لڑنی پڑی۔

حضرت کی ذات گرامی دین اور اس کے علوم عالیہ کے تحقق اور مطالعہ و نظر میں مجتہدانہ شان کی حامل تھی۔ شریعت و طریقت کے مرئوسین تھے۔ تصوف میں وقت کے بلند پایہ شیوخ سے بیشتر اونچا مقام رکھتے تھے۔ تاریخ اسلام، تاریخ ہند اور تاریخ انقلابات عالم پر بہت گہری نظر رکھتے تھے۔ استعمار کے استحصال، معاشی بوٹ کھسوٹ، اور تعلیم سے حکومت کے بے پروائی کے نقطہ نظر سے ملک کی اخلاقی اور معاشی تباہی حضرت کے خاص موضوعات تھے۔ سیاست دانوں اور اس عصر کے مدبروں کی صف اول میں وہ اپنی امتیازی شان رکھتے تھے۔

ملک کے حریت پسندوں اور قوم پرستوں کے سرخیل تھے۔ حضرت کا میدان عمل پورے ملک اور اس کے دور دراز گوشوں تک پھیلا ہوا تھا اور حضرت کے ذوقِ عمل نے پورے ملک اور دور دراز کے گوشوں کے سفر کو بھی گہرا آنگن کی بات بنادی تھی۔

وقت کے علمائے حق و صداقت اور امت مسلمہ کے رہنماؤں میں وہ ایک نامور شخصیت تھے لیکن وہ اللہ کی تمام مخلوق سے اللہ کے لیے پیار کرنے والے بزرگ اور انسانیت کے رہنما تھے۔ وہ اسلام کے دائرے میں امت مسلمہ کے تمام مکاتب فکر و مذاہب فقہ کے اتحاد کے داعی تھے لیکن انسانیت کے بارے میں وہ وقت کے جاہلوں اور استحصال پسندوں کے خلاف دنیا کے تمام مظلوموں کو متحد اور ایک دوسرے کا معاون بنا دینا چاہتے تھے۔ ملت بیضہ کے ایک فرد کی حیثیت سے مصر، شام، ترکی، حجاز، افغانستان، ہندوستان، الجزائر، کے مسلمانوں ہی پر ستم کی کھوار کے زخم کو اپنے جسم پر محسوس نہ کرتے تھے بلکہ دنیا کی ہر غیر مسلم قوم پر چلنے والے استحصال کے خنجر کی ضرب سے تڑپ اٹھتے تھے۔

حضرت کی اسلامی، انسانی اور قوی سیرت کے بہترین نقوش سے اس ڈائری کے صفحات بھرے ہوئے ہیں۔



حضرت کے کمالات اور افکار و سیرت کا ایک اہم پہلو یہ ہے کہ سیاست کے ہنگاموں میں حضرت کی شان کا مذہبی عالم اور دینی حیثیت کا بزرگ اور کون تھا؟ حضرت کی عام اور روزمرہ زندگی کا بھی کوئی عمل خلاف سنت واقع نہ ہوتا تھا۔ حضرت تو نہ صرف فرائض مستحبات تک میں اتباع سنت اور طریق صالحین کا خیال رکھتے تھے۔ قال اللہ و قال الرسول ﷺ صرف آپ کی زندگی میں درس و تدریس کے مشاغل تک محدود نہ تھا، اقوال سے افعال تک پوری زندگی پر چھایا ہوا تھا۔ سیاسی زندگی کی پوری جدوجہد میں تمام کوششوں اور تمام اقدامات کے محرکات اور فیصلوں کی بنیادیں احکام الہی اور سنت و سیرت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر

استوار تھیں۔ لیکن ٹھیک اسی طرح حضرت کی دعوت کی بنیاد عقل و بصیرت اور تاریخی دلائل پر مبنی اور نظائر و شواہد کے مطابق بھی تھی۔ حضرت نے جہاں اسلامی شریعت کا حوالہ دیا وہاں تاریخ و سیاست کی معلوم سچائیوں کے نام پر بھی اپیل کی۔ حضرت نے یہ ضرور بتایا کہ وقت کے احکام و مسائل میں شریعت اسلامیہ کا حکم کیا ہے؟ لیکن ساتھ ہی اس پہلو کو بھی نمایاں کیا کہ عقل و بصیرت کا فیصلہ اور ملی و قومی اور انسانیت کے مفادات کا تقاضا بھی یہی ہے۔ حضرت نے مذہب کے نام پر اپیل کے ساتھ عقل و بصیرت کی روشنی میں فیصلے کے لیے راہ بند نہیں کی۔ جمعیت علمائے ہند ملک میں مسلمانوں کے لیے مذہبی اور سیاسی رہنمائی کا سب سے بڑا ادارہ تھا۔ لیکن جیسا کہ یک کے رہنماؤں نے کہا تھا کہ مسلم ہے تو مسلم لیگ میں آ! حضرت نے یہ کبھی نہیں کہا کہ اگر تم مسلمان ہو اور مسلمان رہنا چاہتے ہو تو جمعیت علمائے ہند میں داخل ہو جاؤ۔ حضرت نے ہمیشہ یہ کہا کہ مسلمانوں کے بہترین شرعی اور قومی و ملی اور انسانی فرائض کی ادائیگی کے لیے جمعیت علمائے ہند کا ساتھ دیا جائے۔ حضرت نے حق کو جمعیت کے دائرے میں منحصر نہیں کر دیا۔ جمعیت سے باہر رہ کر بھی حق کی خدمت کی جاسکتی ہے۔ ہر قومی دلی تحریک کے آغاز میں اور سیاسی زندگی کے ہر سوز پر دوسرے قومی اور ملی رہنماؤں اور جماعتوں کو دعوت دی کہ باہم صلاح و مشورہ، بحث و نظر اور غور و فکر کے بعد لائحہ عمل تیار کیا جائے اور ایک دوسرے کے تعاون سے سیاسی اعمال انجام دے جائیں۔ جمعیت علمائے ہند کے بزرگ پورے ہوش کے ساتھ تاریخی و سیاسی بصیرت اور عقلی دلائل کے ساتھ ملک و قوم کی رہنمائی اور خدمت کے لیے سیاسی میدان میں اترے تھے۔ وہ تمام باعمل عالم دین تھے لیکن انھوں نے کبھی عوام و خواص کے مذہبی جذبات کا استحصال نہیں کیا۔ اگر وہ مذہبی جذبات کو اکسلاٹ کرتے تو ان سے زیادہ کون کامیاب ہو سکتا تھا۔ سیاسی مسائل میں مذہبی جذبات کے مجرد استعمال کے بجائے انھوں نے عوام و خواص کی عقل و بصیرت کو مخاطب کیا اور اس کے لیے تاریخی شواہد اور سیاسی نظائر سے استدلال کیا اگر کسی شخص کا قلب مفتی کے شرعی فتوے کے بجائے تلکروں اور بحث و نظر کے بعد عقل کی روشنی میں فیصلہ کر کے مطمئن ہوتا ہے تو ان بزرگوں نے اس کے لیے یہی نسخہ تجویز کیا۔

حضرت شیخ الاسلام کا طرز عمل بزرگوں کی اسی سیرت اور طرز فکر کے مطابق تھا۔ اس ڈائری میں جہاں حضرت کے سیاسی افکار اور مباحث آئے ہیں، ان میں حضرت کا یہ طرز فکر و عمل صاف نمایاں ہے۔

ڈائری میں صرف حضرت شیخ الاسلام کی زندگی، حضرت کی سیرت، حضرت کے افکار اور آثار و نقوش ہی کو موضوع نہیں بنایا ہے۔ اگر یہی مقصود ہوتا تو نہایت مناسب تھا کہ حضرت کی شخصیت اور سیرت و افکار میں ایک کتاب تصنیف کر دی جاتی، مقصد پورا ہو جاتا لیکن اس سے ہندوستان اور ایشیاد یورپ کے سیاسی حالات، ملکی و غیر ملکی تحریکات، عالمی سیاست کے نشیب و فراز، آزادی وطن میں دیگر جماعتوں، اہل و عیال اور مختلف خیال سیاسی رہنماؤں کی جدوجہد، ان کے انداز سیاست، حکومت، مختلف پارٹیوں، افراد اور جماعتوں کے مابین اختلافات و تعاون، مخالفانہ و دوستانہ رویوں، جوڑ توڑ، کشمکش، رہنماؤں کی سیرتوں کی جھلک اور ایک ہی مسئلے اور ایک ہی تحریک میں مختلف رہنماؤں کے متضاد و متعاون رویوں، کسی مسئلے کے حل میں یا کسی تحریک پر اس کے اثرات اور آخری تاریخی نتائج کی ذمہ داریوں کا کوئی اندازہ نہیں لگایا جاسکتا تھا۔ ڈائری اپنے موضوع کے دائرے میں ہمہ قسم کے حالات و واقعات کا خواہ مرتب و مؤلف کو ان سے اختلاف ہی کیوں نہ ہو، خواہ وہ اس کے نزدیک کتنے ہی ناپسندیدہ ہوں بہ شرطے کہ ان کی تاریخی اہمیت و حیثیت مسلم ہو اور سیاسی فضا پر ان کے مثبت یا منفی اثرات مرتب ہوئے ہوں۔ انہی حالات و واقعات کے آئینے میں ڈائری کی موضوع شخصیت کی عظمت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

کسی شخصیت کی کامیابی کا یہ پیمانہ نہیں ہوتا کہ وہ اپنے تمام مخالفین پر غالب آگئی ہو، وہ اپنے نظریے میں کامیاب ہوگئی ہو اور اس نے یکسر ایک انقلاب پیدا کر دیا ہو! کسی شخص کی بڑائی ہمیں اس کے فکر و رائے کی صحت میں، عمل و سعی کی راہ میں اخلاص و ایثار میں، اس کی سیرت کی عزیمت و استقامت میں اور حق کی راہ میں کچھ پالنے کے بجائے سب کچھ لٹا دینے کے ذوق میں تلاش کرنی چاہیے۔ اس لیے کہ جدوجہد کی راہ بعض اوقات اتنی طویل ہوتی ہے

کہ افراد ہی کی نہیں کئی نسلوں کی زندگی بھی کم پڑتی ہے اور کسی تحریک کے مثلاً یہی تحریک آزادی، اولین رہنماؤں کو کامیابی دیکھنا نصیب نہیں ہوتا۔ کامیابی کی منزل سے وہ لطف اندوز ہوتے ہیں جن کا حصہ تحریک کی بنیادیں استوار کرنے میں نہیں تحریک کی توسیع، اجر اور اسے آگے بڑھانے میں ہوتا ہے۔ حال آں کہ درحقیقت یہ کامیابی سب سے زیادہ اپنے اولین رہنماؤں اور تحریک کے بانیوں کی رہیں منت ہوتی ہے۔



حضرت شیخ الاسلام کئی لحاظ سے تحریک آزادی وطن کی تاریخ میں اہمیت رکھتے ہیں۔
 ۱۔ وہ انقلابی سیاست کے دور آخر میں سیاست میں داخل ہوئے انھیں اس دور میں سیاست میں حصہ لینے کا موقع نہ ملا لیکن حضرت شیخ الہند کے ساتھ اپنی گرفتاری پیش کر کے حضرت نے نہ صرف وفاداری بلکہ آزمائش میں صبر و استقامت کا ثبوت دے کر اپنا صاحبِ عمریت ہونا ضرور ثابت کر دیا تھا۔ بجز یہ بات ان کی عظمت پر دلالت کرتی ہے۔ البتہ ۱۹۱۹ء کے بعد کے آئینی سیاست کے دور کے اولین رہنماؤں میں وہ ایک نمایاں مقام رکھتے تھے۔
 ۲۔ وہ اپنے بدق و فکر اور سعی و عمل ہر دو اعتبار سے ایک مکمل سیاست داں تھے۔
 ۳۔ آزادی کی راہ میں وہ ہر آزمائش سے کامیاب گزرے۔

۴۔ سیاسی زندگی کے آغاز میں انھوں نے سیاسی مسلک اور نصب العین کے بارے میں جو بیانیہ کیا تھا۔ وہ پوری استقامت کے ساتھ اس پر قائم رہے اور کبھی یحییٰ دین کے تذبذب میں مبتلا نہ ہوئے۔

۵۔ برطانوی، غنہ استبداد سے ملک کی آزادی، تعمیر و ترقی، مسلمانوں اور دیگر وطنی اقوام کی تلاح و بہبود، عالم اسلام کی استوار کے پنجے سے رہائی، ان کی آبرو مند اندہ زندگی کے حصول اور جنوب مشرقی ایشیا سے لے کر شمال مغربی ایشیا اور شمالی و جنوبی افریقہ کے ممالک تک کل اقوامِ انسانیت کی آزادی کے لیے ملکی اقوام کے اتحاد اور مشترکہ سیاسی جدوجہد کے

لزوم و ضرورت کو انھوں نے سیاسی زندگی کے آغاز ہی میں محسوس کر لیا تھا۔ اس کی اہمیت کے بارے میں انھیں کبھی شبہ پیدا نہ ہوا۔ اور انھوں نے کبھی اپنی زبان سے کوئی ایسی بات نہ نکالی اور نہ ایسا کوئی قدم اٹھایا جس سے قومی اتحاد اور انسانیت کے اعلیٰ مفادات کو ٹھیس لگے یا نقصان پہنچے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کے اقتدار کے متعلق حالات کے مطالعے کے بعد وہ اس نتیجے پر پہنچے تھے کہ ملک سیاسی زندگی کے اس مقام پر پہنچ چکا ہے اور ۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی اور قومی حکومت کے احیاء کی جدوجہد میں ناکامی کے بعد برٹش استعمار کی پالیسی نے مسلمانوں کو اس مقام پر لا کھڑا کیا ہے کہ ان کے سیاسی اقتدار کی بحالی کا کوئی امکان ہاتی نہیں رہا۔ اس لیے مستقبل میں منجہ استبداد سے رہائی کے بعد زندگی کا وہ نقشہ نہیں ہو سکتا جو ماضی میں رہ چکا تھا۔ آئندہ جو حکومت بھی قائم ہوگی اس کی بنیاد جمہوری ہوگی، اجتماعی رفاه اور فلاح و بہبود مقصد قرار پائے گا، عقیدہ و مذہب میں ہر شخص آزاد ہوگا، مذہبی رسوم و اعمال کی بجا آوری میں حکومت عدم مداخلت کے اصول پر عمل پیرا ہوگی اور مذہبی تعصیم کے انتظام، جماعت سازی، اندرونی اصلاح، تہذیبی اور معاشرتی زندگی کے معاملات میں مسلمانوں اور دیگر اقوام کو اپنے اپنے دائرے میں مکمل آزادی ہوگی۔

یہ بات بھی حضرت شیخ الاسلام اور جمعیت علمائے ہند کے دیگر رہنماؤں کے ذہن میں موجود تھی کہ اگرچہ ملک کے کسی حصے میں آزاد اسلامی زندگی کے قیام کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا لیکن ہندوستان کے طویل و عرض میں دور دراز گوشوں تک مسلمان جس طرح پھیلے ہوئے ہیں اور پورے ملک اور غیر مسلموں کے انتہائی اکثریت کے شہروں اور علاقوں تک میں جو مسلمان زندگی گزار رہے ہیں اور جہاں تک ان کے مفادات، اوقاف، تعلیمی اداروں، تاریخی آثار، مسجدوں، خانقاہوں، مقبروں، قبرستانوں وغیرہ مذہبی عمارات کا تعلق ہے اور جس طرح صوفیہ و مشائخ کی کوششوں کی بدولت غیر مسلموں کی زندگی میں اسلام کی سچی روایات اور پاکیزہ اخلاقی تعلیمات نے جو رسوخ حاصل کر لیا ہے اور یہاں سے منظر دعوت اسلام کی کامیابی

کے جو وسیع امکانات پیدا ہو گئے ہیں، ان سے دست بردار ہو جانا اور انھیں خطرے میں ڈال دینا ان اصحاب عظام امور کے لیے باعث ننگ تھا۔ گیارہ سو سال تک مسلمانوں کی حکومت نے اس کی توجہ کے بغیر بھی اسلامی زندگی کے آثار و نقوش کو جس طرح سر زمین ہند میں پھیلا دیا تھا اور کسی کل ملکی تنظیم کے بغیر بھی مسلمان پورے ملک میں پھیلے ہوئے زندگی گزار رہے تھے، ان آثار و نقوش سے بے تعلق ہو جانا اور کسی ایک یا دو خطوں میں مسلمانوں کا جمع کر لینا ناممکن تھا، اس لیے ان بزرگوں کی کوشش تھی کہ مسلمانوں کو پورے ملک میں اپنے تاریخی، ملی اور سیاسی حقوق و مفادات سے دستبردار ہو کر اور انھیں خطرات کے حوالے کر کے اور مسلم لیگ کے صدر کے فلسفے کے مطابق ساڑھے پانچ کروڑ (مسلم اکثریت کے علاقے میں) مسلمانوں کی خاطر اقلیت کے علاقے میں ساڑھے چار کروڑ مسلمانوں پر جو کچھ بیٹی ہے بیت جانے دو آؤ اکثریت کے مسلمانوں کو آزادی دلا دیں۔ وہ کسی ایک یا دو گدش پر قناعت کرنے کیے لیے تیار نہ تھے۔ ان کے نزدیک یہ بات تدبیر کے خلاف اور قیادت کے لیے باعث ننگ تھی کہ ساڑھے پانچ کروڑ پر ساڑھے چار کروڑ قربان کر دیا جائے تدبیر کا ٹھاننا تھا کہ جس کروڑ مسلمانوں کی آبرو مندانیہ زندگی کا حل تلاش کیا جاتا۔ اگر لگی قیادت کا یہ فلسفہ درست تھا کہ اقلیت کو بہت تھوری اکثریت پر قربان کر دیا جاسکتا ہے تو اس بارے میں وہ کیا کہیں گے کہ اب پاکستان کی کل آبادی چودہ کروڑ ہے اور ہندوستان میں سو کروڑ سے زیادہ ہیں بائیس کروڑ تک مسلمانوں کی آبادی کا دعویٰ کیا جاتا ہے۔ کیا یہ بات قرین انصاف و تدبیر ہوگی کہ اسی لگی فلسفے پر عمل کیا جائے؟ حال آں کہ اس وقت بھی حالات کا واضح اشارہ موجود تھا کہ ملک جب بھی آزاد ہوگا مسلم اکثریت کے علاقوں میں انھیں کی حکومت قائم ہوگی اور اسلام ہی اپنی اعلیٰ و ارفع اور پاکیزہ اخلاقی تعلیمات کی بدولت غالب رہے گا۔ خواہ اس کا نام پاکستان نہ ہو تا یا حضرت شیخ الاسلام ان کے اسلاف اور ان کے معاصر بزرگوں نے اسی نصب العین کے مطابق سیاسی جدوجہد میں حصہ لیا تھا اور ان کے اخلاف آج بھی اس سر زمین میں مسلمانوں اور اسلامی مفادات کے حفظ و دفاع اور مسلمانوں کی اسلامی زندگی کے قیام کی جدوجہد میں مصروف ہیں اور ۱۹۴۷ء اور اس کے بعد

کے دورِ ابتلا سے گزر جانے کے بعد ان کی کامیابی کے امکانات بہت روشن ہو گئے ہیں۔
حضرت شیخ الاسلام، ان کے بزرگوں اور معاصروں کے اس اندازِ فکر اور اسی نصب
العین کے مطابق جدوجہد کی پوری تاریخ پورے پس منظر اور مضبوط دلائل کے ساتھ اس ڈائری
کے صفحات میں منضبط ہو گئی ہے۔



ڈائری کی خصوصیات کے اس پہلو پر بھی نظر رکھنی چاہیے کہ اس میں مجرد واقعات ہی
کو تاریخ وارد راج نہیں کر دیا گیا ہے بلکہ واقعات پر تبصرہ بھی کیا گیا ہے۔ اس میں
۱۔ بعض مقامات پر تبصرہ ڈائری کے مولف کے قلم سے ہے اور
۲۔ بعض مقامات پر کسی مدبر کے ایک بیان کے بعد دوسرے مدبر کے بیان سے
تبصرے اور تنقید و تجزیہ کے مقصد کو حاصل کیا گیا ہے۔

۳۔ ۱۹۳۷ء میں جب مسلم لیگ کا مقصد پورا ہو گیا تو اس کے صدر نے حضرت شیخ
الاسلام کے مسلم پارلیمنٹری بورڈ سے اخراج کے لیے قدم اٹھایا۔ اس سلسلے میں انھوں نے
حضرت کی ایک تقریر کو جو مبینہ طور پر ایک مقام پر کی گئی تھی بنیاد بنایا تھا، لیکن اس کے جواب میں
حضرت نے جو بیان دیا اس سے معلوم ہوا کہ اس تاریخ کو حضرت نے اس مقام کا نہ سفر کیا تھا،
نہ کسی اور مقام پر اس طرح کی کوئی تقریر کی تھی، یا کوئی بیان دیا تھا۔

۴۔ اسی طرح ۳۹۔ ۱۹۳۸ء میں کانگریسی حکومتوں کے مفروضہ مظالم کے بارے
میں لگی رہنماؤں کی وادیا کے جواب میں راجندر پرشاد، پنڈت جواہر لال نہرو، مولانا آزاد
وغیرہ کے بیانات نے نقد و تجزیہ کا کام لیا ہے یا کانگریسی حکومتوں کے استعفا پر لیگ کے صدر کی
جانب سے ”یوم نجات“ منانے کے اعلان کے جواب میں مولانا کا بیان حقیقت کو واضح
کر دیتا ہے۔

۵۔ مکالمۃ الصدرین کے جھوٹ کے جواب میں جمعیت کے کئی بزرگوں کے
بیانات نے یہی مقصد پورا کیا ہے۔

۶۔ ایسٹ انڈیا کے دور استحصال میں ہر گورنر کے عہد کے واقعات کے اندراج کے بعد اس کے دور پر عمومی تبصرے کا یہی طریقہ استعمال کیا گیا ہے اور عام طور پر "کمپنی کی حکومت" کے فاضل مولف و محقق (ہاری علیگ) ہی کے افکار سے استفادہ کیا گیا ہے۔ اس طرح کے بہت مواقع پر پوری احتیاط کے ساتھ حالات و واقعات پر نقد و تبصرہ کا یہی اسلوب اختیار کیا ہے۔



ڈائری میں واقعات کو تاریخ کی ترتیب سے درج کیا گیا ہے۔ لیکن بعض اندراجات میں اس ترتیب کو ترک بھی کر دینا پڑا۔ مثلاً:

۱۔ ۱۸۵۷ء کے حوادث کا ظہور ہوا تو مختلف مقامات پر ایک ہی تاریخ میں واقعات کا ظہور ہوا۔ اور ہر مقام کے ایک واقعے کی کڑیاں دوسرے اور تیسرے واقعے سے اس طرح جڑی ہوئی تھیں کہ انھیں ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اس لیے مناسب معلوم ہوا کہ ایک مقام کے واقعات کو جو مسلسل ہوں انھیں اس شہر یا علاقے کے عنوان سے ایک ہی جگہ مرتب کر دیا جائے۔ چنانچہ میرٹھ، مظفر نگر، سہارن پور، علی گڑھ، دہلی، اودھ، پنجاب، سندھ کے واقعات کے اندراج میں یہی طریقہ اختیار کیا گیا ہے۔

۲۔ حضرت شیخ الاسلام کے سوانح میں حضرت کی تاریخ ولادت کے اندراج کے بعد خاندان، ان کے بزرگوں کے حالات، ابتدائی تعلیم و تربیت وغیرہ کے حالات میں، دیوبند میں داخلے کے بعد کے حالات، مدینہ منورہ کی ہجرت کے ذکر میں مدینہ منورہ کے قیام کے زمانے کے حالات اور مدینہ منورہ کی زندگی کے بعض تاریخی پہلوؤں کے تعارف میں بھی بیانات کے تسلسل کو توڑنا مناسب معلوم نہیں ہوا اور بعض مقامات پر یہ تسلسل ہفتوں اور مہینوں نہیں بلکہ برسوں پر پھیلا ہوا نظر آئے گا۔ یہ طریقہ اگرچہ ڈائری کے اصول کے خلاف ہے۔ لیکن جہاں ڈائری میں شخصی اور تاریخ کے کسی عہد اور ان کی خصوصیات زیر تذکرہ آئیں یا مختلف علاقوں اور شہروں کے واقعات کا اندراج الگ الگ تاریخی ترتیب سے لازم ٹھہرے وہاں یہ

طریقہ کار ناگزیر ہو جاتا ہے کہ کسی مقام پر بعد کے واقعات کو پہلے بیان کر دیا جائے یا کہیں ماضی کے واقعات کو بعد کے کسی تذکرے میں سمیٹ لیا جائے۔



ڈائری کی ترتیب کے سلسلے میں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ اس میں سنے طویل تاریخی مضامین و مقالات کو الگ کر لیا گیا ہے ان کی وجہ سے ڈائری کی روانی میں رکاوٹ پیدا ہوتی تھی۔ ایک عہد کے مطالعے میں ایک تاریخ سے دوسری تاریخ تک پہنچے میں اگر ۵۰، ۴۰ یا ۱۰۰ صفحے کا مقالہ یا رسالہ یا کوئی طویل علمی، تاریخی یا سیاسی بحث درمیان میں آجائے تو مطالعے کی روانی میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے۔ اس لیے ایسے مقامات پر طویل مقالات و مضامین کی تحریر کا حوالہ تو دے دیا ہے، لیکن مقالات کو الگ کر لیا ہے۔ دراصل ڈائری کا موضوع حوادث و واقعات ہوتے ہیں جن کا تعلق ایام و شہور سے ہوتا ہے مقالات کا موضوع افکار و مباحث ہوتے ہیں، جن کا تعلق کسی مختصر یا طویل عربے یا عہد سے ہوتا ہے۔ ان کے مطالعے کی ضرورت و اہمیت کسی خاص دن یا تاریخ سے وابستہ نہیں ہوتی۔ اس لیے مقالات کو الگ کر کے ڈائری کے ساتھ مقالات سیاسیہ کے تین مجموعے مرتب کر دے ہیں۔

۱۔ مقالات سیاسیہ (جلد اول) شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی (تقریباً پانچ سو

صفحات)

اس میں حضرت کے وہ تمام مضامین و مقالات جمع کر دیے ہیں جو مختلف اوقات میں مختلف عنوانات سے شائع ہو چکے تھے۔

۲۔ مقالات سیاسیہ (جلد دوم) مختلف اہل قلم (تقریباً چھ سو صفحات)

اس میں صرف جمعیت کے رہنماؤں ہی کے نہیں بلکہ جمعیت کی حلیف جماعتوں کے اکابر اور اہل علم و اصحاب قلم کے مقامات و مضامین بھی ہیں۔ چوں کہ ہر کسی کے ایک یا دو مضامین تھے اس لیے سب کو ایک ہی جلد میں مرتب کر دیا ہے۔

۳۔ مقالاتِ سیاسیہ (جلد سوم) مولانا سید محمد میاںؒ معہ ضمیمہ، مقالات مولانا سید

حامد میاںؒ (تقریباً ساڑھے چار سو صفحات)

یہ جلد صرف مولانا سید محمد میاں کے مقالات کے لیے مخصوص کر دی ہے۔ مولانا سید محمد میاں کو اہل قلم میں خاص امتیاز حاصل تھا انھوں نے جمعیت کی دعوت و خدمات کے تعارف میں، اس کے مسلک و موقف کے دفاع میں، اس کے اقدامات اور پالیسیوں کی وضاحت میں، جمعیت علماء ہند اور حضرت شیخ الاسلام پر تنقیدات و اعتراضات کے جواب میں سب سے زیادہ لکھا تھا اور مناسب ضخامت کے ایک مجموعے کے لیے مواد مہیا تھا اس لیے مولانا کے مقالات کا ایک مجموعہ الگ مرتب کر دیا ہے۔

اس مجموعے کے ساتھ ایک ضمیمہ بھی شامل ہے جس میں حضرت مورخ ملت کے خلف الرشید مولانا سید حامد میاںؒ کے دو مقالے ہیں۔ ان کی جگہ مختلف اہل قلم کے مضامین کا مجموعہ ہو سکتا تھا لیکن بحکم الولد سرالہ یہ مناسب سمجھا کہ انھیں کے مورث و والد گرامی مرتبت کے یادگار مجموعہ مقالات کا ضمیمہ بنادیا جائے۔ یہ ان کے لیے زیادہ بہتر جگہ ہے۔

یہ ایک ایسا کام انجام پا گیا ہے جو ڈائری کے سلسلے ہی کی ضرورت نہ تھی بلکہ تاریخی سیاسی مطالعے کے لیے بھی ان مضامین و مقالات اور تاریخی کتابچوں کی ترتیب دہندوین کی اہم ضرورت تھی۔ یہ دعویٰ تو نہیں کیا جاسکتا کہ اس عہد کے اور ان شخصیات کے تمام اہم مقالات اور کتابچے ان تینوں جلدوں میں مرتب ہو گئے ہیں لیکن یہ بات ضرور کہی جاسکتی ہے کہ جمعیت علماء ہند اور قوم پرور مسلمانوں کے نقطہ نظر، ان کے سیاسی موقف، نصب العین، افکار اور خدمات کے تعارف اور وضاحت میں یہ پہلا سلسلہ ہے جو صحت کے اہتمام کے ساتھ مددگار ہوا ہے۔

ان تینوں جلدوں کی ضمنی مت ڈائری کی چار جلدوں سے الگ تقریباً سولہ سو صفحات

تک پہنچتی ہے۔

ابراہیم
محمد کبیر

(ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہان پوری)

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی

سیاہی ڈائری

اخبار و افکار کی روشنی میں

۱۵۰۲ تا اختتام ۱۹۱۸ء

عطا فرمودہ

صاحبزادہ محترم حضرت مولانا سید محمد ارشد مدنی مدظلہ العالی
استاذ الحدیث ازہر الہند دارالعلوم دیوبند (انڈیا)

تالیف و تدوین

ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ
کی سیاسی ڈائری (جلد اول) ایک نظر میں

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۳۲	ملک کی اقتصادی حالت	۱	۱۵۰۲ء
۳۵	ٹیپو سلطانؒ	۱	۱۵۰۳ء
۳۹	۱۷۶۰ء	۲	روس میں بغاوت
۴۵	۱۷۶۱ء	۲	۱۵۰۶ء
۵۲	نواب نجم الدین کا قتل	۳	۱۵۰۷ء
۵۲	۱۷۷۹ء تا ۱۷۷۰ء	۳	۱۵۰۹ء
۵۲	بنگال کا قحط	۳	۱۵۱۲ء
۵۵	مہاراجہ شتاب رائے	۳	۱۵۱۵ء
۵۵	محمد رضا خان	۴	۱۵۱۶ء
۵۷	۱۷۷۱ء	۴	۱۵۳۸ء
۶۱	روہیل کھنڈ کی تباہی	۵	۱۵۳۹ء
۶۱	کیمپنی کی لوٹ مار پر ایک تبصرہ	۵	۱۵۴۱ء
۶۵	۱۷۷۹ء		سولہویں صدی اور آخر ہندوستان کی معاشی
۶۶	۱۷۸۰ء تا ۱۷۸۳ء	۶	اور اقتصادی حالت پر تبصرہ
۶۶	حیدر علی کا کیریکٹر		سترہویں صدی و اٹھارہویں صدی ۱۶۰۱ء
۷۱	۱۷۹۸-۹۹ء	۹	۱۷۰۰ء
۷۱	نواب وزیر علی - ایک کیریکٹر	۱۷	۱۷۵۱ء تا ۱۷۵۳ء
	انیسویں صدی، ہندوستانی صنعتوں کی	۱۸	۱۷۵۳ء تا ۱۷۵۶ء
۷۳	تباہی (۱۷۹۳ء تا ۱۸۳۹ء)	۲۳	بلک ہول کا افسانہ
۷۵	فورٹ ولیم کالج کا قیام	۲۶	۱۷۵۷ء

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۲۶	حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ		شاہ عبدالعزیز کا فتویٰ دارالحرب۔ تاریخی
۱۳۰	اودھ پر قبضہ	۸۲	سیاسی اہمیت
۱۳۱	۱۸۵۷ء۔ آغاز	۸۶	حضرت شاہ عبدالعزیز کا کارنامہ
۱۳۲	۲۲ جنوری ۱۸۵۷ء وحالات مابعد	۱۰۱	۱۸۰۹ء اور قریب کے حالات پر تبصرہ
۱۳۳	مشکل پاٹھ	۱۰۲	ایرانی مہم
۱۳۵	دہلی چلو	۱۰۲	مدارس میں بغاوت
۱۳۶	غلطی اور غفلت	۱۰۲	لارڈ مینٹون کی کامیابی
۱۳۹	سہارن پور	۱۰۳	فورٹ ولیم کالج میں ترقی
۱۴۰	روڑکی	۱۰۳	ایسٹ انڈیا کمپنی چارٹر
۱۴۰	بنارس میں بغاوت	۱۰۳	امیران سندھ سے کمپنی کا معاہدہ
۱۴۱	مراد آباد	۱۰۴	شاہ عبدالعزیز کا انتقال
۱۴۲	کان پور کا محاذ	۱۰۴	۱۸۲۸ء
۱۴۳	ضلع سہارن پور	۱۰۴	برہموتاج
	اعلان معافی کی دفعہ ۳۔ اور انگریزوں کے	۱۱۱	۱۸۳۶ء
۱۴۴	جارحانہ اقدام	۱۱۱	ڈپٹی نذیر احمدؒ
۱۴۵	روی ممالک و قبائل پر انگریزوں کے حملے	۱۱۲	ستمبر ۱۸۳۳ء
۱۴۶	کانگریس کا ایک اہم رزلویشن	۱۱۳	سندھ پر حملے کے جواز کے اسباب
۱۴۷	افغانستان پر انگریزوں کے حملے	۱۱۶	۱۸۳۹ء تا ۱۸۴۶ء
۱۴۷	عدن اور باب المندب پر قبضہ	۱۱۶	پنجاب کے حالات پر ایک نظر
۱۴۸	نہر سوئز کی تکمیل اور مصر پر قبضہ	۱۱۹	کشمیر کا سودا۔ معاہدہ امرتسر
۱۵۰	ہندوستان پر مظالم	۱۲۱	نہر سوئز
۱۵۱	قبرص پر قبضہ	۱۲۳	۱۸۴۷ء تا ۱۸۵۶ء
۱۵۲	جبرالٹر اور مالٹا پر قبضہ	۱۲۳	حالات پر ایک نظر
۱۵۲	ظالم نے تیرے صید نہ چھوڑا زمانے میں	۱۲۶	۱۸۵۰ء

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۷۶	والد صاحب کی پیدائش و تربیت	۱۵۳	صلح نامہ پیرس
۱۷۸	والد صاحب مرحوم کی شادی	۱۵۴	ضمنی معاہدے
۱۷۸	والدہ ماجدہ	۱۵۴	آریہ سماج
۱۸۰	والد صاحب مرحوم کی اولاد	۱۵۵	خط ۱۸۷۷ء
۱۸۰	مولانا محمد صدیق	۱۵۶	۱۸۷۸ء
۱۸۰	مولانا سید احمد	۱۵۶	۱۸۷۹ء
۱۸۱	جلیل احمد	شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی مختصر سوانح حیات	
۱۸۱	محمود احمد		
	والد صاحب مرحوم کی تعمیرات ہندوستان	۱۵۷	سن و تاریخ ولادت
۱۸۲	میں	۱۵۸	سورث اعلیٰ
۱۸۳	والد صاحب مرحوم کی ہجرت مدینہ	۱۵۸	شجرہ طریقت
	اسلامی اتحاد کی تحریک (بین اسلامزم)	۱۵۸	بعض تفصیلات متعلق سلسلہ نسب
۱۸۵	(۱۸۸۰ء)	۱۶۰	والد صاحب مرحوم کے مختصر حالات
۱۸۶	بندے ماترم	۱۶۳	شاعری کا ذوق
۱۹۳	۱۸۸۵ء قیام کانگریس کا پس منظر	۱۶۳	قطعات نعت در فارسی
۱۹۳	کانگریس کا قیام	۱۶۵	قطعات نعت اردو
۱۹۳	انگریزوں کا خوف اور دہشت	۱۶۵	اذکار و اشغال
۱۹۳	مسلمانوں سے انگریزوں کی بدظنی یا خوف	۱۶۵	گرفتاری اور اڈر یا نوپل روانگی و نظر بندی
	کانگریس سے انگریزوں کا اندیشہ اور اس	۱۶۷	میری تعلیم و تربیت اور ایام طفولیت
۱۹۵	کی مخالفت	۱۶۸	میری دیوبند روانگی
۱۹۵	علمائے لدھیانہ دیوبند کی پیش قدمی	۱۶۹	دیوبند میں تعلیم کا آغاز
۱۹۶	آئی پی اے سے ہندوؤں کی کنارہ کشی	۱۷۰	دارالعلوم کی تعلیمات
۱۹۶	پہلی سیاسی فرقہ دارانہ فحش	۱۷۲	دارالعلوم دیوبند کا امتحان
۱۹۷	مسٹر مارین کی رہنمائی	۱۷۵	ذریعہ معاش خاندان

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۲۸	وفات مولوی فضل رحمن صاحب	۱۹۷	مسلم لیگ کا قیام
۲۳۹	۱۸۹۶ء: جلا وطنی مہاراجہ جھالراوار	۱۹۷	آئینی اصلاحات کی پہلی قسط
۲۴۱	۱۸۹۷ء	۱۹۸	انڈین نیشنل کانگریس کا قیام
۲۴۲	نرخ غلہ		مولوی صدیق حسن بھوپال سے خطاب کی
۲۴۲	سرحد	۲۰۰	دائیس
۲۴۳	۱۸۹۸ء		برکات
	ہجرت کے سفر اور قیام مدینہ منورہ کے	۲۰۲	۱۸۸۶ء
۲۴۴	حالات	۲۰۵	۱۸۸۷ء
۲۴۸	نہر زرقاء کی مجمل کیفیت	۲۰۶	وفات واجد علی شاہ
۲۵۲	مدینہ منورہ میں درس و تدریس کا سلسلہ	۲۱۰	۱۸۸۸ء
۲۵۳	۱۸۹۹ء: لارڈ کرزن	۲۲۹	انڈیائی کانگریس
۲۵۵	۱۹۰۰ء	۲۳۰	جدید وائسرائے
۲۵۶	ہندوستان کے خط ۱۷۰۷ء تا ۱۹۰۰ء	۲۳۱	۱۸۸۹ء: وائسرائے اور گورنروں کی تجاویز
۲۵۸	۱۹۰۱ء	۲۳۱	وفات نواب صدیق حسن خان بھوپال
۲۵۸	ملکہ معظمہ کا سوگ	۲۳۱	انوارِ یورپ
۲۵۸	وفات شاہ جہاں بیگم بھوپال	۲۳۲	۱۸۹۰ء
۲۵۹	تخت نشینی سلطان جہاں بیگم	۲۳۳	۱۸۹۱ء
۲۵۹	مدینہ منورہ کی معیشت ان ایام کی	۲۳۳	مردم شماری: ۱۸۹۲ء
۲۶۲	ہندوستان کا سفر	۲۳۴	۱۸۹۳ء
۲۶۸	دخائف کا ہم لوگوں کے بغیر تقرر	۲۳۴	روسائے ہند کے آمدنی
۲۷۲	پختہ مکانوں کی تعمیر	۲۳۴	متفرق معلومات
۲۷۵	نفوس کا ابتلا اور امتحان	۲۳۶	ڈیورنڈ لائن
۲۷۸	بیعت و حضوری بارگاہ حضرت گنگوہیؒ	۲۳۷	۱۸۹۳ء: کرنل ہارس فورڈ
۲۷۸	استفادہ طریقت و روحانیت	۲۳۸	۱۸۹۵ء: سرحد

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۳۰۹	علی گڑھ کانج	۲۸۱	بیعت کے برکات
۳۱۲	صلح کابل	۲۹۵	۱۹۰۱ء: بنگال کا قومی نعرہ
۳۱۳	تقسیم بنگالہ	۲۹۶	جنگ افریقہ
۳۱۴	لارڈ کرزن کا استعفا	۲۹۶	اجلاس کانگریس
۳۱۴	تقسیم بنگالہ	۲۹۷	۱۹۰۲ء: بیواؤں کی مردم شماری
۳۱۴	سودیشی تحریک	۲۹۷	آبادی لندن
۳۱۴	کرزن	۲۹۷	وفات لارڈ ڈفرن
۳۱۵	انقلابی جماعتیں	۲۹۸	مردم شماری
۳۱۵	غدر پارٹی کا قیام اور اخبار کا اجرا	۲۹۸	جنگ بوزرز
۳۱۶	جہان اسلام کا اجرا	۲۹۹	صوبہ برار
۳۱۸	۱۹۰۶ء		مدیر منورہ کی تعلیمی حالت اور دیوبند
۳۲۲	کانگریس	۳۰۰	جانے کی اصلی ضرورت
۳۲۳	وقد مسلمانوں کا	۳۰۳	جشن تاج پوشی
۳۲۳	۱۹۰۶ء کی سیاست پر تبصرہ	۳۰۳	مہاراجہ ہلکرا اندور
۳۲۶	مولوی احمد رضا خان بریلوی کا قصہ	۳۰۳	بھائی سید احمد صاحب کا سفر گنگوہ
۳۲۸	رسالہ حسام الحرمین کی حقیقت	۳۰۴	محصول نمک
۳۳۲	امیر کابل کا دورہ ہند	۳۰۴	غوثیہ بیگم، حیدر آباد
۳۳۷	طاغون	۳۰۵	طاغون
۳۳۹	لاجیت رائے	۳۰۶	وفات سید محمود ابن سر سید احمد خان
۳۴۰	وفات نواب محسن الملک	۳۰۶	بلخاریہ
۳۴۰	ہڑتال	۳۰۶	ترکی
۳۴۰/۱	ٹمک کی گرفتاری	۳۰۷	۱۹۰۳ء: جنگ روس و جاپان
۳۴۰/۱	سیاست سے میرا تعلق	۳۰۹	نیاز انسر اے
۳۴۰/۱	تعداد فروج	۳۰۹	سواہدہ ثبوت دبر لٹش

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۳۴۰/۱۸	مارے اصلاحات کا نفاذ	۳۴۰/۱	مولانا حسرت پر بغاوت کا مقدمہ
۳۴۰/۱۸	۱۹۱۰ء زیندر ماتھ سین کا پھانسی	۳۴۰/۲	کھودے رام بوس کو پھانسی
	ایڈورڈ ہفتم کا انتقال اور ہندوستان کے	۳۴۰/۲	ترکی کی سالمیت
۳۴۰/۱۸	نئے گورنر	۳۴۰/۲	سرکاری گواہ زیندر ماتھ کا انجام
۳۴۰/۱۹	کانگریس کا پیچیسواں اجلاس	۳۴۰/۳	مسٹر تلک
۳۴۰/۱۹	جنگ بلقان میں تیزی	۳۴۰/۳	ترکی میں آئینی حکومت
۳۴۰/۱۹	لارنس آف عربیہ اور اس کا شن	۳۴۰/۳	بنگل میں حادثہ
۳۴۰/۲۱	جشن تاج پوشی	۳۴۰/۴	ترکی
	دائسراے کی خدمت میں دائسراے	۳۴۰/۴	سالانہ اجلاس کانگریس
۳۴۰/۲۱	مسلم لیگ کا پاس نامہ	۳۴۰/۴	نکاح ثانی کے لیے میرا سفر ہندوستان
۳۴۰/۲۲	جمعیت الانصار کا پہلا جلسہ مراد آباد	۳۴۰/۵	سفر ہندوستان دوسری مرتبہ
۳۴۰/۲۷	وفات نظام حیدر آباد	۳۴۰/۶	شیخ احمد علی مرحوم کے احوال
۳۴۰/۲۷	دربار قیصری دہلی	۳۴۰/۷	دیوبند کی حاضری کی باطنی وجہ
۳۴۰/۲۸	دائسراے ہند کی تقریر ۱۹۱۱ء		سلطان عبدالحمید کی تخت خلافت سے
۳۴۰/۲۸	علامہ اقبالؒ کا خراج عقیدت	۳۴۰/۹	سبکدوشی
	۱۹۱۲ء مول میرج ٹل پر مسٹر جناح کی	۳۴۰/۱۰	مقدمہ لاپتہ راے
۳۴۰/۲۹	تقریر	۳۴۰/۱۰	عن لال قاتل
۳۴۰/۳۱	انجمن خدام کعبہ کا قیام	۳۴۰/۱۱	جمعیت الانصار کا افتتاح
۳۴۰/۳۳	الہلال نکلنے کا اجرا	۳۴۰/۱۱	کانگریس کا سالانہ اجتماع
۳۴۰/۳۳	صلح نامہ توران	۳۴۰/۱۲	دارالعلوم کی مدرسہ اور جلسہ دستار بندی
۳۴۰/۳۳	بلقانی ریاستوں کا اتحاد اور جنگ بلقان	۳۴۰/۱۲	دستار بندی کی حقیقت اور رواج
۳۴۰/۳۵	البانیہ کی بغاوت	۳۴۰/۱۵	میری دستار بندی اور اس کا تعدد
۳۴۰/۳۶	بلقان کا اعلان جنگ	۳۴۰/۱۶	۱۹۱۱ء ہندوستان سے واپسی حجاز
۳۴۰/۳۷	جنگ بلقان	۳۴۰/۱۷	۱۹۰۹ء مارے منٹوا اصلاحات

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۳۷۳	حضرت گنگوئی	۳۴۰/۳۸	یورپ کا عہد ناموں کا پابند ہونا
۳۷۳	حضرت ندتھانوی	۳۴۰/۳۸	عارضی صلح
۳۷۴	قاضی محبوب علی	۳۴۰/۳۹	صلح کانفرنس لندن
۳۷۴	حضرت عنایت علی	۳۴۰/۳۹	انقلاب وزارت
۳۷۵	قاضی عنایت علی کی درپردہ	۳۴۰/۴۰	الہائیہ کی آزادی
۳۷۶	ضلع بجنور کے معرکے	۳۴۰/۴۱	جنگ تقسیم بلقان
۳۷۸	بادشاہ کی گرفتاری	۳۴۰/۴۲	مظالم بلقان پر ایک نظر
۳۸۰	شہزادوں کا قتل	۳۴۰/۴۵	حضرت شیخ الاسلام کا تیسرا سفر ہندوستان
	شمالی اضلاع یوپی کے حالات پر ایک	۳۴۰/۴۶	عزیز موحید احمد مرحوم کی سعیت
۳۸۱	سرسری نظر	۳۴۰/۴۷	والیسی مدینہ منورہ تیسری مرتبہ
۳۸۶	شمالی، بڈھانہ، تھانہ بھون	۳۴۱	دلی کا محاذ
	اودھ اور دیگر اضلاع کا محاذ آزادی مئی	۳۴۶	پرائز انجمنی کا قیام
۳۹۱	۱۸۵۷ء تا نومبر ۱۸۵۸ء		شمالی کا معرکہ جہاد اور ضلع سہارن پور
۴۰۰	توتی جہاد	۳۴۷	کے دیگر حالات
۴۰۲	دستخط اور مواخیر		معرکہ شمالی میں حافظ محمد ضامن کی
۴۰۴	بہادر شاہ کا مقدمہ	۳۵۰	شہادت
۴۰۴	پہلے روز کا کارروائی	۳۵۶	بہادر شاہ کا روزنامہ
۴۰۵	دوسرے روز کی کارروائی	۳۶۲	پنجاب میں بربریت
۴۰۶	تیسرے روز کی کارروائی	۳۶۳	بڈھانہ کی تباہی
۴۰۶	جج ایڈوکیٹ نے اظہار لیے	۳۶۵	ضلع سہارن پور کے حالات
۴۰۹	چھوٹے روز کی کارروائی	۳۶۵	تھانہ بھون کی تباہی
۴۰۹	پانچویں روز کی کارروائی	۳۷۲	مجاہدین آزادی
۴۰۹	جج ایڈوکیٹ کا اظہار لیا	۳۷۲	حضرت مہاجر کی
۴۰۹	چھٹے روز کی کارروائی	۳۷۲	حضرت مافوتی

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۳۶۳	مقدمہ انبالہ	۳۱۰	ڈپٹی جج ایڈوکیٹ نے اظہار لیے
۳۶۴	مقدمہ عظیم آباد	۳۱۳	سڑھویں روز کی کارروائی
۳۶۵	۱۸۶۵ء	۳۱۳	انیس ویں روز کی کارروائی
۳۶۶	۱۸۶۶ء	۳۱۴	بیس ویں روز کی کارروائی
۳۶۶	دارالعلوم دیوبند	۳۱۴	اکیس ویں روز کی کارروائی
۳۶۶	تحریکات کا منبج	۳۱۴	جواب تحریری از بہادر شاہ سابق بادشاہ دہلی
۳۶۶	دارالعلوم دیوبند ایک سیرت		ضمیمہ کارروائی مقدمہ شہادت حکیم احسن
۳۶۷	مقبول بارگاہ الہی	۳۱۹	اللہ خان
۳۶۸	مقصد قیام	۳۴۶	وہابیان
۳۶۸	علوم دینیہ کی تعلیم اشاعت	۳۴۷	فیصلہ مقدمہ
۳۶۹	مسلمانوں کے کھوے ہوئے وقار کا حصول	۳۴۸	ہندوستان کے عہدے دار
۳۷۱	مدارس کے قیام کی اہمہ گیر تحریک	۳۴۸	تقسیم ہند کی اولین تجویز
۳۷۴	توجہ کی ضرورت	۳۴۹	مستقبل کا سیاسی نظام۔ برطانوی نقطہ نظر
	دارالعلوم دیوبند کے اثرات مرکز علی گڑھ	۳۵۰	بہادر شاہ کی رنگون روانگی
۳۷۵	میں انقلاب نگر و نظر کا پس منظر		واجد علی شاہ سے سرکاری وعدے اور ان کا
	علمی اشخاص اور دائروں میں دیوبند کے	۳۵۰	ایفا
۳۷۷	اثرات	۳۵۱	اقدار کی منتقلی اور اعلان معافی
۳۷۹	علمی خدمات	۳۵۳	۱۸۷۵ء
۳۷۹	خدمات القرآن	۳۵۳	برٹش دور حکومت
۳۸۰	اہل علم و نظر		مولانا فضل حق خیر آبادی مقدمہ ایبل اور
۳۸۱	صحافت	۳۵۴	سزا
۳۸۱	علمی و تحقیقی اداروں کا قیام	۳۵۷	درخواست بنام وزیر ہند
۳۸۲	سیاسی خدمات	۳۶۱	جنگ امیہ ۱۸۶۳ء کے بعد
۳۸۳	دینی اور غیر ملکی تحریکات	۳۶۳	مئی ۱۸۶۳ء تا نومبر ۱۸۶۴ء

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۵۱۳	جولائی ۱۸۶۹ء تا ۱۸۷۱ء	۴۸۵	اصحاب عزیمت و ایثار
۵۱۳	مقدمات راج محل و والدہ ۱۸۷۰ء	۴۸۶	زنجیر کی آخری کڑیاں
۵۱۵	مولانا عبید اللہ سندھی	۴۸۶	ادبی و لسانی خدمات
۵۱۶	مولانا سندھی کا اظہار اسلام		دارالعلوم دیوبند کے قیام کا مقصد اولیٰ۔
۵۱۶	دارالعلوم دیوبند	۴۸۹	دور قاسمی اور دور محمودی پر ایک سرسری نظر
۵۱۸	کتب خانہ پیر صاحب العلم	۴۸۹	تحریک دلی اللہی کا نیا دور
۵۱۸	میر آسیا میدان	۴۸۹	دارالعلوم دیوبند کے مربی
۵۱۹	دارالرشاد گوٹھ پیر جھنڈا	۴۹۰	دیوبندی جماعت اور اس کا سلسلہ
۵۲۰	جمعیت الانصار دیوبند	۴۹۰	ایک سوچا سمجھا منصوبہ
۵۲۰	نظارۃ المعارف دہلی	۴۹۱	نئے محاذ جنگ کی تیاری
	مولانا سندھی کی ہندوستان سے روانگی اور	۴۹۳	۱۸۵۷ء کی ناکامی کی تلافی
۵۲۰	کابل میں داخلہ	۴۹۵	حقیقت کا اعتراف
	علی گڑھ کالج کا قیام کے فیصلہ اور اس کا	۴۹۶	مدارس کا وسیع نظام اور اس کا مقصد
۵۲۱	مقصد	۴۹۸	عہد محمودی اور اس کے کارنامے
۵۲۳	علی گڑھ کالج کی فضا	۴۹۸	دارالعلوم دیوبند سیاسی سفر کا آغاز
۵۲۵	کانگریس کا سالانہ اجلاس	۴۹۹	عہد محمودی کے خصائص چہارگانہ
	۱۹۱۳ء: جنگ عظیم اول کا آغاز اور ترکی	۴۹۹	جمعیت الانصار کا قیام
۵۲۵	کے خلاف برطانیہ کا اعلان جنگ	۵۰۰	جمعیت الانصار کے مقاصد
۵۲۷	الہلال کی ضمانت کی ضابطی اور بندش	۵۰۱	برٹش حکومت کی تجویز
۵۲۸	سالانہ اجلاس کانگریس	۵۰۲	حضرت شیخ الہند کی عظمت
۵۲۹	میک ماہن لائن	۵۰۳	عمل حق اور اس کا نتیجہ
۵۲۹	۱۹۱۵ء	۵۰۳	دارالعلوم دیوبند کے اصول و مقاصد
۵۲۹	رکسن تھور و اور ٹالسٹائی	۵۰۵	انگلستان کا وفد
۵۳۲	مولانا سندھی کی ہجرت کابل	۵۰۶	مرزا غلام احمد (قادیانی)

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۵۹۹	۱۹۱۶ء پر تبصرہ	۵۴۳	سیاحت روس
۶۰۰	۱۹۱۷ء	۵۴۳	جدید ترکیا
۶۰۶	تفکرات	۵۴۳	مکہ معظمہ
۶۰۷	بیانات	۵۴۵	علمائے مکہ سے استفادہ
۶۱۰	مالٹا کے سفر کی تیاری	۵۴۵	میرا علمی مشغلہ
۶۱۱	قاہرہ سے اسکندریہ اور مالٹا روانگی	۵۴۶	امام ولی اللہ دہلویؒ کی حکمت کا مدرسہ
۶۱۱	جہاز کے سفر اور اس کے مسافر	۵۴۶	مراجمت وطن
۶۱۳	پر آشوب دور، خطرناک سفر	۵۴۶	حضرت شیخ الہندؒ کا سفر حج
۶۱۳	مالٹا کی منزل مقصود		اجلاس کے انعقاد کے مسئلے پر تین متضاد
۶۱۵	اسیران کی تعداد اور نشان	۵۵۵	آراء
۶۱۵	اسیران کی تفریح	۵۵۶	۱۹۱۶ء
۶۱۶	مالٹا کے چند ہندوستانی قیدی	۵۵۹	حکومت سے مولانا آزادؒ کا اخراج اور نظر بندی
۶۱۸	مالٹا	۵۶۰	انور پاشا اور جمال پاشا کی مدینہ آمد
۶۱۸	عرب کیمپ میں تبدیلی	۵۶۱	شان جلوس
۶۱۹	کمرے کی ترتیب	۵۶۱	ترتیب جلوس
۶۱۹	حضرت شیخ الہندؒ کی نشست	۵۶۲	خاندان ترک کی خدمت گزاری حرمین
۶۲۰	حضرت کا فیضانِ صحبت	۵۶۲	مسجد نبویؐ میں جلسہ
۶۲۰	حضرت کے معمولات	۵۷۲	طائف سے روانگی
۶۲۶	کیمپ میں حلال گوشت کے طریقے	۵۷۵	مولانا آزادؒ کے اخراج کے خلاف میمورنڈم
۶۲۶	دائیں اور ترکاریاں	۵۷۵	ہوم رول لیگ
۶۳۰	گھانے کے معمولات		حج کے بعد حضرت شیخ الہندؒ کا مکہ میں قیام
۶۳۰	حضرت کی غذا	۵۸۰	اور گرفتاری
۶۳۱	جزیرہ مالٹا کا موسم	۵۸۲	میرا سیاسیات میں داخل ہونا
۶۳۱	مسٹر سید اراد اور ڈاکٹر غلام محمد کی علاج دہی	۵۹۷	حضرت شیخ الہندؒ کا منصوبہ بقول.....

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۶۵۹	حکیم نصرت حسینؒ کی استقامت	۶۳۲	علی بیگ کا واقعہ
۶۶۰	رشد کے بجائے نقد کا اجرا	۶۳۳	پنجاب میں سرمایہ نگار اور ڈالر کا عہد گورنری
۶۶۱	مسٹر برن کے لائے ہوئے خطوط	۶۳۵	کالا قانون
۶۶۲	مولوی عزیز گلؒ کا اشتغال	۶۳۵	ملٹیک جمیسٹرڈ اصطلاحات
۶۶۳	وحید کا اشتغال	۶۳۶	حضرت شیخ الہندؒ کے لیے خاص رعایات
۶۶۳	کاتب الحروف (حضرت مدنیؒ) کا اشتغال	۶۳۸	حضرت کی رہائی کے لیے میمورنڈم
۶۶۴	روایت ایکٹ کا نفاذ اور اس کا مفاد	۶۴۱	ریشمی خطوط والے سارشی
	مولوی حکیم نصرت حسینؒ کی علالت اور	۶۴۵	کانگریس کا سالانہ اجلاس
۶۶۵	رحلت	۶۴۵	میثاق لکھنؤ پر حضرت مفتی اعظم کا تبصرہ
۶۶۹	اسیران کا چھوڑا جانا		مسلمانوں کے مذہبی اور قومی اغراض کی
۶۷۴	عارضی صلح یا ائتوائے جنگ	۶۴۷	حفاظت
۶۷۵	۱۹۱۳ء تا ۱۹۱۸ء: جنگ عظیم اول	۶۴۹	فریق دوم کے خیالات
۶۷۶	اتحادی ممالک	۶۵۱	مسلمانوں کی شدید ترین مذہبی ضرورت
۶۷۷	جنگ میں ترکی کی شرکت	۶۵۲	دولت مشترکہ اقوام
۶۸۰	کانگریس کا سالانہ جلسہ	۶۵۳	یوشو یک انقلاب (۱۹۱۷ء)
۶۸۱	مولانا حسرت موہانیؒ کی تقریر	۶۵۵	۱۹۰۸ء۔ چودہ نکات
۶۸۲	علامہ اقبال کا ایک تاریخی قطعہ	۶۵۶	مسٹر برن کی مالنامہ

۱۵۰۲ء

فروری ۱۵۰۲ء: پرتگال کے بادشاہ نے مشرق میں پرتگیزی سلطنت قائم کرنے کے لیے تیس جہازوں کے ایک بیڑے کو واسکودے گاما کی کمان میں فروری ۱۵۰۲ء کو ہندوستان روانہ کیا۔ جب یہ بیڑہ ہندوستان کے ساحل کے قریب پہنچا تو واسکودے گاما کو معلوم ہوا کہ بحیرہ احمر سے ایک بہت بڑا تجارتی جہاز آرہا ہے۔ واسکودے گاما نے اس تجارتی جہاز پر ہلہ بول دیا۔ جہاز کے کپتان جوہر آفندی نے پرتگیزیوں کی بہت منت سماجت کی لیکن انہوں نے ایک نہ مانی۔ سات دن تک جوہر آفندی پرتگیزی بیڑے سے لڑتا رہا۔ پرتگیزیوں نے اس جہاز کے تمام سواروں کو جن میں بچے اور عورتیں بھی تھیں قتل کر دیا۔

۲۹ اکتوبر: واسکودے گاما نے کالی کٹ پہنچ کر (۲۹ اکتوبر ۱۵۰۲ء) زیورن سے مطالبہ کیا کہ وہ تمام سولہوں اور عربوں کو اپنی ریاست سے نکال دے۔ زیورن نے یہ مطالبہ ماننے سے انکار کر دیا کیوں کہ کالی کٹ ایک مدت سے آراد بندرگاہ چلی آ رہی تھی۔ زیورن نے واسکودے گاما سے کہہ دیا کہ اگر انھیں یہ شرط منظور نہیں تو وہ کالی کٹ سے چلے جائیں۔

واسکودے گاما نے چاول لے جانے والے جہازوں کے آٹھ سولاحوں کو پکڑ کر ان سب کو قتل کر دیا۔ ملاحوں کو قتل کرنے کے بعد اس نے دودن تک کالی کٹ پر گولے برسائے۔ مالا باری فوج کے پاس رو تو ہیں تھیں۔ لیکن وہ ٹھیک نشانہ نہیں باندھ سکتے تھے۔ تیسرے دن واسکودے گاما چین کی طرف چل دیا۔

۱۵۰۳ء

واسکودے گاما نے کوچین اور کنانور کی پرتگیزی فیکٹریوں کو مستحکم کرنے کے بعد یکم ستمبر ۱۵۰۳ء کو پرتگالی کی راہ لی۔ مالا بار کے ساحل میں پرتگیزیوں کے تجارتی مناد کی نگرانی کے لیے سودرے کی کمان میں ایک بیڑے کو پیچھے چھوڑ دیا گیا۔ (کمپنی کی حکومت)

مشرق میں پرتگال کا مناد اس حد تک پہنچ گیا تھا کہ اب ہر سال نئے بیڑے کی روانگی تاکانی محسوس کی جانے لگی۔ چنانچہ تیس سال کے لیے ایک دائرے مقرر کیے جانے کا فیصلہ کیا گیا۔ فرانسکو دا الحمید ہندوستان میں پرتگالیوں کا پہلا دائرہ تھا۔ امید ایک بہت بڑے بیڑے اور چند دوسو سپاہیوں کو لے کر ہندوستان کی طرف چل دیا۔ چوں کہ وہ کلوا، انجادپور، کنانور اور کوچین

میں پرتگالی قلعے بنانا چاہتے تھے اس لیے وہ بہت سے معماروں کو بھی اپنے ساتھ لے گیا۔ کلو میں ایک قلعہ بنانے اور مشرقی افریقہ کے بہت سے ساحلی شہروں کو لوٹنے کے بعد وہ ۱۴ ستمبر ۱۵۰۵ء کو انجادیو پہنچا۔ یہاں بھی ایک قلعہ کھڑا کرنے کے بعد امیدہ نے کنانور میں بھی ایک قلعہ بنوایا۔ اسی قلعہ میں امیدہ کے بیٹے لوریشو کو ایک اطالوی نے بتایا کہ پرتگالیوں کی سمندری سرگرمیوں کو ختم کرنے کے لیے زمبورن ایک بہت بڑا جنگی بیڑا تیار کر رہا ہے۔ (کمپنی کی حکومت)

روس میں بغاوت:

۱۸ دسمبر ۱۹۰۵ء روسی سلطنت کے ہر صوبے میں غدر و فساد تو ہو ہی رہا تھا۔ اب فوج بحری ویزی نے بھی بغاوت شروع کر دی ہے۔ چنانچہ اخبارات سے واضح ہوتا ہے کہ روسی فوج ہار بن، نے بھی غدر کر دیا اور شہر مذکور کو لوٹ دجلا کر خاکستر کر دیا۔ یہ بداقبالی نکولس دوم شہنشاہ روس کی ہے۔

(ایکین اور روزنامہ: مولانہ مولوی سید مظہر علی سندیلوی (خدا بخش لائبریری جرنل، پٹنہ، شمارہ ۵۶، ص ۹۱)

۱۵۰۶ء

مارچ ۱۵۰۶ء: زمبورن کا یہ بیڑا عبدالرحمن کی کمان میں مالابار کے ساحل سے روانہ ہوا۔ پرتگالیوں سے معمولی لڑائی کے بعد یہ بیڑا کالی کٹ چلا گیا۔

پرتگالیوں کی ان سمندری سرگرمیوں اور پرتگال کے سمندری ٹیسروں کی لوٹ مار نے مصری بندرگاہوں کی جنگی میں نمایاں کمی کر دی تھی۔ مصر کے مملوک سلطان قانصونے پرتگالیوں سے لڑنے کے لیے ایک جنگی بیڑا تیار کیا۔

۱۵۰۷ء

یہ بیڑا میر ہاشم کی کمان میں ۲۰ ستمبر ۱۵۰۷ء کو دیو پہنچا۔ دیو کے گورنر ملک ایاز نے میر ہاشم کی پوری امداد کا وعدہ کیا۔ چنانچہ میر ہاشم اور ملک ایاز نے پرتگالیوں کے بیڑے کو شکست دی۔ اس سمندری لڑائی میں پرتگالی کے دائسراے کا بہادر بیٹا لوریشو مارا گیا۔ امیدہ اپنے بیٹے کا انتقام لینے کے لیے کوچین سے چل دیا۔ اس اثنا میں البوکریک، سقوطرہ اور گرنز سے ہوتا ہوا بحر ہند میں داخل ہو چکا تھا۔ ساحلی شہروں کو لوٹا ہوا امیدہ، دیو (مجمرات کے جنوب میں ایک چھوٹا سا جزیرہ) کی طرف بڑھا۔

۱۵۰۹ء

۳ فروری ۱۵۰۹ء: دیو کے پانیوں میں پرتگالیوں اور اتحادیوں میں ۳ فروری ۱۵۰۹ء کو لڑائی ہوئی۔ اس لڑائی میں اتحادیوں کو شکست ہوئی پرتگالی بیڑہ جس طرح لوٹ مار کرتا ہوا آیا تھا اسی طرح لوٹ مار کرتا ہوا کوچین پہنچ گیا۔
یکم دسمبر ۱۵۰۹ء کو المیدہ (۱۵۰۵ء-۱۵۰۹ء) کوچین سے پرتگال روانہ ہوا۔

۱۵۰۹ء تا ۱۵۱۵ء

ایو کریک (۱۵۰۹ء تا ۱۵۱۵ء) کو پرتگال کے بادشاہ نے گجرات کے ساحل سے اس کماری کے ساحل تک کا گورنر مقرر کیا تھا۔ شاہ پرتگال نے وائسرائے کا عہدہ اڑا دیا تھا۔ ایو کریک نے مشرق میں پرتگالی سلطنت قائم کرنے کے لیے سب سے پہلے کالی کٹ پر حملہ کیا لیکن شکست کھائی۔ اس لڑائی میں مالاباریوں نے پرتگالیوں کے سامان جنگ پر بھی قبضہ کر لیا۔ اس شکست کے بعد ایو کریک نے اپنی قوت کو منظم کرنے کے لیے پرتگال سے فوجی افسروں کو بلا بھیجا۔ اس نے اپنی مالی حالت کو بہتر بنانے کے لیے سو پانچھاروں کو تجارت کی اجازت دے دی۔ اس کے سال ایو کریک نے گوا پر قبضہ کر لیا۔ پرتگالی ابھی گوا کی دولت کو اونٹنوں میں مصروف تھے کہ اسٹائیل عادل شاہ نے گوا کو پرتگالیوں سے چھین لیا۔ جب پرتگالوں سے کمک پہنچ گئی تو ایو کریک گوا پر پھر حملہ کرنے کے لیے کناور سے نکلا۔ کپتان رسول خان نے حملہ آوروں کا مقابلہ کیا، لیکن شکست کھائی۔ پرتگالیوں نے گوا پر قابض ہوتے ہی ایک قلعہ، ایک ہسپتال اور ایک ٹر جانا ڈالا۔ اب اس نے ملاکا پر بل بول کر اس پر قبضہ کر لیا۔

۱۵۱۲ء

فروری ۱۵۱۲ء میں وہ کوچین میں تھا۔ اس سال ایو کریک کو پرتگال سے جو کمک آئی تھی، اس میں پہلی مرتبہ بندوق بھی آئی تھی۔ اب ایو کریک نے گوا کو اپنی "راجدھانی" بنالیا۔ پرتگالیوں کو بہت جلد گوا کی اہمیت کا اندازہ ہو گیا۔ ایو کریک کے دربار میں ہرمز، سیام، ہیکو، گجرات اور حبشہ کے سفیر دکھائی دینے لگے۔

۱۵۱۵ء

۱۶ دسمبر ۱۵۱۵ء میں پرتگالیوں نے ہرمز پر بھی قبضہ کر لیا۔ ایک سال پہلے انہوں نے ملاکا پر

بھی قبضہ کر لیا تھا۔ ہرمز سے واپسی پر البوکر یک ۱۶ دسمبر ۱۵۱۵ء کو اس جہاز ہی میں مر گیا جو گوا کے سامنے لنگر ڈالے ہوئے تھا اگلے دن اسے گوا کے گرجا میں دفن کر دیا تھا۔ (کمپنی کی حکومت)

۱۵۱۶ء

جنوری : البوکر یک کے بعد شاہ پرتگال نے لوپوسوریز (۱۵۱۵ء-۱۵۱۸ء) کو گورنر مقرر کیا۔ سوریز اپنے پیش رو کی خوبیوں سے خالی تھا۔ وہ بہت کمزور، بے ہمت اور بے کار سا انسان تھا۔ جنوری ۱۵۱۶ء میں پرتگال سے یہ اطلاع آئی کہ مصریوں کا ایک بہت بڑا جنگی بیڑا پچھلی لڑائی کا بدلہ لینے کے لیے تیار ہو رہا ہے۔ چنانچہ ایک سال تک تیاری کرنے کے بعد سوریز اپنے بیڑے سمیت بحیرہ احمر کی طرف چل دیا۔ یہ بیڑا گیارہ دن تک جدہ کی بندرگاہ کے قریب لنگر ڈالنے کے بعد واپس ہوا۔ کاران پہنچ کر پرتگالیوں کے پاس بہت کم خوراک رہ گئی۔ پرتگالی بھوکے مرنے لگے۔ زندوں میں اتنی طاقت نہیں رہی تھی کہ وہ مردوں کو دفن کر سکتے۔ یہ تباہ حال بیڑہ بڑی مشکل سے ہرمز پہنچا۔ ہرمز سے پرتگالی گورنر نے ہندوستان کی راہ لی۔ ۱۵۱۸ء میں پرتگالیوں نے سلون میں بھی ایک قلعہ بنایا۔

۱۵۳۸ء

۲۲ جون : پرتگالیوں اور بہادر شاہ میں ایک لڑائی ہوئی جس میں بہادر شاہ مارا گیا۔ اس لڑائی کے بعد پرتگالیوں نے دیو پر قبضہ کر لیا۔ سلطان بہادر شاہ نے عثمانی سلطان سے امداد لینے کے لیے جو اچھی بھیجا تھا اس کے قسطنطنیہ پہنچنے سے پہلے سلطان بہادر شاہ کی موت کی خبر وہاں پہنچ چکی تھی۔ ترکی بیڑا ۲۲ جون ۱۵۳۸ء کو سویز سے روانہ ہوا۔ اس بیڑے میں بہتر جہاز اور ساڑے چھ ہزار سپاہی تھے۔ سلیمان پاشا اس بیڑے کا کمانڈر تھا۔ عدن پر قبضہ کرنے کے بعد ۲۴ ستمبر کو یہ بیڑا دیو پہنچا۔ پرتگالیوں کو اس بیڑے کے آنے کی خبر مل چکی تھی۔ چنانچہ انھوں نے بھی اپنی ساری سمندری طاقت کو جمع کرنا شروع کر دیا تھا۔ سلیمان پاشا نے دیو کا محاصرہ کر لیا۔

اسی اثنا میں نونو کی جگہ گارشا ہندوستان کے پرتگالی مقبوضات کا وائسرائے مقرر ہو چکا تھا۔ جب وہ گوا پہنچا تو پرتگالی بیڑا دیو جانے کے لیے تیار ہو چکا تھا۔ ترکی اور پرتگالی بیڑوں میں لڑائی ہوئی۔ اس لڑائی میں دونوں طرف سے بہادری کے جوہر دکھائے گئے۔ پرتگالیوں کے حفاظتی دستے نے کئی ہفتوں تک محاصرین کا مقابلہ کیا جس سے گجراتیوں اور ترکوں میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ ۶ نومبر کی صبح کو سلیمان پاشا نے بحیرہ روم کی راہ لی۔ ترکوں کے چلے جانے کے بعد گجراتی

فوجیں دیو کے گرد و نواح سے ہٹ گئیں۔ ۲۰ نومبر کو گارشیانوے جہازوں کا بیڑا لے کر دیو کی طرف چل دیا۔

۱۵۳۹ء

جنوری: آدھا بیڑا طوفان کی نذر کرنے کے بعد جنوری ۱۵۳۹ء میں گارشیادیو پہنچا۔ ترکی توپوں کی گولہ باری سے دیو کا قلعہ تباہ ہو چکا تھا۔ پرتگالی داسراے نے سب سے پہلے قلعے کی مرمت کروا کر اسے پہلے سے زیادہ مضبوط بنا دیا۔ گارشیانے گجرات کے سلطان کے ساتھ صلح کی بات چیت شروع کی۔

۱۱ مارچ: چناں چہ ۱۱ مارچ کو گجراتیوں اور پرتگالیوں میں معاہدہ ہو گیا۔ پرتگالیوں کا پہلہ بھاری دیکھ کر کالی کٹ کے راجہ نے بھی پرتگالیوں کی تمام شرطیں مان کر ان سے صلح کر لی۔

۱۵۴۱ء

یکم جنوری ۸۲ مارچ ۱۵۴۱ء: گارشی کی موت کے بعد داسکودے گاما کا بیٹا استاد داؤدے گاما (۱۵۴۰ء-۱۵۴۲ء) پرتگالی مقبوضات کا گورنر مقرر کیا گیا۔ استاد داؤدے آتے ہی سویز پر حملہ کرنے کی تیاریاں شروع کر دیں۔ پہلی جنوری ۱۵۴۱ء کو پرتگالی بیڑا بحر احمر کی طرف چل دیا۔ ۲۲ اپریل کو پرتگالی جہاز سویز کے سامنے تھے۔ ہندوستان میں پرتگالیوں کے پہنچ جانے کے بعد سویز کی تجارتی حیثیت مٹتی چلی جا رہی تھی۔ سویز میں یا چالیس جھونپڑیوں کی ایک بستی رہ گئی تھی۔ سویز میں چوں کہ ترکوں کا ایک جنگی بیڑا موجود تھا۔ پرتگالیوں نے ترکوں سے لڑے بغیر اپنا رخ بدل لیا۔

۸ مارچ: پرتگالی بیڑہ ۸ مارچ کو گوا پیٹج گیا۔ استاد داؤدے جانشین مارتیم اتانسو (۱۵۴۲ء-۱۵۴۵ء) نے جیانگر کے ایک شہر کو لوٹ کر اپنے دوست کو دشمن بنالیا۔ مارتیم نے پرتگالیوں کو لوٹ مار کی عام اجازت دے رکھی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے جانشینوں کو بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ (کینی کی حکومت)

۸ نومبر: اورنگ زیب کی نسبت جنھیں متعصب بادشاہ کہا جاتا ہے، سب کو معلوم ہے کہ انھوں نے بعض مندروں کے لیے جائیدادیں وقف کیں۔ ان کا ایک فرمان سورجہ ۲۵ جمادی الثانی ۱۰۲۹ھ بعض کتابوں میں نقل ہوا ہے جو ابو الحسن گورنر بنارس کے نام جاری ہوا تھا اور جس میں حکم

تھا: ”کوئی شخص تمہارے علاقے کے برہمنوں کے ساتھ جو قدیم بت خانوں کے پرہت ہیں اور نیز دوسرے ہندوؤں کے ساتھ کسی قسم کی زیادتی نہ کرے۔ (تاریخ کارڈن پیلوا از محمد دین فوق مطبوعہ کریچی پریس، لاہور، صفحہ ۴)

یہی طریقہ ہندو راجاؤں نے اپنی رعایا کے ساتھ رکھا تھا۔

چنانچہ حیدر آباد اور بڑودہ میں ایک طرف مندروں کے پجاری ریاست کے تختہ دار ہیں تو دوسری طرف جامع مسجد کے امام کا شمار سرکاری ملازموں میں ہے۔ اس لیے یہ امر مسلمات میں سے ہے کہ پچھلی عملداریوں میں رعایا کے مذہبی حقوق کی حفاظت کامل تھی۔ اس کی تصدیق پنڈت سندر لال صاحب الہ آبادی نے حسب ذیل الفاظ میں کی ہے:

”اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگزیب کے تمام جانشینوں کے زمانے میں ہندو اور مسلم یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساویانہ توقیر کی جاتی تھی اور مذہب کے لیے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانبداری نہ کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار ہندو مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں۔ آج تک ہند میں متعدد مندروں کے پجاریوں کے پاس اورنگزیب کے دستخطی فرماں موجود ہیں۔ جن میں خیرات اور جاگیروں کے عطا کیے جانے کا تذکرہ ہے۔“

اس قسم کے بدفرمان اب تک اندہ آباد میں موجود ہیں، جن میں سے ایک ارٹل میں سومیشور ناتھ کے مشیور مندر کی پجاریوں کے پاس ہے۔ ”(ماخوذ از سنہائین بابو سندر لال مصنف ”بھارت میں انگریزی راج“ پہ فوالہ ”استقلال“۔ دیوبند، سورنہ ۴ مارچ ۱۹۳۶ء)

اسی طرح شہنشاہ اورنگزیب نے لڑیہ پسر جگ جیون ساکن موضع بسی ضلع بنارس اور جد مسر ساکن بسی پور پرگنہ حویلی کو اور پنڈت لجنہ رمہر کو جاگیریں عطا کیں۔ ”(موقع بنارس“ از خان بہادر چودھری نبی احمد، ص ۱۱۳)

سولہویں اواخر: ہندوستان کی معاشی اور اقتصادی حالت پر تبصرہ:

”ان تمام امور سے پتا چلتا ہے کہ اورنگزیب کی حکومت میں کس قدر استحکام اور کتنی مرکزیت تھی۔ صوبہ داروں کو ضلع کے حکام کے متعلق جو اختیارات بھی ہوں لیکن فوجدار اکثر ان کے متعلق مرکزی دفتر سے براہ راست مراسلت کر کے شاہی فرمان حاصل کرتا تھا۔ سردار بہم اور نوج کے دوسرے ماتحت حکام کو بھی شاہی اعتماد کی عزت حاصل تھی۔ خان سامان کے ماتحت جو افسر کام

کرتے تھے وہ دراصل شاہی خدام ہوتے تھے اور انھیں براہ راست مارشاہ سے ہدایات اور احکام ملتے تھے۔ یہ صحیح ہے کہ ماتحتوں کی وہ درخواستیں جو شاہی مطلق دکر م کے لیے پیش ہوتی تھیں زیادہ تر محکموں کے افسر عالی کے پاس رپورٹ کے لیے بھیج دی جاتی تھیں۔ لیکن ملکی انتظام کے بارے میں جو درخواستیں آتی تھیں ان پر براہ راست ہدایات بھیجی جاتی تھیں۔ ایسی صورت میں مرکز کا کام بہت بڑھ جاتا تھا۔ اس میں سہولت کے لیے دیوان اور بخشوں کو یہ اختیار دے دیا جاتا تھا کہ وہ اپنے محکموں کے معاملات کی مسلوں پر اپنی رائے لکھ دیا کریں۔ اگرچہ اورنگزیب نے اس پر کبھی فخر نہیں کیا کہ وہ انصاف و عدل کا سرچشمہ ہے، لیکن وہ ہمیشہ حکام کے خلاف بھی شکایت سنتا تھا اور مظلومین کی داد دے کر دیتا تھا!“ (معارف، اعظم گڑھ، جلد ۶۴، نمبر ۵)

افغانوں اور مغلوں کے دور میں ہندوستان نے صنعت و حرفت میں بہت زیادہ ترقی کی۔ ابن بطوطہ اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ ”صلیبی جنگوں کے زمانے سے ہندوستان کی تجارت و بیس اور جینوا کی راہ سے یورپ کے ملکوں سے ہو رہی ہے۔ ہندوستان کے لوگ خوش حال ہیں۔“ محمد تغلق نے دہلی میں سوتی کپڑے کا ایک کارخانہ قائم کیا تھا۔ جس میں پانچ ہزار کاریگر کام کرتے تھے۔ مارکو پولو ہمیں بتاتا ہے کہ ”اس امید اور شگھالی کی تمام درمیانی بندرگاہوں میں ہندوستان کا بنا ہوا کپڑا افراط سے فروخت ہوتا ہے۔“ آج ہندوستان کو صرف زرعی ملک کہا جاسکتا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ انیسویں صدی کے شروع تک ہندوستان ایک صنعتی ملک تھا۔ دنیا کے ہر ملک کے تاجر ہندوستان سے تجارت کرتے تھے۔ مہذب دنیا میں ڈھاکہ اور مرشد آباد کی ململ کا استعمال عظمت اور برتری کا ثبوت تھا۔ یورپ کے ہر ملک میں ان دو شہروں کی ململ اور چکن بہت زیادہ مقبول تھی۔ ہندوستان کی دوسری صنعتوں کی نسبت پارچہ بانی کی صنعت کو کمال حاصل تھا۔ ہندوستان میں سوتی اور اونی کپڑے، شال، دوشالے، ململیں اور چھینٹیں برآمد کی جاتی تھیں۔ ریشم، کھواب اور زربفت کے لیے احمد آباد دنیا بھر میں مشہور تھا۔ اٹھارہویں صدی میں ان کپڑوں کی انگلستان میں اتنی مانگ ہو گئی تھی کہ اسے بند کرنے کے لیے حکومت کو بھاری ٹیکس لگانے پڑے تھے۔ پارچہ بانی کے علاوہ لوہے کے کام میں بھی ہندوستان بہت زیادہ ترقی کر چکا تھا۔ لوہے سے تیار شدہ اشیاء ہندوستان سے باہر بھی بھیجی جاتی تھیں۔ اورنگزیب کے عہد میں ملتان میں جہازوں کے لیے لوہے کے لنگر ڈھالے جاتے تھے۔ جہاز سازی میں بنگال نے بہت ترقی کر لی تھی۔ انیسویں صدی کے آغاز تک ہندوستان صنعت و حرفت میں انگلستان سے بڑھا ہوا

تھا۔ انگلستان کے لیے تجارتی اور جنگی جہاز ہندوستان میں تیار ہوتے تھے۔ لیکن انیسویں صدی کے بعد ہندوستان کی برآمد میں کمی ہونا شروع ہوئی اور اس کی درآمد میں ہر سال اضافہ ہوتا گیا۔ یہاں تک کہ برآمد برائے نام رہ گئی اور ہندوستان محض ”درآمدستان“ بن کر رہ گیا۔ ایک انگریز کے الفاظ ہیں: ”عام انگریزوں کو سمجھنا مشکل ہے کہ ہماری حکومت سے پہلے ہندوستانی زندگی کتنی پر لطف تھی۔ کاروباری اور باہمت لوگوں کے لیے کیسی کیسی آسانیاں میسر تھیں۔ مجھے پورا پورا یقین ہے کہ انگریزوں کے آنے سے پہلے کاروباری ہندوستانی نہایت آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔“ اور ٹریب کے عہد میں مورت اور احمد آباد سے جو مال باہر بھیجا جاتا تھا اس سے تیرہ لاکھ اور ایک سو تین لاکھ روپیہ سالانہ جنگی کے ذریعے وصول ہوتا تھا۔

گیارہویں صدی سے انیسویں صدی کے وسط تک ہندوستان تجارتی حیثیت سے بہت نمایاں تھا۔ اس دور میں انگلستان سے جاپان تک ہندوستانی مال فروخت ہوتا تھا۔ اٹھارہویں صدی کے شروع میں مغلیہ سلطنت میں زوال کے آثار پیدا ہو گئے۔ ان آثار کو یورپی قوموں نے اچھی طرح سمجھ لیا تھا۔ چنانچہ انھوں نے ہندوستان پر قبضہ جمانے کے ارادے کر لیے۔

پرتگال کے بعد ہالینڈ نے بھی ہندوستان سے تجارت کرنے کے لیے جدوجہد شروع کی۔ ولندیزیوں نے بھی پرتگیزیوں کی دریافت کردہ راہ سے ہندوستان کے ساتھ تجارت شروع کر دی۔ پرتگال نے ہالینڈ کی مزاحمت کی۔ سو لھویں صدی میں پرتگال، ہندوستان کی تجارت کا اجارہ دار بن گیا۔ سترہویں صدی کے شروع میں ہالینڈ میں ایک بہت بڑی تجارتی کمپنی بنائی گئی۔ اب ولندیزیوں نے پرتگیزیوں کے مقبوضات پر قبضہ کرنا شروع کیا۔ مشرقی تجارت پر پرتگیزیوں کی جگہ ولندیزیوں کا قبضہ تھا۔ دھاراک نے بھی نقدیر آزمائی کی۔ انگریز اور فرانسیسی بھی میدان میں اتر پڑے (کمپنی کی حکومت،

سترھویں صدی واٹھارھویں صدی

۱۶۰۱ء تا آغاز ۱۷۰۰ء

کڑا سویل نے ابتدا میں نئے نئے تاجروں کو ہندوستان سے تجارت کی اجازت دی، لیکن جب اس طرح انگریزی تاجروں کی باہمی رقابت سے انگلستان کو نقصان پہنچنے لگا تو کڑا سویل نے کمپنی کو بلا شرکت غیرے ہندوستان اور مشرق سے تجارت کرنے کا فرمان دے دیا۔ چارلس اول کے عہد میں ہندوستان میں انگریزوں نے بہت سے مقامات پر تجارتی کوٹھیاں قائم کیں۔ چارلس دوم کے عہد میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے خوب دولت پیدا کی۔ اس نے ایک پرتگیزی شہزادی سے شادی کی۔ یہ شہزادی اپنے جہیز میں جو جزیرہ دلائی اسے چارلس دوم نے کمپنی کے ہاتھ دس پونڈ سالانہ لگان پر فروخت کر دیا۔ اس جزیرے نے بعد میں بمبئی کی صورت اختیار کی۔

اس زمانے میں کمپنی نے ہندوستان میں بہت سی زیادتیاں شروع کر دی تھیں۔ سورت میں کمپنی نے ادھم مچا رکھا تھا۔ اورنگزیب کے سپہ سالار نے انھیں سورت میں شکست دی۔ اس شکست کے بعد کمپنی کے ایک وفد نے اورنگزیب سے اپنے گزشتہ افعال کی معافی مانگی۔ اس پر اورنگزیب نے کمپنی کو ایک فرمان دیا جس کی رو سے کمپنی کو مغلیہ سلطنت میں تجارت کرنے کی اجازت مل گئی۔ اس فرمان میں شہنشاہ اورنگزیب نے کمپنی کو اس بات کے متعلق آگاہ کر دیا کہ اگر اسے آئندہ صوبے داروں سے کوئی شکایت ہو تو اس کی شہنشاہ کو اطلاع دیا کرے۔

”درخواست اس مضمون کی مابعد دولت کے ملاحظہ میں آئی کہ جس قدر فساد برپا ہوا اس کے ذمہ دار تم ہو اور یہ کہ اس میں سراسر تم قصور وار ہو۔ تمہاری طرف سے مابعد دولت کو مابعد دولت کے صوبہ داروں کے خلاف شکایات موصول ہوئی تھیں۔ تمہیں یہ شکایت تھی کہ مابعد دولت کے صوبے داروں نے تمہارے ساتھ بدسلوکی کی۔ تمہیں لازم تھا کہ شورش برپا کرنے سے پہلے تم مابعد دولت کو تمام واقعات کی اطلاع دیتے۔ اب جوں کہ تم اپنے جرم کو تسلیم کرتے ہو اس لیے اب واقعات کو معاف کر کے تمہاری درخواست ہی منظور نہیں کی جاتی بلکہ تمہاری التجا کے مطابق تمہیں ایک فرمان بھی دیا جاتا ہے۔ مابعد دولت نے اسد خان کو حکم بھیج دیا ہے کہ وہ فرمان مذکور سورت کے صوبہ دار کے پاس بھیج دے۔ جب یہ فرمان تمہیں موصول ہو تو اس کا احترام کرو۔ نیز آئندہ ایسی غلطی کا ارتکاب نہ کرنا۔ ہمیشہ مابعد دولت کی خوشنودی کے امیدوار رہو۔“

جب کمپنی کی ان بد اعمالیوں کا پتا چلا تو انگلستان میں اس کی مخالفت شروع ہو گئی۔ چونکہ کمپنی دولت مند ہو چکی تھی اس لیے اس نے دولت سے اپنے مخالفوں کو چپ کرادیا۔ پھر بھی اس کمپنی کا اجارہ ٹوٹ گیا اور اس کے مقابلے میں ایک نئی کمپنی میدان میں نکل آئی۔ لیکن ہندوستان انگریزوں کی دو کمپنیوں کا ستھل نہیں ہو سکتا تھا۔ دونوں کمپنیوں کو نقصان اٹھانا پڑا۔ اس نقصان نے دونوں کو متحد کر دیا۔ اب ”متحدہ ایسٹ انڈیا کمپنی“ کے نام سے دوبارہ کاروبار شروع ہوا۔ اب کمپنی بادشاہ کی جگہ پارلیمنٹ کے ماتحت ہو گئی۔

کمپنی بہت جلد تجارت کے ساتھ سیاست کے میدان میں بھی اتر پڑی۔ اب اس کے پیش نظر تجارت اور ملک گیری تھی۔ یہ ملک گیری قائم رہی۔ یہاں تک کہ ملکہ دکنوریہ کے ایک فرمان نے اس کی سیاسی قوت کو ختم کر دیا۔

ولندیزیوں اور انگریزوں کے بعد فرانسیسی بھی ہندوستان کے ساحلوں کی طرف چل دیے۔ سترھویں صدی کی شروع میں فرانسیسیوں نے ہندوستان کے ساتھ تجارت کرنے کی کوشش کی۔ لیکن انھیں کامیابی نہ ہو سکی۔ لوئی چہاردہم کے وزیر کالبر نے اپنی کوششوں سے ۱۶۶۳ء میں فرینچ ایسٹ انڈیا کمپنی بنائی۔ دس سال تک ہندوستان سے تجارت کرنے کے بعد فرانسیسیوں نے پانڈی چری، چندر نگر، ماہی، کاریکل اور دوسری بندرگاہوں میں اپنی تجارتی کوٹھیاں بنالیں۔

اٹھارھویں صدی کے وسط میں جب انگریزوں اور فرانسیسیوں کے سیاسی اور معاشی مفاد ایک دوسرے سے ٹکرائے تو دوسری جگہوں کے علاوہ ہندوستان میں بھی انگریز اور فرانسیسی آپس میں لڑنے لگے۔ ان لڑائیوں کا آغاز کرناٹک سے ہوا۔ انگریزوں اور فرانسیسیوں میں کرناٹک کی تین لڑائیاں ہندوستان کی تاریخ میں اس لیے اہمیت رکھتی ہیں کہ ان لڑائیوں نے جہاں ہندوستان میں فرانسیسیوں کی سیاسی حیثیت کو ختم کر دیا وہاں ان لڑائیوں نے انگریزوں کے لیے مشرق میں ملک گیری کے دروازے کھول دیے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۷۳-۷۱)

(۱۶۲۷ء تا ۱۷۰۷ء)

مہاراشٹر کو سب سے پہلے سیواجی نے گمانی سے نکالا۔ سیواجی کا باپ شادجی بھونسلہ احمد نگر کے بادشاہ نظام شاد کے ہاں بڑے بڑے عہدوں پر فائز رہا۔ ملک غنبر کی فوج میں اسے دو ہزاری کا عہدہ حاصل تھا۔ احمد نگر کی زوال پذیر بادشاہت میں شادجی کے باپ مالوجی نے بہت زیادہ رسوخ حاصل کر لیا۔ بادشاہ کی طرف سے اسے راجا کا خطاب دیا گیا۔ شادجی کی طرف سے اسے بہت

بڑی جاگیر دی گئی۔ دو قلعوں کی حفاظت کے لیے بھی اسے مقرر کیا گیا۔ مالو جی کی موت کے بعد شاہ جی نے دربار احمد نگر سے تعلق قائم کیا۔ دکن کی بہت سی لڑائیوں میں شاہ جی نے احمد نگر اور بیجاپور کا ساتھ دیا۔ ان خدمات کے صلہ میں اسے میسور میں بہت بڑی جاگیر دی گئی۔ سیو جی ۱۶۲۷ء میں پیدا ہوا۔ اس کے باپ نے اس کی تعلیم کے لیے بڑے بڑے فاضل پنڈت مقرر کیے لیکن اکبر کی طرح سیو جی اپنا نام تک لکھنا نہ سیکھ سکا۔ اس کے برعکس اس نے فن حرب میں مکمل اور پوری تعلیم حاصل کی۔ سولہ سال کی عمر میں اس نے اپنے ساتھیوں سے مہاراشٹر میں آزاد حکومت قائم کرنے کے مشورے شروع کر دیے تھے۔ سیو جی نے مہاراشٹر کے تمام پہاڑی راستوں سے واقفیت حاصل کر لی۔

بیجاپور کے حکمرانوں نے مہاراشٹر کے پہاڑی قلعوں کو مضبوط کرنے کی طرف زیادہ توجہ نہیں کی تھی۔ اس زمانے میں ان قلعوں کو بالکل نظر انداز کر دیا گیا۔ سیو جی نے کسی نہ کسی طرح ان قلعوں میں سے ایک پر قبضہ کر لیا۔ یہ تور نہ کا قلعہ تھا۔ یہ قلعہ پونہ سے بیس میل مغرب میں تھا۔ سیو جی کے اس اقدام کے خلاف دربار میں شکایت کی گئی۔ لیکن سیو جی نے شکایت کرنے والوں کو خاموش کر دیا۔ سیو جی نے اس قلعہ میں مرہٹوں کا حفاظتی دستہ مقرر کرنے کے بعد اسے مضبوط کرنا شروع کیا۔ اس قلعے کی کھدائی کے دوران میں سیو جی کے قبضے میں ایک دفینہ آ گیا۔ اس دولت سے اس نے بہت سا سامان جنگ خرید لیا اور اسی دولت سے اس نے رائے گڈھ کے قلعے کو مضبوط کیا۔ شاہ جی کی جاگیر کا مالہ چوں کہ ادا کیا جاتا تھا اس لیے اس نے اپنے بیٹے سیو جی کو کرناٹک سے لکھا کہ وہ کیوں مالہ ادا نہیں کرتا۔ اس پر سیو جی نے اپنے باپ کو لکھا کہ اس غریب ملک کے اخراجات اتنے بڑھ گئے ہیں کہ اب آپ کو کرناٹک کی جاگیر کی آمدن پر ہی گزارہ کرنا پڑے گا۔ سیو جی نے اپنے باپ کی جاگیر کے دو قلعوں پر بھی قبضہ کر لیا۔ اب سیو جی بیجاپور کی شاہی فوجوں سے لڑ کر طالع آزمائی کرنا چاہتا تھا۔ چنانچہ اس نے فوج تیار کر لی۔ سیو جی نے ان سپاہیوں کی مدد سے ایک شاہی خزانے کو لوٹا۔ ار اس بعد اس نے مغربی گھاٹ کے پانچ قلعوں پر بڑی تیزی سے قبضہ کر لیا۔ بیجاپور کے بادشاہ کو شبہ ہوا کہ سیو جی کا اقدام شاہ جی کے اشاروں پر ہو رہا ہے۔ شاہ جی کو گرفتار کر لیا گیا۔ اپنے باپ کی رہائی کے لیے سیو جی نے شاہ جہاں سے خط و کتابت کی۔ چوں کہ سیو جی نے شہنشاہ کی رعایا پر ہاتھ نہیں اٹھایا تھا اس لیے شہنشاہ نے مداخلت کر کے اسے رہا کر دیا۔ باپ کی رہائی کے بعد سیو جی نے بھر اپنی سرگرمیوں کو شروع کر دیا۔

سیوا جی نے راجا چندر راؤ کے دربار میں قاتلوں کو قاصدوں کی صورت میں بھیجا۔ راجا سے یہ ظاہر کیا گیا کہ ”یہ قاصد تمھاری لڑکی سے میری شادی کے متعلق بات چیت کریں گے۔“ ان قاصدوں نے راجا چندر راؤ کو قتل کر دیا۔ کئی ایک دوسرے قلعوں پر قبضہ کرنے کے بعد ۱۶۵۶ء میں سیوا جی نے شام راج نیت کو پیشوا کا خطاب دے کر اپنا وزیر اعظم مقرر کیا۔ اب اس نے مغلوں کے علاقوں پر بھی چھاپے مارنے شروع کیے، لیکن مغل شہنشاہ کی پالیسی یہ تھی کہ بیجاپور کے خلاف زیادہ دباؤ ڈالا جائے۔ چنانچہ مغل شہنشاہ نے سیوا جی کو اس کے مفتوحہ علاقے کا حکمران تسلیم کر لیا۔ اب اس نے بیجاپور کے علاقے پر زیادہ شدت سے حملے شروع کر دیے۔

افضل خاں کے قتل، اس کی فوج میں تباہی، قلعوں پر قبضہ اور مرہٹہ فوج کے بیجاپور کے دروازوں تک پہنچ جانے سے سیوا جی کے علاقے پر دو طرفہ حملہ کیا گیا۔ لیکن پھر بھی بیجاپور کو کامیابی نہ ہوئی۔ آخر ۱۶۶۱ء میں بیجاپور کا بادشاہ سیوا جی سے لڑنے کے لیے خود میدان میں نکلا۔ اس مرتبہ سیوا جی کے لیے بادشاہ کا مقابلہ دشوار تھا لیکن کرناٹک کی بغاوت فرد کرنے کے لیے بادشاہ کو وہاں جانا پڑا۔ بیجاپور کے بادشاہ نے باجی گلور راے کو اس مہم کا انچارج بنایا۔ سیوا جی کو ان تہذیبیوں کا پتا چل گیا۔ چنانچہ اس نے موقع پر باجی گلور اور اس کے افراد خاندان کو قتل کرنے کے بعد اس کا سارا ساز و سامان لوٹ لیا۔ دو سال تک سیوا جی مفتوحہ علاقے کے نظم و نسق میں مصروف رہا۔ شاہ جی کی کوششوں سے سیوا جی اور بیجاپور کے بادشاہ میں صلح ہو گئی۔ اس وقت تک سیوا جی نے جو علاقہ فتح کیا تھا وہ دوسو پچاس میل لمبا اور ایک سو پچاس میل چوڑا تھا۔

یہ صلح ان دنوں میں ہوئی جب شہنشاہ اورنگ زیب صحت کی بحالی کے لیے کشمیر جا رہا تھا۔ سیوا جی اور بیجاپور کی صلح کا نتیجہ یہ نکلا کہ سیوا جی نے مغلوں کے علاقے پر حملے شروع کر دیے۔ جوز کے قریبی قلعوں پر سیوا جی نے قبضہ کر لیا۔ مرہٹہ سپاہی اورنگ آباد کی دیواروں تک بڑھ آئے۔ اورنگ زیب نے شائستہ خان کو دکن کے حالات پر قابو پانے کے لیے بھیجا۔ وہ اورنگ آباد سے اپنی فوج لے کر نکلا۔ مرہٹہ فوج اس کے حملوں کی تاب نہ لا کر پیچھے ہٹی گئی۔ شائستہ خان نے پونہ پر قبضہ کر لیا۔ لیکن سیوا جی فوجی چال سے شائستہ خان کو ہراساں کرنا چاہتا تھا۔ شائستہ خان اسی مکان میں مقیم تھا جہاں سیوا جی پیدا ہوا تھا۔ سیوا جی اور اس کے ساتھی رات کی تاریکی میں اس مکان میں داخل ہو گئے۔ شائستہ خان نے بڑی مشکل سے اپنی جان بچائی۔ اگلے دن مرہٹہ سواروں نے

مغلوں کو شکست دے کر ان کا تعاقب کیا۔ شائستہ خان کو شہ ہوا کہ مغل فوج میں سیواجی کے جاسوس ہیں۔ چنانچہ اس نے جسونت سنگھ پر شک کرتے ہوئے شہنشاہ کو ایک عرضداشت بھیجی۔ یہ عرضداشت شہنشاہ کو اس وقت پہنچی جب وہ کشمیر کے لیے روانہ ہو رہا تھا۔ شہنشاہ نے دونوں جرنیلوں کو واپس بلا لیا اور اپنے بیٹے سلطان معظم کو دکن کا وائسرائے بنا کر بھیجا۔ ازاں بعد شہنشاہ نے جسونت سنگھ کو دکن کا نائب حاکم بنا کر بھیج دیا۔

تاپتی کے کنارے سورت ہندوستان کی ایک پرانی بندرگاہ ہے۔ ۱۵۳۰ء میں پرتگالیوں نے اس بندرگاہ کو لوٹا تھا۔ ۱۶۱۲ء میں جہانگیر نے انگریزوں کو سورت میں فیکٹری قائم کرنے کی اجازت دی تھی۔ سورت کی دولت کے افسانے سیواجی کے کانوں تک پہنچائے گئے۔ چنانچہ ۱۶۶۳ء میں سیواجی چار ہزار مرہٹہ سواروں کو لے کر سورت کی طرف بڑھا۔ وہ انگریزی اور ولندیزی فیکٹریوں پر قبضہ نہ کر سکا۔ تاہم اس کے سپاہیوں نے سات دن تک سورت کو خوب لوٹا۔ سورت کی دولت کو سیواجی نے اپنے قلعہ رائے گڑھ میں پہنچا دیا۔ واپسی پر اسے اپنے باپ کی موت کی اطلاع ملی۔ اب سیواجی نے اپنے لیے راجا کا لقب اختیار کیا۔ سیواجی نے ایک منصبدار بیڑہ بنا کر مغلوں سے جہازوں کو لوٹنا شروع کیا۔ اس پر اورنگ زیب نے مغل فوج کے مرزا بے سنگھ اور دلیر خان کی نمان میں سیواجی سے لڑنے کے لیے بھیجا۔ اس مرتبہ سیواجی نے مغل فوج سے لڑنے کے بجائے مرزا بے سنگھ کی معرفت مغل فوج میں شامل ہونے کی درخواست کی۔ شہنشاہ نے سیواجی کو دربار میں طلب کیا۔ سیواجی ۱۶۶۶ء میں اپنے بیٹے سنبھاجی کو لے کر دربار شاہی کی طرف روانہ ہوا۔ جب سیواجی نے شہنشاہ کی خدمت میں نذرانہ پیش کیا تو شہنشاہ نے اس کی طرف زیادہ توجہ نہ دی اور اسے ایک معمولی سانوفنی عہدہ پیش کیا۔ اس پر سیواجی دربار سے باہر چلا گیا۔ شہنشاہ کے حکم سے اسے نظر بند کر دیا گیا۔ لیکن سیواجی نظر بندی سے بھاگ نکلا۔ مقررہ پینچ کر اس کے ساتھی اس سے مل گئے۔ اب اس نے بھیس بدل کر دکن کا سفر اختیار کیا۔ سیواجی نو مہینوں کی مصیبتوں کے بعد دکن پہنچا۔

سیواجی نے اپنی سرگرمیوں کو تیز کر دیا۔ شہنشاہ نے چالیس ہزار فوج کو یہ حکم دے کر بھیجا کہ وہ سیواجی کو گرفتار کر کے لائے۔ اس فوج کا کمانڈر مہابت خان تھا۔ مرہٹوں نے بیس ہزار سپاہیوں کو ہلاک کر دیا۔ مرہٹوں نے پہلی مرتبہ باقاعدہ جنگ میں مغلوں کو شکست دی۔ اس اثنا میں انجانوں اور ست نامیوں نے بغاوت کر دی۔ انجانوں نے مغلوں کو شکست دی۔ ست نامیوں کی بغاوت کو

شہنشاہ نے فرو کر دیا۔ لیکن اس بغاوت کا اورنگ زیب کے ذہن پر کچھ ایسا اثر پڑا جسے وہ عمر بھر زائل نہ کر سکا۔ اس کی نئی پالیسی سے راجپوت بھی ناراض تھے۔ راجپوتانہ کا مغربی حصہ شہنشاہ کا مخالف ہو گیا۔ اورنگ زیب راجپوتوں سے لڑنے کے لیے خود میدان میں نکلا۔ اس نے دکن، گجرات اور بنگال سے فوجیں بلا لیں۔ شہزادہ معظم اور شہزادہ اکبر بھی اورنگ زیب کے ہمراہ تھے۔

اسی اثناء میں سیواجی نے اپنی فتوحات کو جاری رکھا۔ اس نے کئی ایک نئی بندرگاہوں اور نئے قلعوں پر قبضہ کر لیا۔ ۱۶۸۰ء میں سیواجی کی موت کے بعد اس کا بیٹا سنبھاجی اس کا جانشین ہوا۔ شہزادہ اکبر نے راجپوتوں سے مل کر اورنگ زیب کے خلاف بغاوت کی تھی۔ بغاوت میں ناکام ہونے کے بعد وہ سنبھاجی کے پاس پہنچا۔ لیکن سنبھاجی نے شہزادہ اکبر کی مدد کرنے سے انکار کر دیا۔ دکن کے معاملات پر قابو پانے کے لیے اورنگ زیب وہاں روانہ ہوا۔ گولکنڈہ، بیجاپور اور مرہٹوں کے خلاف لڑنے میں اس نے زندگی کے باقی ایام دکن میں صرف کر دیے۔ گولکنڈہ اور بیجاپور کو اس نے نہایت آسانی سے فتح کر لیا۔ بیجاپور اور گولکنڈہ کی فوجوں کے سپاہی سنبھاجی کی فوج میں شامل ہو گئے۔ بعض نے ٹولیاں بنا کر لوٹ مار مچانا شروع کر دی۔ مغل سپاہیوں کے ایک دستے نے سنبھاجی کو گرفتار کر لیا۔ شہنشاہ کے حکم سے اسے قتل کر دیا گیا۔ اب مہاراشٹر کے تخت پر اس کا بیٹا ساہو بیٹھا۔ راجارام اس کا اتالیق مقرر ہوا۔ لیکن بہت جلد شہزادے اور اتالیق کو جان بچا کر ستارہ بھاگنا پڑا۔ اورنگ زیب نے ستارہ پر بھی قبضہ کر لیا۔ آئندہ پانچ سال میں اورنگ زیب نے مرہٹوں سے تمام اہم قلعوں کو واپس لے لیا۔ شمال میں راجپوتوں اور جاٹوں نے بغاوتیں کر رکھی تھیں۔ اورنگ زیب نے مغل فوج کے بہت بڑے حصے کو شمالی ہندوستان کی طرف روانہ کیا۔ اس فوج کی روانگی کے فوراً بعد مرہٹوں نے دکن، مالوہ اور گجرات میں لوٹ مچانی شروع کر دی۔ وہ شہروں کو لوٹے، کھیتوں کو جلاتے، تباہ شدہ بستیوں کا دعوں میں رہتی راہ گزر کا پتہ دیتا تھا۔ (کینی کی حکومت، ص ۶۹-۱۶۵)

۱۷۰۰ء تا ۱۷۱۷ء:

انگلستان کی پارلیمنٹ نے ۱۷۰۰ء میں ہندوستانی کپڑے کی درآمد بند کر دی اور اس کے ساتھ ہی ہندوستانی کپڑے کے استعمال کو جرم قرار دیا گیا۔ یہ قانون اس وقت تک جاری رہا جب تک کہ ہندوستان کی تجارت اور صنعت تباہ نہ ہو گئی۔ جب ہندوستان برآمد کے قابل نہ رہا تو انگلستان میں ہندوستانی کپڑے کی درآمد پر سے پابندیاں ہٹائی گئیں۔ لیکن اس پر اتنا محصول لگایا

جاتا کہ اس کا فروخت ہونا ناممکن بن گیا۔

پارلیمنٹ کے اس احتیاجی حکم کے بعد ایسٹ انڈیا کمپنی نے ہندوستان سے مصنوعات برآمد کرنے کی جگہ یہاں سے خام پیداوار لے جانی شروع کی اور اس نے اپنے سرمایہ کو انگلستان میں صرف کر دیا۔ اس کے ساتھ ہی ایسٹ انڈیا کمپنی نے ہندوستان میں انگریزی مال کی کھپت شروع کر دی۔

وہ سرمایہ جو ایسٹ انڈیا کمپنی نے ہندوستان کی تجارت سے پیدا کیا تھا، انگلستان میں صنعتی انقلاب کا سبب بنا۔ سرویلیم ڈبلیو کے الفاظ میں ”انگلستان کو صنعتی اقتدار صرف اس وجہ سے ہوا کہ بنگال اور کرناٹک کے خزانے استعمال کرنے کا اسے موقع مل گیا۔ ورنہ اس سے پہلے ہمارے ملک کی صنعت زوال پذیر تھی۔ لکنا سائر میں کاتے اور بننے کا کام صفر کے برابر تھا۔ ہندوستان کی دولت کا انگلستان میں آنا اور اس کا ایک صنعتی ملک بن جانا کوئی اتفاقی امر نہیں ہے، بلکہ ان دونوں میں علت اور معلول کا تعلق ہے۔“ پلاسی کی جنگ کے بعد مرشد آباد سے آٹھ لاکھ پونڈ کی رقم قلات بھیجی گئی۔ چنانچہ کلکتہ میں ترقی ہوئی شروع ہوئی۔ جنگ پلاسی کے بعد کپڑا بننے کی کاؤں کے لیے ایجادات ہونے لگیں۔ یہاں تک کہ ۱۷۸۵ء میں انگلستان میں کپڑا بننے کی مشین مکمل ہو گئی۔ اگر ۱۷۵۰ء کے معاشی اور تجارتی انگلستان کا ۱۷۹۰ء کے انگلستان سے مقابلہ کیا جائے تو انگلستان پر جنگ پلاسی کے اثرات کا پتا چل جاتا ہے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۹۰)

۱۷۵۷ء تا ۱۷۸۲ء

میں اورنگ زیب نے احمد نگر میں وفات پائی۔ اورنگ زیب نے اگرچہ سلطان معظم کو اپنا جانشین مقرر کیا تھا۔ تاہم شہزادہ اعظم بھی تخت کا دعویدار بن کر میدان میں نکل آیا۔ اگرچہ کے جنوب میں جنگ تخت نشینی کا فیصلہ سلطان معظم کے حق میں ہوا۔ اعظم اور اس کے بیٹے لڑائی میں مارے گئے۔ سلطان معظم نے اپنے مقتول بھائی کے رشتے داروں سے بہت اچھا سلوک کیا۔ سلطان معظم نے بہادر شاہ کا لقب اختیار کیا۔ چند راجپوت راجوں نے محل شہنشاہ کے خلاف ایک محاذ قائم کیا۔ چنانچہ بہادر شاہ راجپوتانہ کی طرف روانہ ہوا۔ دوران سفر میں اسے معلوم ہوا کہ سکھوں نے سرہند پر قبضہ کر لیا ہے۔ بہادر شاہ نے سکھوں کے لیڈر بندو کو پیاز یوں کی طرف بھگا دیا۔ ۱۷۸۲ء میں بہادر شاہ نے لاہور میں وفات پائی۔

اپریل ۱۷۵۰ء تا ۳۰ دسمبر ۱۷۵۰ء:

اس زمانے میں جب کہ ہندوستان میں بد امنی اور لوٹ مار کا بازار گرم تھا، نظام الملک نے

دکن میں امن قائم کیا۔ وہ ۱۷۱۳ء سے آخری دم تک دکن کو خوش حال بنانے میں مصروف رہا۔ انگریزوں اور فرانسیسیوں میں تجارت کے پردے میں جو سیاسی کشمکش شروع ہو چکی تھی۔ اس میں نظام الملک نے فراست اور تدبر کا اس حد تک ثبوت دیا کہ ان دونوں قوموں کو یقین تھا کہ نظام الملک اسی کا حامی ہے۔

ناصر جنگ اور مظفر جنگ کی خانہ جنگی نے فرانسیسیوں اور انگریزوں کو جنوبی ہندوستان کی سیاست میں دخل کر دیا۔ ناصر جنگ ایک بہت بڑی فوج سمیت قلعہ جنجی کے آس پاس ڈیرے ڈالے ہوئے تھا۔ اس کی فوج میں دس ہزار مرہٹوں کے علاوہ چھ سو انگریز بھی تھے۔ چونکہ مظفر جنگ دوپٹے سے مدد لے رہا تھا۔ اس لیے ناصر جنگ نے انگریزوں کو اپنا ساتھی بنالیا تھا۔ مظفر جنگ بھی اپنی فوج لیے ہوئے قلعہ جنجی کی طرف بڑھا۔ مظفر جنگ کی فوج میں قریباً دو ہزار فرانسیسی افسر اور سپاہی تھے۔ جب دونوں طرف سے حملے کی تیاریاں ہو رہی تھیں تو فرانسیسی کمانڈر نے انگریز کمانڈر کو کہلا بھیجا کہ ”اس وقت یورپ میں انگریزوں اور فرانسیسیوں میں صلح ہے۔ لیکن بد قسمتی سے ہم اپنے اپنے مفاد کے لیے دوا جنجی حکمرانوں کی امداد کی خاطر ایک دوسرے سے لڑنے کے لیے آمادہ ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ اس میدان جنگ میں انگریز فوج کہاں ڈیرے ڈالے ہوئے ہے اس لیے ہمیں یہ بتایا جائے تاکہ فرانسیسی گولہ انداز اور دوسرے سپاہی ادھر کا رخ نہ کریں۔ میرے خیال میں یہ مناسب نہیں ہے کہ ہندوستانیوں کے لیے یورپی خون بہایا جائے۔“ میجر لارنس کی طرف سے جواب میں کہا گیا کہ ”انگریز فوج توپ خانے پر انگریز پھریرا ہمارا ہے گا۔ اگر آپ نے تھوڑی سی توجہ سے کام لیا تو آپ کو پتا چل جائے گا کہ انگریز فوج کہاں ہے۔ میں بھی یہ نہیں چاہتا کہ فرانسیسیوں اور انگریزوں کا خون بہایا جائے۔ لیکن اگر آپ نے پہل کی تو اس کا جواب دیا جائے گا۔“

۳ مارچ ۱۷۵۰ء کو لڑائی چھڑ گئی۔ اگلے دن فرانسیسی فوج میدان سے نکل گئی۔ چندا صاحب بھی اس کے پیچھے ہولیا۔ مظفر جنگ لڑائی میں شکست کھا کر گرفتار ہوا۔ اب ناصر جنگ کی فوج نے پانڈی جڑی کی طرف کوچ کیا۔ ناصر جنگ کی فوج نے پانڈی جڑی کے فرانسیسی قلعہ کو گھیر لیا۔ فرانسیسی توپوں کی گولہ باری کی شدت نے ناصر جنگ کو مجبور کر دیا کہ وہ ارکاٹ کا رخ کرے۔ راستے میں ناصر جنگ نے دند یو اش کے قلعے پر قبضہ کیا۔ ارکاٹ پہنچنے کے بعد ناصر جنگ کی فوج نے مسولی پٹم پر حملہ کر کے وہاں کی فرانسیسی فیکٹری کو لوٹ لیا۔ لیکن بہت جلد فرانسیسیوں کی ایک

فوج نے مسولی پنٹ پر قبضہ کر لیا۔ فرانسیسی فوج نے محمد علی کو بھی شکست دے کر ارکاٹ کی طرف بھاگنے پر مجبور کر دیا۔ اسی فوج نے ججی کے قلعے پر قبضہ کر کے بہت بڑی جنگ کامیابی حاصل کی۔ جب ناصر جنگ کو پتا چلا کہ فرانسیسیوں نے ججی کے قلعہ پر قبضہ کر لیا ہے تو اس نے اپنی فوج سمیت ججی کی طرف کوچ کیا۔ ججی سے چھ میل دور دریاؤں کے بیچ ناصر جنگ کی فوج نے ڈیرے ڈال دیے۔ کئی دن کی لگاتار بارش سے دریاؤں میں طغیانی آ گئی۔ آنے جانے کے راستے مسدود ہو گئے۔ وبا پھوٹ نکلی، سپاہی مرنے لگے۔ اب ناصر جنگ نے اپنے ایلچی کو صلح کے لیے دوپلے کے پاس بھیجا۔ اسی اثنا میں ناصر جنگ کی مشکلات سے واقف ہو کر دوپلے نے ناصر جنگ کے کئی ایک فوجی سرداروں سے ناصر جنگ کے قتل کی سازش کر رکھی تھی۔ دوپلے ایک طرف ناصر جنگ سے صلح کی بات چیت کر رہا تھا اور دوسری طرف وہ ناصر جنگ کے قتل کے لیے ساز باز میں مصروف تھا۔ ایک مورخ کے الفاظ میں ”دوپلے کو اپنی کامیابی کا پورا پورا یقین تھا۔ اس لیے ناصر جنگ سے صلح کر لینا یا اسے قتل کروادینا یکساں مفید تھا۔ اس لیے اس نے ان میں سے کسی ایک کو ترجیح نہیں دی۔ اس نے دونوں صورتوں کو وقت پر چھوڑ دیا۔ چنانچہ قتل کی سازش، صلح کی بات چیت پر مقدم ہو گئی۔“ جب سازش مکمل ہو گئی تو فرانسیسی فوج نے ججی کے قلعے سے نکل کر ناصر جنگ کی فوج پر ہوا بھول دیا۔ ناصر جنگ ہاتھی پر سوار ہو کر حملہ آوروں کے مقابلے کے لیے بہادری کے ساتھ لڑتا ہوا آگے بڑھ رہا تھا کہ اس کی اپنی فوج کے کسی سردار نے قتل کر دیا۔ جونہی ناصر جنگ کے قتل کی خبر پھیلی اس کی فوج بھاگنے لگی۔ (۳۰ دسمبر ۱۷۵۰ء) (کپنی کی حکومت، ص ۸۱-۸۰)

اگست ۱۷۵۱ء تا فروری ۱۷۵۳ء

۲۶ اگست ۱۷۵۱ء کو کلاؤ مدراس سے ارکاٹ کی مہم پر روانہ ہوا۔ اس کی فوج میں دوسو انگریزی اور تین سو دیسی سپاہی تھے۔ اس فوج کے پاس فقط تین چھوٹی توپیں تھیں۔ پانچویں دن کلاؤ نے ارکاٹ کے قلعے اور شہر پر قبضہ کر لیا۔ چندا صاحب نے اپنی فوج کے بہت بڑے حصے کو ترچناپلی سے ارکاٹ کو واپس لینے کے لیے بھیج دیا، ادھر کلاؤ نے ارکاٹ کے قلعہ کو مستحکم کر لیا تھا۔ چنانچہ چندا صاحب کی فوج ارکاٹ کے قلعہ پر قبضہ نہ کر سکی۔ کلاؤ نے نہ صرف کرناٹکی فوج کو پسپا کیا بلکہ جب مراری راوا ایک ہزار مرہٹوں سمیت کلاؤ سے مل گیا تو کلاؤ نے ارکاٹ سے نکل کر ارانی پر جو ارکاٹ سے سترہ میل دور تھا قبضہ کر لیا۔ اب کلاؤ کچی پورم کی طرف بڑھا اور اسے بھی فتح کیا۔ ارکاٹ کے قلعے میں تھوڑی سی فوج چھوڑنے کے بعد کلاؤ نے مدراس کی راہ لی۔

چند اصحاب کے ہاتھ سے ارکاٹ نکل چکا تھا۔ لیکن اس نے ابھی تک ترچناپلی کا محاصرہ نہیں اٹھایا تھا۔ بنگال سے کے کمک آ جانے پر کلاؤ نے کادیری پاک میں فرانسیسیوں کو شکست دے کر ان کے ارادوں کو ناکام بنادیا تھا۔ ترچناپلی کی فرانسیسی فوج اور چند اصحاب کی فوج نے بھی انگریزوں کے سامنے ہتھیار ڈال دیے۔ چند اصحاب کے قتل ہو جانے کے بعد انگریزوں نے محمد علی کو کرناٹک کی گدی پر بٹھادیا۔ کلاؤ نے ان چھوٹے چھوٹے حکمرانوں کو جو محمد علی سے باغی ہو چکے تھے شکست دے کر انھیں پھر ارکاٹ کے ماتحت کر دیا۔ فروری ۱۷۵۳ء میں کلاؤ چھٹی لے کر انگلستان چلا گیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۸۲-۸۳)

جنوری ۱۷۵۳ء تا ۱۷۵۶ء

اب صلابت جنگ اور مرہٹوں میں مقابلہ تھا۔ صلابت جنگ، فرانسیسی فوج سمیت بیدر کے قریب ڈیرے ڈالے ہوئے تھا۔ بالاجی راؤ کے سواروں نے نظام کی فوج کو گھیر رکھا تھا۔ بسی کی دس طاقت سے صلابت جنگ اور بالاجی راؤ میں صلح ہو گئی۔ تھوڑے دنوں بعد راگھوجی بھونسلانے بھی برار کی جاگیر لے کر صلابت جنگ سے صلح کر لی۔ بالاجی راؤ اور صلابت جنگ میں صلح کرانے کے بعد بسی نے گندھور کا ضلع صلابت جنگ سے فرانسیسی کمپنی کو دلوا دیا۔ جب یہ خبر دوپلے تک پہنچی تو اس نے کہا کہ ”کمپنی کو جس قدر ملک کی ضرورت تھی وہ اسے مل چکا ہے۔“

جنوری ۱۷۵۳ء۔ دربار دکن میں فرانسیسیوں کے بڑھتے ہوئے اثر و رسوخ سے دربار کے بہت سے امیر ناراض ہو رہے تھے۔ چناں چہ بسی نے دوپلے کو لکھا کہ حالات کے پیش نگاہ مجھے اپنی فوج سمیت سولی پٹم پہنچ جانا چاہیے۔ اس پر دوپلے نے جنوری ۱۷۵۳ء میں بسی کو لکھا کہ ”صلابت جنگ کو چھوڑ کر چنے آنا اس وقت ممکن ہے جب کہ فوجی کونسل ایسی رائے دے۔ دربار دکن میں جو امیر ہمارے خلاف ہیں انھیں کسی نہ کسی طرح سے راضی کر لینا چاہیے۔ انتہائی مشکلات سے صلابت جنگ کو نظامت دلوانے کے بعد انتہائی کامیابی حاصل کیے بغیر چلے آنا عقل و عزت دونوں کے خلاف ہے۔“ بسی کو دکن میں فرانسیسیوں کے اقتدار کو بڑھانے کا ایک اور موقع مل گیا۔ فرانسیسی فوج کا سالانہ خرچ تقریباً تیس لاکھ روپے تھا۔ اتنی بڑی رقم کا ادا کرنا صلابت جنگ کے ذرائع سے باہر ہوتا چلا جا رہا تھا۔ بسی نے میکا کول، ایلور، راج مندیری اور گنخور کے اضلاع کی مال گزاری وصول کرنے کی سدا چنے نام کر دالی، تاکہ وہ فرانسیسی فوج کو باقاعدہ تنخواہ دیتا رہے۔

جب بسی ان اضلاع کا انتظام کرنے کے لیے آگے بڑھا تو ان اضلاع کے حاکم جعفر علی نے

بسی سے لڑنے کی تیاری کر لی۔ جعفر علی نے انگریزوں کو اپنی مدد پر بلایا۔ لیکن وہ جعفر علی کی مدد نہ کر سکے۔ بسی ان اضلاع کا انتظام اپنے افسروں کے سپرد کر دینے کے بعد پھر دوبارہ دکن میں چلا گئے۔

اس زمانے میں چوں کہ انگلستان و فرانس میں صلح تھی اس لیے دونوں ملکوں کی حکومتوں نے ہندوستان میں انگریزوں اور فرانسیسیوں کی باہمی لڑائی کی مذمت کی۔ فرانسیسی حکومت نے دوپٹے کو واپس بلا کر اس کی جگہ گادیو کو گورنر مقرر کیا۔ گادیو نے انگریزوں کے ساتھ صلح کر لی۔ اس معاہدے میں طے پایا تھا کہ دونوں قومیں دیسی حکمرانوں کے لڑائی جھگڑوں میں حصہ نہیں لیں گی اور یہ کہ دیسی حکمرانوں نے انگریزوں اور فرانسیسیوں کو جو خطاب دے رکھے ہیں وہ سب واپس کر دیے جائیں۔ اس معاہدے کی رد سے دونوں قوموں کے مقبوضات ان کے پاس رہے۔ شمالی سرکار میں جہاں بسی کا بہت دخل تھا ایک شہر انگریزوں کے حوالے کر دیا گیا۔ بسی دکن ہی میں رہا۔ جہاں اس نے فرانسیسی اثر و اقتدار کو برقرار رکھا۔ اس معاہدے نے کرناٹک کی دوسری لڑائی کو ختم کر دیا۔

جنگ ہفت سالہ کے شروع ہوتے ہی ۱۷۵۶ء میں ہندوستان میں بھی انگریزوں اور فرانسیسیوں نے آپس میں پھر لڑنا شروع کر دیا۔ یہ لڑائی کرناٹک کی تیسری لڑائی کہلاتی ہے۔ اس لڑائی کے شروع ہوتے ہی کلاؤ نے چندر گھر (بنگال) پر قبضہ کر لیا۔ فرانسیسی حکومت نے لالی کو ہندوستان کے فرانسیسی مقبوضات کا گورنر اور کمانڈر ان چیف بنا کر بھیجا تھا تا کہ انگریزوں کو ہندوستان سے نکال سکے۔ شروع شروع میں الہی کو تھوڑی سی کامیابی تھی ہوئی۔ اس نے فورٹ سینٹ ڈیوڈ پر قبضہ کر لیا۔ لیکن تجور کا قلعہ فتح نہ کر سکا۔ اب لالہ نے بسی کو دکن سے بلا بھیجا تا کہ وہ مدراس پر حملے کرے۔ دکن سے بسی کے آتے ہی وہاں فرانسیسی اثر و رسوخ ختم ہو گیا۔ اب کلاؤ نے بنگال سے کرنل فورڈ کو بھیجا تا کہ وہ شمالی سرکار سے فرانسیسیوں کو نکال کر صلابت جنگ کے دربار میں انگریزوں کے اثر و رسوخ کو بڑھائے۔ کرنل فورڈ نے شمالی سرکار سے فرانسیسیوں کو نکال دیا۔ لالی نے مدراس پر حملہ کیا۔ لیکن اسے شکست ہوئی۔ اس شکست کے بعد وہ پانڈی چری چلا گیا۔ ۱۷۶۰ء میں دند یوآش میں آرکوٹ نے اسے شکست دی۔ تھوڑی مدت بعد انگریزوں نے پانڈی چری کو فتح کر کے ہندوستان میں فرانسیسی سلطنت کے خواب کو پریشان کر دیا۔ کرناٹک کی تیسری لڑائی ختم ہو گئی۔

کرنٹنک کی آخری لڑائی نے ہندوستان میں فرانسیسی کمپنی کے اقتدار کو ختم کر دیا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی تجارتی و مالی لحاظ سے فرانسیسی کمپنی سے بہتر تھی۔ ایسٹ انڈیا کمپنی نے لڑائی کے دنوں میں بھی اپنی تجارتی سرگرمیوں کو نگاہ انداز نہیں کیا تھا۔ اس کی سیاسی کامیابی کا مقصد تجارتی مفاد ہوتا تھا۔ لیکن فرانسیسی کمپنی تجارت میں ناکام ثابت ہوئی تھی۔ اس لیے فرانسیسیوں نے ہندوستان میں اپنے مقبوضات بڑھانے پر زور دیا۔ کمپنی کے اس طرز عمل نے فرانسیسی حکومت کو بہت پریشان کر دیا۔ چوں کہ اس زمانے میں فرانس، انگریزوں کے ساتھ یورپ و امریکا میں لڑ رہا تھا۔ اس لیے فرانسیسی حکومت دوپلے کی خواہشات پر زیادہ توجہ نہیں کر سکتی تھی۔ بنگال میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے ہاتھ جو دولت لگی تھی وہ نہ صرف انگلستان کے صنعتی انقلاب کا ایک موثر ذریعہ بنی بلکہ اس دولت سے انگریزوں نے ہندوستان میں فرانسیسیوں کو شکست دی۔ انگریزی کمپنی کی کامیابی کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ وہ انگریزی سودا گروں کی ذاتی ملکیت تھی اور وہ اپنا طرز عمل اختیار کرنے میں آزاد تھی۔ لالی کے عدم تدبر اور اس کی غفلت نے بھی فرانسیسی کمپنی کے اقتدار کو ختم کرنے میں نمایاں حصہ لیا۔

قریباً دو سال تک انگلستان میں رہنے کے بعد کلاؤ نے ایسٹ انڈیا کمپنی کے ڈائریکٹروں سے ہندوستان جانے کی اجازت لی۔ ڈائریکٹروں نے کلاؤ کو شاہی فوج میں کمیشن دلوا کر اسے لیفٹیننٹ کرنل کا عہدہ دلایا۔ اسے فورٹ سینٹ ڈیوڈ کا گورنر اور سپہ سالار مقرر کیا گیا۔ کلاؤ اپنے ساتھ تین سو سپاہی اور توپ خانہ لے کر آیا تھا۔ اسے یہ ہدایت دی گئی تھی کہ وہ مرہٹوں کو اپنے ساتھ ملا کر فرانسیسیوں کو دکن سے نکال دے، لیکن جب وہ مدراس پہنچا تو اسے معلوم ہوا کہ انگریزوں اور فرانسیسیوں میں صلح ہو چکی ہے۔

۲۰ جون ۱۷۵۶ء کو کلاؤ فورٹ سینٹ ڈیوڈ پہنچا۔ چند ہفتے بعد جب مدراس میں یہ خبر پہنچی کہ کلکتہ پر سراج الدولہ نے قبضہ کر لیا ہے تو امیر البحر وائس اور کلاؤ کو بنگال کی مہم پر بھیجا گیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۸۶-۸۳)

۱۵ اپریل ۱۷۵۶ء: ۱۷۵۶ء میں علی وردی کا انتقال ہو گیا۔ اس کے عہد میں انگریزوں اور فرانسیسیوں کی لڑائیاں صرف دکن تک محدود رہیں۔ کلکتہ اور چند نگران لڑائیوں سے بے خبر رہے۔ علی وردی کی موجودگی میں یورپی تو میں بنگال کو اپنی حکمت عملی کا شکار نہ بنا سکتے تھے۔ لیکن اس پر بھی علی وردی یورپی قوموں کے عزائم سے بہ خوبی آگاہ تھا۔ مرنے سے پیشتر اس نے اپنے بیٹے

سراج الدولہ کو ان الفاظ میں وصیت کی:

”مشرقی قوموں کی اس قوت کو ہمیشہ پیش نظر رکھنا جو انھیں ہندوستان میں حاصل ہے۔ اگر میری عمر کا پیمانہ لبریز نہ ہو چکا ہوتا تو تمہارے اس اندیشہ کو بھی ہمیشہ کے لیے ختم کر دیتا۔ اس کام کی تکمیل تیرے ذمہ ہے، میرے چراغ! دکن میں ان کی سیاسی سرگرمیوں سے سبق حاصل کرو۔ ذاتی جنگوں میں الجھ کر انھوں نے اکبر اعظم کی رعایات کے اسواں دامنک پر قبضہ جمالیا ہے۔ ایک ہی وقت میں تینوں قوتوں کو تباہ کرنے کی کوشش نہ کرنا۔ سب سے پہلے انگریزوں کی قوت کو توڑنا۔ سنو بیٹا! انھیں سپاہی رکھنے اور قلعہ تعمیر کرنے کی اجازت نہ دینا۔ اگر ایسا ہوا تو بنگال تمہارا نہیں۔“

قطع نظر اس سے کہ یہ الفاظ علی وردی کی زبان سے نکلے یا ہال ویل کے افسانہ طراز ذہن کا نتیجہ ہیں، ان الفاظ سے سراج الدولہ کی مشکلات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

۱۵ اپریل ۱۷۵۶ء کو وہ علی وردی کی وصیت پر عمل کرنے کے لیے مجبور ہو گیا۔ کمپنی کا رویہ سراج الدولہ سے بے حد معاندانہ تھا۔ ٹرین لا اپنی یادداشت میں لکھتا ہے:

”انگریزوں نے دربار سراج سے تمام تعلقات منقطع کر لیے تھے۔ بارہا انھوں نے سراج الدولہ کو قاسم بازار کی فیکٹری میں داخل ہونے سے روکا۔“

انگریزوں نے سراج الدولہ کی تخت نشینی کے موقع پر دہلی تحائف بھی نہیں بھیجے تھے۔ انگریز سراج الدولہ کے خلاف سازش میں شریک تھے۔ کمپنی کے ملازم تاجرانہ مراعات سے ناجائز فائدہ اٹھاتے۔ سراج الدولہ کے خزانہ پر کمپنی کی ان بد اعمالیوں کا بہت برا اثر پڑا۔ انگریزوں نے کلکتہ کے قلعہ کو نواب کی اجازت کے بغیر مستحکم کرنا شروع کر دیا۔ انگریزوں نے ڈھا کہ کے دیوان راج بلب کے بیٹے کرشن داس کو اپنے ہاں پناہ دی۔ سراج الدولہ کے پیہم اصرار پر بھی انگریزوں نے اسے نواب کے حوالے کرنے سے انکار کر دیا۔ کرشن داس کو صرف اس لیے پناہ دی گئی تھی کہ اس کا باپ ڈھا کا کے دیوان ہونے کی صورت میں انگریزوں کے لیے بے حد مفید ہو سکتا تھا۔

ان اسباب نے سراج الدولہ کو مجبور کر دیا کہ وہ انگریزوں کو اپنی مملکت سے باہر نکال دے۔ ”سراج الدولہ انگریزوں پر حملہ کرے۔“ تاریخ کا یہ فتویٰ تھا۔ ایک انگریز مصنف بل ان حالات پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ ”سراج الدولہ کا انگریزوں پر حملہ حق بجانب تھا۔“ انگریزوں کو اپنی مملکت سے باہر نکالنے کے لیے سراج الدولہ قاسم بازار کی فیکٹری پر حملہ آور ہوا۔ فیکٹری زیادہ مستحکم اور مضبوط نہ تھی۔ نواب کی فوجوں کا مقابلہ غیر ممکن تھا۔ انگریز سپاہی تعداد میں بہت کم تھے۔ فیکٹری کی تعمیر پر نواب کے سپاہیوں کا ایک بھی کار تو س ضائع نہ ہوا۔ (کمپنی کی حکومت،

۱۶ جون ۱۷۵۶ء:

اب سراج الدولہ نے کلکتہ کا رخ کیا۔ بنگال کے بدترین موسم میں قاسم بازار سے کلکتہ تک کا فوجی کوچ سراج کی قابلیت کا بہترین ثبوت ہے۔ سراج کی فوجوں کو آتے دیکھ کر کلکتہ کے انگریز تاجروں نے وہاں کی مقامی آبادی کا ذرہ بھر خیال نہ کیا۔ تحفظ رعایا کے فرائض کو آگ کے شعلوں سے پورا کیا گیا۔ وہاں کی مقامی آبادی کے مکانوں کو نذر آتش کر دیا گیا۔ کلکتہ کے مقامی باشندوں سے اس قسم کا سلوک کیا جا رہا تھا لیکن آرمینیوں اور پرتگیزیوں کے بیوی بچوں کو اپنے ہاں پناہ دی گئی۔

امی چند کلکتہ میں تھا۔ اس کا وجود انگریز تاجروں کے لیے بہت مفید تھا۔ لیکن انھوں نے ایک غدار پر اعتماد نہ کیا۔ انھیں خیال تھا کہ کہیں اس کی رنگ و طبیعت میں خون انتقام نہ ابل پڑے۔ یہ محض ان کا ”حسن ظن“ تھا۔ غدار ان اذلی کے وہم و گمان میں بھی ملک و ملت کی ہی خواہی کا تصور نہیں آ سکتا۔ انگریز سپاہیوں نے اس کے مکان کا محاصرہ کر لیا۔ اس نے کسی قسم کی مزاحمت کے بغیر اپنے تئیں انگریزوں کے سپرد کر دیا۔ اس کے بھائی ہزاری مل اور کرشن داس نے اپنے نوکروں کو حکم دیا کہ وہ انگریز سپاہیوں پر گولی چلائیں۔ ہزاری مل اس وقت تک انگریزوں سے لڑتا رہا جب تک اس کا بایاں ہاتھ ضائع نہیں ہو گیا۔ انگریز سپاہی امی چند کے گھر داخل ہونا چاہتے تھے۔ ان کے عزائم محتاج بیان نہیں۔ امی چند کے نوکروں کا جمعہ اردیو یوں کی توہین کس طرح برداشت کر سکتا تھا؟ وہ انتہام چاہتا تھا۔ انگریز سپاہیوں سے لڑتے ہوئے اسے اپنی جان کھودینے میں کوئی دریغ نہ تھا۔ ”کیا میری موت دیویوں کی آبرو بچا سکتی ہے؟“ اس نے خیال کیا۔ ”کبھی نہیں۔“ اس نے خود ہی جواب دیا۔ موت اجنبی سپاہیوں کے لیے شہوانی حرکتوں کے دروازے کھول دے گی۔ نوکر اپنے لبو کی آگ میں جل رہا تھا۔ دیویوں کی عصمت دری کو وہ اپنی موت کے بعد بھی برداشت نہیں کر سکتا تھا۔ خادم نے اپنے آقا کے مکان کو شعلوں کی صورت میں تبدیل کر دیا۔ خنجر کے تیرہ حملوں نے اسی قدر دیویوں کو آغوش مرگ میں سلا دیا۔ کیا اسے اب زندہ رہنے کا حق تھا؟ شاید اس نے خیال کیا ہو۔ تکمیل وفا کے لیے یہی خون آلود خنجر قاتل کے اپنے سینے کی طرف بڑھتا ہے۔ (کپنی کی حکومت، ص ۶-۱۰۵)

۱۱ جولائی ۱۷۵۶ء

نوب ۱۶ جون ۱۷۵۶ء کو کلکتہ پہنچا۔ تین دن بعد نواب کی فوجوں نے فورٹ ولیم پر حملہ کیا۔

نواب کے فرانسیسی اور پرتگالی توہنجیوں نے انگریزی قلعے پر گولے برساتے وقت نمک حرامی کا ثبوت دیا۔ اس امر کے باوجود انگریز نواب کی فوجوں کا مقابلہ کرنے میں ناکام رہے۔ قاسم بازار کی فتح پر نواب نے انگریزوں پر صلح کا دروازہ بند نہیں کیا تھا۔ لیکن فورٹ ولیم کے افسروں نے نواب سے صلح کی گفتگو کرنے سے انکار کر دیا۔ اب سرکشی صلح پر آمادہ تھی۔ انگریز خجالت کے سبب نواب کے سامنے نہیں جاتے تھے۔ ناچار انگریزوں نے امی چند کو ثالث کے فرائض سرانجام دینے پر مقرر کیا۔ امی چند نے اپنی گزشتہ تحقیر و تذلیل کے پیش نظر انگریزوں کی اس خواہش کو پورا کرنے سے انکار کر دیا۔ راہ فرار اختیار کرنے کے علاوہ انگریزوں کے پاس اور کوئی ذریعہ نجات نہ تھا۔

بلیک ہول کا افسانہ:

فورٹ ولیم سراج کے قدموں پر تھا۔ نواب برطانوی خطرے کو ہمیشہ کے لیے ختم کر سکتا تھا۔ لیکن اس موقع پر بھی نواب کی فطری رحم دلی جذبہ انتقام پر غالب آئی۔ برطانوی مورخوں نے نواب کی اس کامیابی کے ساتھ ایک حکایت کو وابستہ کر رکھا ہے۔ اس حکایت کا عنوان "بلیک ہول" ہے۔ اس افسانے پر پورا زور و قلم صرف کرتے ہوئے مل لکھتا ہے:

"مقامی سپاہیوں نے یورپی آبادی کے مال و اسباب کو لوٹا۔ لیکن یورپی لوگوں سے کسی قسم کی بدسلوکی نہ کی۔ مذہبی پیشوا نماز شکرانہ ادا کر رہے تھے کہ اچانک ایک بہت بڑا تغیر رونما ہوا۔ بعض یورپی سپاہیوں نے لشکر میں بدست ہو کر دیسی سپاہیوں کی تذلیل کی۔ ان سپاہیوں نے نواب سے شکایت کی۔ نواب کے دریافت کرے پر کہ اس قسم کے بدسلوک سپاہیوں کو انگریز کہاں قید کرتے ہیں، اسے بتایا گیا کہ "بلیک ہول" ایسے لوگوں کے لیے مقرر ہے۔ چنانچہ نواب نے حکم دیا کہ انہیں رات کے وقت اس میں بند کر دیا جائے۔ نواب کے افسروں نے بدسلوک سپاہیوں اور دوسرے جنگی اسیروں میں کوئی امتیاز نہ رکھا۔ ایک سو چھیالیس انگریزوں کو رات کے وقت ایک ایسے کمرے میں بند کر دیا جس کا درجہ اٹھارہ مربع فٹ تھا۔

ہولناک نکالیف، قطرہ آب کے لیے تڑپ اور ہلکی سپاہیوں کی دل لگی کو ہاں دینے اس انداز میں بیان کیا ہے کہ اس سے زیادہ روح فرسا واقعہ برطانوی ہندوستان کی تاریخ میں نہیں مل سکتا۔ سات بجے شام سے چھ بجے تک یہ مصیبت جاری رہی۔ ہلکی افسروں میں اتنی جرات نہ تھی کہ وہ نواب کی نیند میں خلل ہو کر اسے اس بات سے آگاہ کرتے۔ یہ مصیبت نواب کی ہیداری تک جاری رہی۔ ایک سو چھیالیس قیدی داخل ہوئے اور صرف تیس زندہ نکلے۔"

سراج الدولہ کو بدنام کرنے کے لیے انگریزوں نے بلیک ہول کے حادثے کو اس انداز میں پیش کیا کہ پورے دو سو سال تک سراج ہندی اور غیر ہندی دونوں کے تیروں کا نشانہ بنا رہا۔ اس

واقعے کی تغلیط کے لیے اکاشی کارمتر نے بنگالی زبان میں ”سراج الدولہ“ کے نام سے ایک کتاب لکھی۔ ڈاکٹر بھولانا تھ چندر ۱۸۹۵ء میں کلکتہ یونیورسٹی میگزین میں لکھتے ہیں۔

”مجھے بلیک ہول کے واقعے کی صحت سے انکار ہے۔ اس واقعے کی سب سے پہلے نشر و اشاعت کرنے والا ہال دیل ہے۔ مجھے ہمیشہ یہ خیال رہا ہے کہ ۱۱۳۶ انسان ۱۸ مربع فٹ کمرے میں ہرگز نہیں سما سکتے، خواہ انھیں اتار کے دانوں کی طرح کیوں نہ بند کیا جائے۔ چونکہ اس حادثے میں اقلیدس اور ریاضی ایک دوسرے سے متضاد ہیں اس لیے اس واقعے کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔“

بنگالی مورخ باسوا سی موضوع پر قلم اٹھاتے ہوئے ”ہندوستان میں نصرانی حکومت کا اقتدار“ میں لکھتا ہے:

”ہم عصر مورخین اس واقعے کا ذکر تک نہیں کرتے۔ میرا متاخرین کا مصنف خاموش ہے۔ در اس کونسل کے مباحث میں اس کا اشارہ تک نہیں پایا جاتا۔ کلاؤ اور وائسن کے ان خطوط میں جو انھوں نے نواب کو لکھے اس واقعے کا کوئی حوالہ نہیں دیا گیا۔ علی نگر کے عہد نامہ میں اس واقعے کا کوئی تذکرہ نہیں۔ سراج الدولہ کی تخت سے معزولی کے اسباب پر بحث کرتے ہوئے جو خطوط کلاؤ نے کورٹ آف ڈائریکٹرز کو لکھے ان میں اس واقعے کا کوئی ذکر نہیں۔ انگریزوں نے میر جعفر سے جو معاہدہ کیا اس میں بلیک ہول کے حادثے میں مرنے والوں کے پسماندگان کی اعانت کا کوئی تذکرہ نہیں۔ ہال دیل نے سلکٹ کمپنی کے سامنے جو یادداشت پڑھی اس میں بھی اس واقعے کا ذکر نہیں۔“

سراج الدولہ نے کلکتہ کو علی نگر میں تبدیل کرتے ہوئے راجا مانیک چندر کو حاکم اعلیٰ مقرر کیا۔ سراج اگر چاہتا تھا تو انگریزوں کا کام تمام کر دیتا۔ قلعے میں پناہ گزین انگریزوں کی طرف توجہ کرنا سراج نے اپنی توہین خیال کیا۔ اس کے خیال میں انگریز ہواؤں کے موافق ہوتے ہی مدراس چلے جائیں گے۔ سراج ۲۳ جون ۱۷۵۶ء کو روانہ ہو کر ۱۱ جولائی ۱۷۵۶ء کو مرشد آباد پہنچا۔ (کمپنی کی حکومت، ۱۷۵۶ء)۔

۱۷ اکتوبر ۱۷۵۶ء: قاسم بازار اور کلکتہ کی شکستوں نے مدراس کونسل میں ہیجان پیدا کر دیا۔ کونسل کے ارکان نے نہ صرف بنگال میں تاجرانہ مراعات واپس لینے کی سعی کی بلکہ انھوں نے فیصلہ کر لیا کہ وہ کثیر فوج سے کلکتہ فتح کرنے کے بعد نواب کے خلاف سازش کا بازار گرم کر دیں گے۔ چنانچہ یکم اکتوبر ۱۷۵۶ء میں آٹھ سو یورپی اور تیرہ سو دیسی سپاہی بنگال کی طرف روانہ ہوئے۔ بحری و بری فوجوں کے کمانڈروائسن اور کلاؤ تھے۔ دسمبر ۱۷۵۶ء میں انگریزی فوجیں منزل مقصود پر پہنچ گئیں۔

۱۷ اکتوبر ۱۷۵۶ء کو وائسن اور کلاؤ نے نواب کو نیم تحکمانہ اور نیم صلح جو یا نہ خطوط لکھے۔ ان میں

بلیک ہول کا ذکر تک نہیں کیا گیا۔ وائسن اور کلاؤ نے مائیک چند سے سازش کی۔ چٹاں چہ ڈم ڈم کے مضبوط اور مستحکم قلعے سے اس کا نصف گھنٹہ لڑنے کے بعد بھاگ جانا اس امر کا بہت بڑا ثبوت ہے۔

۲۹ دسمبر ۱۷۵۶ء کو انگریزوں نے ڈم ڈم کا قلعہ فتح کر لیا۔ اب مائیک چند کی غیر حاضری میں کلکتہ کی فتح بہت آسان تھی۔ فاتح انگریزوں کی حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی جب انھوں نے فورٹ ولیم میں اپنے تجارتی مال و اسباب کو بالکل اسی طرح پایا جس طرح وہ چھوڑ گئے تھے۔ مفرور باغیوں کے املاک و اسباب کی حفاظت اسی سراج کے حکم سے ہو رہی تھی۔

ہنگلی میں نواب کی فوجی قوت کم دیکھتے ہوئے کلاؤ اور اس کے ساتھیوں نے ہنگلی پر حملہ کر کے لوگوں کے مال و متاع پر قبضہ کر لیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۱۰-۱۰۹)

احمد شاہ ابدالی نے ۱۷۵۶ء میں دلی پر قبضہ کر لیا۔ جب وہ افغانستان کو واپس ہوا تو اس نے نجیب الدولہ (ایک روہیلہ سردار) کو شہنشاہ عالمگیر ثانی کا وزیر اعظم اور کمانڈران چیف مقرر کیا۔ احمد شاہ ابدالی کے واپس ہوتے ہی غازی الدین نے وزارت پر پھر سے قبضہ کرنے کے لیے برہٹوں سے ساز باز شروع کر دی۔ چٹاں چہ مرہٹوں نے دلی پر قبضہ کر لیا۔ نجیب الدولہ دلی چھوڑ کر روہیل کھنڈ چلا گیا۔ (کمپنی کی حکومت)

۱۷۵۷ء

۱۱ جنوری ۱۷۵۷ء۔ بھلی:

”آج کا دن قلعہ کے ارد گرد کے مکانات لوٹنے میں صرف ہوا۔ سات دن تک انگریزی فوجیں دیسی آبادی میں لوٹ مار مچاتی رہیں۔ بعض سپاہی اس بہانہ سے ولندیزی علاقے میں داخل ہو گئے کہ نواب کی رعایا اس علاقے میں پناہ گزیں ہو رہی تھی۔“

کپہنی کی ان جارحانہ حرکات سے سراج کی آنکھوں میں خون اتر آتا لگتی تھا۔ وہ اگر اس موقع کو بنائے مختصر وقت قرار دیتے ہوئے بنگال میں ہر انگریز تاجر کی جائیداد ضبط کر لیتا تو عسکری اخلاقیات کی قطعاً خلاف ورزی نہ ہوتی۔ لیکن نواب نے ہر بار سودا گروں کی قوم سے شریفانہ سلوک روا رکھا۔ اب پھر سراج اس کوشش میں تھا کہ تمام معاملہ خوش اسلوبی سے طے پایا جائے۔ چنانچہ سراج نے مندرجہ ذیل مکتوب ایک مکتوب کی صورت میں امیر البحر دانش کو بھیجیں:

”آپ نے بھلی پر قبضہ کرنے کے بعد میری رعایا کے مال و اسباب کو لوٹا۔ یہ حرکات سودا گروں کے لیے ٹھیک نہیں۔ میں مرشد آباد سے روانہ ہو کر بھلی کے قریب پہنچ چکا ہوں۔ میں اپنی فوجوں سمیت دریا عبور کر رہا ہوں۔ میری فوج کا ایک مختصر حصہ آپ کے معسكر کی طرف روانہ ہو چکا ہے۔ ان امور کے باوجود اگر آپ صلح پر رنسی ہیں تو بات چیت کے لیے ابھی ایک نمائندہ میرے پاس بھیج دیں۔ میں کپہنی کو سابقہ مراعات دینے کے لیے تیار ہوں۔ میرے مقبوضات میں بسنے والے انگریز اگر میرے احکام کی اطاعت کریں اور مجھے جگہ کرنے کی حکمت عملی چھوڑ دیں تو آپ یقین پائیں کہ میں ان کے نقصان کی تلافی مد نظر رکھتے ہوئے ان کی تسلی کر دوں گا۔ آپ خوب جانتے ہیں کہ سپاہیوں کو لوٹ مار سے نہیں روکا جاسکتا۔ تاہم آپ سے دوستانہ تعلقات استوار کرنے کے لیے میں ان نقصانات کی بھی تلافی کر دوں گا۔ آپ عیسائی ہوتے ہوئے خوب جانتے ہیں کہ جنگ کے شعلوں کو سرد کر دینا انہیں ہوا دینے سے بہتر ہے۔ لیکن اگر آپ جنگ کے ذریعے کپہنی در اس کے افراد کو نقصان پہنچاتا چاہتے ہوں تو میری کون سی خطا ہے؟ اس قسم کی تباہ کن جنگ کو ختم کرنے کے لیے میں اپنا مکتوب بھیج رہا ہوں۔“ (کپہنی کی حکومت، ص ۱۰۸)

۹ فروری ۱۷۵۷ء: دربار سراج الدولہ میں غدار پیدا کیے جا چکے تھے۔ ان حالات میں نواب کا انگریزوں سے عہدہ برآ ہونا مشکل تھا۔ چنانچہ نواب نے ۹ فروری کو عہد نامے علی نگر پر دستخط کر دیے۔ اس عہد نامے کی مندرجہ ذیل دفعات تھیں:

(۱) ان تمام مراعات کا تسلیم کرنا جو شہنشاہ دہلی نے کپہنی کو دے رکھی تھیں۔

(۲) برطانوی پروانہ راہ داری کے ذریعے بنگال، بہار اور اڑیسہ میں کمپنی کا مال بخیر چنگی دیے داخل ہوگا۔

(۳) نواب اس نقصان کی تلافی کرے جو کمپنی کے ارکان کو نواب کے سپاہیوں کے سبب ہوا۔

(۴) انگریز حسب منشا کلکتہ کو مستحکم کر سکتے ہیں۔

(۵) انگریزوں کو اپنا سکہ جاری کرنے کا حق ہوگا۔

(۶) برطانوی قوم اور کمپنی کی طرف سے کلاؤ اور وائسن وعدہ کرتے ہیں کہ جب تک نواب اس عہد نامے پر عمل پیرا ہوگا وہ اس کے ساتھ دوستانہ تعلقات قائم رکھیں گے۔

ابھی اس عہد نامے کی سیاہی بھی خشک نہ ہونے پائی تھی کہ کلاؤ کو نواب سے مزید مطالبات منظور کرانے کی فکر ہوئی۔ کمپنی اس فوری عہد شکنی کو کام میں نہ لاسکی۔ تاہم کمپنی نے نواب کو اس امر پر رضا مند کر لیا کہ کمپنی کا ایک سفیر مرشد آباد میں رہے گا۔ کمپنی کی طرف سے وائسن غیر مقرر ہوا۔ کمپنی کا یہ سفیر دربار مرشد آباد میں کامیاب سازش پیدا کرنے کے لیے اسی چند کو اپنے ساتھ لے گیا۔ اب سراج کا تخت اس کے لیے کانٹوں کا بچھوتا تھا۔ وائسن ہی نے فورٹ ولیم میں یہ پیام بھیجا تھا کہ چندرنگر کی فرانسیسی ہستی پر حملہ کیا جائے۔ کمپنی کے ارکان نے نواب سے اس مسئلے کی اجازت چاہی، نواب نے جواب میں کہا کہ انگریزوں کا چندرنگر پر حملہ معاہدے کی صریحاً خلاف ورزی ہے کیوں کہ چندرنگر اس کی مملکت کا ایک حصہ ہے۔ لیکن انگریز چندرنگر پر حملہ کرنے کا فیصلہ کر چکے تھے۔ اس لیے انھوں نے چندرنگر پر حملہ کر کے بنگال پر فرانسیسی اقتدار کا ہمیشہ کے لیے خاتمہ کر دیا۔ انگریزوں کے اس حملے کی روک تھام کے لیے نواب نے نندکار کو حکم دیا کہ وہ انگریزوں کو ہتھیار سے آگے نہ بڑھنے دے، لیکن رشوت نے نندکار کو مزاحمت میں اس قدم نرم کر دیا کہ انگریزوں کا اپنے ارادوں میں کامیاب ہونا بہت آسان ہو گیا۔

کمپنی کا سفیر اسی چند کی مدد سے نواب کے لیے منیبتوں کا پہاڑ تیار کر رہا تھا۔ چنانچہ چند دنوں میں کمپنی نے اظف خان، میر جعفر، مانک چند، راج بلب اور درلاب ایسے سازش پیوا کر لیے۔ ان حالات میں سراج کا زندہ رہنا بہت مشکل ہو گیا۔ (کمپنی کی حکومت جس ۱۲-۱۱۲) سراج الدولہ کے دربار کے سب سازشیوں نے اسے انگریزوں سے لڑنے کا مشورہ دیا۔ سراج الدولہ کو اپنے امیروں اور اپنے فوجی سرداروں کی سازشوں کا پتا چل چکا تھا۔ اسے ان پر

اعتماد نہیں تھا۔ سراج الدولہ نے فرانسیسی جنرل بسی کو مدد کے لیے پکارا۔ لیکن بے سود۔ اس نے مرہٹوں کی طرف ہاتھ بڑھایا لیکن ادھر سے کوئی جواب نہ آیا۔ اس نے دلی کو صورت حال سے آگاہ کیا۔ لیکن وہاں کیا دھرا تھا۔ اودھ نے بھی سراج الدولہ کی درخواست کو ٹھکرا دیا۔ اسی اثنا میں اسے معلوم ہوا کہ امیر البحر وائسن اور میر جعفر میں ایک ملاقات بھی ہو چکی ہے۔ بیرونی امداد سے مایوس ہونے پر اس نے اپنے سرداروں کو بنگال کی نازک سیاسی حالت اور ان کے فرض سے آگاہ کیا۔ میر جعفر اور دوسرے سازشی سرداروں نے سراج الدولہ سے وفادار رہنے کی قسم کھائی۔ اب سراج الدولہ نے اپنی فوج کو پلاسی کے میدان کی طرف کوچ کرنے کا حکم دیا۔

۳ فروری ۱۷۵۷ء: نواب ۳ فروری ۱۷۵۷ء کو کلکتہ پہنچا۔ اب کلاؤ نے کمپنی کی طرف سے نواب کے خیمے میں دو نمائندے بھیجے جو بظاہر صلح کی بات چیت کے لیے بھیجے گئے تھے۔ لیکن ان کا مقصد نواب کے خیمے کی فوجی قوت کا اندازہ لگانا تھا۔ رات کے وقت یہ جاسوس اپنے خیموں میں واپس چلے گئے۔ خیموں میں داخل ہوتے ہی انھوں نے چراغ گل کر دیے تاکہ نواب کے پہرہ دار یہ خیال کریں کہ نمائندے کو خواب ہیں۔ تاریکی شب میں یہی نمائندے واپس جا کر کلاؤ کو کل حالات سے آگاہ کرتے رہے۔ فقط ان دو نمائندوں کے طرز عمل سے ساری کمپنی کی سیاسی خواہش کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ایم ٹرین لا اپنی یادداشت میں لکھتا ہے:

”اگلے روز یعنی ۵ فروری کو چار بجے صبح گھرے دھند لگے میں کمپنی کی فوج نے کلاؤ کے زیر قیادت ٹھیک اسی خیمے پر حملہ کیا جہاں کمپنی کے دو نمائندوں نے سراج کو اسی رات دیکھا تھا۔ اچھا ہوا کہ سراج اس خیمے میں نہ تھا۔ نواب کے دیوان نے اسے دوسری جگہ رات بسر کرنے کا مشورہ دیا۔ انگریز سپاہیوں نے سراج کے ایک سوانح دان سپاہی قتل کیے۔ سراج خوفزدہ ہو کر بھاگ نکلا۔ کلکتہ سے سولہ میل ادھر جا کر اس نے سانس لیا۔ سراج کے سپاہیوں اور ایک ایرانی رسالہ نے جم کر انگریزوں کا مقابلہ کیا۔ روشنی نمودار ہونے کو قسبی اس لیے کلاؤ واپس چلا گیا۔ اس لڑائی میں انگریزی فوج کے دو سو سپاہی کام آئے۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۲-۱۱)

۲۱ جون ۱۷۵۷ء: ۲۱ جون ۱۷۵۷ء کو سراج الدولہ کی فوج پلاسی کے میدان میں پہنچ چکی تھی۔ ادھر کلاؤ بھی اپنی فوج لیے ہوئے پلاسی پہنچ گیا۔

۲۳ جون ۱۷۵۷ء: نواب کی فوج کا نہایت کارآمد دستہ وہ تھا جس میں چالیس پچاس فرانسیسی، سین فریس کی قیادت میں تھے۔ ان کے پاس چار ہکی توپیں تھیں۔ ۲۳ جون کی صبح کو سراج الدولہ اپنی فوج کو خندقوں سے نکال کر کلاؤ کے پڑاؤ کی طرف بڑھا۔ اکثر دستے پوری ترتیب سے بڑھ رہے تھے۔ سین فریس سب سے آگے تھا۔ اس نے کلاؤ کے باغ کے قریب

بڑے تالاب پر قیام کیا۔ اس کے دائیں طرف دریا کے قریب چند بھاری توپیں ایک دیسی افسر کی قیادت میں تھیں۔ ان دونوں کے پیچھے اتنے فاصلے پر کہ ضرورت کے وقت وہ ان کی مدد کر سکیں نواب کے سپہ سالار میر میدان کی قیادت میں پانچ ہزار سوار اور سات ہزار پیدل سپاہی تھے۔ نواب کی باقی فوج ایک کمان کی شکل میں ترتیب دی گئی تھی۔ جس کا ایک سراپڑاؤ کے قریب کے نیلے پر تھا اور وہاں سے گھوم کر دوسرا سراپاؤ کے جنوب مشرقی کنارے تک جاتا تھا۔ دونوں سروں کے درمیان بہت سی پیدل اور سوار فوج تھی۔ میر جعفر کی فوج انگریزی فوج کے قریب تھی۔ اس کے بعد لطف خاں اور راجا درلاب کی فوجیں تھیں۔ نواب کی فوجوں کی اس ترتیب سے باغ میں منظم انگریزی فوج ایک طرف نواب کی فوج سے اور دوسری طرف دریا سے گھری ہوئی تھی۔ لیکن میر جعفر کی موعودہ غداری کے پیش نظر سب سے بڑا خطرہ سین فریس کے دستے اور میر میدان کی فوج سے رہ جاتا تھا۔ کلاؤ نے شکار گاہ (نواب سراج الدولہ کی بنائی ہوئی جو اس باغ کے قریب ہی تھی جہاں انگریزی فوج نے ڈیرے ڈالے ہوئے تھے) کی چھت سے نواب کی فوج کی ترتیب کو دیکھ کر یہ اندازہ کیا کہ اگر نواب کے فوجی سرداروں نے تھوڑی سی وفاداری سے بھی کام لیا تو وہ بڑی آسانی سے انگریزی فوج کو روک سکیں گے۔ اسی اثنا میں سین فریس نے گولہ باری شروع کر دی۔ لیکن ان کی گولیاں اونچی گئیں اور بہت کم نقصان پہنچا سکیں۔ کلاؤ نے ایک دستے کو شکار گاہ میں اور دوسرے کو اینٹوں کے نیلے کے قریب چھوڑا۔ باقی فوج سمیت وہ باغ کے اندر چلا گیا۔ کلاؤ کی اس پسپائی سے حملہ آور کے دل بڑھ گئے۔ وہ اپنی توپوں کو اور آگے لے آئے ان کی آگ پہلے سے زیادہ تیز ہو گئی۔ انگریزی فوج کے لیے یہ آتش بازی بھی زیادہ نقصان پہنچانے والی ثابت نہ ہوئی۔ کیوں کہ انگریزی فوجیں درختوں اور پشتے کی آڑ میں تھیں۔ گیارہ بجے کے قریب باقاعدہ لڑائی شروع ہوئی۔ نواب کے نقصانات انگریزوں سے زیادہ رہے۔ کلاؤ نے اپنے خاص افسروں کو مشورے کے لیے بلایا اور طے کیا کہ آدھی رات تک اسی جگہ پر قیام کیا جائے اور اس کے بعد نواب کے پڑاؤ پر چھاپا مارا جائے۔ کلاؤ کی مجلس مشاورت کے برخاست ہوتے ہی سوسلا دھار پانی پڑنے لگا۔ آدھا گھنٹہ بارش ہوتی رہی۔ نواب کی فوجوں کی آتش بازی بھی کم ہوتی چلی گئی۔ یہاں تک کہ نواب کی توپیں خاموش ہو گئیں۔ نواب کے افسروں نے بارود کو کھلا چھوڑ دیا تھا۔ بارش نے اسے بے کار کر دیا۔ جب نواب کی سوار فوج نے یہ خیال کر کے حملہ کیا کہ بارش نے انگریزوں کی بارود کو بھی خراب کر دیا ہوگا تو ان کا سختی سے مقابلہ کیا گیا۔ انگریزی توپوں کی گولہ باری نے

انہیں پیچھے ہٹ جانے پر مجبور کر دیا۔ میر میدان بھی اسی معرکے میں کام آیا۔ اس وفادار اور بہادر سپاہی کی موت نے نواب کے حوصلے پست کر دیے۔ اب اس نے میر جعفر کو بلایا اور اس سے امداد کے لیے کہا۔ میر جعفر نے نواب کی مدد کرنے کا دوبارہ وعدہ کیا۔ لیکن وعدہ پورا کرنے کی جگہ اس نے کلاؤ کو تمام حالات سے آگاہ کر دیا اور آگے بڑھنے کے لیے کہا۔ اس نوجوان نواب سے جس کے گرد غدار جمع تھے اور جس کا وفادار جنرل میدان جنگ میں کام آچکا تھا ہمدردی کیے بغیر رہنا غیر ممکن ہے۔ میر جعفر کے بعد راجا درلاب اس کے ہاں پہنچا۔ انگریز کی فوج آگے بڑھ رہی تھی اور راجا درلاب کے سپاہی پیچھے ہٹ رہے تھے۔ نواب بہت زیادہ پریشان تھا۔ راجا درلاب نے نواب کو اور ڈرایا۔ اس نے نواب سے کہا کہ لڑائی میں شکست ہو چکی ہے اس لیے مرشد آباد چلنا ہی بہتر ہے۔ نواب نے مصیبت کے وقت اپنی جان بچانے اور اپنے خاندان کا وجود قائم رکھنے کے لیے غدار کی بات مان لی۔ اپنی فوجوں کو خندقوں میں واپس ہونے کا حکم دے کر ایک تیز رفتار اونٹنی پر سوار ہوا اور اپنے ساتھ دو ہزار سواروں کو لے کر راجدھانی کی طرف چل دیا۔ نواب کی فوج خندقوں میں واپس ہونے لگی۔ صرف فرانسیسیوں کا دستہ میدان میں باقی تھا۔ لیکن جب اس نے انگریزوں کی ہمت اور اپنی بے کسی پر غور کیا تو اس نے بھی خندقوں کے قریب کے موڑ پر پہنچ کر اپنی توپیں وہیں جمادیں۔ جب انگریزوں کی فوج آگے بڑھ رہی تھی تو میر جعفر کی فوج نواب کے پیچھے ہٹنے والی فوج کے پیچھے آتی ہوئی دکھائی دی۔ اس کے بعد یہ دیکھا گیا کہ باغ کی شمالی حد تک بڑھنے کے بعد وہ بائیں ہاتھ کو مڑی اور اسی سمت آگے بڑھنے لگی۔ انگریزوں نے پہلے یہ خیال کیا کہ یہ فوج ان کے مل داسباب پر ٹوٹ پڑنے والی ہے۔ لہذا ایک دستے کو ایک توپ دے کر اسے روکنے کے لیے بھیج دیا گیا۔ یہ فوج پھر رک گئی اور آہستہ آہستہ دوسری فوجوں سے دور ہٹنے لگی اور ایک دوسری سمت میں آگئی۔ کلاؤ کو یقین ہو گیا کہ یہ فوج میر جعفر کی ہے۔ اب اس نے نواب کی فوج پر ہلا بول دیا۔ سین فریس نے انگریزوں کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ لیکن جب نواب کی ساری فوج بھاگ نکلی تو اسے بھی اپنی توپیں چھوڑ کر بھاگنا پڑا۔ جب یہ فوج اپنے سرداروں کی غداروں کے سبب بھاگ رہی تھی تو میر جعفر نے اپنے قاصد کے ذریعہ کلاؤ سے ملاقات کی درخواست کی۔ اس نے جواب میں کہا کہ کل صبح داؤد پور میں ملاقات ہوگی۔ یہ مقام مرشد آباد سے بیس میل جنوب میں ہے۔ آٹروٹ کی کمان میں ایک دستے نے بھاگتی ہوئی فوج کا پیچھا کیا۔ اگلے دن انگریز کی فوجیں داؤد پور میں پہنچ گئیں۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۷۱-۱۱۲)

۲۳ جون ۱۷۵۷ء: ۲۳ جون ۱۷۵۷ء کو کلاؤ اور میر جعفر میں ملاقات ہوئی۔ یہ ملاقات اس معاہدے کی تعمیل کے لیے کی گئی جو پلاسی کی لڑائی سے پہلے کلاؤ اور میر جعفر میں طے پا چکا تھا۔ میر جعفر نے وعدہ کیا تھا کہ اگر کلاؤ نے اسے مرشد آباد کی گدی پر بٹھا دیا تو وہ جنگی اخراجات کے علاوہ انگریزوں کو ایک کروڑ پچھتر لاکھ روپیہ دے گا۔ اس ملاقات میں کلاؤ نے میر جعفر کو مشورہ دیا کہ وہ فوراً مرشد آباد پہنچ کر خزانے پر قبضہ کرے۔ میر جعفر اپنی فوج سمیت شام کو مرشد آباد پہنچ گیا۔

سراج الدولہ پلاسی سے بھاگ کر اسی شام مرشد آباد پہنچ گیا تھا۔ دوسرے دن جب اسے اپنی فوج کی تباہی کی خبر ملی تو وہ اپنی بیوی سمیت مرشد آباد سے بھاگ نکلا۔ راج محل پہنچ کر اس نے ایک دیران باغ میں رات گزاری چاہی۔ لیکن چند لوگوں نے اسے پہچان لیا۔ اسے میر جعفر کے حوالے کر دیا گیا۔ میر جعفر نے اسے قید کر دیا۔ رات کو میر جعفر کے بیٹے میرن نے اسے قتل کر دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۱۷)

۲۹ جولائی ۱۷۵۷ء: داؤد پور میں چند دن ٹھہرنے کے بعد کلاؤ مادھو پور پہنچا۔ چند دن کے قیام کے بعد ۲۹ جولائی ۱۷۵۷ء کو کلاؤ مرشد آباد میں داخل ہوا۔ میر جعفر کے بیٹے میرن نے اس کا استقبال کیا۔ جب وہ نواب کے محل میں داخل ہوا تو میر جعفر اس کے استقبال کے لیے موجود تھا۔ کلاؤ آداب بجالایا اور میر جعفر کو گدی تک لے گیا۔ میر جعفر نے گدی پر بیٹھنے میں بس پیش کیا۔ لیکن اس نے گدی پر بٹھلاتے ہوئے نواب کو سواشر فیوں کی نذر پیش کی اور ایک ترجمان کے ذریعے نواب کے امیروں سے خطاب کرتے ہوئے انہیں نئے نواب کا وفد دار رہنے کے لیے کہا۔ جب میر جعفر نے مرشد آباد کے خزانے پر قبضہ کیا تو اسے معلوم ہوا کہ خزانے میں جو روپیہ ہے وہ اس معاہدے کی شرطوں کو پورا نہیں کر سکتا جو اس نے کلاؤ سے کر رکھا ہے۔ چنانچہ کلاؤ کے نمائندوں نے میر جعفر کے ساتھ یہ طے کیا کہ کل رقم میں سے آدھی ادا کر دی جائے اور باقی آدھی تین برابر سالانہ اقسام میں دی جائے۔ اسی چند کو ایک پیسہ بھی نہ دیا گیا۔ مال غنیمت کی اس تقسیم میں صرف اسی چند ہی کو محروم نہیں رکھا گیا بلکہ اس تقسیم میں بد مزگی کے بہت سے واقعات پیدا ہوئے۔

میر جعفر کا خزانہ خالی ہو چکا تھا۔ لیکن اس پر بھی اسے ان اقساط کی ادائیگی کی ٹکرتھی، جو اس کے ذمے باقی تھی۔ خزانے کو پُر کرنے کے لیے اس نے اپنی رعایا کو لوٹنا چاہا۔ رعایا میں بے چینی اور جاگیرداروں میں بغاوت پیدا ہو رہی تھی۔ میر جعفر نے جاگیرداروں کی بغاوت دبانے کے لیے

کلاؤ کو کلکتہ بلا بھیجا۔

۷ اکتوبر ۱۷۵۷ء کو کلاؤ چار سو انگریز اور تین سو دیسی سپاہیوں کو لے کر مرشد آباد کی طرف چل دیا۔ اسی اثنا میں بہار میں بغاوت نے زور پکڑ لیا تھا۔ اب کلاؤ نے میر جعفر سے یہ مطالبہ کیا کہ جب تک باقی رقم ادا نہیں کر دی جاتی اس وقت تک اس کا ایک سپاہی بھی باغی سرداروں کے خلاف لڑنے کے لیے ایک قدم نہیں اٹھائے گا۔ چنانچہ قرار پایا کہ کلاؤ کو مرشد آباد کے خزانے سے ساڑھے بارہ لاکھ روپیہ دیا جائے۔ بردوان، کشن گڑھ اور ہنگلی کی مال گزاری سے ساڑھے دس لاکھ اور اپریل ۱۷۵۸ء تک ان ہی اضلاع کی مال گزاری میں سے انیس لاکھ روپیہ انگریزوں کو دیا جائے۔ اسی سلسلے میں کلکتہ کے جنوبی علاقے کو ایسٹ انڈیا کمپنی کے حوالے کر دیا گیا۔ اب میر جعفر اور کلاؤ پٹنہ پہنچے۔ میر جعفر کی کمزوری سے قائدہ اٹھاتے ہوئے کلاؤ نے بہار کے شورے کی تجارت کا اجارہ ایسٹ انڈیا کمپنی کو دلوا دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۹-۱۱۸)

۱۷۵۷ء تا ۱۷۶۶ء

ملک کی اقتصادی حالت:

بنگال میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی بدعنوانیوں کو ختم کرنے کے لیے کلاؤ عازم ہند ہوا۔ کلاؤ کے بلند مانگ دعوے کی کوئی حیثیت نہ تھی۔ اس نے اصلاحات کے پردے میں اپنی دولت میں نمایاں اضافہ کیا۔ اس کا اصلاحی شور و غوغا خاموش اقتصادی تباہی کی حکمت عملی کو مستحکم کر گیا۔ کلاؤ کی اصلاحات نے بنگال کے لوگوں کو مزید تباہی کا شکار بنا دیا۔ اس کی کتاب اصلاحات کا کوئی باب اٹھاؤ اس میں بنگال کی تباہی و بربادی کے سوا اور کچھ نہیں دکھائی دیتا۔ اس کی اصلاحات کلاؤ اور اس کے ہم وطن انگریزوں کو مالا مال کر گئیں۔

اندرون ملک میں ناجرانہ رہنمی بدستور رہی۔ حالات مزید خراب کرنے کے لیے کلاؤ نے نمک کی اجارہ داری کمپنی کے ملازموں کے سپرد کر دی۔ جنھوں نے اس پر زیادہ حاصل لگا کر اپنی جیبوں کا وزن بڑھا لیا۔

ایسٹ انڈیا کمپنی نے ایک فرمان کے ذریعے درآمد و برآمد کے حاصل سے آزادی حاصل کر لی تھی۔ حالاں کہ وطنی تجارت پر حاصل کی قیود بدستور عائد تھیں۔ یورپ سے جو مال کمپنی حاصل کرتی رہی اس پر اسے درآمد کے حاصل ادا نہیں کرنے پڑتے تھے۔ اسی طرح کمپنی کا مال بغیر

محاصل کے یورپ کی منڈیوں میں پہنچ جاتا۔ کمپنی کے صدر یا افسر کا پروانہ جنگی خانوں میں دکھانا کافی ہوتا۔ جنگی خانوں کے افسر اس پروانے کو دیکھ کر محاصل کا مطالبہ نہیں کر سکتے تھے۔

جنگ پلاسی کے بعد کمپنی کے کارکنوں نے اس رعایت سے انفرادی فائدہ اٹھانا شروع کیا۔ کمپنی کا ہر ملازم کمپنی کا تنخواہ دار ہونے کے علاوہ بنگال میں آزاد تاجر کی حیثیت رکھنے لگا۔ کمپنی کے آزاد تاجروں کی ان حرکتوں نے بنگال کو اقتصادی طور پر بالکل تباہ کر دیا۔ بنگال کے نوابوں نے کمپنی کے آزاد حقوق تاجرانہ تسلیم کیے ہوئے تھے، لیکن کمپنی کے ملازموں نے بھی اس رعایت سے ناجائز فائدہ اٹھانا شروع کیا۔ پلاسی کی جنگ کے بعد کلانے ۱۷۵۷ء میں میر جعفر کو بنگال کا نواب بنایا۔ اکتوبر ۱۷۶۰ء میں میر قاسم کو مسند بنگال پر بٹھایا گیا۔ نئے نواب نے کمپنی کو تین اضلاع کا مالیہ وصول کرنے کا حق دینے کے علاوہ اس رقم کے ادا کرنے کا بھی وعدہ کیا جو میر جعفر کے ذمہ تھی۔ میر قاسم نے کمپنی کو جنوبی ہند کی جنگوں کے لیے پانچ لاکھ روپیہ دیا۔ میر قاسم نے دو سال کی قلیل مدت میں کمپنی کا روپیہ تو ادا کر دیا۔ لیکن بنگال کی تجارت روز بروز تباہ ہوتی گئی۔ کمپنی کے ملازم آزاد تاجر تھے اور بنگال کے دیسی تاجروں کو بہت زیادہ ٹیکس ادا کرنے پڑتے تھے۔

نواب کا خزانہ خالی ہو رہا تھا۔ دیسی تاجر تباہ حال تھے۔ ۱۷۶۰ء میں دین اسٹارٹ، کلاؤ کا جانشین مقرر ہوا۔ وہ کمپنی کے ملازموں کی بد عنوانیوں کو ان الفاظ میں بیان کرتا ہے:

”جہاں تک تجارت کا تعلق ہے میر جعفر سے کسی جدید رعایت کا مطالبہ نہیں کیا گیا تھا اور حقیقت یہ ہے کہ کمپنی کو مزید مراعات کی ضرورت بھی نہ تھی۔ تاہم جب ہمارا سیاسی اثر رونما ہو تو اس وقت کمپنی کے ملازموں نے ان اشیاء کی تجارت شروع کر دی جن کی انھیں اجازت نہ تھی۔“

ورلٹ بھی دین اسٹارٹ کی نگاہوں سے ان واقعات کا مشاہدہ کرنے کے بعد لکھتا ہے۔

”آزاد تجارت کو بروئے کار لاتے وقت ان گنت مظالم کیے گئے۔ برطانوی گماشتوں نے نہ صرف رعایا کو تنگ کیا بلکہ حکومت کے اقتدار کو بھی صدمہ پہنچایا۔ نواب کے افسروں کو سزائیں دی گئیں۔ میر قاسم سے جنگ کا یہ اولین سبب تھا۔“

ان اقتباسات سے بنگال کی تباہی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ سیر المتاخرین کا مصنف بنگالی رعایا کی تباہی کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتا ہے:

”انگریز اپنی رعایا کے لیے کسی قسم کا التفات روا نہیں رکھتے۔ انھیں رعایا سے کسی قسم کی ہمدردی نہیں، وہ لوگ جو انگریزی حکومت کی رعایا میں ہر جگہ تباہ ہو رہے ہیں۔ انھیں بے حد منسل

بنایا گیا ہے۔“

یہی مصنف اپنا بیان جاری رکھتے ہوئے لکھتا ہے:

”اے خدا! اپنے مظلوم اور تباہ حال بندوں پر رحم فرما۔ اے خدا! انہیں اس مصیبت سے

نجات دلا، جس میں وہ گرفتار ہیں۔“

میر قاسم اپنی مجبوریوں کے باوجود بنگال کی تباہی سے متاثر ہو رہا تھا۔ اس نے دیکھ لیا کہ انگریزی تاجران مراعات سے دیسی تاجروں کو تباہ و برباد کرنے کے علاوہ دیسی صنعت بھی ختم کرنے کی نگر میں ہیں۔ میر قاسم کی رگ وطنیت میں خون دوڑنے لگا۔ اس نے دیسی تاجروں کو انگریزی تاجروں کی سطح پر لانے کے لیے دیسی تاجروں کو بھی محاصل سے آزاد کر دیا۔ نواب کے اس عادلانہ فعل کو انگریزوں نے عہد شکنی سے تعبیر کیا ہے۔

کمپنی نے ہر نواب کی مسند نشینی کو اپنے بکے لیے حصول زر کا ذریعہ بنایا۔ ایک نواب کے خزانے پر ہاتھ صاف کرنے کے بعد اسے مسند سے اس لیے علیحدہ کیا جاتا تھا کیوں کہ اس کے دامن زر سے مزید قطرات نہیں نچوڑے جاسکتے تھے۔ نیا نواب ان کے لیے از سر نو زر و دولت کے دروازے کھول دیتا۔ جب ۱۷۵۷ء میں جنگ پلاسی کے بعد میر جعفر کو بنگال کا نواب بنایا گیا تو اس وقت برطانوی افسرن نے ۵۷۵ و ۲۳۸ پونڈ کی رقم وصول کی۔ اس نذرانے میں سے لارڈ کلاؤ نے ۳۱۵۰۰ پونڈ وصول کرنے کے علاوہ بنگال میں ایک جاگیر بھی حاصل کی۔ جب ۱۷۶۰ء میں میر قاسم کو بنگال کی مسند پر بٹھایا گیا تو برطانوی افسروں نے نذر کے طور پر ۲۰۰۲۶۹ پونڈ نواب سے وصول کیے۔ اس رقم میں سے ۵۸۳۳۳ پونڈ دین اسٹارٹ کو ملے۔ جب ۱۷۶۳ء میں میر جعفر کو نذر سر نو نواب بنایا گیا تو اسے ۵۰۰۱۶۵ پونڈ کمپنی کی نذر کرنے پڑے۔ نجم الدولہ نے شکرانہ کے طور پر جو رقم پیش کی وہ ۲۳۰۳۵۶ پونڈ کی تھی۔ گویا نو سال کی قلیل مدت میں کمپنی کے افسروں نے بنگال کے نوابوں سے ۲۱،۶۹،۶۶۵ پونڈ وصول کیے۔ اسی اثنا میں دیگر ذرائع سے جو رقم نوابوں سے وصول کی گئی وہ ۸۳۳،۷۰،۷۲۷ پونڈ کی تھی۔ ۱۷۷۲ء میں دارالعوام کی کمیٹی کے سامنے ان رقم کا وصول کیا جانا تسلیم ہو چکا ہے۔

ایسٹ انڈیا کمپنی کے لندن کی کارپردازوں کو اس ”تحفہ بازی“ کی سمجھ نہ آئی۔ چنانچہ انھوں نے ۱۷۶۵ء میں قبول تحائف کے خلاف احکام بھیجے اور ساتھ ہی کلاؤ کو لندن سے کمپنی کے امور کی اصلاح کے لیے روانہ کیا۔ کمپنی کے ارکان نے ایک لمحہ بھی ضائع نہ کیا۔ کلکتہ کونسل نے نجم الدولہ کو

مسند نشین کرتے ہوئے جنس تحائف کی فصل کو آخری مرتبہ کاٹ لیا۔

برطانوی ہند کی اقتصادی تاریخ کا مصنف روڈیٹ بنگال کی اقتصادی تباہی کے اسباب و علل پر بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”تین کروڑ انسانوں سے وصول کردہ محاصل، اخراجات کے بعد اس ملک کی بہتری کے لیے صرف نہیں کیے جاتے تھے بلکہ کمپنی کے نفع کی صورت میں انگلستان بھیج دیے جاتے۔ کمپنی کے برطانوی حصہ داروں میں ہر سال ایک کروڑ پچاس لاکھ پونڈ تقسیم کیے جاتے۔ ایک غریب قوم کے مالیہ سے دنیا کی امیر ترین قوم کو ہر سال سرید دولت مند بنایا جاتا رہا۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ برطانوی حکمرانوں کی اس تجویز کے ذریعے ہندوستان کو اقتصادی طور پر تباہ کیا گیا۔ آج بھی اسی اسکیم کی رو سے کروڑوں روپیہ ہندوستان سے انگلستان پہنچ جاتا ہے۔ انگلستان اور ہندوستان کے اقتصادی تعلقات ابتدائی سے ناروا تھے۔ ہندوستان اپنی زرخیز زمین، اپنے وسیع درائع اور اپنی صنعتی آبادی کے باوجود برطانوی راج کے ایک صد و نیم صد سالہ عہد کے بعد دنیا کا مفلس ترین ملک ہے۔“

بنگال کی تجارت و صنعت کی تباہی کی متوازی زرعی بربادی کا فرما تھی۔ کمپنی کے ملازموں نے برداران اور بدنا پور کے اضلاع میں نیا بندوبست رائج کر کے وہاں کی زرعی آبادی میں بد اطمینانی کے بیج بود دیے۔ کمپنی کے روز افزوں اخراجات پورے کرنے کے لیے بڑی سختی سے مالیہ وصول کیا جاتا۔

برطانوی پارچہ باف بنگالی پارچہ بافوں سے حسد کرنے لگے تھے۔ وہ چاہتے تھے کہ بنگال کے ٹیکس و عہدہ کپڑے کی انگلستان میں درآمد بند ہو جائے۔ آزاد بنگال انگریزی جولاہوں کی اس خواہش پر زیادہ سے زیادہ مسکرا دیتا۔ لیکن محکوم بنگال کو اپنی صنعت، تجارت اور رعایت کی تباہی کا تماشا کرنے کے سوا کام ہی کیا تھا؟ انگلستان کے جولاہوں کی حوصلہ افزائی کے لیے کمپنی نے اپنا سیاسی اثر استعمال کیا۔ بنگال کے پارچہ بافوں کو مجبور کر دیا گیا کہ وہ صرف برطانوی فیکٹریوں میں کام کریں۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۷-۱۳۵)

۱۷۵۷ء تا ۱۷۶۹ء -

ٹیپو سلطان:

حیدر علی ۱۷۶۲ء میں پیدا ہوا۔ بچپن میں اسے فنون جنگ کی تعلیم دی گئی۔ جب وہ جوان ہوا تو اس نے میسور کے راجا کی ملازمت کر لی۔ پائین گھاٹ کی جنگ میں حیدر علی نے ذاتی شجاعت کے کارنامے سرانجام دیے جس کے صلے میں دربار میسور نے اسے ڈنڈی گل کا گورنر بنا دیا۔

۱۷۵۷ء میں دربار میسور نے حیدر علی کو میسوری فوجوں کا سپہ سالار بنادیا۔ پانی پت کی تیسری جنگ میں جب مرہٹوں کو شکست ہوئی تو اس سے فائدہ اٹھاتے ہوئے حیدر علی نے میسور کا وہ تمام علاقہ واپس لے لیا جس پر مرہٹوں نے قبضہ جما رکھا تھا۔ اسی اثنا میں ریاست کا وزیر نندراج راجا کے کے خلاف ایک سازش میں مصروف تھا۔ حیدر علی نے اس موقع پر نندراج کو وزارت سے علاحدہ ہونے پر مجبور کر دیا۔ اس کام کے صلے میں راجا میسور نے حیدر علی کو ”فرزند ارجمند“ کا خطاب دیا۔ حیدر علی کے زیر اثر ورسوخ اور اس کی جرأت و شجاعت کے پیش نظر شہنشاہ دہلی نے اسے سرا کا صوبے دار مقرر کر دیا۔ اس فرمان کے بعد میسور حیدر علی کی ایک باجگزار ریاست بن گئی، لیکن راجا میسور چاہتا تھا کہ حیدر علی کے اقتدار کو ختم کر دے۔ چنانچہ اس نے مادھوراؤ کو خط لکھ کر اس سے فوجی مدد طلب کی تھی۔ حیدر علی نے اس فوج کو شکست دینے کے بعد میسور کا نظم و نسق خود سنبھال لیا۔ بید نور کی فتح نے حیدر علی کو جنوبی ہندوستان کا سب سے بڑا انسان بنادیا۔ اس نے بہت جلد، یار اور شاہ نور پر قبضہ کر لیا۔ مادھوراؤ پیشوا حیدر علی کو ابھرتا ہوا نہیں دیکھ سکتا تھا، چنانچہ ۱۷۶۵ء میں وہ بہت بڑی فوج لے کر میسور پر حملہ آور ہوا۔

بالاپور، کڑپ، کولار، ماباگل اور گرم کنڈا پر قبضہ کرانے کے بعد سرنگاپٹم کی طرف بڑھا۔ حیدر علی کو اس امر کا احساس تھا کہ اگر مادھوراؤ نے سرنگاپٹم پر قبضہ کر لیا تو اس کی سلطنت کا خاتمہ ہو جائے گا۔ مرہٹہ اور میسوری فوجوں میں جنگ ہونے کے بعد صلح ہو گئی۔

جب مادھوراؤ نے میسور پر حملہ کیا تو اس وقت انگریزوں اور نظام دکن (نظام علی خاں) کا خیال تھا کہ مادھوراؤ اپنے بل بوتے پر حیدر علی کی ابھرتی ہوئی قوت ختم کر دے گا، لیکن جب حیدر علی اور مادھوراؤ میں صلح ہو گئی تو انگریزوں اور نظام دکن نے حیدر علی کے خلاف محاذ بنالیا۔ اس محاذ میں ایک مرہٹہ سردار بھی شامل ہو گیا۔ اتحادیوں نے میسور کا رخ کیا۔ اتحادی فوجوں کی کمان کرنل اسمتھ کے ہاتھ میں تھی۔ حیدر علی بھی اپنی فوج لیے ہوئے اتحادیوں کا راستہ روکنے کے لیے بالا گھاٹ کی طرف بڑھا۔ اسی اثنا میں بمبئی سے ایک انگریزی فوج منگلور کے ساحل پر اتری تاکہ بید نور پر قبضہ کر لے۔ حیدر علی نے شرقی محاذ کی کمان محمد علی کسین کے سپرد کی اور خود اپنے بیٹے ٹیپو کو ساتھ لے کر منگلور کا رخ کیا۔ انگریزی فوج کو شکست دینے کی بعد حیدر علی شرقی محاذ کی طرف بڑھا۔ اسی اثنا میں اتحادی فوجوں نے کئی ایک مقامات پر قبضہ کر لیا تھا۔ حیدر علی نے مختلف مقامات پر اتحادیوں کو اس حد تک پریشان کر دیا کہ نظام اپنی فوج سمیت اتحادیوں سے الگ ہو گیا۔ مرہٹہ

سردار بھی حیدر علی کے ساتھ سمجھوتا کر کے پونا چلا گیا۔ اب حیدر علی نے محمد علی (نواب ارکاٹ) کی ریاست پر دھاوا بول دیا۔ میسوری فوج نے کرناٹک کے کئی ایک شہروں پر قبضہ کر لیا۔ کرنل اسمتھ اور محمد علی مدراس پہنچ کر انگریزی حکومت سے مشورہ کرنے میں مصروف تھے کہ ٹیپو کی کمان میں میسوری فوج قلعہ سینٹ جارج کے آس پاس پہنچ گئیں۔ مدراس پر گولے برسے لگے۔ ایک گولہ اس جگہ کے قریب گرا جہاں محمد علی اور گورنر مدراس مشورہ کر رہے تھے۔ گورنر مدراس نے بھاگ کر ایک جہاز میں پناہ لی۔ گورنر اپنی ٹوپی اور تلوار کو میز پر ہی چھوڑ گیا۔ محمد علی نے بھی بھاگ کر اپنے محل میں پناہ لی۔ کرنل اسمتھ جوں کہ مدراس سے کلکتہ چلا گیا تھا اس لیے اب کرنل اوڈ نے بظہور پر قبضہ کرنے کے لیے چڑھائی کی۔ حیدر علی نے کرنل اوڈ کو شکست دے کر انگریزی فوج کی بہت سی توپوں پر قبضہ کر لیا۔ مدراس کی انگریزی حکومت نے کرنل اوڈ کو واپس بلا کر کرنل لینگ کو اس کی جگہ کمانڈر مقرر کیا۔ حیدر علی نے اپنے بہت سے شہروں کو انگریزی فوجوں سے چھڑانے کے بعد مدراس پر چڑھائی کر دی۔ حیدر علی کو مدراس کی طرف بڑھتا ہوا پا کر گورنر مدراس نے کیپٹن برڈک کو صلح کی بات چیت کے لیے حیدر علی کے پاس بھیجا لیکن اس نے برڈک کو یہ جواب دیا کہ ”میں خود مدراس پہنچ کر گورنر اور مدراس کونسل کی شرطوں پر غور کروں گا۔“ تین دن میں ایک سو بیس میل کا کوچ کرنے کی بعد حیدر علی سینٹ تھامس میں پہنچ گیا جو مدراس سے صرف پانچ میل دور تھا۔ حیدر علی کی پیش کی ہوئی ان شرطوں پر کہ ”آئندہ فریقین ایک دوسرے کی مدد کریں گے، فریقین مقبوضات کو چھوڑ دیں اور قیدیوں کا تبادلہ کر لیں اور علاقہ کرور و محمد علی سے چیمبر، کر حیدر علی کو دیا جائے۔“

۲۹ مارچ ۱۷۹۹ء:

گورنر مدراس نے دستخط کر کے میسور کی پہلی لڑائی کو ختم کر دیا۔ ایک، انگریز مورخ لفظوں میں ”اگر جنگ کی ابتدا ایک سیاسی غلطی تھی تو اس کا خاتمہ اس سے بھی بڑا نکلا۔“

دو سال بعد جب پیشوا نے میسور پر حملہ کیا تو حیدر علی نے معاہدے کے مطابق انگریزوں سے مدد مانگی لیکن انگریزوں نے حیدر علی کی مدد کرنے سے انکار کر دیا۔ حیدر علی اور سرہنوں میں لڑائی جاری تھی کہ مادھورا اس دنیا سے چل بسا۔ نارائن راو اور رکھونا تھ (رگھو) میں پیشوائی کے لیے کش مکش ہونے لگی۔ حیدر علی نے پونا کے سیاسی حالات سے فائدہ اٹھاتے ہوئے مرہٹہ کا نذر ترک راو کو صلح پر آمادہ کر لیا۔ حیدر علی سے چھتیس لاکھ روپیہ لے کر ترک راو پونا چلا گیا۔ مرہٹہ فوج کے واپس ہونے پر حیدر علی نے کورنگ پر قبضہ کرنے کے بعد مالابار کے بہت سے علاقے فتح کر

کے کنارے نام سے ایک نیا صوبہ بنا کر سردار خاں کو اس کا صوبے دار مقرر کیا۔ اس طرح حیدر علی نے بہت تھوڑی مدت میں اپنی کھوئی ہوئی طاقت حاصل کر لی۔

نارائن راو نے پیشوا بننے ہی رکھو با کو قید کر دیا لیکن اس کے قتل کے بعد رکھو با قید سے نکل کر پیشوا بن گیا۔ لیکن دربار پونا میں نارائن راو کے دودھ پیتے بچے کو پیشوا بنانے کے لیے ناتانفر نویس اور دوسرے مرہٹہ سردار متحد ہو چکے تھے۔ رکھو با کو آخر کار پونا سے بھاگنا پڑا۔ رکھو با نے میسور میں آ کر حیدر علی سے امداد طلب کی۔ حیدر علی اور رکھو با میں ابھی بات چیت ہو رہی تھی کہ اس کی فوج کے بہت سے سپاہیوں نے اس کا ساتھ چھوڑ دیا۔ اس پر رکھو با نے گجرات کی راہ لی، رکھو با نے بمبئی کی انگریزی حکومت سے امداد طلب کی، بمبئی کی انگریزی حکومت کے اس طرز عمل سے انگریزوں اور مرہٹوں میں ایک لمبی لڑائی چھڑ گئی۔ اس لڑائی کے دوران نظام دکن، مرہٹوں (گانیک دار کے علاوہ) اور حیدر علی نے ہندوستان سے انگریزوں کو نکالنے کے لیے ایک متحدہ محاذ بنایا لیکن سندھیا کی مدد سے دارن پٹننگل نے اس متحدہ محاذ کو عہد نامہ سلیمی کے ذریعے منتشر کر دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۵۲-۱۳۹)

۱۳ اپریل ۱۷۵۸ء: ۱۳ اپریل ۱۷۵۸ء کو دلی سے ایک شاہی فرمان آیا جس میں نہ صرف میر جعفر کو بنگال، بہار اور اڑیسہ کا گورنر تسلیم کر لیا گیا تھا بلکہ کلاؤ کو چھ ہزاری کا منصب دے کر اس کا شمار دربار دلی کے امیروں میں کیا گیا۔ اب میر جعفر مرشد آباد اور کلاؤ کلکتہ چلا گیا۔

اسی اثنا میں کمپنی کے ڈائریکٹروں کی طرف سے ایک چٹھی ملی جس میں بنگال کے انگریزی مقبوضات کے انتظام کو دس اشخاص کے سپرد کیا گیا تھا۔ چوں کہ چٹھی لکھنے اور اس کے بھیجنے کی درمیانی مدت میں حالات تبدیل ہو چکے تھے اس لیے ان اشخاص نے کلاؤ کو اپنی مجلس کا صدر مقرر کیا۔ یاد رہے کہ اس چٹھی میں کلاؤ کا نام درج نہیں تھا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۱۸)

۱۸ اپریل ۱۷۵۹ء: میر جعفر کی مشکلات ہر روز بڑھتی جا رہی تھیں۔ سب سے بڑی مشکل یہ آن پڑی کہ عالمگیر دوم کے بڑے بیٹے عالی گوہر نے اپنے باپ کے خلاف بغاوت کر کے بہار پر حملہ کر دیا۔ اس نے پنڈے کا محاصرہ کر لیا۔ اب میر جعفر نے کلاؤ سے پھر مدد مانگی۔ ادھر دلی کے شہنشاہ نے کلاؤ کو دلی عہد کی بغاوت فرد کرنے کے لیے کہا۔ میر جعفر اور کلاؤ اپنی اپنی فوجوں سمیت ۸ اپریل ۱۷۵۹ء کو پنڈے میں داخل ہوئے۔ چار دن پہلے باغی شہزادہ پنڈے سے واپس ہو چکا تھا۔ اس کا میاں بی کی بدلے میں بھی میر جعفر کو کچھ نہ کچھ دینا اور کلاؤ کو لینا تھا۔ میر جعفر نے پنڈے سے واپس ہو

کر کلکتہ کا وہ جنوبی علاقہ جسے کمپنی نے پٹے پر حاصل کیا ہوا تھا کلاؤ کو جاگیر میں دے دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۰-۱۱۹)

اکتوبر ۱۷۵۹ء: بنگال میں انگریزوں کے بڑھتے ہوئے تجارتی و سیاسی اقتدار نے ولندیزیوں کو بہت زیادہ نقصان پہنچایا تھا۔ انھوں نے تہیہ کر لیا کہ وہ انگریزوں کو بنگال سے نکال کر رہیں گے۔ چنانچہ اکتوبر ۱۷۵۹ء میں ولندیزیوں نے کلکتہ پر حملہ کرنے کے لیے اپنے جنگی بیڑے کو حرکت دی۔ ولندیزی بیڑے کو ہنگلی میں شکست ہوئی اور کرنل فورڈ نے چنورہ کے قریب ولندیزیوں کی بری فوج کو شکست دی۔ ان شکستوں کے بعد ولندیزیوں نے ہندوستان میں اپنی تجارتی سرگرمیوں کو تو جاری رکھا لیکن ہندوستان کی سیاست میں کبھی دخل نہ دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۲۰)

نومبر ۱۷۵۹ء: مرہٹوں نے روہیل کھنڈ پر دھاوا بول دیا۔ حافظ رحمت خان اور دوسرے روہیلہ سرداروں نے نواب ادوہ (شجاع الدولہ) سے امداد مانگی۔ شجاع الدولہ ایک بہت بڑی فوج لے کر روہیل کھنڈ میں داخل ہوا۔ نومبر ۱۷۵۹ء میں شجاع الدولہ نے مرہٹوں کو روہیل کھنڈ سے نکال دیا۔ مرہٹوں کی واپسی کا دوسرا سبب یہ تھا کہ ستمبر ۱۷۵۹ء میں احمد شاہ ابدالی پنجاب میں داخل ہو چکا تھا۔ نجیب الدولہ، حافظ رحمت خان، شجاع الدولہ اور کئی ایک دوسرے سرداروں نے ابدالی کا ساتھ دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۲۳)

۱۷۶۰ء

جولائی ۱۷۶۰ء: اکتوبر ۱۷۵۶ء میں کلاؤ جن ارادوں کے ساتھ بنگال آیا تھا، وہ سب کے سب پورے ہو چکے تھے۔ میر جعفر اگرچہ بنگال کا نواب تھا لیکن بنگال کے سیاسی و معاشی امور کلکتہ کونسل کے ہاتھ میں تھے۔ ولندیزیوں کو شکست ہو چکی تھی، کلاؤ نے بہت دولت جمع کر لی تھی۔ کلاؤ فروری ۱۷۶۰ء میں انگلستان چلا گیا۔ کلاؤ کے چلے جانے کے بعد دین اسارٹ بنگال کے انگریزی مقبوضات کا گورنر مقرر ہوا۔ وہ جولائی ۱۷۶۰ء میں کلکتہ پہنچا۔ اس درمیانی مدت میں ہال دیل قائم مقام گورنر تھا۔ (کمپنی کی حکومت)

۱۵ ستمبر ۱۷۶۰ء: ۱۵ ستمبر ۱۷۶۰ء کو میر قاسم نے کلکتہ میں ہال دیل سے ملاقات کی۔ اس ملاقات میں میر قاسم نے ہال دیل کو یقین دلایا کہ اگر اسے بنگال کا نواب بنادیا گیا تو وہ بہت سے اضلاع کو کمپنی کے حوالے کر کے کمپنی کی بقیہ رقم ادا کر دے گا۔ دین اسارٹ نے میر قاسم کو فوجی مدد دینے کا وعدہ کیا۔ کلکتہ میں کمپنی کا خزانہ خالی ہو چکا تھا۔ ”بنگال آری“ کے اخراجات پورے کرنے

کے لیے روپے کی ضرورت تھی، میر قاسم کی حمایت کر کے دین اشارٹ کلکتہ کے خالی خزانہ کو بھر بھرتا چاہتا تھا۔ ابتدائی بات چیت کے بعد میر قاسم اور کمپنی میں ایک خفیہ معاہدہ ہوا۔ یہ معاہدہ کرنے کے بعد میر قاسم کلکتہ سے چلا گیا۔ ۲ اکتوبر ۱۷۶۰ء کو دین اشارٹ اور کرنل کیلاڈ انگریزی فوج نے کر مرشد آباد چل دیے تاکہ وقت پر میری قاسم کی مدد کر سکیں اور اس فوجی قوت کی زور پر میر قاسم سے خفیہ معاہدے کی شرطوں پر عمل کروا سکیں۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۲۴)

۱۵ اکتوبر ۱۷۶۰ء: ۱۵۔ اکتوبر کو میر جعفر نے مراد باغ میں دین اشارٹ سے ملاقات کی۔ اس ملاقات میں دین اشارٹ نے نواب کی مشکلات کا ذکر کرتے ہوئے اس سے کہا کہ وہ میر قاسم کو اپنا جانشین مقرر کرے لیکن نواب نے گورنر کی بات ماننے سے انکار کر دیا۔ دین اشارٹ کے اپنے الفاظ میں ”میں نے ہر چیز کو انتہائی ڈراؤنی صورت میں پیش کیا تاکہ میں آسانی کے ساتھ اس سے مجوزہ شرطیں منوا سکتا۔“ میر جعفر بد دل ہو کر واپس ہوا۔ اگلے دن دین اشارٹ نے نواب سے ملاقات کی۔ دو دن بعد میر جعفر اور دین اشارٹ میں مراد باغ میں سیاسی بات چیت شروع ہوئی۔ دین اشارٹ نے نواب کے نظم و نسق میں بہت سی خامیاں بیان کرتے ہوئے اسے مشورہ دیا کہ وہ دربار کے بہت سے عہدے داروں کو ہٹا کر کلی نظم و نسق کا کام کسی قابل شخص کے سپرد کرے۔ میر جعفر نے کہا کہ وہ اپنے مشیروں سے مشورہ کرنے کے بعد ہی کوئی قطعی جواب دے سکے گا۔ لیکن دین اشارٹ اسے مشیروں سے بات چیت کرنے کی مہلت نہیں دینا چاہتا تھا چنانچہ اس نے میر قاسم سے کہا کہ وہ اپنے کسی رشتہ دار کو یہاں بلا کر اسے اپنا نمائندہ مقرر کر دے۔ تاکہ اسی کے ساتھ کھل کر بات چیت کی جاسکے۔ دین اشارٹ نے خود ہی نواب کے بہت سے رشتہ داروں کے نام لینے شروع کر دیے ان میں سے میر قاسم بھی تھا۔ میر جعفر نہیں چاہتا تھا کہ وہ میر قاسم کو اپنا نمائندہ مقرر کرے چنانچہ جب دین اشارٹ نے میر قاسم کو بلوا بھیجا تو اس کے آنے سے پہلے ہی میر جعفر اپنے محل میں چلا گیا۔ میر قاسم کے پہنچتے ہی دین اشارٹ نے سارے حالات بیان کر دیے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۲۴-۱۲۵)

۲۰ اکتوبر ۱۷۶۰ء: ۲۰ اکتوبر ۱۷۶۰ء کو کرنل کیلاڈ اور میر قاسم کی فوجوں نے دریا پار کر کے نواب کے محل کا ناصردہ کر لیا۔ نواب کا حفاظتی دستہ پریشان ہو گیا۔ اس کے بہت سے سپاہی میر قاسم سے جا ملے۔ دین اشارٹ نے میر جعفر کو لکھا کہ ”کرنل کیلاڈ آپ کو آپ کے برے مشیروں سے بچاتے ہوئے آ رہا ہے۔ میں بھی بہت جلد آ رہا ہوں۔“ میر جعفر نے اس پر بھی میر قاسم کو اپنا جانشین

مقرر کرنے سے انکار کر دیا لیکن چند گھنٹوں کے بعد اس نے اس شرط پر تخت چھوڑنے پر آمادگی ظاہر کر دی کہ اس کی جان بچالی جائے۔ وین اشارٹ نے میر جعفر کی اس شرط کو مان کر میر قاسم کی نوابی کا اعلان کر دیا۔ میر جعفر کو کلکتہ پہنچا دیا گیا۔

میر قاسم ۲۰ اکتوبر ۱۷۶۰ء کو گدی پر بیٹھا۔ وین اشارٹ نے ایسٹ انڈیا کمپنی کی طرف سے اسے مبارک باد دی اور میجر بارک کو مرشداد میں چھوڑ کر خود مراد باغ چلا گیا۔ مرشد آباد کے خزانے میں مشکل سے ایک لاکھ روپیہ نقد اور چند لاکھ روپے مالیت کا سونا چاندی نکل سکا۔ یہ رقم نہ اس کے سپاہیوں کے لیے کافی تھی اور نہ کمپنی کی فوج کے سپاہیوں کا بقایا ادا کیا جاسکتا تھا۔ میر قاسم نے سب سے پہلے اپنی مالی حالت بہتر بنانے کے لیے قدم اٹھایا۔ اس نے محاسبوں کو مقرر کیا تاکہ وہ حکومت کے مختلف محکموں کے حساب کتاب کی پڑتال کریں۔ محاسبوں نے غبن کرنے والوں کی رپورٹ کی۔ میر قاسم نے انھیں گرفتار کر کے ان سے سرکاری رقم وصول کی۔ بڑے بڑے عہدے داروں کی جائیدادیں ضبط کر لی گئیں۔ حکومت کے افسر جس مرد یا عورت کے خلاف رپورٹ کرتے کہ اس نے دولت کو دوبار کھا ہے، اس کی دولت پر قبضہ کر لیا جاتا۔ ہر دولت مند کو اس کی دولت کی بنا پر مجرم قرار دیا جاتا۔ اس طرح میر قاسم نے اپنے خزانے کو بھرنے کے بعد اپنی اور کمپنی کی فوجوں کو تنخواہ دی۔ اس نے اپنی مالی حالت مزید بہتر بنانے کے لیے سیٹھوں سے قرضہ لیا اور اپنے ذاتی اخراجات گھٹا دیے۔ اس نے شاہی محل کے تمام غیر ضروری جانوروں کو بیچ دیا۔ اس مقصد کے لیے اس نے مرشد آباد کے امام باڑے کے قیمتی سامان پر قبضہ کر لیا۔ اس نے میر جعفر کے مقرر کردہ وظیفے میں بھی پندرہ ہزار روپیہ ماہوار کی کمی کر دی۔ اب میر قاسم نے اپنی اور کمپنی کی فوج کو تنخواہ ادا کی، لیکن جب وین اشارٹ نے شکایت کی کہ کمپنی کو باقاعدگی سے روپیہ ادا نہیں کیا جا رہا تو اس نے بہت سے قیمتی ہیروں کو نیلام کر دیا کہ کمپنی کے سپاہیوں کا تمام بقایا ادا کر دیا۔ اس زمانے میں جنوبی ہندوستان میں انگریزوں اور فرانسیسیوں کی لڑائی ہو رہی تھی۔ میر قاسم نے اس لڑائی میں انگریزوں کو پانچ لاکھ روپیہ چندہ دیا۔ اس نے کلکتہ کونسل کے ممبروں میں بیس لاکھ پونڈ تقسیم کیا۔ میر قاسم نے ایسٹ انڈیا کمپنی سے جو معاہدہ کیا تھا اس پر عمل کرتے ہوئے اس نے بردوان، بدناپور اور چٹاگانگ کے اضلاع کمپنی کے حوالے کر دیے۔ اس نے دس لاکھ کی وہ رقم بھی ادا کر دی جو کمپنی کی فوج کی تنخواہ کے ضمن میں بقایا تھی۔ اس نے صرافوں اور سوداگروں کے نام حکم جاری کر دیا کہ وہ کمپنی کے سکوں پر کسی قسم کی بنائی نہ لیں۔

اپنی مالی حالت مضبوط کرنے کے بعد میر قاسم نے بہار اور بنگال کے ان جاگیرداروں کی طرف توجہ کی جو بغاوت اختیار کیے ہوئے تھے اور جو شہزادہ عالی گوہر کا ساتھ دے چکے تھے۔ ان جاگیرداروں نے مرشد آباد کے خزانے میں مالیہ بھیجنا بند کر دیا تھا۔ ان میں سب سے پیش پیش بیر بھوم کا راجا تھا۔ میر قاسم نے بیر بھوم کے راجا اسد زمان خان سے لڑنے کے لیے ایک فوج بھیجی۔ راجا نے نواب کی فوج کو شکست دی ہوئی اگر میر یارک اور میر وہاٹ نواب کی مدد پر نہ پہنچتے۔ اس زمان خان نے نواب کی اطاعت قبول کر لی، دوسرے جاگیرداروں نے بھی یہی روش اختیار کر لی۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۶-۱۲۵)

اکتوبر ۱۷۶۰ء: میر جعفر کے لیے اپنی حکومت کو جاری رکھنا غیر ممکن ہو چکا تھا۔ کلکتہ کونسل کی موجودگی میں اس کا خزانہ کبھی نہیں بھر سکتا تھا۔ اس نے جس تخت کے لیے سراج الدولہ سے غداری کی تھی وہ اس کے لیے کانٹوں کا بچھونا ثابت ہوا۔ میر جعفر اب کلکتہ کونسل کے لیے مفید نہیں رہا تھا۔ چنانچہ اسے گدی سے اتارنے کے لیے کلکتہ کونسل کے خفیہ اجلاس ہونے شروع ہوئے۔ ان اجلاس کا صدر بنگال کا گورنر ہوتا تھا۔ اس خفیہ مجلس کے اجلاس ستمبر ۱۷۶۰ء میں بہت ہوئے۔ ایک اجلاس میں مجلس نے ”موجودہ حالات“ پر ان الفاظ میں تبصرہ کیا، ”کرل کلاؤ کے پیدا کردہ انقلاب نے ہمارے اثر و رسوخ کا دائرہ بہت وسیع کر دیا۔ اب اس وسیع دائرے پر اپنا اثر جاری و ساری رکھنے کے لیے ہماری عسکری قوت میں بھی اضافہ ہو۔ ایک ہزار انگریزی اور پانچ ہزار دیسی سپاہ پر مشتمل فوج کے لیے بہت روپیہ درکار ہے۔ اس لیے ہمیں نواب سے مطالبہ کرنا چاہیے کہ وہ کمپنی کے لئے مزید ذرائع آمدنی پیدا کرے۔ ہمارا دائرہ اقتدار بے شک وسیع ہے لیکن پاسدار نہیں۔ ہمیں اپنی قوت میں اضافہ کرنا ہے تاکہ بروقت کام آسکے۔“

دین اشارت نے میر قاسم اور ہال ویل نے رائے درلاب سے اس موضوع پر تبادلہ خیال کیا۔ انگریز اپنے عزائم میں کامیاب ہو گئے۔

چنانچہ اکتوبر ۱۷۶۰ء میں میر جعفر کو تخت سے اتار دیا گیا۔ میر جعفر نے انگریزوں کے لیے پلاسی میں سراج کی فوجوں کو شکست دلوائی۔ مرشد آباد کی جوے زرکار خ کلکتہ کی طرف پھیر دیا۔ کمپنی کے عہدہ داروں کو خوش کیا۔ کلاؤ کو پچیس لاکھ روپیہ دیا۔ عہد نامہ کی حرف بہ حرف پیروی کی۔ لیکن انگریزوں نے جب دیکھا کہ میر جعفر سے زیادہ میر قاسم مفید ہو سکتا ہے تو انہوں نے میر جعفر کو تخت سے علاحدہ کرنے میں ذرا بھی تاثر نہ کیا۔ سراج کی زندگی میں کمپنی کے ذمہ دار ارکان نے

ایسے مکتوب لندن روانہ کیے جن میں سراج کو ظالم اور جعفر کو رحم دل ثابت کرنے میں انگریزی ادبیات کی تمام بلاغت صرف کر دی۔ لیکن اب اسی جعفر کے قلمی چہرے کو اس قدر تاریک پیش کیا جا رہا تھا کہ جعفر، سراج سے کہیں زیادہ ظالم دکھائی دینے لگا۔ انگریزوں نے نئے نواب کو اس شرط پر فوجی مدد دینے کا وعدہ کیا کہ بردوان، مدناپور اور چٹاگانگ کے اضلاع کمپنی کے حوالے کر دیے جائیں اور یہ کہ میر قاسم کلکتہ کونسل کے ممبروں کو ”تحائف“ پیش کرے۔ میر جعفر کی درخواست پر اسے کلکتہ میں پناہ دی گئی۔

میر قاسم نے اپنے عہد حکومت میں عہد نامے کی تمام دفعات پر عمل کیا، لیکن اس کے باوجود کمپنی نے اپنے مظالم میں کمی واقع نہ کی۔ مظالم کی فہرست میں ہر روز اضافہ ہوتا رہا۔ میر قاسم نے کمپنی کو بیس لاکھ روپیہ نقد دیا۔ بنگال کے تین زرخیز اضلاع انگریزوں کے حوالے کیے۔ کمپنی کو اپنا سکہ جاری کرنے کی اجازت دی، لیکن انگریزی کاسے آؤ ہنوز خالی تھا۔ سونے کا پہاڑ بھی اس سنہری بھوک کے لیے ناکافی تھا۔ انگریز میر قاسم اور اس کی رعایا کو نیم عریان اور نیم گرمسردیکھنا چاہتے تھے۔ وہ بنگال کی تمام تجارت اپنے قبضہ میں کرنا چاہتے تھے۔ میر قاسم ان شرائط کی پابندی پر بھی رضامند تھا، لیکن انگریزی مطالبات کے تیروں نے اس معاہدے کو بھی چھلنی کر دیا۔ انگریزوں نے میر قاسم کو مجبور کر دیا کہ وہ چند لکھات کے لیے امن و صلح کے وعادی سے منہ پھیر کر عہد شکنوں سے پیٹ لے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۱-۱۲۰)

۶ جنوری ۱۷۶۱ء: ۶ جنوری ۱۷۶۱ء کو پانی پت کی لڑائی میں مرہٹوں کو شکست دینے کے بعد احمد شاہ ابدالی نے شاہ عالم (جو اس وقت الہ آباد میں تھا) کو مغل شہنشاہ تسلیم کرتے ہوئے نجیب الدولہ کو اس کا کمانڈر ان چیف اور شجاع الدولہ کو اس کا وزیراعظم مقرر کیا۔ (کمپنی کی حکومت)

۱۵ جنوری ۱۷۶۱ء: میر جعفر ہی کے وقت سے عالی گوہر کے حملے اور جاگیرداروں کی بغاوت نے بہار کی سیاسی صورت حالات میں بے چینی پیدا کر رکھی تھی۔ عالی گوہر ابھی تک بہار ہی میں تھا۔ بہار میں نواب کی فوج کے سپاہی شہزادے کی فوج میں شامل ہو رہے تھے۔ بیر بھوم بکے راجا کی بغاوت فرد کرنے کے بعد میر قاسم کو پٹنہ جانا پڑا۔ میجر کارنک نے ۱۵ جنوری ۱۷۶۱ء کو عالی گوہر کو شکست دی۔ عالی گوہر کمپنی سے معاملہ کرنے کے بعد دلی جانا چاہتا تھا کیوں کہ اب وہ دلی کا شہنشاہ ہو چکا تھا۔ میر قاسم کو اندیشہ تھا کہ انگریز کہیں شہزادے کے ساتھ ساز باز نہ کر لیں۔ اس کے لیے پٹنہ جانا ضروری ہو گیا۔ پٹنہ کی انگریزی فیکٹری میں میر قاسم اور شاہ عالم (عالی گوہر نے یہ لقب

اختیار کر لیا تھا) میں ملاقات ہوئی۔ اس ملاقات میں میر قاسم نے شہنشاہ کو چوبیس لاکھ روپیہ سالانہ خراج دینا منظور کیا۔ (کمپنی کی حکومت)

۳۰ نومبر ۱۷۶۲ء: جون ۱۷۶۲ء کے آخر میں میر قاسم مونگیر کے قلعے میں داخل ہوا۔ مرشد آباد کے سازشی ماحول، اور کلکتہ کونسل سے دور رہ کر وہ اپنی نئی راجدھانی مونگیر میں اپنے نئے ارادوں کو عملی صورت دینا چاہتا تھا۔ اس نے مونگیر کے قلعے کو مستحکم کرنا شروع کر دیا۔ اس نے شہر کو اچھا بنانے کے لیے کئی ایک نئی عمارتیں شروع کروادیں۔ شہر کی پرانی فصیل کو گروا کر نئی اور مضبوط فصیل بنوائی گئی۔ اس نے اپنا توپ خانہ بھی مرشد آباد سے مونگیر میں منتقل کر لیا۔ اس نے اپنی نئی راجدھانی کی رونق کو شاعروں اور آرٹسٹوں کی قدردانی سے مزید بڑھایا۔ محمد علی حزیں اس کا درباری شاعر تھا۔ مونگیر کو اپنی راجدھانی بنانے کے بعد اس نے کمپنی کے ملازموں کی ذاتی تجارت کے خلاف کلکتہ کونسل کو شکایات بھیجی شروع کیں۔ اس کے عہدے داروں نے کمپنی کے ملازموں کی ذاتی تجارت کو بند کرنے اور ان سے مقررہ ٹیکس وصول کرنے کی مہم جاری کر دی۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ملازموں کی اس تجارت کو بند کرنے کے لیے میر قاسم نے اپنی مملکت میں بہت سے نئے چنگی خانے قائم کیے۔ کمپنی کے ملازموں نے کلکتہ کونسل تک اپنی شکایات پہنچا دیں۔ میر قاسم نے بھی اپنی شکایات کا سلسلہ جاری رکھا۔ یہاں تک کہ کمپنی کے ملازموں کی ذاتی تجارت کا سوال نواب اور کمپنی میں نزاع کا سبب بن گیا۔ سمجھوتے کی صرف یہی صورت تھی کہ میر قاسم اور دین اسٹارٹ میں ملاقات ہو۔ چنانچہ دین اسٹارٹ نے نواب سے ملاقات کرنے کے لیے مونگیر جانے کا فیصلہ کر لیا۔ ۳۰ نومبر ۱۷۶۲ء کو نواب اور دین اسٹارٹ میں ملاقات ہوئی۔ دونوں نے ایک دوسرے کو تحائف پیش کیے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۲۹-۳۰)

۱۷۶۱ء

نومبر ۱۷۶۱ء: بہار میں عالی گوہر کی موجودگی نے جو سیاسی بے چینی پیدا کر دی تھی اس سے فائدہ اٹھانے کے لیے بھوج پور کے جاگیرداروں نے اپنی سرگرمیوں کو تیز کر دیا۔ میر قاسم نے بہار پر اپنا اقتدار منوانے کے لیے ان جاگیرداروں کے خلاف فوجی سرگرمیاں شروع کر دیں۔ جب عالی گوہر نے بہار پر دوسرا حملہ کیا تو ان جاگیرداروں نے نواب کے خلاف اس کا پورا پورا ساتھ دیا تھا۔ میر قاسم کو یہ بھی شبہ تھا کہ نواب وزیر، بھوج پور کے سرحدی جاگیرداروں کو بغاوت پر اکسارہا ہے۔

بھوج پور کے جاگیرداروں کی سرکوبی کے لیے اس نے کمپنی سے زیادہ فوجی امداد طلب نہ کی بلکہ اس نے اپنی فوج کے لیے بنگالی افسروں کو تربیت دلانی شروع کی۔ اس نے اپنی فوج کی نئی تنظیم کا کام گرجین خان کے سپرد کیا۔ جب دین اشارت کو بتایا گیا کہ میر قاسم بہت کم انگریزی سپاہیوں کے ساتھ جاگیرداروں کی سرکوبی کے لیے جا رہا ہے تو اس نے میر قاسم کو لکھا کہ اسے انگریز سپاہیوں کو زیادہ تعداد میں اپنے ساتھ لے جانا چاہیے لیکن اس نے دین اشارت کی اس پیش کش کو قبول نہ کیا۔ نومبر ۱۷۶۱ء میں نواب اپنی فوج سمیت پٹنہ سے روانہ ہوا۔ جوں ہی بھوج پور کے باغیوں کے نواب کی بہت بڑی فوج کو حرکت کرتے دیکھا وہ اودھ میں داخل ہو گئے۔ جنوری ۱۷۶۲ء تک نواب نے باغیوں کے بہت سے قلعوں پر قبضہ کر لیا۔ جاگیرداروں کی قوت توڑنے کے بعد میر قاسم نے تمام قلعوں میں دستے مقرر کیے۔ شاد آباد کے باغی جاگیرداروں کو دبانے کے بعد میر قاسم نے اپنی سرحدوں کو بیرونی حملے سے بچانے کے لیے مضبوط بنانا شروع کیا اور اس کے ساتھ ہی اس نے شجاع الدولہ (نواب وزیر) کے ساتھ مفاہمت کر لی۔ اس مفاہمت کا مقصد غالباً انگریزوں کو بنگال سے نکلانے کے لیے کسی مشترکہ جدوجہد کا امکان پیدا کرنا تھا۔

جب میر قاسم بہار کے باغی سرداروں کے خلاف لڑ رہا تو نومبر ۱۷۶۱ء میں پٹنہ کی انگریزی فیکٹری کا افسر ایلس وہاں پہنچا۔ ایلس نے میر قاسم کے معاملات میں مداخلت شروع کر دی حال آں کہ میر قاسم بڑی مشکل سے اپنے نظم و نسق کو انگریزوں کی مداخلت سے آزاد کر چکا تھا۔ پٹنہ میں ایلس کی موجودگی میر قاسم کے ارادوں میں ایک بہت بڑی رکاوٹ تھی۔ میر قاسم چوں کہ اپنی راجدھانی کو بنگال سے بہار میں منتقل کرنا چاہتا تھا اس لیے اسے اندیشہ تھا کہ پٹنہ میں ایلس کی موجودگی کسی نئی سازش کا مرکز بن سکے گی۔ میر قاسم نے یہ محسوس کر لیا تھا کہ ایلس کے ہوتے

ہوئے وہ اپنے آپ کو مصیبتوں میں گھرا ہوا پائے گا۔ اسی اثنا میں نواب نے ایسٹ انڈیا کمپنی کے ملازموں کی پرائیویٹ تجارت کو بند کرنے کا بھی فیصلہ کر لیا تھا۔ کمپنی کے یہ ملازم ٹیکس ادا کیے بغیر کاروبار کرتے تھے۔ جس سے دیسی تاجروں کو بہت زیادہ نقصان پہنچتا تھا۔ ایس اور میر قاسم میں بہت جلد جھگڑا شروع ہو گیا۔ میر قاسم کا یہ مطالبہ تھا کہ کمپنی کے ملازم ٹیکس ادا کیے بغیر تجارتی مال کو ایک جگہ سے دوسری جگہ نہ لے جائیں، لیکن ایس کو اصرار تھا کہ کمپنی کے ملازموں کو ایسا کرنے کا حق ہے۔ اس زمانہ میں پٹنہ کی انگریزی فوج کے سپاہی اور افسر فوج سے بھاگ جایا کرتے تھے۔ انگریزی فوج کے چند افسروں نے بھاگ کر مونگیر کے قلعے میں پناہ لی۔ ایس نے ان افسروں کو واپس لانے کے لیے انگریزی فوج بھیج دی۔ اس فوج نے مونگیر کے قلعے کا محاصرہ کر لیا۔ دین اشارت نے بھی میر قاسم کو کلکتہ سے لکھا کہ وہ انگریزی فوج کو قلعہ کی تلاشی لینے کے اجازت دے لیکن میر قاسم نے دین اشارت کی بات نہ مانی۔ اس پر دین اشارت نے ایک وفد تجویز کیا جو مونگیر کے قلعے کی تلاشی لے۔

مئی ۱۷۶۲ء: میر قاسم نے دین اشارت کا یہ مطالبہ مان لیا۔ ہسٹنگز نے مونگیر کے قلعے کی تلاشی لی، لیکن اسے ایک بھی مفرد انگریز نہ مل سکا۔ مونگیر کے قلعہ کے تلاشی لینے کے بعد ہسٹنگز نے ۹ مئی ۱۷۶۲ء کو میر قاسم سے سہرام میں ملاقات کی۔ میر قاسم نے کمپنی کے ملازموں اور پٹنہ کی انگریزی فیکٹری کے افسر ایس کے خلاف شکایات کیں۔ چنانچہ ہسٹنگز نے ایس کے طرز عمل کی مذمت کرتے ہوئے گورنر کو ایک مفصل خط لکھا۔ گورنر نے ہسٹنگز سے کہا کہ وہ میر قاسم کے ساتھ تمام امور کا تصفیہ کر لے۔ ہسٹنگز نے نواب کے سامنے جو شرطیں پیش کیں ان سے نواب کی تسلی نہ ہو سکی۔ نواب چاہتا تھا کہ وہ کلکتہ کونسل سے اپنے اور کمپنی کے اختیارات کی حد بندی کرا لے۔ ہسٹنگز کلکتہ کونسل کی طرف سے اس قسم کا معاہدہ کرنے کا مجاز نہیں تھا، اس لیے ہسٹنگز قاسم بات چیت کوئی نتیجہ پیدا نہ کر سکی۔ میر قاسم کو کمپنی کے ملازموں کی ذاتی تجارت کے خلاف جو شکایات تھیں وہ بدستور باقی رہیں۔

بہار کے سرحدی علاقوں پر اپنا تسلط قائم کرنے کے بعد میر قاسم نے مونگیر کی راہ لی۔ اس نے مونگیر کو اپنی راجدھانی بنانے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ مونگیر جاتے ہوئے جب اس نے پٹنہ میں قیام کیا تو ایس نے اس سے ملنے کی درخواست کی، اس نے درخواست کو مسترد کر دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۲۳-۲۵)

۹ جنوری ۱۷۶۳ء: نواب نے پٹنہ کی انگریزی فیکٹری کے افسر ایس کے طرز عمل اور کمپنی کے

ملازموں کی ذاتی تجارت کے خلاف شکایات کیں۔ میر قاسم نے مطالبہ کیا کہ کمپنی کے ملازموں کی ذاتی تجارت بند کر دی جائے یا انھیں مملکت کے دوسرے تاجروں کی طرح جنگی ادا کرنی چاہیے۔ دین اشارٹ نے میر قاسم کے اس مطالبے کو مان لینے کے بعد اندرونی تجارت کے بارے میں بھی نواب سے سمجھوتا کر لیا۔ دین اشارٹ نے میر قاسم کو ایک بدلا ہوا انسان پایا، وہ پہلے کی طرح کمزور نہیں تھا، اس کے پاس پہلے سے زیادہ فوج تھی۔ گرچہ خان نے مونگیر میں جو فوجی نمائش کی اس نے دین اشارٹ کو بہت متاثر کیا۔ ۹ جنوری ۱۷۶۳ء کو دین اشارٹ مونگیر سے کلکتہ روانہ ہوا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۳۰)

مئی جون ۱۷۶۳ء: کمپنی اور نواب کے افسروں میں کھلم کھلا لڑائیاں ہونے لگی۔ لڑائیاں بند کرنے اور دہلی تاجروں کو کمپنی کے ملازموں کی سطح پر لانے کے لیے نواب نے دو سال کے لیے اندرونی تجارت پر ہر قسم کا محصول معاف کرنے کا فرمان جاری کر دیا۔ اس فرمان نے کمپنی کے کاروبار کو چوں کہ نقصان پہنچایا تھا اس لیے کلکتہ کونسل نے اس فرمان کی تنسیخ کے لیے میر قاسم سے بات چیت کرنے کے لیے ایک وفد مونگیر بھیجنا چاہا لیکن نواب نے اس وفد سے بات چیت کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر دین اشارٹ نے اسے لکھا کہ اگر اس نے وفد سے ملاقات کرنے پر رضا مندی کا اظہار نہ کیا تو اس کے اس طرز عمل کو اس کی طرف سے لڑائی کرنے پر آمادگی سمجھا جائے گا۔ میر قاسم نے جواب دیتے ہوئے کہا کہ۔ ”ایک طرف تو آپ تشدد کر رہے ہیں اور دوسری طرف آپ معاہدوں کے پیش نظر سمجھوتے کی بات چیت کرنا چاہتے ہیں۔“ بہت زیادہ خبط و کتابت کے بعد نواب نے انگریزوں کے وفد کو اس شرط پر مونگیر آنے کی اجازت دی کہ وہ اپنے ساتھ انگریزی فوج نہیں لائیں گے۔ مئی ۱۷۶۳ء میں نواب نے انگریزوں کے اس وفد سے ملاقات کی۔ اس ملاقات میں وفد نے اس کے سامنے جو شرطیں پیش کیں انھیں اس نے ماننے سے انکار کر دیا۔

اس وفد کی موجودگی میں گرچہ خان کے حکم سے ان چھ کشتیوں کو پکڑ لیا گیا جو سامان جنگ سے لدی ہوئی تھیں اور جنہیں پنڈے کی انگریزی فیکٹری کے افسر ایلس کے پاس بھیجا جا رہا تھا۔ جب وفد نے ان کشتیوں کو رہا کرانے کی بہت کوشش کی تو اس نے وفد سے کہا کہ ”بہ ظاہر آپ سامان جنگ بھیجے جانے سے انکار کرتے ہیں لیکن خفیہ طور پر سامان جنگ بھیج رہے ہیں، آخر یہ کیا ہے؟“ نواب کو یقین ہو گیا تھا کہ اس سامان جنگ سے ایلس، پنڈے پر قبضہ کرنا چاہتا ہے۔ سامان جنگ سے لدی ہوئی کشتیوں کو پکڑنے کے بعد اس نے مطالبہ کیا کہ کمپنی کی فوج کو پنڈے سے ہٹا لیا جائے۔ لیکن

کلکتہ کونسل نے یہ ماننے سے انکار کر دیا۔ میر قاسم نے کشتیوں کو چھوڑ دیا۔ لیکن اگلے دن اس کے حکم سے کشتیوں کو پھر پکڑ لیا گیا۔ اسی اثنا میں ایلیس نے پٹنہ پر قبضہ کرنے کی تیاری مکمل کر لی تھیں۔

۲۵ جون ۱۷۶۳ء: چٹاں چہ اس نے ۲۵ جون ۱۷۶۳ء کو پٹنہ پر حملہ کر دیا۔ جن دنوں میر قاسم، کمپنی کے بھیجے ہوئے وفد سے بات چیت کر رہا ہو گا ان ہی دنوں ایلیس نے کلکتہ کونسل سے پٹنہ پر حملہ کرنے کی اجازت حاصل کر لی ہوگی۔

پٹنہ پر ایلیس کا قبضہ ہوتے ہی نواب اور کمپنی میں لڑائی چھڑ گئی۔ ایلیس کے سپاہیوں نے پٹنہ میں خوب لوٹ مچائی۔ لیکن بہت جلد نواب کی فوج نے انگریزی فوج کو شہر سے نکال دیا۔ انگریزی فوج نے اپنی فیکٹری میں پناہ لی لیکن نواب کی فوج نے اسے بہت جلد بھاگنے پر مجبور کر دیا۔ سمجھ سمدنے اس فوج کا پیچھا کر کے انھیں پھر شکست دی، انگریزی فوج کے جو سپاہی لڑائی میں کام نہیں آئے تھے انھیں گرفتار کر کے پٹنہ لے جایا گیا۔ یہاں سمجھ سمدنے ان جنگی قیدیوں کو قتل کروا دیا۔ لیکن بہت جلد کمپنی کی فوجوں نے کٹوا، مرشد آباد، مونگیر، پٹنہ اور اوداناٹالا میں نواب کی فوجوں کو شکست دی۔ اوداناٹالا میں سمجھ سمدنے اور تقی خان میں مقابلہ ہوا۔ ایڈمنسٹریٹو فوجوں سمیت کلکتہ سے اور تقی خان مرشد آباد سے روانہ ہوا۔ تقی خان ایک بہادر سپاہی اور قابل جنرل تھا لیکن سید محمد خان نائب حاکم مرشد آباد کی سازشوں نے تقی خان کو اتنا موقع نہ دیا کہ وہ اپنے جوہر دکھا سکتا۔ سیر الہا خیرین کا مصنف لکھتا ہے کہ ”اس جنگ میں انگریزوں کی کامیابی نوک شمشیر کی جگہ نوک زبان کی سرہون منت ہے۔“ کمپنی کے زبانی وعدوں نے میر قاسم کی فوجوں میں غداری، بے وفائی اور نمک حرامی پیدا کر دی۔ میر قاسم کا قابل جرنیل تقی خان میدان جنگ میں خاموش پڑا ہے۔ نواب انگریزوں سے آخری مرتبہ نبرد آزما ہونے کی فکر میں ہے۔ وہ انگریزوں کے وجود سے ہنگال کو خالی کرنے پر تڑپا ہوا ہے۔ میر قاسم نے اوداناٹالا ایسے مقام کو جنگ کے لیے انتخاب کر کے اپنی عسکری ذہانت کا سب سے بڑا ثبوت دیا۔ ایک ماہ تک انگریزی فوجوں نے نواب کی فوجوں کے مقابل آنے کی جرأت نہ کی۔ نواب کے فوجی افسر نجف خان نے شب خون سے انگریزی فوجوں پر لرہ طاری کر رکھا تھا۔ اوداناٹالا کی تسخیر کمپنی کی قوت سے بہت بالائے نوبت۔ نواب کی فوجیں باقاعدہ منظم اور محفوظ تھیں، لیکن اس کے آرمی افسر حسن کش، غدار اور بے ایمان تھے۔ ان کی غداری نے اوداناٹالا ایسے مستحکم مقام کو انگریزوں کے حوالہ کر دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۳-۱۳۱)

۷ جولائی ۱۷۶۳ء: اوداناٹالا کی شکست نے میر قاسم کو پریشان کر دیا۔ اس شکست کے بعد وہ

پٹنہ چلا گیا۔ پٹنہ میں اسی کے حکم سے میجر سمر نے انگریز قیدیوں کو قتل کیا۔ میر قاسم کی شکایات بڑھانے کے لیے کلکتہ کونسل نے ۷ جولائی ۱۷۶۳ء کو میر جعفر کی نوابی کا اعلان کر دیا۔ کئی ایک پرانے درباریوں اور جاگیرداروں نے میر جعفر کا ساتھ دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۳۳)

۴ نومبر ۱۷۶۳ء: میر قاسم ۴ دسمبر ۱۷۶۳ء کو اودھ کی مملکت میں داخل ہوا۔ مغل شہنشاہ شاہ عالم ابھی الہ آباد ہی میں تھا۔ شجاع الدولہ کا شاہ عالم پر بہت اثر تھا۔ چنانچہ اس خیال کے پیش نظر میر قاسم نے اپنے تئیں شجاع الدولہ کے حوالہ کر دیا۔ شجاع الدولہ نے بھی میر قاسم سے وعدہ کر لیا کہ وہ اسے مسند بنگال پر بٹھانے کے لیے انگریزوں سے جنگ کرے گا۔ شجاع الدولہ نے مندرجہ ذیل مکتوب کلکتہ کونسل کو بھیجا

”سابق شاہان ہند نے انگریزی کمپنی کے سودا گروں کو اس قدر اعزاز و مراعات دیے کہ ان کی مثال دیسی اور غیر انگریزی تاجروں میں نہیں ملتی۔ حال ہی میں اعلیٰ حضرت نے تمہارے حقوق سے زیادہ تم پر کرم کیا۔ لیکن ان احسانات کے باوجود کمپنی نے حکومت کے علاقوں پر قبضہ کر لیا۔ کمپنی اپنی خواہش کے مطابق نوابوں کو تاج و تخت سے محروم کرتی، اپنی مرضی کے مطابق انہیں نواب بناتی رہی۔ کمپنی نے ان معاملات میں کبھی دربار شہنشاہی سے مشورہ طلب نہیں کیا۔ کمپنی کا درباریوں کو قید کرنا، دربار اعلیٰ کی توہین کرنا، اپنے مظالم سے لوگوں کو تباہ کرنا اور شہنشاہ کے خزانہ کی کمی کا سبب ہونا کیا معنی رکھتا ہے؟

ملک پر قبضہ جمانے کی ایک مکارانہ چال۔ حکومت کے معاملات میں مداخلت نہ کرو، اپنے سپاہیوں کو ملک کے حصوں سے واپس منگا کر انہیں وطن بھیج دو۔ تجارت کرو اور صرف تاجر رہو۔ اس صورت میں حکومت تمہاری مدد کرتی رہے گی۔ اگر ضدی اور نافرمان ہو تو یقین جانو کہ انصاف کی تلوار سے نافرمانوں کی گردنیں اڑادی جائیں گی۔ اعلیٰ حضرت شہنشاہ ہندوستان کی ناراضگی کا نتیجہ تم بہت جلد محسوس کرو گے۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۴-۱۳۳)

بکسر کی جنگ:

۱۵ ستمبر ۱۷۶۳ء: شاہ عالم، شجاع الدولہ و میر قاسم کے حملہ بہار سے انگریزوں کا مارے خوف کے کانپنا ایک فطری امر تھا۔ وہ نواب وزیر کے افسروں میں سازش پیدا کرنے میں کامیاب ہو گئے۔ نواب وزیر نے میر قاسم کے ساتھ انتہائی بدسلوکی شروع کر دی۔ نواب وزیر کی فوجیں پٹنہ کی طرف بڑھیں۔ کمپنی نے میجر منرو کو اس ہدایت کے ساتھ روانہ کیا کہ وہ جنگ کو جلد از جلد ختم کر

دے کیوں کہ کمپنی کو اندیشہ تھا کہ مرہٹے اور افغان کہیں نواب وزیر کی مدد پر آمادہ نہ ہو جائیں۔
بکسر کی جنگ ۱۵ ستمبر ۱۷۶۳ء کو لڑی گئی۔ شجاع الدولہ کو نقصان عظیم کے ساتھ شکست کھانی
پڑی۔ میر قاسم نے فرار ہو کر اپنی جان بچائی۔ شہنشاہ کمپنی سے جا ملا۔

میر قاسم تاریخ کے اوراق سے غائب ہوتا ہے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۳۴)

۵ فروری ۱۷۶۵ء: ۵ فروری ۱۷۶۵ء کو مرشد آباد میں میر جعفر نے وفات پائی! میر جعفر
ایسٹر کے ایام حکومت میں چل بسا۔ کمپنی نے میر جعفر سے جو عہد نامہ کیا اس میں اس کی جانشینی پر
بحث نہیں کی گئی تھی۔ اس کی موت نے کمپنی کے ارکان اقتدار کے لیے رشوت کا دروازہ کھول دیا۔
میر جعفر کی رفیقہ حیات منی سنگم نے میرن کے بیٹے کو دارلث 'تاج و تخت' بنانے کے لیے لاکھوں
روپیہ خرچ کیا لیکن کمپنی نے میر جعفر کے پندرہ سالہ فرزند نجم الدولہ کی نوابی کا اعلان کر دیا۔

نیا نواب دنیا معاہدہ لازم و ملزوم تھے!

نئے معاہدے کی رو سے نواب کے لیے ضروری تھا کہ وہ محمد رضا خان کو اپنا نائب مقرر



نیا نواب محکمہ دیوانی کے تمام عہدے داروں کا تقرر و تعطل حکومت کلکتہ کے ایما سے ہوگا۔

نیا نواب کمپنی کی افواج کے لیے نواب پانچ لاکھ روپیہ بدستور ادا کرتا رہے گا۔

رابعاً نواب کو اسی قدر فوج رکھنے کی اجازت ہوگی جس سے وہ مالیہ جمع کرنے میں مدد لے

سکے۔

خاصاً انگریز تاجر حدود مملکت میں تمام محاصل سے آزاد ہوں گے۔

نجم الدولہ نے عہد نامہ پر دستخط کرنے کے علاوہ کلکتہ کونسل کے ارکان کو بیس لاکھ روپیہ بطور

"نذرانہ" پیش کیا۔ نواب نے انتہائی کوشش کی کہ نندکار کو اس کا دیوان مقرر کیا جائے۔ کمپنی نے

نواب کی درخواست کا یوں جواب دیا کہ نندکار کو قید کر کے کلکتہ پہنچا دیا۔ (کمپنی کی حکومت،

ص ۱۳۴-۳۵)

۳۰ دسمبر ۱۷۶۵ء: بنگال کے انگریزی مقبوضات کا نیا گورنر کلاؤس نے ۱۷۶۵ء کو کلکتہ پہنچا۔

۳۰ دسمبر ۱۷۶۵ء کو اس نے کورٹ آف ڈائریکٹرز کو مندرجہ ذیل مکتوب لکھا۔

"کمپنی کے حالات بگڑ چکے ہیں کہ ہر صاحب عزت کا اس سے لرزہ بر اندام ہونا یقینی ہے

... دولت کی اچانک کثرت نے انتہائی عشرت کے دروازے کھول رکھے ہیں..... چھوٹے بڑے

سب ایک ہی مرض کا شکار ہیں۔

فوجوں کی حالت اس سے بھی بدتر ہے۔ کسی شہر پر قبضہ کرنے کے بعد وہاں کی تمام دولت پر فوجی قابض ہو جاتے ہیں۔ میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ بنارس میں ایسا ہوا۔
ظلم و ستم کے دروازے جو کمپنی کے ملازموں نے کھول رکھے ہیں انگریزوں کو بدنام کرنے کے لیے کافی ہیں۔

انگریز کی شرافت، کمپنی کی نیک نائی اور انصاف و انسانیت کا خون کرتے ہوئے حرص و آرز اور عیش و عشرت نے سیاسیات میں ایک نیا راستہ کھول رکھا ہے۔“

کلاؤ کے اس مکتوب کا جواب دیتے ہوئے کورٹ آف ڈائریکٹرز نے لکھا:
”ہمارے خیال میں اندرون ملک کی تجارت سے جو دولت کمائی گئی ہے وہ محض ظلم و ستم سے حاصل کی گئی۔ ظلم و ستم کی ایسی مثالیں کسی زمان و مکان میں نہیں مل سکتیں۔“

”ہم یورپی دلالوں کی ستم رانیوں کا عرصے سے مطالعہ کر رہے ہیں۔ ہمیں توقع ہے کہ حضور عالی ایسے دلالوں کو پریزیڈنسی کے تحت لانے کی ہر ممکن کوشش کریں گے۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۶-۱۳۵)

اگست ۱۷۶۶ء: ان اصلاحات سے کلاؤ کا مقصد حکومت کلکتہ کے دست و بازو کو طاقت ور بنانا تھا۔ وہ چاہتا تھا کہ بنگال، بہار اور اڑیسہ میں انگریز اسی طرح حکومت کریں جس طرح بیتوا، نظام اور نواب وزیر پونہ، حیدر آباد اور لکھنؤ میں کر رہے تھے۔ کلاؤ انگریزوں کے لیے شہنشاہ سے دیوانی حقوق حاصل کرنا چاہتا تھا۔ وہ شہنشاہ سے ملاقات کرنے کے لیے نکل پڑا۔ شہنشاہ اس وقت تک الہ آباد میں تھا۔ راستہ میں مرشد آباد پر کلاؤ نے قبضہ کیا۔ اب نواب کا وجود محض سایہ کی حیثیت رکھتا تھا۔ شجاع الدولہ جوں کہ ان دنوں بنارس میں تھا اس لیے کلاؤ اس کی ملاقات کے لیے بنارس پہنچا۔ ۱۲ اگست کو پہلی مرتبہ کلاؤ نواب وزیر سے ملا۔ اس ملاقات کا نتیجہ ایک عہد نامہ کی صورت میں رد نما ہوا جس کے ذریعے الہ آباد و کورہ نواب وزیر سے جھین لیے گئے۔ نیز نواب نے چھ لاکھ پونڈ تادان جنگ ادا کیا۔ وہ وزارت و دند نے کے بعد شاہیت زیر کرنے کے لیے الہ آباد روانہ ہوا۔

۹ اگست ۱۷۶۶ء: کلاؤ ۹ اگست کو شاہ عالم سے ملا۔ شاہ عالم نے بنگال، بہار، اڑیسہ کے دیوانی حقوق کمپنی کے حوالے کرتے ہوئے سوائے ذاتی مفاد کے اور کسی امر کو پیش نظر نہیں رکھا۔

نواب نجم الدین کا قتل:

مرشد آباد میں پراسرار واقعات رونما ہو رہے تھے۔ نوجوان نواب نجم الدولہ کی اچانک موت کے متعلق 'سیر المتاخرین' کا مصنف لکھتا ہے:

”اس امر کا تذکرہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ لارڈ کلاؤ مرشد آباد میں قیام کرنے کے بعد سادھو باغ میں مقیم رہا۔ جہاں نجم الدولہ اور محمد رضا خان نے اس کی خاطر مدارات کی۔ اس کے رخصت ہونے پر دونوں اپنے غلوں میں واپس جا رہے تھے کہ اچانک نجم الدولہ کو تکلیف محسوس ہوئی۔ نواب نے محل میں پہنچ کر جان دے دی۔“ وہی مصنف حاشیہ میں لکھتا ہے:

”میں اس وقت نوجوان شاہزادے کے محل کے پاس سے گزر رہا تھا۔ زبان خلق پر محمد رضا خان تھا۔“

رضا خان انگریزوں کا دوست تھا اور اس حرکت کا کمپنی کے ارکان کے اشارے سے پایہ تکمیل تک پہنچنا بعید از قیاس معلوم نہیں ہوتا۔ ”ہندوستان میں نصرانی اقتدار کا عروج“ کا مصنف اس ضمن میں رقم طراز ہے کہ ”نجم الدولہ کی موت میں کلاؤ کا ہاتھ ہے۔“

نجم الدولہ کی موت سے بنگال میں مرشد آباد کے نوابوں کا تذکرہ ختم ہو جاتا ہے۔ اب بنگال کی تاریخ کا عنوان انگریزی حکمرانوں کا نام ہے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۸-۱۳۷)

۱۷۶۹ء تا ۱۷۷۰ء

بنگال کا قحط:

۱۷۶۹ء کے جاڑوں میں بنگال میں ایک ایسا قحط پڑا جس کی تباہ کاریاں دونوں ملکوں تک باقی رہیں۔ کمپنی کی سرگرمیوں کا تذکرہ لکھنے والے انگریز مورخوں نے بنگال کے اس ہولناک حادثے کی طرف بہت کم توجہ دی ہے لیکن اس زمانے کے ریکارڈوں میں اس قحط کی تباہ کاریوں کی پوری تصویر اب تک موجود ہے۔ اس قحط نے بنگال کو چالیس سال تک متاثر کیے رکھا۔ اضلاع کے انگریز افسروں نے قحط سے چند مہینے پہلے کلکتہ کنسل کو آنے والے واقعات سے آگاہ کر دیا لیکن کلکتہ کنسل کے ارکان نے ان افسروں کی باتوں پر کان نہ دھرے۔ بنگال کی مال گزاری کی تاریخ ایسے واقعات سے بھری پڑی ہے کہ جب کبھی حکومت کے کارندوں نے حکومت کو فصل کے خراب ہونے کی اطلاع دی تو حکومت نے یا تو مال گزاری معاف کر دی یا پھر اس میں اس حد تک کمی کر دی کہ

کسانوں کو اس کی ادائیگی گراں نہ گزری۔ لیکن کونسل کے ارکان نے بنگال کی ان روایات کو سامنے نہ رکھا۔ جب کمپنی کے افسروں نے کونسل کو فصل خراب ہو جانے کی اطلاع دی تو اس پر کونسل کی طرف سے مال گزاری کی معافی یا اس میں کمی کے احکام جاری نہ ہوئے۔ چنانچہ کمپنی کے افسروں نے قحط کے مارے ہوئے لوگوں سے مال گزاری وصول کر کے انھیں بھوکوں مرنے کے لیے چھوڑ دیا۔ پتا کے مارے ہوئے لوگوں کی مصیبتوں کو بڑھانے کے لیے کونسل نے مال گزاری میں دس فی صد اضافہ کر دیا۔

مئی ۱۷۷۰ء میں جب حالات بہت زیادہ بگڑ گئے تو کونسل نے کمپنی کی مجلس نظامت کو لکھا کہ ”اموات و افلاس کی تباہ کاریاں بیان نہیں کی جاسکتیں۔ پور پینا کے سرسبز صوبے کی ایک تہائی آبادی مر چکی ہے۔ دوسرے حصوں کی کیفیت بھی کم و بیش یہی ہے۔“ کسانوں نے اپنے مویشی اور بیل، بیج دیے، انھوں نے اپنے بچوں کو فروخت کر دیا۔ جب بچے خریدنے والے کوئی نہ رہا تو وہ درختوں کے پتے کھانے لگے۔

جون ۱۷۷۰ء میں مرشد آباد کے انگریز ریذیڈنٹ نے تسلیم کیا کہ زندوں نے مردے کھانے شروع کر دیے ہیں۔ بھوک اور افلاس کے مارے ہوئے کسانوں نے اپنے گھروں کو چھوڑ دیا۔ وہ شہروں کی طرف چل دیے۔ صرف مرنے کے لیے بنگال کے سرسبز گاؤں ایک سال میں ویرانوں میں بدل گئے۔ انسانوں کی صورت ڈھونڈنے سے بھی دھجائی نہیں دیتی تھی۔ ان سخت جانوں کے لیے جنھیں قحط موت کے منہ تک نہ پہنچا سکا۔ وہاؤں نے لکیر لیا۔ اب وہ کہاں جاسکتے تھے، قحط جنھیں موت تک نہ پہنچا سکا وہاں موت کی صورت میں خود ان تک پہنچ جاتی۔ لاکھوں ایسے بد نصیب تھے جو ستمبر کی فصل کا انتظار نہ کر سکے۔ وہ ان اہلہاتے ہوئے خوشوں کو دیکھتے رہے جن کے پکے سے پٹے انھیں مرنا تھا۔ دسمبر کی فصل ستمبر سے بھی اچھی رہی۔ لیکن مرنے والوں کی کتنی بڑھتی چلی گئی۔ اس اچھی فصل کو کمپنی کے کارندوں نے سستے داموں اناج خریدنے اور ذخیرہ کرنے کا جیلہ بنالیا۔ کمپنی نے اپنے گوداموں کو اناج سے بھر لیا۔ رعایا کا پیٹ کون بھرتا؟

اس قحط نے بنگال کی ایک تہائی آبادی کو موت کا شکار بنا دیا۔ اگلے سال بنگال پھر سرسبز اور شاداب ہو گیا لیکن اہل چلانے والے کہاں تھے۔ بنگال کے زرخیز ترین خطوں میں بھی ویرانی دکھائی دیتی تھی لیکن کمپنی کو یہ غم کھائے جا رہا تھا کہ ”زمینیں ویران ہونے سے مال گزاری کتنی چلی جا رہی ہے۔“ کونسل کے ارکان کو لاکھوں انسانوں کا بھوک سے مرجانا متاثر نہ کر سکا۔ وہ متاثر

ہوئے بھی تو صرف مال گزاری کے گھنٹے سے! کتنے سادہ تھے مرنے والے؟ اور کتنے ہوشیار تھے؟
مال گزاری والے؟ رکنپنی کی حکومت، ص ۴۵-۱۴۳)

کنسل کے ارکان نے کمپنی کی مجلس نظامت کو جو چٹھیاں لکھیں تھیں ان سے بھی اس خط کی تباہ کاریوں کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

۲۳ نومبر ۱۷۶۹ء: ”اناج کی کمی سے جو تباہی پیدا ہو سکتی ہے، وہ ہماری آنکھوں کے سامنے ہے۔ بارش نہ ہونے سے بنگال کے ہر حصے میں قحط کے آثار دکھائی دیتے ہیں۔ بڑے بوڑھوں کا کہنا ہے کہ ایسا قحط پڑے گا جس کی مثال نہ مل سکے گی۔ ہمارے خیال میں چھ مہینے سے پہلے قحط دور نہیں ہو سکے گا اس لیے ہم نے ابھی سے اپنی فوج کی ضرورت کے مطابق اناج حاصل کرنے کا حکم دے دیا ہے۔“

۲۵ جنوری ۱۷۷۰ء: ”ہم آپ کو نہایت افسوس کے ساتھ اطلاع دیتے ہیں کہ ہم نے اپنے خط مورخہ ۲۳ نومبر ۱۷۶۹ء میں جن خدشات کا ذکر کیا تھا وہ اب سارے بنگال کو گھیرے ہوئے ہیں۔ برددان کے راجے اور وہاں کے ریزیڈنٹ نے جو عرضداشت بھیجی ہے اسے کلکٹر جنرل نے ہمارے سامنے پیش کر دیا ہے اس میں ہم سے یہ مطالبہ کیا گیا ہے کہ اس سال مال گزاری میں کمی کر دی جائے۔ ہمارے خیال میں ایسا کرنے سے کسانوں کو بھی بہت زیادہ فائدہ ہوگا۔ ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ اس طرز عمل سے آپ کو عارضی تکلیف ہوگی، لیکن آپ کو مجموعی طور پر گمانا نہیں رہے گا کیوں کہ اگر اگلے سال حالات اچھے ہو گئے تو اس کمی کو پورا کر لیا جائے گا۔“
۳۴ فروری ۱۷۷۰ء: ”ہمیں اس وقت تک بنگال میں مال گزاری وصول کرنے میں کسی قسم کی ناکامی نہیں ہوئی۔“

۹ مئی ۱۷۷۰ء (خفیہ): ”پچھلے چھ مہینوں سے بنگال کے اضلاع میں ایک بوند تک نہیں پڑی۔ قحط، اموات اور افلاس کا تذکرہ بیان سے باہر ہے۔ پورینا میں ایک تہائی آبادی مر چکی ہے۔ دوسرے اضلاع کی بھی یہی حالت ہے۔ بہار کے ناظم نے ریزیڈنٹ کو اطلاع دی ہے کہ اپریل کی فصل بہت خراب ہوئی ہے اس لیے باگی پور کی فوج کو وہاں سے ہٹا لیا جائے تاکہ فوج کو جو اناج صرف کرتا ہے اس سے ہزاروں لوگوں کی جانیں بچائی جاسکیں نیز یہ کہ اناج کی قیمت بہت جڑھ گئی ہے۔“

۲۸ جون ۱۷۷۰ء: ”اس مدت میں بہت کم تبدیلی ہوئی ہے۔ ہم نے جس قحط کا ذکر کیا تھا

اس کی تباہ کاریوں میں کسی قسم کا فرق نہیں آیا۔ ہماری تمام کوششوں کے باوجود تباہی اور بربادی بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ آپ کے منافع میں کمی یقینی ہے۔“
 دیسی افسروں کی رپورٹیں:

کلکتہ کنسل کی ان چٹھیوں کے علاوہ ان عرضداشتوں سے بھی اس قحط کی تباہ کاریوں کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے جو بنگال کے ذمے دار دیسی افسروں نے کلکتہ کنسل کو لکھیں۔

مہاراجا شتاب رائے:

”اس صوبے میں اناج کی اس حد تک کمی ہے کہ پٹنہ کے بازاروں میں ہر روز پچاس انسان بھوک سے مر جاتے ہیں۔ دوسرے اضلاع میں حالات اس سے بھی زیادہ خراب ہیں۔ بانگی پور کی انگریزی فوج کے لیے ڈھاکہ سے چالیس ہزار من چاول ابھی تک نہیں پہنچ سکا۔ آپ سے درخواست ہے کہ آپ اناج کی اس مقدار کو بہت جلدی پٹنہ پہنچادیں تاکہ فوج اس صوبے کے اناج کو صرف کرنا شروع نہ کر دے جو خود اس کی اپنی ضرورت کے لیے ناکافی ہے۔“ (۴ جنوری ۱۷۷۰ء کو ملی۔)

محمد رضا خان:

”میں نے مال گزاری وصول کرنے کے لیے ہر امکانی کوشش صرف کر دی ہے۔ خدا کے کاموں میں دخل نہیں دیا جاسکتا، میں آپ سے ملک کی تباہ کاری بیان نہیں کر سکتا۔ تالاب اور چشمے سوکھ چکے ہیں، پانی حاصل کرنا دشوار ہو چکا ہے۔ قحط کی تباہ کاریوں کو آگ نے مکمل کر دیا ہے۔ راجا گنج، دیوان گنج، دیناج پور اور پورینیا میں اناج کے جو ذخیرے باقی تھے وہ سب آگ نے جلا ڈالے۔ میں نہیں جانتا کہ اس ملک کے تقدیر میں کیا لکھا ہے۔ صرف خدا ہی ہمیں اس مصیبت سے رہائی دلا سکتا ہے۔“ (۱۵ مئی ۱۷۷۰ء کو ملی۔)

بنگال کے اس قحط کو کمپنی کے افسروں اور ملازموں نے دولت جمع کرنے کا ایک اچھا موقع جان کر اس سے خوب فائدہ اٹھایا۔ کمپنی کی مجلس نظاماء (بورڈ آف ڈائریکٹرز) نے ۲۸ اگست ۱۷۷۰ء کو کنسل کو جو مراسلہ بھیجا اس میں ان لوگوں کی جنھوں نے قحط کے دنوں میں لوگوں کو مصیبت سے بچانے کی کوشش کی تعریف کرنے کے بعد ”مجلس نظاماء ان لوگوں (خاص کر انگلستان کے رہنے والوں) کے خلاف ناراضگی کا اظہار کرتی ہے جنھوں نے اس عوامی تباہی کو ذاتی فائدے کا

ذریعہ بنایا۔ محمد رضا خان کے مراسلات میں بتایا گیا ہے کہ انگریزوں نے نہ صرف اناج کا ذخیرہ کر لیا بلکہ انھوں نے کسانوں کو مجبور کر دیا کہ وہ اگلی فصل کے لیے رکھے ہوئے بیج کو بھی ڈالیں۔
۱۷۷۰ء کی شروع میں جان شورا انگلستان سے کلکتہ پہنچا۔ اس نوجوان نے آگے چل کر بہت بڑا عہدہ پایا، لیکن اس وقت وہ ایک معمولی حیثیت سے ایسٹ انڈیا کمپنی کی ملازمت کے سلسلے میں کلکتہ پہنچا تھا۔ بنگال کے قحط نے اس پر جواثر کیا اسے اس نے ایک نظم میں پیش کیا تھا۔
فاکس ایسٹ انڈیا بل پر تقریر کرتے ہوئے اڈمنڈ برک نے اس قحط کی تباہ کاریوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ:

”ہندوستان پر تباہ کاریوں کا حملہ بہت خوف ناک تھا لیکن ہم ہندوستان کو اپنی حفاظت میں لے کر اسے زیادہ تباہ کر رہے ہیں۔ وہ تباہ کاریوں کی دشمنی تھی اور یہ ہماری دوستی ہے۔ ہمارے مفتوحہ علاقے کی بد حالی آج بھی دہلی ہے جیسی بیس سال پہلے تھی۔ ہندوستانیوں سے ہمدردی کیے بغیر چند چھو کرے ان پر حکومت کر رہے ہیں۔ ہر وہ روپیہ جو انگریز کو نفع میں حاصل ہوتا ہے اصل میں ہندوستان کا نقصان ہے۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۴۸-۱۴۶)

۱۷۷۱ء

نجیب الدولہ اور نواب دوندے خان، کی موت (۱۷۷۰ء) کے بعد جب ۱۷۷۱ء میں مرہٹوں نے دلی پر قبضہ کیا تو ضابطہ خان کو دلی چھوڑ کر بھاگنا پڑا۔ اب مرہٹوں نے شاہ عالم کو الہ آباد سے بلا کر اسے دہلی کے تخت پر بٹھایا۔

پانی پت کی لڑائی میں نواب وزیر شجاع الدولہ اور دوہیلہ سرداروں نے جو طرز عمل اختیار کیا تھا وہ مرہٹوں کو یاد تھا۔ مرہٹوں نے روہیل کھنڈ اور اودھ سے انتقام لینے کا تہیہ کر رکھا تھا۔ جب شاہ عالم دلی پہنچ گیا تو مرہٹوں نے شاہ عالم کو اپنے ساتھ لے کر روہیل کھنڈ پر حملہ کر دیا۔ دوہیلہ سرداروں کے لیے مرہٹوں اور شاہ عالم کی متحدہ فوجوں کا مقابلہ کرنا بہت مشکل تھا۔ متحدہ فوجوں نے روہیل کھنڈ کو ایک سرے سے دوسرے سرے تک پامال کیا۔ کھیت کاٹ لیے گئے، بستیاں جلا ڈالی گئیں، محل اور مکان لوٹ لیے گئے، متحدہ فوجوں نے ضابطہ خان کے خاندان کے لوگوں کو قید کر لیا گیا۔ قید ہونے والوں میں سے ضابطہ خان کا خوبصورت بیٹا غلام قادر خان تھا جس نے آگے چل کر اپنی کسی ہنک یا کسی بدسلوکی کا شاہ عالم سے انتقام لیا۔ جب روہیل کھنڈ اس طرح تباہ و برباد ہو رہا تھا تو حافظ رحمت خان اور نواب ضابطہ خان نے شجاع الدولہ سے امداد مانگی۔ شجاع الدولہ کو یقین ہو گیا تھا کہ روہیل کھنڈ کی تباہی کے بعد مرہٹوں اور شہنشاہ کی فوجیں اودھ پر حملہ کریں گی۔ مرہٹے نہ صرف اودھ پر حملہ کرنا چاہتے تھے بلکہ انھوں نے اودھ سے نکل کر بہار اور بنگال میں انگریزوں سے لڑنے کا تہیہ کر لیا تھا۔ ان حالات میں شجاع الدولہ نے کلکتہ کونسل سے مدد مانگی۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۶۴)

۲۰ جنوری ۱۷۷۲ء کو بنگال آرمی کے کمانڈر سر رابرٹ بارکراور نواب شجاع الدولہ میں فیصلہ آباد میں ملاقات ہوئی۔ اگلے دن رابرٹ بارکراور نے کلکتہ کونسل کو بات چیت کے تمام پہلوؤں سے آگاہ کرنے کے لیے اپنی رپورٹ بھیجی۔ کلکتہ کونسل سے اجازت مل جانے کے بعد رابرٹ بارکراور شجاع الدولہ روہیل کھنڈ کی طرف بڑھے۔ اسی اثنا میں مرہٹوں نے شجاع الدولہ اور دوہیلوں کے اس تعاون کو توڑنے کے لیے دونوں کے ساتھ بات چیت شروع کر دی۔ شجاع الدولہ بہت حد تک مرہٹوں سے سمجھوتا کرنے اور روہیل کھنڈ پر ان کا قبضہ ماننے کے لیے تیار ہو چکا تھا۔ لیکن رابرٹ بارکراور نے شجاع الدولہ کو مرہٹوں سے لڑنے کا مشورہ دیا۔ شاہ آباد میں شجاع الدولہ، رابرٹ بارکراور، حافظ رحمت خان اور نواب ضابطہ خان میں ایک کانفرنس ہوئی جس میں دوہیلوں اور نواب وزیر

کے درمیان ایک معاہدہ ہوا جس میں روہیلوں نے مرہٹوں کے خلاف لڑنے کے لیے نواب وزیر کا ساتھ دینے کا یقین دلایا اور نواب وزیر سے وعدہ کیا کہ اگر وہ مرہٹوں کو روہیل کھنڈ سے نکال دے تو روہیلے سردار سے چالیس لاکھ روپیہ دیں گے۔ جب روہیلے سرداروں اور شجاع الدولہ میں معاہدہ ہونے لگا تو مرہٹوں نے واپس جانے کی تیاریاں شروع کر دیں۔ برسات سے پہلے ہی وہ واپس ہو گئے۔ ضابطہ خان کی بیوی اور بیٹے کو بھی رہا کر دیا گیا۔ مرہٹوں کے جاتے ہی روہیلے سرداروں نے روہیل کھنڈ پر قبضہ کر لیا۔ نواب وزیر اور رابرٹ بارکر فیض آباد چلے گئے۔

روہیل کھنڈ سے مرہٹوں کے چلے جانے کے بعد روہیلے سرداروں کی باہمی پھوٹ نے ان کے سیاسی اقتدار کو کافی نقصان پہنچایا۔ کئی ایک روہیلے۔ سرداروں کی بغاوتوں نے اس نقصان میں اضافہ کیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۶۵-۱۶۴)

جولائی ۱۷۷۲ء میں ضابطہ خان نے مرہٹوں سے اس شرط پر الگ سمجھوتا کر لیا کہ اس کے مقبوضات اسے واپس کر دیے جائیں اور یہ کہ اسے شاہ عالم کا وزیر اعظم بنادیا جائے۔ ضابطہ خان اور مرہٹوں کے اس سمجھوتے سے شجاع الدولہ نے یہ سمجھا کہ جونہی برسات ختم ہوئی مرہٹے اور وہ پر حملہ کر دیں گے۔ اب شجاع الدولہ نے دارن ڈسٹنگر سے فوجی مدد طلب کی۔ ڈسٹنگر نے فوجی مدد دینے کا اقرار کر لیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۶۵)

۱۸ نومبر ۱۷۷۲ء: بالاجی راؤ کی وفات پر اس کا بیٹا مادھوراؤ پیشوا بنا۔ چون کہ وہ نابالغ تھا اس لیے اس کا چچا رگھو با اس کا ولی مقرر کیا گیا۔ رگھو با کے عہد میں پہلی مرتبہ پونا اور ایسٹ انڈیا کمپنی میں عہد نامہ ہوا۔ اس عہد نامے سے رگھو با کا مقصد کمپنی سے گولہ بارود اور چند فوجی سپاہی حاصل کرنا تھا۔ رگھو با کے زمانے میں مرہٹوں کو نظام کے حملے کا بہت اندیشہ تھا۔ کمپنی کے لیے اس سے بہتر موقع مداخلت کا اور کیا ہو سکتا تھا؟ کمپنی نے سلسٹ اور لسین کے معاوضے میں فوجی مدد کا وعدہ کر لیا۔ چون کہ نظام دکن نے مرہٹوں پر حملہ نہ کیا اس لیے رگھو با کو کمپنی کی مدد کی ضرورت نہ رہی۔ سلسٹ اور لسین کمپنی کے قبضہ سے بچ گئے۔

جب مادھوراؤ پیشوا بالغ ہوا تو اس نے نظم مملکت کو اتر پایا۔ جوان اور ذہین پیشوا نے چچا کو بدعنوانیاں ختم کرنے کے لیے کہا، لیکن بے سود، آخر پیشوا نے رگھو با کو قید کر لیا۔ نو جوان پیشوا ۱۸ نومبر ۱۷۷۲ء کو ۲۸ سال کی عمر میں مر گیا۔ موت سے قبل وہ اپنے چچا رگھو با کو قید سے رہا کر چکا تھا۔ مادھوراؤ لا دلہ تھا۔ اس کی بیوی بھی اس کی موت پرستی ہو گئی۔ بستر مرگ پر مادھوراؤ نے اپنے

بھائی نارائن راؤ کو پیشوا نامزد کیا۔ رگھو با اس نئے پیشوا کا سر پرست مقرر ہوا۔ چچا کو انتقام لینے کا موقع مل گیا۔ رگھو با نے نارائن راؤ کو ۳۰ اگست ۱۷۷۳ء کو قتل کرادیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۷۵-۷۶)

مارچ ۱۷۷۳ء: مرہٹوں نے دلی پہنچ کر ضابطہ خان کو شاہ عالم کا وزیر اعظم مقرر کرنے کے بعد شاہ عالم سے کورہ اور الہ آباد کے اضلاع حاصل کر لیے۔ ان اضلاع کو شاہ عالم انگریزوں کے حوالے کر چکا تھا۔ شجاع الدولہ نے مرہٹوں اور ضابطہ خان کے اتحاد سے یہ اندازہ لگایا تھا کہ مرہٹے روہیل کھنڈ پر پھر حملہ کرنے والے ہیں۔ مرہٹوں نے ۱۷۷۳ء کے شروع میں روہیل کھنڈ پر حملہ کر دیا۔ شجاع الدولہ نے انگریزوں سے مدد مانگی۔ دارن پستنگز نے شجاع الدولہ کی مدد کے لیے انگریزی فوج بھیج دی۔ نواب اور انگریزی فوج مارچ ۱۷۷۳ء میں روہیل کھنڈ میں داخل ہو گئی۔ حال آں کہ اس وقت کسی روہیلہ سردار نے شجاع الدولہ سے مدد نہیں مانگی تھی۔ ضابطہ خان نے حافظ رحمت خان سے بات چیت کی تاکہ اسے مرہٹوں سے سمجھوتا کرنے پر آمادہ کر سکے۔ اسی اثنا میں شجاع الدولہ نے رابرٹ بارکر کے سامنے یہ تجویز پیش کی کہ روہیلوں کو روہیل کھنڈ سے نکال کر اسے اودھ میں شامل کر دیا جائے۔ حافظ رحمت خان نے مرہٹوں کے ساتھ سمجھوتا کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ اودھ اور انگریزوں کی فوج روہیل گھاٹ کی طرف بڑھتی دیکھ کر مرہٹوں نے واپسی کی راہ لی۔ اب شجاع الدولہ نے معاہدے کے مطابق حافظ رحمت خان سے رقم طلب کی۔ حافظ رحمت خان نے کہا کہ وہ دوسرے روہیلہ سرداروں سے مشورہ کرنے کے بعد جواب دے گا۔

۱۳ مئی ۱۷۷۳ء کو شجاع الدولہ کی فوج روہیل کھنڈ چھوڑ کر اودھ کی طرف چل دی۔ رقم ادا کرنے میں حافظ رحمت خان کی تھوڑی تاخیر نے شجاع الدولہ کے لیے موقع پیدا کر دیا کہ وہ انگریزی فوج کی مدد سے روہیل کھنڈ پر قبضہ کرے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۶۵-۶۶)

۱۹ اگست ۱۷۷۳ء میں دارن پستنگز نے بنارس میں شجاع الدولہ سے ملاقات کی۔ اس ملاقات میں شجاع الدولہ اور دارن پستنگز میں جو معاہدہ ہوا اس کی رد سے کمپنی نے پچاس لاکھ روپے میں کورہ اور الہ آباد کے اضلاع شجاع الدولہ کے ہاتھ بیچ دیے۔ اسی اثنا میں شاہ عالم کا ایک خط دارن پستنگز کو ملا جس میں مطالبہ کیا گیا تھا کہ دارن پستنگز "کورہ اور الہ آباد کے اضلاع مابعد دولت کے حوالے کر دے اور اس کے ساتھ ہی بنگال کا خراج بھی بھیجنا شروع کر دے۔" کورہ اور الہ آباد کو دارن پستنگز فروخت کر چکا تھا۔ خراج دینے سے اس نے انکار کر دیا۔ میکالے کے

الفاظ میں ”ہسٹنگز کو مقبوضات کی ضرورت نہیں تھی بلکہ دولت کی۔ اس نے کورہ اور الہ آباد کو فروخت کرنے کا تہیہ کر لیا۔ خریدار کی کمی نہیں تھی۔ شجاع الدولہ کا خزانہ بھرا ہوا تھا۔ بیچنے والے اور خریدنے والے میں سودا ہو گیا۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۶۶)

۲۳ اپریل ۱۷۷۴ء: بنارس ہی میں شجاع الدولہ نے وارن ہسٹنگز کے ساتھ روہیل کھنڈ پر حملہ کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ شجاع الدولہ نے اس مہم کے کامیاب ہونے کی صورت میں کمپنی کو چالیس لاکھ روپے دینا منظور کیا۔ جب شجاع الدولہ نے اٹاواہ پر حملہ کرنا چاہا تو وارن ہسٹنگز نے فوجی امداد پر چند شرطیں لگا دیں۔ شجاع الدولہ نے ان شرطوں کو ماننے سے انکار کر دیا لیکن اس پر بھی اس نے اٹاواہ پر حملہ کر دیا۔ سرہٹوں نے مقابلہ نہ کرتے ہوئے شہر کو خالی کر دیا۔ شجاع الدولہ نے وارن ہسٹنگز سے پھر فوجی مدد مانگی۔ وارن ہسٹنگز نے مدد دینے کا اقرار کر لیا۔ چنانچہ کرنل جیمس کو شجاع الدولہ کی مدد کے لیے بھیجا گیا۔ شاہ آباد کے قریب شجاع الدولہ اور کمپنی کی فوجیں ۱۷۷۴ء میں ایک دوسرے سے ملیں، شجاع الدولہ نے اپنے ایلچی کو حافظ رحمت خان کے پاس بھیجا تا کہ ۱۷۷۴ء کے معاہدے کے مطابق اسے رقم ادا کرنے پر آمادہ کرے۔ اس اثنا میں حافظ رحمت خان اور کرنل جیمس میں خط و کتابت ہوتی رہی۔ حافظ رحمت خان نے اپنے خطوں میں اپنی اور دوسرے روہیلہ سرداروں کی مالی پریشانیوں کو ظاہر کرتے ہوئے شجاع الدولہ سے درخواست کی کہ وہ اس وقت موجود رقم کا مطالبہ نہ کرے۔ جو انہی حالات اچھے ہوئے، یہ رقم آہستہ آہستہ ادا کر دی جائے گی۔ حافظ رحمت خان کے دردناک لفظوں کا شجاع الدولہ اور کرنل جیمس پر کوئی اثر نہ ہوا۔ ۲۳ اپریل ۱۷۷۴ء کو سیرن پور کٹرہ میں لڑائی ہوئی۔ روہیلوں نے حملہ آوروں کا بڑی بہادری سے مقابلہ کیا۔ حافظ رحمت خان لڑتا ہوا مارا گیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۶۶-۱۶۷)

۷ اکتوبر ۱۷۷۴ء: حافظ رحمت خان کی موت کے بعد علی محمد کا بیٹا فیض اللہ خان روہیلوں کا سردار بنا۔ وہ اپنی فوج سمیت گڑ حوال کی پہاڑیوں میں پناہ گزیں ہو گیا۔ فیض اللہ خان نے شجاع الدولہ کے سامنے صلح کی شرطیں پیش کیں لیکن وارن ہسٹنگز یہ نہیں چاہتا تھا کہ روہیلوں اور شجاع الدولہ میں سمجھوتا ہو جائے۔ چنانچہ اس کی ہدایات کے مطابق کرنل جیمس نے شجاع الدولہ پر دباؤ ڈال کر اسے روہیلوں سے سمجھوتا کرنے سے دور رکھا۔ لیکن ۷ اکتوبر ۱۷۷۴ء کو شجاع الدولہ اور فیض اللہ خان میں سمجھوتا ہو گیا۔ فیض اللہ خان رام پور چلا گیا۔ معاہدے کے مطابق اس نے اپنی حفاظت کے لیے صرف پانچ ہزار سپاہی رکھے۔“ (ایضاً، ص ۱۶۷)

روہیل کھنڈ کی تباہی:

نواب شجاع الدولہ اور انگریزی فوج نے روہیل کھنڈ پر حملہ کرنے اور فیض اللہ خان سے سمجھوتا کرنے کی درمیانی مدت میں روہیل کھنڈ کے سیکڑوں گاؤں جلا دیئے۔ روہیلوں کی شکست کے بعد شجاع الدولہ نے حافظ رحمت خان کے بیٹے مہابت خان سے اس کے باپ کا خزانہ دریافت کیا جس پر مہابت خان نے کہا کہ اس کے باپ کے پاس اپنی رعایا کی محبت کے سوا اور کوئی خزانہ نہیں تھا۔ اس پر شجاع الدولہ نے حافظ رحمت خان کی بہو بیٹیوں کو خیموں میں قید کر کے ان کے گھروں کی تلاشی لی۔ شجاع الدولہ نے نواب دوندے خان کے بیٹوں کو گرفتار کر کے ان کی جائیداد ضبط کر لی۔ حافظ رحمت خان کے خاندان کو الہ آباد میں نظر بند کر دیا گیا۔

مل کے الفاظ میں ”ہر وہ شخص جس کا نام روہیلہ تھا۔ موت کے گھاٹ اتار دیا گیا یا جلا وطن کر دیا گیا۔“ میکالے روہیلوں کی تباہی کا اس طرح ماقم کرتا ہے:

”ایک لاکھ سے زائد انسان بے خانماں ہو کر دبائی علاقہ کی طرف بھاگ نکلے انہوں نے اپنی بیٹیوں اور بیٹیوں کو انتہائی مصیبت میں دیکھا۔۔۔ ان کے دیہات جلا دیے گئے۔ ان کے بچے ذبح کر دیے گئے۔ ان کی عورتیں بے عزت کی گئیں۔“

لائل لکھتا ہے کہ

”برطانوی عساکر ایک ایسی قوم کے خلاف صف آرا ہوئے جس سے انہیں کوئی پر خاش نہ تھی۔“

برطانیہ کے پارلیمانی خطیب برک نے یوں کہا۔

”جناب ہسٹنگز اس امر پر ناز ان ہیں کہ انہوں نے ظالم ترین نواب دزیر کے ہاتھ روہیلوں کو فروخت کر دیا۔ صفحہ ہستی پر نواب دزیر سے زیادہ ظاہر انسان کی جستجو فضول ہے۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۶۸-۱۶۷)

کمپنی کی لوٹ مار پر ایک تبصرہ:

اٹھارھویں صدی میں انگلستان کے بعض لوگوں میں اس امر کا احساس ہونے لگا کہ برطانوی قوم ہندوستان میں برطانوی حکومت کی ذمہ دار ہے، نہ کہ سوداگروں کی جماعت۔ کلاؤ نے بھی ۱۷۵۹ء میں پٹ کو لکھا کہ ”اس قدر وسیع حکومت سوداگروں کی ایک جماعت کے بس کی بات

نہیں۔ کمپنی قوم کی مدد کے بغیر حکومت کے لیے نا اہل ہے۔“ اسی مکتوب میں کلاؤ بتاتا ہے کہ اگر برطانوی حکومت بنگال پر قابض ہو جائے تو اس کی آمدنی ٹیکس دینے والے انگریزوں کے بوجھ کو ہلکا کر دے گی۔ پٹ نے کلاؤ کی اس خواہش کو ”بہت ہی پر لطف معاملہ“ کہہ کر پورا نہ کیا۔ پلاسی کی جنگ کے پندرہ سال بعد کمپنی کے فارغ شدہ ملازموں نے لندن میں مشرق کے تاجداروں کی شان و شوکت کا مظاہرہ کیا۔ ہندوستان میں دولت کے علاوہ اگر وہ کسی غیر چیز کو اپنے ہمراہ لے گئے تھے تو نواب کا لفظ تھا جسے ان نئے نوابوں نے ”نواب“ بنا دیا۔ سیاستدانوں نے چاہا کہ کمپنی کے نفع میں سے کچھ رقم شاہی خزانے میں جمع ہونی چاہیے۔ دوسری طرح کمپنی کے حصہ داروں نے شور مچایا کہ ملازموں کی نسبت انھیں زیادہ حصہ ملنا چاہیے۔ ۱۷۶۶ء سے پارلیمنٹ نے کمپنی کی معاملات میں دلچسپی یعنی شریع کی۔ نیز یہ کہ کمپنی کے مقبوضات پر تاج برطانیہ کا قبضہ ہونا چاہیے۔ وزارت نے اس معاملے کی طرف خاص توجہ نہ کی۔ چنانچہ ۱۷۶۷ء میں پارلیمنٹ اور کمپنی کے درمیان ایک ہلکا سا معاہدہ ہو گیا، لیکن اس معاہدے سے دونوں ناخوش تھے۔ ۱۷۶۹ء میں کورٹ آف ڈائریکٹرز کی طرف سے کمپنی کے تمام ہندوستانی مقبوضات کے نظم و نسق کی دریافت کے لیے کمپنی کے تین پرانے خادم دین اشارٹ، کرنل فورڈ اور سر ریفٹن عازم ہندوستان ہوئے۔ کورٹ آف ڈائریکٹرز نے انھیں وسیع اختیارات دے کر بھیجا۔ یہ کمیشن ہندوستان نہ پہنچ سکا۔ اس امید کے بعد اس جہاز کا کچھ پتانہ چل سکا جس پر کمیشن کے ارکان سوار تھے۔ لندن میں کمپنی کی مخالفت زیادہ موثر ہوتی رہی۔ مخالفت کا یہ جذبہ انتہائی کمال کو پہنچ گیا۔ جب ڈائریکٹروں نے ۱۷۷۲ء میں لارڈ نارٹھ کو اطلاع دی کہ جب تک حکومت کمپنی کو دس لاکھ پونڈ قرض نہیں دیتی اس وقت تک کمپنی کے کاروبار بند رہیں گے۔ اسی سال خفیہ پارلیمانی کمیٹی کے کئی اجلاس منعقد ہوئے۔ ان مجالس کی روئیدادوں کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۷۵۷ء سے ۱۷۶۶ء تک کی مدت میں کمپنی کے ملازموں نے بنگالیوں سے ۲۱۶۹۶۶۵ پونڈ صرف نذرانے کی صورت میں وصول کیے۔ کلاؤ کی جاگیر کی مالیت اس رقم میں شامل نہیں۔ اس کے علاوہ تلافی نقصانات کی صورت میں کمپنی نے ۳۳،۷۰،۸۳۳ پونڈ وصول کیے۔ ان دو مجالس کی روئیدادوں نے اس خیال کو یقین کے درجے تک پہنچا دیا کہ کمپنی کو پارلیمنٹ کے ماتحت کام کرنا چاہیے۔ چنانچہ ۱۷۷۳ء میں رگولیننگ ایکٹ منظور ہوا۔

اس ایکٹ کی رو سے کمپنی کے ڈائریکٹر مجبور ہو گئے تھے کہ وہ کمپنی کے دیوانی، فوجی اور مالی امور سے متعلقہ خط و کتابت انگلستان کے وزیروں کے سامنے رکھیں۔ اس ایکٹ کے تحت بنگال کے گورنر کو ہندوستان میں برطانوی مقبوضات کا گورنر جنرل بنا دیا۔ گورنر جنرل کے مشورہ کے لیے

چار ارکان کی ایک کونسل بنائی گئی۔ فیصلہ کثرت آرا پر چھوڑ دیا گیا۔ مساوی آرا کی صورت میں گورنر جنرل کو کاسٹنگ ووٹ کا حق دیا گیا۔ مدراس اور بمبئی کے گورنروں کو دیسی ریاستوں کے ساتھ تعلقات قائم کرنے میں گورنر جنرل اور کونسل کے ماتحت رکھا گیا۔ اسی ایکٹ کے ذریعے کلکتہ میں عدالت عالیہ قائم کی گئی۔ یہ عدالت تاج انگلستان کے ماتحت تھی۔ کمپنی کے ملازموں کو ذاتی کاروبار اور تحائف قبول کرنے کی ممانعت ہو گئی۔ رگولیشن ایکٹ ناقص اور نامکمل تھا۔

کونسل کے چار ارکان میں سے کلیورنگ، مون سن اور فرانس انگلستان سے آئے تھے اور یہی وجہ ہے کہ وہ ہر معاملے میں ہسٹنگز کے خلاف متحد دکھائی دیتے ہیں۔ وہ چاہتے تھے کہ کمپنی کے مظالم اور اس کی بدعنوانیوں میں کمی واقع ہو۔ باروئل چوں کہ کمپنی کا ملازم تھا اس لیے کونسل کا رکن ہونے کی صورت میں وہ ہسٹنگز کا طرف دار اور ہمدرد رہا۔ ہسٹنگز کے خلاف کونسل میں بہت سے الزامات پیش کیے گئے۔ ان میں سب سے اہم نذکار کا وہ الزام تھا۔ جس کی رو سے ہسٹنگز نے منی بیگم سے بہت بڑی رقم رشوت کے طور پر وصول کی۔

کونسل نے ہسٹنگز کو اپنے رد و رد ایک مجرم کی حیثیت سے طلب کرنا چاہا۔ ہسٹنگز نے کونسل میں پیش ہونے سے انکار کرتے ہوئے کونسل کو تحلیل کر دیا۔ ابھی یہ معاملہ طے نہ پایا تھا کہ ایک ہندوستانی سوداگر نے نذکار پر جعل سازی کا مقدمہ دائر کر دیا۔ عدالت عالیہ نے نذکار کو سزائے موت کا حکم سنایا۔ نذکار کی سزائے موت نے اس مقدمے کا خاتمہ کر دیا۔

نذکار کا صرف یہی جرم تھا کہ اس نے اپنے بکتوب کے ساتھ منی بیگم کا خط فرانس کو بھیجا جس میں بیگم نے اقرار کیا تھا کہ ہسٹنگز نے اس سے رشوت کے طور پر لاکھوں روپیہ وصول کیا ہے۔ نذکار نے اس خط میں لکھا تھا کہ رضا خان نے دس لاکھ روپیہ ہسٹنگز کو اور دو لاکھ روپیہ اسے دیا تھا۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ اس کے فوراً بعد ہی رضا خان کی تقصیر معاف کر دی جاتی ہے۔ فرانس اور اس کے ہم خیال ارکان نے ہسٹنگز سے روپیہ واپس کرنے کا مطالبہ کیا۔ روپیہ واپس کرنے سے یہ کہیں آسان تھا کہ نذکار کو مجرم ثابت کیا جائے۔ جعل سازی کے الزام میں نذکار کو گرفتار کر لیا گیا۔ ہسٹنگز نے تمام معاملہ کلکتہ کی عدالت عالیہ میں جو ۱۷۷۳ء میں قائم ہوئی تھی پیش کر دیا۔ میر عدالت سر ایلچا ابھی نے نذکار کے مقدمہ کی سماعت کی اور آخرا سی عدالت کے حکم سے نذکار نے موت کی سزا پائی۔

مفروضہ جعل سازی کا جرم ۱۷۷۰ء میں ہوا لیکن عدالت عالیہ ۱۷۷۳ء میں قائم ہوئی۔ عدالت اپنی پیدائش سے قبل کے مجرموں کو سزائے کی مجاز نہ تھی اور اگر اس امر کو تسلیم بھی کر لیا جائے

کہ نذکار مجرم تھا تو پھر بھی سزا نوعیت جرم سے کہیں زیادہ سخت تھی۔ اس میں کلام نہیں کہ ان ایام میں انگلستان کے قانون کے مطابق جعل سازی کی سزا پھانسی تھی۔ لیکن نذکار نہ تو انگریز تھا اور نہ ایسٹ انڈیا کمپنی کا ملازم۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۶۴-۱۶۲)

۶ مئی ۱۷۷۵ء: ایسٹ انڈیا کمپنی اس زمانے میں مرہٹوں، نظام دکن اور حیدر علی کے اتحاد سے بہت خائف تھی۔ چنانچہ مرہٹوں کو نظام اور حیدر علی سے علاحدہ رکھنے کے لیے حکومت بمبئی نے مونسٹن کو دربار پیشوا میں بھیجا تھا۔ اس زمانے میں کمپنی مرہٹوں سے بہت ڈرتی تھی کیوں کہ مرہٹے کمپنی کے سیاسی اقتدار کو ختم کرنے پر تلے ہوئے تھے۔ مرہٹے الہ آباد، اودھ اور روہیل کھنڈ پر حملہ کرنا چاہتے تھے کہ ۱۷۷۳ء میں ان کے خانگی معاملات نے انھیں واپس جانے پر مجبور کر دیا۔ مونسٹن اپنا کام کر چکا۔ رگھو بابا پیشوا تھا۔ رگھو بابا مونسٹن کا آلہ کار تھا۔ مونسٹن نے رگھو بابا کو مشورہ دیا کہ نظام اور حیدر سے جنگ کرے۔ ان جنگوں میں رگھو بابا نے اگرچہ شکست نہیں کھائی۔ تاہم ان جنگوں نے اسے کسی قسم کا فائدہ بھی نہ پہنچایا۔ نانا فرنولیس کو اس امر کا یقین تھا کہ رگھو بابا حکومت بمبئی کا آلہ کار ہے اور یہ کہ رگھو بابا کی پیشوائی میں مرہٹوں کی تباہی لپٹی ہوئی ہے۔ رگھو بابا کمپنی کی فوجی حمایت کو مرہٹی قوت کا سب سے بڑا سبب خیال کرتا تھا لیکن نانا فرنولیس کے نزدیک کمپنی کی فوجی مدد مرہٹوں کی موت تھی۔

جب رگھو بابا کو معلوم ہوا کہ فرنولیس اور دوسرے مرہٹہ وزیر اس کے خلاف ہیں تو رگھو بابا ہجرات کی طرف بھاگ نکلا۔ رگھو بابا نے بمبئی کونسل سے مدد کی درخواست کی۔ ارکان کونسل معاونت کے لیے رضامند تھے۔ انھیں رگھو بابا سے کسی قسم کی ہمدردی نہ تھی۔ وہ مرہٹوں کو کمزور دیکھنے کے خواہاں تھے۔ سب سے بڑھ کر وہ سلسٹ اور لسبین پر قابض ہونا چاہتے تھے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ڈائریکٹروں نے ایک خط کے ذریعے جو انھوں نے صدر اور بمبئی کونسل کو لکھا، اس میں اس امر کی صاف طور پر وضاحت کر دی گئی تھی کہ سلسٹ اور لسبین پر کسی نہ کسی طرح سے قبضہ کر لیا جائے۔ سلسٹ اور لسبین پر قابض ہونے کے لیے صدر اور ارکان کونسل نے رگھو بابا کی مدد کا وعدہ کر لیا۔ رگھو بابا نے سورت پہنچ کر ۶ مئی ۱۷۷۵ء کو عہد نامہ سورت کی رو سے سلسٹ اور لسبین کے علاقے انگریزوں کے سپرد کر دیے۔

مرہٹوں کی پہلی جنگ کا سبب عہد نامہ سورت ہے! (کمپنی کی حکومت، ص ۸۵-۱۸۴)

۱۷۷۹ء

۱۷۷۹ء میں نظام نے انگریزوں کو ہندوستان سے بالکل خارج کرنے کے لیے ایک محاذ قائم کیا۔ اس محاذ میں گانگوار کے سوا تمام مرہٹہ سردار شامل تھے۔ حیدر علی بھی اس میں شریک تھا۔ اس محاذ کو کامیاب بنانے کے لیے نانا فرنولیس نے انتہائی کوشش کی۔ اس نے شہنشاہِ دہلی کو بھی اس میں شامل ہونے کی دعوت دی۔ نانا فرنولیس نے مندرجہ ذیل خط اپنے وکیل مقیم دہلی کو لکھا۔

”معلوم ہوا ہے کہ کلکتہ کے انگریز دہلی کے شہنشاہ کے ساتھ سیاسی تعلقات قائم کرتے ہوئے شہنشاہ کو اپنی طرف مائل کرنا چاہتے ہیں۔ اس لیے تمہیں چاہیے کہ شہنشاہ اور نجیب خان کو مندرجہ ذیل حقائق سے آگاہ کرو:

نوٹی کاروں کا طرز و طریق نامناسب اور عیاراً ہے۔ دو ابتدا میں ہمدی تاجداروں کو اپنے ساتھ متحد ہونے کے مفاد بتاتے ہیں، لیکن آخر کار ان کی مملکتوں پر قابض ہو کر انھیں زندانوں میں بند کر دیتے ہیں۔ مثال کے طور پر شجاع الدولہ اور محمد علی خان پیش کیے جاسکتے ہیں۔ تمہیں چاہیے کہ مل مغرب کو اچھی طرح دباؤ اور نہ یورپ کے یہ اچھی تمام علاقے پر قابض ہو جائیں گے اور یہ اچھا نہیں۔ شہنشاہ کو چاہیے کہ دوسرے تمام دوس کے لیے اس مسئلے کی طرف توجہ کرے۔ دکن کے تمام تاجدار متحد ہو چکے ہیں۔ انھوں نے انگریزی اقتدار کو ختم کر کے اس کے لیے اپنی فوجیں تیار کر لی ہیں۔ وہ اپنے اپنے علاقوں میں انگریزوں سے جنگ آزما ہونے والے ہیں۔ شمالی ہندوستان میں شہنشاہ اور نجیب خان کو ختم تو تمہیں متحد کرنے کے بعد انگریزوں کا خاتمہ کر دینا چاہیے۔ اس طرح سلطنت کی شان میں نمایاں اضافہ ہوگا۔“

نانا فرنولیس پہلا مدبر ہے جس نے تمام ہندوستان کو انگریزوں کے خلاف متحد ہونے کی دعوت دی۔ نانا فرنولیس کے اس اعلان کے خوف سے کمپنی نے مرہٹوں سے صلح کر لی۔ ممدنارہ سلیمانی نے مرہٹوں کی پہلی جنگ کا خاتمہ کر دیا۔

مہاراجا سندھیا کے واسطے سے عہد نامہ سلیمانی مرتب ہوا۔ اس عہد نامے کی متردد دفعات تھیں۔ اس کی رو سے انگریزوں نے وہ تمام علاقہ مرہٹوں کو واپس کر دیا۔ جس پر انھوں نے عہد نامہ پورندھر کے بعد قبضہ کر لیا تھا۔ گوالیار پر مہاراجا سندھیا کا قبضہ تسلیم کیا گیا۔ رگھوپا کی پٹنن پچیس ہزار روپیہ ماہانہ مقرر کی گئی۔

مرہٹوں کی پہلی جنگ نے کمپنی کا خزانہ خالی کر دیا۔ اسی خالی خزانے کو پر کرنے کے لیے اس نے ایک ایسا سلسلہ شروع کیا، جس نے اسے قانون کی گرفت میں پہنچا دیا۔ مرہٹوں کی پہلی جنگ کے بعد گورنر جنرل کو کسی ہندوستانی تاجدار سے جنگ کرنے کی جرات نہیں کرنی چاہیے تھی لیکن گورنر جنرل حیدر علی سے غیر آزا ہونا چاہتا تھا، کیوں کہ وہ اتحادیوں کو حیدر علی سے جدا کر چکا تھا۔

کمپنی کی حکومت کو ختم کرنے کے لیے تہا مرہٹوں ہی نے کوشش نہیں کی بلکہ حیدر علی بھی

مرہٹوں کا شریک کار تھا۔ انگریزوں کو سب سے خوف ناک جنگیں حیدر علی سے کرنی پڑیں۔ وہ ان کا سب سے بڑا دشمن تھا۔ وہ اپنی موت تک انگریزوں سے لڑتا رہا۔ ذاتی فراست و شجاعت سے اس نے تاریخ میں اپنا لیے جگہ پیدا کی۔ (کپتانی کی حکومت، ص ۸۷-۱۸۶)

۱۷۸۰ء تا ۱۹۸۳ء

۱۷۷۹ء میں نظام نے انگریزوں کے خلاف متحدہ محاذ بنایا تو حیدر علی بھی اس میں شریک ہو گیا تھا۔ جب مدراس کی انگریزی حکومت نے مایہ کی بندرگاہ پر سے اپنا قبضہ اٹھانے سے انکار کر دیا تو انگریزوں اور حیدر علی میں لڑائی چھڑ گئی۔ یہ لڑائی ۱۷۸۰ء سے ۱۷۸۳ء تک ہوئی۔

حیدر علی نے کرناٹک پر دھاوا بول دیا۔ اس نے کرنل بلی کی فوج کو ہتھیار ڈالنے پر مجبور کر دیا۔ بکسر کا فاتح منرو بھی حیدر علی کے حملے کی تاب نہ لا سکا۔ وہ اپنی بہت سی توپوں کو چھوڑ کر بھاگ نکلا۔ چند دنوں کے اندر اندر حیدر علی نے ارکاٹ پر قبضہ کر لیا۔ اسی اثنا میں وارن ہسٹنگز نے نظام اور سدھیا کو حیدر علی سے الگ کر دیا، لیکن حیدر علی نے لڑائی کو جاری رکھا۔ اب وارن ہسٹنگز نے بنگال سے سر آئیر کوٹ کی کمان میں ایک فوج بھیجی جس نے ۱۷۸۱ء میں پور تو نو د میں حیدر علی کو شکست دی، لیکن حیدر علی نے بہت جلد اس شکست کا بدلہ لے لیا۔ اسی اثنا میں فرانسیسیوں کا ایک جنگی بیڑہ حیدر علی کی مدد کو پہنچ گیا۔ ۱۷۸۱ء میں حیدر علی کے بیٹے نیپو نے بھی کرنل برتھ ویٹ کو شکست دی۔ اسی اثنا میں حیدر علی اس دنیا سے چل بسا۔ نیپو نے لڑائی کو بدستور جاری رکھا۔ جوں کہ ۱۷۸۳ء میں معاہدہ درمائی کی رو سے انگریزوں اور فرانسیسیوں میں صلح ہو چکی تھی، اس لیے فرانسیسیوں نے نیپو کی مدد سے ہاتھ اٹھالیا۔ کئی مہینوں تک لڑائیاں ہوتی رہیں، لیکن آخر کار انگریزوں نے نیپو سلطان کے سامنے صلح کی شرطیں پیش کر دیں جنہیں نیپو سلطان نے مان لیا۔ معاہدہ منگلور نے ۱۷۸۳ء میں میسور کی دوسری لڑائی کو ختم کر دیا۔

حیدر علی کا کیریئر:

میسور کی دوسری لڑائی کا سب سے اہم واقعہ حیدر علی کی موت ہے۔ پرانے زمانے کے بادشاہوں کی طرح حیدر علی رات کو بھیس بدل کر اپنی رعایا کے حالات سے براہ راست واقفیت حاصل کرتا تھا۔ حیدر علی نے اپنی پولیس اور فوج کو اعلیٰ پیمانے پر منظم کیا تھا۔ بہادرانہ کارناموں پر حیدر علی سپاہیوں کو بہت زیادہ انعام و اکرام دیتا تھا۔ حیدر علی کے عدل و انصاف کی داستانیں جنوبی

ہند میں زبان زد خاص و عام ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اس نے ایک جرم کی پاداش میں اپنے بیٹے ٹیپو کو اپنے ہاتھ سے کوڑے لگائے تھے۔ حیدر علی کو ٹیپو نور میں مقیم تھا۔ ایک شام سیر کے لیے نکلا تو ایک بڑھیا نے اسے روک لیا۔ نواب نے وجہ دریافت کی۔ بڑھیا نے کہا کہ نقیبوں کے سردار آغا محمد نے اس کی لڑکی چھین لی ہے اور اس نے انصاف طلب کرنے کے لیے جو درخواست دی تھی، اس پر تا حال غور نہیں کیا گیا۔ حیدر علی نے تحقیقات شروع کی۔ معلوم ہوا کہ بڑھیا نے اپنی درخواست سردار حیدر شاہ کے ہاتھ میں دی تھی۔ جب سردار سے دریافت کیا گیا تو اس نے بڑھیا اور اس کی بیٹی کو طوائفوں سے بتلایا۔ اس نے سردار حیدر ستاد کو دوسو کوڑے لگا کر معزول کر دیا اور سردار آغا محمد شاہ کو سزائے موت دی۔ حیدر علی نے سرنگا پٹم میں روما کے تماشوں کو رائج کیا۔ بہادر سپاہی زرہ کتر پہن کر شیروں اور چیتوں سے لڑتے۔ اگر سپاہی غالب آ جاتا تو اسے انعام دیا جاتا اگر شیر یا چیتا غالب دکھائی دیتا تو اسے گولی مار کر ہلاک کر دیا جاتا۔ اس کی زندگی میں حیرت انگیز رواداری کا ثبوت ملتا ہے۔

ایک واقعہ بھی ایسا نہیں ملتا کہ محض دینی اختلاف کی بنا پر اس نے کسی شخص کو کسی قسم کی اذیت پہنچائی ہو۔ حیدر علی کی فوج میں غیر مسلموں کو بہت بڑے عہدے دیے گئے تھے۔ اس کا شیر خاص کھاندے راؤ برہمن تھا۔ اس نے نہ صرف قدیم مندروں کی جاگیروں کو بحال رکھا، بلکہ اس نے منادر کی جاگیروں میں اضافہ کیا۔ میسور کے مندروں میں آج تک حیدر علی کے فرا میں محفوظ ہیں۔ میسور کے محکمہ آثار قدیمہ کی سالانہ رپورٹ میں اس دعوے کا بہترین ثبوت ہیں۔ سرنگا پٹم کا سب سے بڑا مندر اسی کا تعمیر کردہ ہے۔ رواداری کی اس سے شان دار مثال اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس نے اپنی زندگی میں جہاں متعدد منادر تعمیر کرائے، وہاں اس نے ایک مسجد تعمیر نہیں کی۔ اس نے سلطنت کے تحفظ کے لیے قلعوں کا ایک جال بچھا دیا۔ قلعہ بندی کے فن میں اس کو بہت دسترس حاصل تھی۔ وہ انگریزوں کو ہندوستان کا سب سے بڑا دشمن خیال کرتا تھا۔ کہنی اس کو اپنے اقتدار کے لیے سب سے بڑا سنگ گراں خیال کرتی تھی۔ وہ انگریزوں سے آخر دم تک لڑتا رہا۔ ایک مورخ کے الفاظ میں:

”انگریزوں کو اپنی سلطنت قائم کرنے کے لیے ہندوؤں، مرہٹوں، جاٹوں، گورکھوں اور سکھوں سے کئی جنگیں لڑنا پڑیں لیکن انھیں سب سے طاقتور دشمن حیدر علی ملا، جسے انگریز شکست نہ دے سکے۔ ۱۷۶۷ء سے ۱۷۸۲ء تک اس نے اپنی بہادری کا سکھ انگریزوں کے دل میں بنھا دیا۔ ہر اس پر اس کا مشہور دھوا ایک ایسا تاریخی اور جنگی کارنامہ ہے کہ مدت تک یاد رہے گا۔ اس

کے دل میں اس قدر رحم اور وسعت تھی کہ اس نے مدراس پر قبضہ نہیں کیا، حال آں کہ وہ نہایت آسانی سے مدراس پر قابض ہو سکتا تھا۔ اگر اس وقت مدراس پر حیدر علی کا قبضہ ہو جاتا تو جنوبی ہندوستان سے انگریزوں کا اقتدار ختم ہو جاتا۔ بعد کی جنگوں میں بھی اس کو اس قسم کے مواقع حاصل ہوئے۔ حیدر علی کی موت میسور اور مہاراشٹر کے لیے بہت بڑا نقصان ثابت ہوئی۔ اس کی موت کی خبر سنتے ہی مرہٹوں نے ہتھیار ڈال کر انگریزوں سے ان کی پیش کردہ شرائط پر سالبھی کے مقام پر ان سے صلح کر لی۔ حیدر علی مذہبی تعصب سے بالکل مبرا تھا۔ اس جیسا کوئی اور جرنیل اس زمانے کے ہندوستان میں پیدا نہیں ہوا۔ وہ تباہندہستانی حکمران تھا جس نے اپنے ملک کی مدافعت کے لیے بحری طاقت قائم کی۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۸۴-۱۸۱)

۲۳ فروری ۱۷۹۲ء: حیدر علی کی وفات پر اس کے بیٹے ٹیپو نے جنگ کو جاری رکھا۔ اسی دوران میں انگریزوں کو ٹیپو کی فوجی قابلیت کا اندازہ ہوا۔ انگریز مجبور ہو گئے تھے کہ وہ ٹیپو سے صلح کریں۔ اس عہد نامے کی رو سے جو تاریخ میں عہد نامہ منگلور کہلاتا ہے انگریزوں نے ٹیپو کو اپنا حلیف قرار دیا اور بوقت ضرورت دونوں نے ایک دوسرے کی مدد کرنے کا عہد کیا۔ لیکن کارنوالس ٹیپو سے صرف اس لیے جنگ آزما ہونا چاہتا تھا کہ امریکی نقصانات کی تلافی ہو سکے۔ کارنوالس، واشنگٹن سے شکست کا داغ ٹیپو کے خون سے دھونا چاہتا تھا۔ چوں کہ جدید آئین کی رو سے وہ ٹیپو سے جنگ آزما نہیں ہو سکتا تھا۔ اس لیے اس نے ایسا رویہ اختیار کرنا چاہا۔ جس سے ٹیپو کو یقین ہو جائے کہ کارنوالس اس کا دشمن ہے۔ کارنوالس نے نظام دکن کو اپنے حلیفوں کی ایک فہرست بھیجی لیکن ٹیپو کا نام عدا اس فہرست سے اڑا دیا گیا۔ اب ٹیپو کو یقین ہو گیا کہ کارنوالس اس سے ضرور جنگ آزما ہوگا۔ کارنوالس نے نظام اور مرہٹوں کو اپنے ساتھ شامل کر لیا۔ جب ٹیپو ٹراونکور پر حملہ آور ہونے کی فکر میں تھا اس وقت کارنوالس اس کے خلاف صف آرا ہوا۔ کارنوالس گم شدہ شہرت کے حصول کے لیے ٹراونکور کی حمایت پر اتر آیا۔ کارنوالس کی حمایت ”کنزور کی مدد کر د“ کی بنا پر نہ تھی اسے ٹیپو سے ضرور نبرد آزما ہونا تھا۔ کارنوالس نے پارلیامانی آئین کی خلاف ورزی کرتے ہوئے ٹیپو سے جنگ کی!

کارنوالس کو کسی بہانے کی جستجو تھی۔ یہ مفروضہ کہ ٹیپو ٹراونکور پر حملہ کرنا چاہتا ہے، کافی تھا۔ مرہٹوں اور نظام کو ٹیپو کے خلاف صف آرا ہونے کی دعوت دی گئی۔ انھیں یقین دلایا گیا کہ مفتوحہ علاقے کی تقسیم میں وہ مساوی شریک ہوں گے ٹیپو کو ختم کرنے کے لیے انگریز، نظام، مرہٹے سب

متحد ہو گئے۔ اس اتحاد خلاشہ کے مقصد کو مزید کامیاب بنانے اور رائے عامہ کی اخلاقی ہمدردی حاصل کرنے کے لیے انگریزوں نے ٹیپو سلطان کی مفروضہ چیرہ دستیوں کو اس انداز میں دور دور تک پہنچا دیا کہ خود اپنے بھی اس سے متاثر ہونے لگے۔ فورٹ ولیم کی دیواروں پر کھڑے ہو کر اعلان کر دیا گیا کہ ”ٹیپو سفاکی میں چنگیز اور ہلاکو سے کہیں زیادہ ہے۔“۔۔۔ ٹیپو کی جنگی تیاریوں کو حکومت مدراس، کارنوالس سے بہتر سمجھ سکتی تھی لیکن کارنوالس نے حکومت مدراس سے اس معاملے میں مشورہ نہ لیا۔ ٹیپو نے حکومت مدراس کو صاف طور پر لکھ بھیجا کہ وہ ٹراونکور پر حملہ نہیں کرنا چاہتا۔ نیز وہ جنگ کے لیے تیار نہیں۔ کارنوالس نے ٹیپو سلطان کے خلاف اس لیے اعلان جنگ نہیں کیا کہ وہ ٹراونکور پر حملہ آور ہونے کی فکر میں تھا بلکہ صرف اس لیے کہ ٹیپو جنگ کے لیے تیار نہ تھا۔ کارنوالس نے گورنر مدراس کو لکھا:

”حکمت عملی کا تقاضا یہ ہے کہ ہم اس عمدہ موقع سے اس شہزادہ کی قوت میں کمی کر دیں جو ہر معاملے میں ہماری طاقت کا سب سے بڑا دشمن ثابت ہوتا ہے۔ اس وقت ہمیں یقین ہے کہ ہندوستانی ریاستیں ہماری مدد کریں گی۔۔۔ لیکن ٹیپو کو فرانس سے کسی قسم کی مدد نہیں مل سکتی اور اگر ٹیپو کی موجودہ حالت کو اس وقت تک بدتر اور رکھا گیا جب فرانس اس کی مدد کے قابل ہو جائے تو اس سے آئندہ جنگ بنتی ہے۔“

کارنوالس کا ٹیپو کے خلاف اعلان جنگ نامہ خانہ اور غیر عادلانہ ہے۔ مدراس کے گورنر، جنرل میڈوز نے ٹیپو کو ایک حقارت آمیز خط لکھا ہے۔ ٹیپو نے نہایت نرم الفاظ سے گورنر کی غلط فہمیوں کو رفع کرنے کی کوشش کی۔ لیکن میڈوز کا مقصد ٹیپو سے جنگ کرنا تھا۔ جب ایسٹ انڈیا کمپنی کے ہندی مقبوضات کا حاکم اعلیٰ اور مدراس کا حاکم دونوں ٹیپو سے جنگ آزماؤں کا تہیہ کریں تو اس صورت میں آئین و اخلاق کی کوئی دفعہ انھیں اپنے ارادوں سے باز نہیں رکھ سکتی۔ ٹیپو جنگ کے لیے تیار نہ تھا۔ اس لیے اس کی توہین کی گئی۔ اس کے غیض و غضب کو دل خراش جملوں سے اکسایا گیا۔ ٹیپو کو مجبور کر دیا گیا کہ وہ کمپنی سے جنگ کرے۔ ٹیپو نے میڈوز کو شکست دی۔ کارنوالس میدان میں اتر آیا۔ وسیع ذرائع، ٹاننا و نظام کی فوجوں اور دیگر حربی سہولتوں کی موجودگی میں ٹیپو کو شکست دینا چنداں مشکل نہ تھا۔ بنگلور کو اتحادیوں نے فتح کر لیا۔

بنگلور کی فتح کے بعد کارنوالس سرنگاپٹم کو مسخر کرنا چاہتا تھا۔ چوں کہ ٹیپو کی جنگی تیاریاں ناکافی تھیں اس لیے وہ نامہ و پیام کے ذریعے صلح کی درخواست کرتا رہا لیکن کارنوالس ٹیپو کو شکست دے کر دانشمن کی شکست کا انتقام لینا چاہتا تھا۔ امریکی جنگ حریت کے سالار کا انتقام دکن کے ایک

حکمران سے لیا جا رہا ہے۔ جب کارنوالس کی فوجیں سرنگا پٹم کے سوا میں تھیں اس وقت ٹیپو نے کارنوالس کے لیے پھلوں کے چند ٹوکڑے بھیجے جنہیں کارنوالس نے بغیر چھوئے واپس کر دیا۔ سرنگا پٹم کے قریب آری کیسرہ کے مقام پر ٹیپو کو شکست ہوئی لیکن بہت جلد سلطان نے اس شکست کا بدلہ لے لیا۔ اب کارنوالس بنگلور میں پناہ گزین ہونے پر مجبور ہو گیا۔ اتحادیوں نے سلطان کو سرنگا پٹم میں محصور کر لیا۔ ٹیپو نے پھر صلح کی درخواست کی۔ اس موقع پر اس کی درخواست پر غور کیا گیا۔ ۲۳ فروری ۱۷۹۳ء کو ٹیپو اور کارنوالس نے عہد نامہ سرنگا پٹم پر دستخط کیے۔ اس عہد نامہ کی رو سے:

”ٹیپو کو ریاست میسور کا نصف حصہ اتحادیوں کے حوالے کرنا پڑا۔ ٹیپو کو تین کروڑ تیس ہزار روپیہ بطور تادان جنگ ادا کرنا اور۔ شرائط کی تکمیل ہونے تک ٹیپو اپنے بیٹوں کو بطور یرغمال بھیج دینے پڑے۔ مالا پار، کورگ، ڈنڈی گل اور بارہ محل کے اضلاع انگریزوں کے قبضے میں آئے۔“

”میسور کا جنوب مشرقی حصہ نظام کو ملا۔“

”میسور کا شمال مغربی علاقہ مرہٹوں کے ہاتھ آیا۔“

اس جنگ میں وزارت انگلستان کی نہ صرف اخلاقی ہمدردی کارنوالس کے ساتھ تھی، بلکہ انگلستان نے لاکھوں روپیہ کمپنی کو قرض دیا۔ ان امور سے اس بات کا اندازہ لگانا نہایت آسان ہے کہ وزارت انگلستان، امریکی نقصانات کی تلافی کے لیے ہندوستان میں اپنی سلطنت وسیع کرنا چاہتی تھی۔

مال غنیمت کی تقسیم اس انداز سے کی گئی کہ ٹیپو کی سرحدیں ساحل سمندر سے دور ہو گئیں۔ کارنوالس ہندوستان کی کسی ریاست کی بحری طاقت گوارا نہیں کر سکتا تھا۔ اس تقسیم نے میسور کو بحری طاقت ہونے سے روک دیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۹۳-۱۹۲)

۲۲ ستمبر ۱۷۹۲ء: فرانس میں ۲۲ ستمبر ۱۷۹۲ء کو عوامی بغاوت کے بعد بادشاہت کے خاتمے اور فرانس کے جمہوریہ ہونے کا اعلان کیا گیا۔ بادشاہ لوئی سیزدہم پر مقدمہ چلا کر اسے پھانسی دے دی گئی۔ فرانس کی انقلابی حکومت کے نعرے یہ تھے۔

”آزادی، مساوات اور اخوت۔“ لیکن فرانس کے اندر انقلاب کی کامیابی کے بعد انہیں نعرہ کی بنیاد پر فرانس نے سارا جی تو سیج کی پالیسی اختیار کی۔“

(فرنگ سیاست: مرتبین محمد محمود فیض و حسن علی جعفری دہلی ۱۹۸۳ء، ص ۸۰)

۱۷۹۸-۹۹ء

نواب وزیر علی۔ ایک کیریئر:

۲۱ جنوری ۱۷۹۸ء: آصف الدولہ کی موت (۱۷۹۷ء) پر اس کا بیٹا وزیر علی مسند نشین ہوا۔ سر جان شور نے اس کی مسند نشینی کو رسمی طور پر تسلیم کر لیا لیکن بعد میں اس نے آصف الدولہ کے بھائی سعادت علی کو مسند پر بٹھانا چاہا۔ سعادت علی بنارس میں قید تھا۔ چنانچہ سر جان شور بنارس روانہ ہوا۔ سعادت علی نے ہر شرط پر مہر ثبت کر دی۔

۲۱ جنوری ۱۷۹۸ء کو سعادت علی نواب وزیر بنادیا گیا۔ اسی دن سعادت علی اور سر جان شور کے درمیان سترہ دفعات پر مشتمل ایک معاہدہ ہوا۔ صرف ایک دفعہ کی رو سے دس لاکھ روپیہ نقد اور الہ آباد کا قلعہ کمپنی کے قبضے میں چلا گیا۔ نیز اسی معاہدے کے رو سے مملکت اودھ سے تمام یورپی لوگوں کو سوائے کمپنی کے ملازموں کے، باہر نکل جانے کا حکم دیا گیا۔ ان لوگوں کو مملکت اودھ سے اس لیے نکالا گیا تھا کہ سر جان شور کے مظالم انگلستان اور دوسرے یورپی ملکوں میں رہنے والے لوگوں کے کانوں تک نہ پہنچ جائیں۔ سر جان شور کو وارن ہسٹنگز کا انجام خوب یاد تھا۔

اب ہمیں نواب وزیر علی کو جنگلوں، بیابانوں اور کوہستانوں میں رومانی زندگی بسر کرتے ہوئے دیکھنا ہے۔ اس شہزادے کے متعلق مورخوں نے اس قدر غلط فہمیاں پیدا کر دی ہیں کہ ان کا ازارہ کیے بغیر ہم آگے نہیں بڑھ سکتے۔ نواب وزیر آصف الدولہ کے ہاں ۳۳ سال کی عمر میں ایک لڑکا پیدا ہوا۔ نواب وزیر نے نوزائیدہ کے مستقبل سے آگاہ ہونے کے لیے منجموں کو دربار میں طلب کیا۔ منجموں نے نواب وزیر سے کہا کہ زائچہ میں غفلہ اور قبض الخارج جمع ہونے سے شکل حمزہ پیدا ہوگی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہزادے کی تقدیر میں کوہستانوں، جنگلوں اور بیابانوں میں آوارہ گردان پھرنا ہے۔ نواب نے خواہ مخواہ منجموں کو زحمت دی۔ اسے چاہیے تھا کہ کمپنی کے کسی افسر سے اپنے بیٹے کا مستقبل معلوم کر لیتا۔ بچے کا نام وزیر علی رکھا گیا۔ نواب آصف الدولہ کا بھائی سعادت علی چوں کہ نوابی کا امیدوار تھا اس لیے اس نے اس بچے کی پیدائش کو اپنی موت خیال کیا۔ وزیر علی کو حرامی بچہ مشہور کرنے میں سعادت علی کا سب سے بڑا ہاتھ تھا۔ اس قسم کی حکایتیں جب گورنر جنرل کے کانوں تک پہنچیں تو اس نے نواب آصف الدولہ سے اس کے وارث کے متعلق دریافت کیا۔ نواب نے وزیر علی کو اپنا وارث قرار دیا۔ ۱۷۹۷ء میں نواب وزیر آصف الدولہ کی موت پر

وزیر علی مملکت اودھ کو انگریزی اثر و رسوخ سے پاک کرنا چاہتا تھا اس لیے سر جان شور سعادت علی کی مدد پر آمادہ ہو گیا۔ پانچ ماہ کی مختصر حکومت کے بعد وزیر علی کو معزول کر دیا گیا۔ اس قلیل مدت میں اس نے فوجوں کی تربیت اور تنظیم کی طرف خاص توجہ کی تھی۔ معزول ہونے کے بعد وزیر علی کو بنارس پہنچا دیا گیا۔ تین لاکھ روپیہ سالانہ وزیر علی کا وظیفہ مقرر ہوا۔ وزیر علی کو بنارس میں چند ماہ ہی گزرے تھے کہ گورنر جنرل نے اسے کلکتے میں طلب کیا۔ وزیر علی کمپنی کے وکیل مقیم بنارس کے پاس گیا اور شکایت کی کہ گورنر جنرل اسے کلکتے میں کیوں طلب کرتا ہے؟ وکیل نے ایک اسیر کی شکایت کی پروانہ کی اور جلاوطن نواب کے ساتھ تلخ کلامی سے پیش آیا۔ وزیر علی اس توہین کو برداشت نہ کر سکا، اس نے خجھر سے وکیل کا کام تمام کر دیا۔ اس واقعے سے شہر میں بیجان پیدا ہو گیا۔ وزیر علی اپنے جان نثاروں سمیت اعظم گڑھ کی طرف روانہ ہوا۔ اعظم گڑھ کے حکمران نے وزیر علی کو گھاگھراٹک پہنچا دیا۔ اب یہ کارواں گورکھ پور کے جنگلوں میں پناہ گزیں ہوا۔ وزیر علی چاہتا تھا کہ خیال پہنچ جائے۔ لیکن انگریزی اور سعادتی فوجوں نے اس کا بڑی سختی سے پیچھا کر رکھا تھا۔ ان جنگلوں میں بارہا وزیر علی کے ساتھیوں نے دشمنوں کو شکستیں دیں۔ وزیر علی نے کئی سال ان جنگلوں میں صرف کر دیے۔ کرنل کالنز کو وزیر علی کی گرفتاری پر مقرر کیا گیا۔ ایک روز کالنز اپنے خیمے کے باہر سیر کر رہا تھا کہ اسے دور سے گرداٹھتی ہوئی دکھائی دی۔ کالنز نے سپاہیوں کو تیار رہنے کا حکم دیا اور خود اسی سمت نگا و لگائے رکھی۔ جب اسے یقین ہو گیا کہ صرف ایک سوار سرپٹ گھوڑا دوڑائے اس کی طرف بڑھ رہا ہے تو اس نے سپاہیوں کو حکم دیا کہ اس سوار کی نقل و حرکت پر غور کرتے رہیں۔ اتنے میں سوار سپاہیوں کے قریب آ کر رک گیا: ”مجھے کرنل سے ملنا ہے۔“ اس نے کہا۔ ”بہت خوب۔“ سپاہی چلا اٹھے۔ جب کرنل کو اس واقعے سے آگاہ کیا گیا تو اس نے سوار کو طلب کیا۔ سوار کرنل سے آنکھیں ملاتے ہی پکار اٹھا: ”تہائی، تہائی۔“ ”صاحب! یہاں کوئی غیر آدمی نہیں ہے۔ آپ راز دل کہہ دیں۔“ ”دیوار ہم گوش دارد! تہائی۔“ کرنل اور سوار باغ میں چلے گئے۔ ادھر ادھر دیکھنے کے بعد سوار نے کرنل سے کہا۔ ”آپ اس مقام پر کیوں خیمہ زن ہیں؟“ کمپنی کا حکم ہے کہ وزیر علی کو گرفتار کیا جائے۔ ”لیکن اتنا لاؤ لشکر، کیا معنی؟“ ”گرفتاری میں مدد دینے کے لیے۔“ وزیر علی کی گرفتاری بہت مشکل ہے۔“ سوار نے کہا۔ کیوں؟“ ”کرنل نے پوچھا:

”وہ ایک بہادر سپاہی ہے۔“

”میں نے بھی یہی سن رکھا ہے۔ آپ کیا چاہتے ہیں؟“

”چند کارتوس۔“

”کس لیے۔“

”وزیر علی کو گرفتار کرنے کے لیے۔“

”یہ لودس کارتوس!“

”شکرا“ مسکراتے ہوئے۔

”آپ کا نام۔“

”وزیر علی!“

”آپ نے مجھے کارتوس دیے۔ اس لیے آپ کی جان بخشی کرتا ہوں۔ یہ کہتے ہوئے سوار جنگلوں کی طرف چل نکلا۔

”ایک بہادر سپاہی۔“ کرنل نے دہی زبان سے کہا۔

اس واقعے کے بعد کرنل نے انتہائی کوشش کی کہ وزیر علی کو گرفتار کر سکے، لیکن اسے اپنے ارادوں میں کامیابی نہ ہوئی۔ آخر کرنل نے راجا جے نگر کو انعام و اکرام کا لالچ دے کر اسے وزیر علی کی گرفتاری پر مامور کیا۔ راجا نے وزیر علی کو اپنے محلات میں زندگی بسر کرنے کی دعوت دی۔ متواتر مصائب نے وزیر علی کو آرام کی زندگی بسر کرنے پر مجبور کر دیا۔ جب وزیر علی جے نگر کے محل میں پہنچا تو اس نے کرنل کی فوجوں کو اطلاع دے کر وزیر علی کو گرفتار کر دیا۔ وزیر علی کا تمام مال و اسباب ضبط کر لیا گیا۔ وزیر علی کو کلکتہ کے قلعے میں قید کر دیا گیا۔ کسی ہندوستانی کو وزیر علی سے ملاقات کرنے کی اجازت نہ تھی۔ اس کے اپنے الفاظ میں:

”جوں بہرہ رندے اگلے ہی پیروں کے تلے ہم
اس گردش افلاک سے پھولے نہ پھلے ہم
ارمان بہت رکھتے تھے ہم دل کے چمن میں
بیٹھے نہ خوشی سے کبھی سائے کے تلے ہم
ہم وہ نہ قلم تھے کسی مالی کی لگائے
زمرگس کے نہالوں میں تھے آصف کے پلے ہم
زندانی مصیبت میں بھلا کس کو بلائیں
رہتے ہیں وزیر ہی سے دن رات ملے ہم“

(کمپنی کی حکومت، ۳۰-۲۲۷)

انیسویں صدی ہندوستانی صنعتوں کی تباہی

۱۷۹۳ء تا ۱۸۴۹ء:

کمپنی نے ہندوستان کی صنعتوں کو جس انداز میں تباہ کیا اس کا ذکر ولیم پوسٹس نے ۱۷۷۲ء میں ان الفاظ میں کیا تھا: ”تمام اندرون ہند کی تجارت اور کمپنی کا ایک خاص طریقے پر ہندوستان میں روپیہ لگانا، یہ سب مسلسل مظالم کا ایک ایسا منظر ہے جس کے برے اثرات کو ہندوستان کا ہر کپڑا بننے والا محسوس کر رہا ہے۔ ہر سامان جو تیار کیا جاتا ہے وہ کمپنی کی ملکیت بن جاتا ہے اور انگریز اپنے بیویں اور گماشتوں کے ذریعے انتہائی تکبر سے یہ طے کرتے ہیں کہ ہر کارگر کتنا مال کس قیمت پر دے گا۔ جب ان مالتوں کے تھپیے سے ہندوستانی جلا ہے کمپنی سے پیشگی روپیہ لینے سے انکار کرتے تو وہ زبردستی روپیہ ان کی کمر میں بندھوا دیا جاتا ہے اور پھر اس جلا ہے کو کوڑے لگائے جاتے ہیں۔ اس محکمے میں جو بد معاشیاں کی جاتی ہیں وہ وہم و قیاس میں بھی نہیں آ سکتیں۔ کمپنی کے گماشتے جو نرخ مقرر کرتے ہیں وہ بازار کے نرخ سے چالیس فی صد کم ہوتا ہے۔ ریشم کاٹنے والے بے شمار کارگریوں نے ان تکلیفوں سے تنگ آ کر انگوٹھے کٹوا لیے ہیں لیکن اس کے باوجود ۱۸۱۳ء کی ایک رپورٹ سے پتا چلتا ہے کہ ہندوستان کے ریشمی اور سوتی کپڑے انگلستان کے بازاروں میں انگلستان کے کپڑوں سے پچاس ساٹھ فی صد کم قیمت پر بکتے تھے۔ انگلستان میں ہندوستانی کپڑے کی درآمد پر زیادہ سے زیادہ محصول لگایا جانے لگا۔ چنانچہ ۱۸۱۳ء میں ہندوستان کے دھاری دار کپڑوں پر قریباً پچاس فی صد محصول لگایا گیا۔ ہندوستانی چیمنٹ پر اسی فی صد محصول اور اونی کپڑے پر پچاس فی صد محصول لگایا گیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۸۱۳ء تک باوجود پابندیوں کے ہندوستان کی صنعت پارچہ بانی زندہ تھی اور اسے ختم کرنے کے لیے پارلیمنٹ کو ابھی سے زیادہ سے زیادہ محصول لگانے کی ضرورت تھی، لیکن جب انگلستان کو اپنے مال کی کمپت کی ضرورت پیش آئی تو انگلستان نے آزاد تجارت کی ایسی پالیسی اختیار کر لی۔ جوں جوں ہندوستانی صنعت تباہ ہوتی گئی، اسی نسبت سے انگلستان میں ہندوستانی مال کی درآمد پر محصول کم ہوتا گیا۔ ۱۸۲۳ء کے ایک بیان کے مطابق نہ صرف ہندوستان کا سوتی کپڑا انگلستان میں درآمد ہونے سے رک گیا تھا بلکہ الٹا انگلستان سے سوتی کپڑا ہندوستان جانے لگا تھا۔ یہ محصول اس وقت منسوخ کیے گئے جب ہندوستان کی تجارت تباہ ہو چکی تھی۔ ذیل کے دو نقشوں سے معلوم ہو سکتا

ہے کہ انگلستان میں ہندوستان کے کپڑے کی در آمد کس طرح بتدریج کم ہوئی:

۱۷۹۳ء میں ۳۲۲۵۷۳۵ پونڈ کا کپڑا در آمد ہوا۔

۱۷۹۸ء میں ۱۷۹۷۳۳۵ پونڈ کا کپڑا در آمد ہوا۔

۱۸۰۵ء میں ۹۷۸۳۱۷ پونڈ کا کپڑا در آمد ہوا۔

۱۸۱۰ء میں ۸۱۲۷۳ پونڈ کا کپڑا در آمد ہوا۔

۱۸۱۴ء میں ۵۳۳۳۵۹۰ تھان انگلستان میں در آمد ہوئے۔

۱۸۲۱ء میں ۱۲۶۶۶۰۸ تھان انگلستان میں در آمد ہوئے۔

۱۸۲۸ء میں ۴۲۲۵۰۴ تھان انگلستان میں در آمد ہوئے۔

۱۸۳۵ء میں ۳۶۶۰۸۶ تھان انگلستان میں در آمد ہوئے۔

۱۸۴۳ء میں ۱۸۱۲۲۲ تھان انگلستان میں در آمد ہوئے۔

۱۸۴۹ء میں ۳۶۱۵۱ تھان انگلستان میں در آمد ہوئے۔

جب ہندوستانی مال دوسرے ملکوں میں بھیجا جاتا تھا تو ہندوستان کی صنعت جہاز سازی بھی اپنے عروج پر تھی۔ ”جب ہندوستان کا مال تجارت ہندوستان کے بنے ہوئے جہازوں میں بندرگاہ میں پہنچا تو وہاں کے کارخانہ داروں پر اتنی وحشت طاری ہوئی گویا کسی دشمن ملک نے انگلستان پر حملہ کر دیا ہے۔ لندن کے سب جہاز سازوں نے چلانا شروع کیا کہ اگر ہندوستان کے جہازوں کو بار برداری میں اسی طرح استعمال کیا جانے لگا تو انگلستان کے جہاز ساز بھیو کے مرجائیں گے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۹۱-۲۹۰)

فورٹ ولیم کالج کا قیام:

لارڈ ویلزلی کا زمانہ، ۱۷۹۸ء تا ۱۸۰۵ء ہے۔ اس کے زمانے کا ایک اہم واقعہ فورٹ ولیم کالج کا قیام ہے۔ یہ کالج خالص سیاسی مقاصد کے حصول کے لیے قائم کیا گیا تھا۔ لیکن اردو اور ہندی زبانوں اور ان کے ادب کو کالج کے قیام سے بہت فائدہ پہنچا۔ باری علیگ لکھتے ہیں۔ ”ویلزلی کے عہد میں کمپنی کے ملازموں اور عہدے داروں پر بہت سی ذمہ داریاں عائد ہو چکی تھیں۔ ان ذمہ داریوں کے پورا کرنے کے لیے ضروری تھا کہ کمپنی کے ملازم اور عہدے دار ہندوستانی زبانوں سے واقف ہوں۔ کمپنی کے ملازم سولہ یا اٹھارہ برس کی عمر میں انگلستان سے ہندوستان کی طرف چل دیتے، یہ نوجوان اپنے وطن میں بھی واجبی سی تعلیم حاصل کر سکتے تھے۔

ہندوستان کے متعلق انھیں کچھ علم نہیں ہوتا تھا، وہ ہندوستان کی زبانوں اور اس کے حالات سے واقف نہیں ہوتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جب یہ نوجوان ہندوستان پہنچتے تو اپنے فرائض کو پوری طرح سے ادا نہیں کر سکتے تھے۔ انگلستان میں ان کی تعلیم کے لیے کوئی انتظام تھا اور نہ ہندوستان میں انھیں ٹریننگ دینے کے لیے کوئی کالج موجود تھا۔ ویلزی نے انڈین سول سروس میں بھرتی ہونے والے انگریزوں کے لئے ایک کالج قائم کر دیا۔ ویلزی کو اس امر کا پورا پورا یقین تھا کہ کمپنی کے ڈائریکٹر اس کالج کی منظوری دے دیں گے۔ ویلزی نے فورٹ ولیم کالج کے قاعدے اور ضابطے خود مرتب کیے۔ ویلزی خاص خاص موقعوں پر کالج کے طالب علموں میں انعام بانٹنے کے لیے جاتا اور ان کے سامنے تقریر کرتا۔ اس کالج نے بہت تھوڑی مدت میں ذہین اور محنتی افسر پیدا کیے لیکن کمپنی کے ڈائریکٹروں نے اس کالج کو جاری رکھنے کی اجازت نہ دی۔ ویلزی نے اپنی کونسل کی تائید کے ساتھ کورٹ آف ڈائریکٹرز کے اس فیصلے کے خلاف عرضداشت بھیجی اور اس کے ساتھ ہی کالج کو ۳۱ دسمبر ۱۸۰۳ء تک جاری رکھنے کا فیصلہ کر لیا اس پر کمپنی کے ڈائریکٹروں نے فورٹ ولیم کالج کو صرف کمپنی کلرکوں کی تربیت اور مشرقی زبانوں کی تعلیم کے لیے محدود کر دیا۔ چند سال بعد کمپنی کے ڈائریکٹروں نے اپنی سول سروس میں بھرتی ہونے والوں کی ٹریننگ کے لیے ہیلی بری میں ایسٹ انڈیا کالج کھول دیا۔

فورٹ ولیم کالج میں ڈاکٹر گلکرسٹ نے آسان ہندوستانی میں کتابیں لکھنے اور لکھوانے کا سلسلہ شروع کیا تھا۔ کمپنی کے ملازمین کو ہندوستانی زبان سکھانے کے لیے قصبے کہانیوں کی بہت سی کتابیں فورٹ ولیم کالج سے شائع کی گئیں۔ تاریخ، اخلاق اور دوسرے علوم پر بھی کتابیں چھاپی گئی تھیں۔ گلکرسٹ نے اردو کو آسان صورت میں پیش کر کے آنے والے مصنفوں کو ایک نئی راہ بتائی۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۵۹-۲۵۸)

ویلزی کے عہد میں کمپنی کو سیاسی میدان میں بھی عظیم الشان کامیابیاں حاصل ہوئیں۔ باری علیگ لکھتے ہیں:

”ویلزی نے ہندوستان میں انگریزوں کی حکومت کو پہلے سے زیادہ مضبوط بنا دیا۔ اس نے نیپولسٹان کی مملکت پر قبضہ جمایا۔ اس نے ہندوستان میں فرانس کے اثر و رسوخ کو مٹا دیا۔ نظام اور اودھ کو کمپنی کے زیر اثر کر دیا گیا۔ اس نے پیشوا کو کمپنی کی امداد کا سہارا لینے پر مجبور کیا۔ سندھیا اور راجا برار کی قوت کو ویلزی ہی نے ختم کیا۔ کرناٹک، تنجو اور سورت کو کمپنی کے مقبوضات میں شامل کر

کے: ہلزلی نے ہندوستان میں کمپنی کے مقبوضات میں اضافہ کیا۔ اس نے ہندوستان کی انگریزی حکومت کو ہندوستان کی سب سے بڑی سیاسی قوت بنادیا۔ (ایضاً، ص ۲۵۹)

۱۳ فروری ۱۸۰۰ء: ۱۷۹۵ء میں ٹانافرنولیس نے مرہٹہ سرداروں کو متحد ہو کر نظام کو شکست دی تھی۔ میسور پر انگریزی قبضے کے بعد جنوبی مہاراشٹر کے جاگیرداروں نے پیشوا کے خلاف بغاوت کر دی تھی۔ ٹانافرنولیس نے جاگیرداروں کی اس بغاوت میں کمپنی کا ہاتھ محسوس کیا۔ اس نے ان جاگیرداروں کے خلاف فوج بھیجی ہی تھی کہ ۱۳ فروری ۱۸۰۰ء کو وہ اس دنیا سے چل بسا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۵۳)

۱۸۰۱ء

لارڈ ویلزلی نے نواب وزیر (سعادت علی خاں) کو مجبور کر دیا کہ وہ ایک نیا معاہدہ کرے جس کی رو سے اسے گورکھپور، روہیل کھنڈ اور دآب کو کمپنی کے حوالے کرنا تھا تاکہ اس علاقوں کی آمدنی سے ان انگریزی فوجوں کے اخراجات پورے کیے جائیں جو اودھ میں موجود تھیں۔ نواب نے لارڈ ویلزلی کے اس مطالبے کے خلاف احتجاج کیا لیکن اس کا کچھ اثر نہ ہوا۔ ۵ نومبر ۱۷۹۹ء کو گورنر جنرل نے نواب وزیر کو لکھا کہ انگریزی فوج کے تیرہ ہزار سپاہی اودھ کی حفاظت کے لیے ناکافی ہیں اس لیے ضرورت ہے کہ نواب وزیر اپنی فوجوں کو توڑ کر اودھ میں مزید انگریزی فوج رکھے۔ نیز یہ کہ انگریزی فوجوں کے اخراجات کے لیے گورکھ پور، روہیل کھنڈ اور دآب کے علاقے کمپنی کے حوالے کر دیے جائیں۔ نواب وزیر نے اس نئے جال سے نکلنے کی بہت کوشش کی۔ اس نے لکھنؤ کے انگریز ریزنڈنٹ کرنل اسکاٹ سے کئی مذاقات کیے۔ جب کرنل اسکاٹ نے اس کی بات نہ مانی تو نواب وزیر نے اعلان کر دیا کہ وہ مسند سے علاحدہ ہونا چاہتا ہے۔ نواب وزیر کی منظوری حاصل کیے بغیر ویلزلی نے انگریزی فوج کو اودھ میں بھیج دیا اور ساتھ ہی نواب وزیر کو لکھ بھیجا کہ اس فوج کے اخراجات اسے برداشت کرنے پڑیں گے۔ گورنر جنرل نے سری ویلزلی کو لکھنؤ بھیجا تاکہ نواب وزیر کو نیا معاہدہ ماننے پر مجبور کر دیا جائے۔ ہنری ویلزلی ستمبر ۱۸۰۱ء میں لکھنؤ پہنچا۔ نواب وزیر نے معاہدے کی شرطیں ماننے سے انکار کر دیا اس پر ویلزلی لکھنؤ کی طرف چل دیا لیکن راستے میں اسے معلوم ہوا کہ نواب وزیر نے معاہدے پر دستخط کر دیے ہیں۔ اس معاہدے نے اودھ کی رہی سہی سیاسی آزادی کو ختم کر دیا۔ یہی معاہدے کے بعد ویلزلی نے کورٹ آف ڈائریکٹرز کو ان فائدوں سے آگاہ کیا جو کمپنی کو اس نئے معاہدے سے حاصل

ہوئے تھے۔ لکھنؤ پہنچ کر ویلزلی نے نواب وزیر سے ملاقات کی۔

نواب وزیر نے گورنر جنرل سے مطالبہ نہیں کیا تھا کہ اسے اپنی ریاست کی حفاظت کے لیے مزید انگریزی فوج کی ضرورت ہے، لیکن اس پر بھی گورنر جنرل نے زائد انگریزی فوج کو اودھ میں بھیج دیا۔ انگریزی فوجوں کے اخراجات کے لیے اودھ کے علاقے طلب کرنا ۱۷۷۸ء کے معاہدے کی خلاف ورزی تھی۔ نواب وزیر معاہدے کے مطابق قسطنطین ادا کر رہا تھا۔ کمپنی کی کوئی رقم نواب وزیر کے ذمے نہیں تھی۔ معاہدہ لکھنؤ (۱۸۰۱ء) پر دستخط کرنے کے لیے نواب وزیر کو مجبور کیا گیا تھا۔ یہ معاہدہ ۱۷۷۸ء اور ۱۷۹۸ء کے معاہدوں کی خلاف ورزی تھا۔ ان معاہدوں میں اس امر کی وضاحت کر دی گئی تھی کہ کمپنی اودھ کے اندرونی انتظام میں دخل نہیں دے گی۔ (ایضاً، ص ۲۵۱-۵۲)

۶ دسمبر ۱۸۰۲ء:

اناف زنوس کی موت (۱۳ فروری ۱۸۰۰ء) کے بعد مرہٹہ سرداروں میں جھگڑے شروع ہو گئے۔ دولت راؤ سندھیا اور جسونت راؤ ہلکر پونا دربار کو اپنے زیر اثر لانے کے لیے ہاتھ پاؤں مارنے لگے۔ پیشوا نے سندھیا کے طرف داری کی، لیکن ۱۸۰۲ء میں جسونت راؤ ہلکر نے پونا کی لڑائی میں پیشوا اور سندھیا کی متحدہ فوجوں کو شکست دی۔ پیشوا باجی راؤ دوم نے بھاگ کر انگریزوں کے ہاں پناہ لی۔ جسونت راؤ ہلکر نے درنگ راؤ کو پیشوا کی گدی پر بٹھا دیا۔

شکست خوردہ پیشوا ۶ دسمبر ۱۸۰۲ء کو بسین پہنچا جہاں اس کی گردن میں سبھی ڈیری کا طوق ڈال دیا گیا۔ باجی راؤ نے عہد نامہ بسین کی دفعات میں سب کچھ کھودیا۔ یہ عہد نامہ کمپنی کی تاریخ میں بہت اہمیت رکھتا ہے۔ اس عہد نامہ نے نہ صرف پیشوا کو آزادی سے محروم کیا بلکہ دوسری مرہٹہ ریاستوں کے سامنے ایک بہت بڑا خطرہ کھڑا کر دیا۔ ویلزلی نے جلاوطن پیشوا کو پونا لانے میں اس لیے تاخیر کی تاکہ پیشوا اس کی مرضی کے مطابق شرائط قبول کر لے۔ نیز وہ اس امر سے خوب آگاہ تھا کہ پیشوا کی تخت نشینی مرہٹوں کے خلاف اعلان جنگ تھی۔ چنانچہ وہ اس اثنا میں جنگ کے لیے تیار ہو رہا تھا۔ جب تیاری پایہ تکمیل تک پہنچ گئی تو پیشوا کو پونا جانے کا حکم ملا۔

ان شرائط کو ماننے کے بعد باجی راؤ کو مستند پر بیٹھنا نصیب ہوا

(۱) پیشوا اپنے ہاں کمپنی کی امدادی فوج رکھے گا۔

- (۲) پیشوا بغیر برطانوی افسروں کو اپنی فوجوں میں ملازم نہیں رکھے گا۔
 (۳) کمپنی کی رضامندی کے بغیر پیشوا کسی دیسی ریاست سے کسی قسم کا معاہدہ نہیں کرے گا۔
 (۴) نظام اور گائیکواڑ سے جھگڑے کی صورت میں پیشوا کمپنی کو ثالث تسلیم کرے گا۔
 (۵) کمپنی کی امدادی فوج کے اخراجات کے لیے پیشوا ادا طند بہمنی کے بعض اضلاع کمپنی کے حوالے کرے گا۔

مسند پیشوائی باجی راؤ کے لیے کانٹوں کا بستر ثابت ہوئی۔ وہ ایام جلا وطنی میں غلامی کے بوجہ کا اندازہ نہ لگا سکا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۵۵-۲۵۴)

۶ اگست ۱۸۰۳ء: ویلزی نے سندھیا کے ساتھ طویل مراسلت کا سلسلہ شروع کیا تاکہ اس اثنا میں وہ جنگی تیاریاں کرے۔ جب ویلزی نے دیکھا کہ کمپنی کی فوجیں صرف ایک اشارے کی منتظر ہیں تو اس نے اپنے بھائی آر تھر ویلزی کو جنگ اور صلح کے اختیارات دیے۔ چٹاں چہ اس نے ۶ اگست ۱۸۰۳ء کو سندھیا اور بھونسلہ کے خلاف ہندوستان کے طول و عرض میں سازشوں کے جال بچھا دیے۔ سندھیا اور راجا برار کے مقابلے کے لیے کمپنی کی فوجیں چھ مختلف محاذ قائم کیے ہوئے تھیں۔ جنرل اسٹوارٹ سرحد میسور پر، آر تھر ویلزی پونا میں، کرنل اسٹیون سن حیدر آباد میں، جنرل لیک شمالی ہندوستان میں، کرنل کمپ بل شمالی مدراس میں اور کرنل مرے گجرات میں سندھیا اور بھونسلہ سے جنگ کرنے کے لیے تیار تھے۔ آر تھر ویلزی اور جنرل لیک سب سے اہم جنگوں میں شریک ہوئے۔

۷ اگست ۱۸۰۳ء: آر تھر ویلزی ۷ اگست ۱۸۰۳ء کو احمد نگر روانہ ہوا۔ چار روز بعد احمد نگر کا قلعہ اس کے قبضے میں تھا۔ ۱۱ اگست کو جنرل ویلزی احمد نگر سے روانہ ہوا۔ ۲۴ اگست کو اس نے گوداوری کو عبور کیا۔ وہ کرنل اسٹیون سن سے اورنگ آباد میں ملنا چاہتا تھا۔ جب سندھیا اور بھونسلہ کو احمد نگر کی تسخیر اور ویلزی کے کوچ کی خبر ملی تو وہ بھی جنگ کے لیے تیار ہو گئے۔

۲۳ ستمبر ۱۸۰۳ء کو سندھیا اور آر تھر ویلزی کی فوجوں میں جنگ ہوئی۔ سندھیا کے یورپی افسروں نے غداری کی اور میدان آر تھر ویلزی کے ہاتھ رہا۔ جنگ میں سندھیا کی فوجوں کے یورپی افسروں نے ان کا ساتھ نہیں دیا۔ "سندھیا اور بھونسلہ کی شکست خوردہ فوجوں کے تعاقب کی جرات نہ آر تھر ویلزی میں تھی اور نہ کرنل اسٹیون سن میں، لیکن جب انھیں معلوم ہوا کہ سندھیا اور بھونسلہ کی فوجیں ایک دوسرے سے جدا ہو گئی ہیں۔ تب کرنل اسٹیون سن نے سندھیا کی نقل و

حرکت کا مطالعہ کرنے کے لیے اس کا تعاقب کیا اور جنرل ویلزی بھونسلہ کے مقابلہ کے لیے روانہ ہوا۔ آرمی کی جنگ میں ویلزی پھر کامیاب ہوا۔

۱۱ دسمبر ۱۸۰۳ء کو گوال گڑھ کا قلعہ بھی آرتھر ویلزی کے قبضے میں چلا گیا۔ قلعہ گوال گڑھ کی تسخیر کے ساتھ ہی آرتھر ویلزی کی مہمات دکن کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ سندھیا اور بھونسلہ کی کمپنی سے صلح ہو گئی۔ پون گڑھ اور سانبل پور کی تسخیر سے گجرات اور اڑیسہ پر کمپنی کا قبضہ ہو گیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۵۶-۲۵۵)

۷ اگست ۱۸۰۳ء کو جنرل لیک کان پور سے روانہ ہو کر ۲۸ اگست کو کمپنی کی سرحد تک جا پہنچا۔ جنرل لیک، سندھیا کی مملکت پر حملہ آور ہوا۔ ۲۹ اگست کو جنرل لیک علی گڑھ پر قابض ہو گیا۔ اب لال قلعہ کی دیواروں پر برطانوی علم لہرانے کے لیے لیک دہلی کی طرف بڑھا۔ لوئی بارجن دہلی میں سندھیا کی فوجوں کا افسر اعلیٰ تھا۔ لیک کو داخلہ دہلی سے قبل اس فرانسیسی جرنیل سے نبرد آزما ہونا تھا۔ لیک نے دہلی پر حملہ کرنے سے پہلے سندھیا کے خلاف سازش کی۔ شاد عالم نے لوئی بارجن کی مخالفت اور لیک کی حمایت کی۔ شاید وہ اس خیال سے جنرل لیک کا طرف دار ہو گیا ہو کہ لیک کا سیلابی کے بعد اسے ”مغل اعظم“ بنادے گا۔ ہندوستان کے برائے نام شہنشاہ کو معلوم نہیں تھا کہ ”اعظم“ بنتے ہیں، بنائے نہیں جاتے!

۲۳ دسمبر ۱۸۰۳ء کو لیک آگرہ روانہ ہوا۔ ۷ اراکتو برکو لیک آگرہ کے قلعے پر قابض ہو گیا۔ لیک کی شمالی مہمات کا خاتمہ لاسواری کی جنگ پر ہوتا ہے۔ لاسواری کی جنگ ہندوستان کی فیصلہ کن جنگوں میں سے ہے۔ اس لڑائی میں کمپنی کے اقتدار کا بالکل خاتمہ ہو جاتا، اگر سندھیا کی فوجوں کے غیر ملکی افسر سندھیا سے غداری نہ کرتے۔ کمپنی اور سندھیا دونوں صلح پر مائل تھے۔ کمپنی نے نئے معاہدے کے ذریعے سندھیا اور بھونسلہ کو ان کی زرخیز زمینوں سے محروم کر دیا۔ نیز کمپنی کی اطاعت کا طوق ان کی گردن میں ڈال دیا گیا۔ پیشوا کی گردن سے سبھی ڈاڑھی سسٹم کا طوق اتارنے کے لیے سندھیا کس قدر بے تاب تھا! یہی سندھیا اب اسی زہر کے پیالے کو اپنے لبوں سے لگا رہا ہے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۵۶)

یکم جولائی ۱۸۰۳ء: بلکر نے جو اس وقت تک خاموش تھا، اب اپنے طور پر انگریزوں سے لڑنے کا فیصلہ کر لیا۔ اس نے ان راجپوت ریاستوں پر حملے کیے جو انگریزوں کے اثر میں تھیں۔ بلکر نے انگریزوں سے جو تھکا مطالعہ بھی کیا۔ ویلزی نے اس مطالبے کو ماننے سے انکار کرتے

ہوئے بلکر کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ بلکر نے اپنے اس خیل کے پیش نظر کہ سندھیا کی فوجوں کی شکست کی سب سے بڑی وجہ اس کی فوجوں کے یورپی افسروں کی غداری ہے۔ اپنی فوج کے تمام یورپی افسروں کو قتل کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ بلکر سندھیا کی نسبت زیادہ دیر تک کمپنی سے لڑتا رہا۔ بلکر کے خلاف جنگی تیاریاں مکمل ہو چکی تھیں۔ بلکر کی قوت ختم کرنے کے لیے ویلزی نے تین مقامات پر فوجی اڈے قائم کیے۔ سب سے زیادہ فوج جنرل لیک کے ماتحت شمالی ہندوستان میں تھی۔ دکن کی فوج کرنل ویلس کے زیرِ کمان تھی۔ گجرات میں کرنل مرے انگریزی فوجوں کا افسر اعلیٰ تھا۔ بلکر نے اگرچہ اپنی فوجوں کے تمام یورپی افسر قتل کر دیے تھے تاہم انگریزوں کی طرف سے اس کے ذمہ دار افسروں کو منحرف کرنے کی کوشش جاری رہی۔ امیر خان سب سے پہلے بلکر سے الگ ہو گیا۔ لیک نے جنرل موسن کو بلکر کے مقابلہ کو بھیجا۔

جنرل موسن یکم جولائی ۱۸۰۴ء کو دورہ مکندہ کی راہ سے مملکت بلکر میں داخل ہوا، لیکن بہت جلد اسے واپس ہونا پڑا۔ جنرل موسن کی واپسی ایک بہت بڑی شکست تھی۔ انگریزوں کو بہت نقصان برداشت کرنا پڑا۔ بڑی مشکل کے ساتھ جنرل موسن آگرہ پہنچا۔ اس پسپائی کی خبر پا کر لارڈ ویلزی نے کہا: ”میں اس حادثے کے سیاسی نتائج سے لرز جاتا ہوں۔“

۱۵ دسمبر ۱۸۰۴ء: بلکر فتح و نصرت کا علم لہراتا ہوا مقہر اٹک جا پہنچا۔ اس کی آمد پر انگریزوں نے مقہر اخالی کر دیا۔ ایک تھکے ہوئے مسافر کی طرح بلکر مقہر میں سستانے کے لیے رک گیا۔ اسی اثنا میں اس کی دکنی اور مالوی متبوضات پر انگریز قابض ہو گئے۔ بلکر مقہر آ رہا تھا، لیکن اس کا مد مقابل جنگی تیاریوں میں مصروف تھا۔ تین ستمبر کو کان پور سے روانہ ہو کر ۲۲ ستمبر کو لیک آگرہ پہنچا۔ یکم اکتوبر کو وہ مقہر اردانہ ہوا۔ بلکر اسی اثنا میں دہلی روانہ ہو چکا تھا۔ بلکر کے دہلی پہنچنے سے قبل لیک دہلی فتح کر چکا تھا۔ بلکر دہلی فتح کرنے میں ناکام رہا۔ لیک سایہ کی طرح اس کا پیچھا کر رہا تھا۔ بلکر نے سہارن پور کی راہ لی۔ لیکن بہت جلد بلکر بھرت پور کی طرف روانہ ہوا۔ شکاری کتے کی طرح لیک نے تعاقب جاری رکھا۔ بلکر اپنی فوج سمیت ڈیگ کے قلعے میں پناہ گزین ہوا۔ ۱۵ دسمبر تک آگرہ سے قلعہ شکن توپیں پہنچ گئیں۔

۲۳ دسمبر: ۲۳ دسمبر کو وہ ڈیگ کے قلعے پر قابض ہو گیا۔ بلکر بھرت پور کے قلعے میں پناہ گزین ہوا۔ ڈیگ کا قلعہ بھرت پور کی ریاست میں واقع تھا۔ ڈیگ کی تسخیر پر بھی بھرت پور کے حکمران رنجیت سنگھ نے بلکر کا ساتھ نہ چھوڑا۔ ڈیگ کی شکست و ریخت کے ساتھ ہی راجا تمام

مملکت کو اپنے ہاتھ سے کھوپکا تھا۔ صرف بھرت پور اس کے قبضے میں تھا۔ گردونواح پر کپینی قابض ہو چکی تھی۔ بھرت پور کا محیط تقریباً آٹھ میل تھا۔ شہر کے ارد گرد ایک کچی فصیل تھی۔ فصیل کے باہر پانی سے بھری ہوئی ایک خندق تھی۔ بھرت پور کا مشہور قلعہ شہر کی مشرقی جانب تھا۔ ایک ۲۹ دسمبر ۱۸۰۴ء کو ڈیگ سے روانہ ہو کر ۳ جنوری ۱۸۰۵ء کو بھرت پور پہنچا۔ چار روز بعد فصیل پر آگ برساتی گئی۔ ایک تین بار حملہ آور ہوا لیکن اسے ہر بار شکست سے دو چار ہونا پڑا۔ ”سب ٹھیک ہے۔“ ایک نے تینوں مرتبہ گورنر جنرل کو لکھا۔ (کپینی کی حکومت، ص ۵۸-۲۵۷)

۱۸۰۶ء

باوجود گورنمنٹ کے ظاہری احکام کے مذہب عیسوی کی اشاعت و تبلیغ اور مذہب میں مداخلت کا سلسلہ بڑھتا رہا جس سے رعایا کے دلوں میں حد درجہ کی بدگمانیاں پیدا ہوئیں۔ اس کا ظہور پہلی بار ۱۸۰۶ء میں مقام دیلور صوبہ مدراس میں ہوا۔ جب کہ فوج کے سپاہیوں کو حکم دیا گیا کہ وہ پیشانی پر کوئی نشان نہ لگائیں، کان میں کچھ نہ پہنیں اور داڑھیاں منڈائیں جس کی وجہ سے سپاہیوں نے بغاوت کی تھی۔ دوسری بار کپور میں اور تیسری بار ممبئی ۱۸۵۷ء میں جب کہ سپاہیوں نے چربی کے کارتوسوں کو دانت سے توڑنے سے انکار کیا ملک میں ہنگامہ ہوا۔

۱۸۰۸ء یا اس سے قبل

شاہ عبدالعزیز کا فتویٰ دارالحرپ..... تاریخی و سیاسی اہمیت:

براہعظم پاک و ہند کی سیاسی تاریخ، تحریکات، تنظیمات (سیاسی پارٹیاں) اور شخصیات ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پوری کے خاص موضوعات ہیں۔ ان کے بیشتر علمی کام انہی دائروں میں سے کسی نہ کسی دائرے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اسی حوالے سے موصوف نے ہندوستان کے دارالحرپ ہو جانے کے مسئلے پر قلم اٹھایا ہے۔ ملک کا دارالحرپ بن جانا مسلم ہندوستان کی سیاسی تاریخ کا بہت اہم واقعہ تھا۔ لیکن ملک کی سیاسی نوعیت بدل جانے اور دارالاسلام سے دارالحرپ ہو جانے کا یہ عمل اتنی آہستگی سے ظہور میں آیا تھا کہ ایک صاحب نظر ہستی کو مستثنیٰ کر دینے کے بعد وقت کا کوئی مدبر اس کی اہمیت بھی نہ سن سکا۔ اتنا ہی نہیں متعدد اہل علم نے تو حالات کے انقلاب اور ملک کی سیاسی اور قانونی حیثیت یکسر بدل جانے کی نوعیت کو تسلیم کرنے ہی سے انکار کر دیا اور نہ صرف

جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کی ناکامی کے حادثے کے بعد بھی اس حقیقت کو نہیں سمجھا، بلکہ ۱۹۴۷ء میں قیام پاکستان تک، جب کہ دو سو سال کی تاریخ ہند میں مسلمانوں کی قومی ذلت و رسوائی کی کوئی شکل ایسی نہ تھی جو ظہور میں نہ آ چکی ہو اور جس نے مسلمانوں کی پیٹھ پر عبرت کے تازیانے نہ لگائے ہوں، انھوں نے ملک کی سیاسی اور قانونی حیثیت میں انقلاب کا اعتراف نہیں کیا۔ حتیٰ کہ انھوں نے یہ تک نہ سوچا کہ ایک طرف تو وہ ملک کے دارالاسلام ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں اور دوسری طرف بزعم خود پاکستان کی تحریک میں حصہ لینے کے بھی مدعی ہیں۔ دارالاسلام کے تو معنی ہیں اسلامی ملک کے ہیں۔ ”الاعلام بان الہند دارالاسلام“ کے فاضل مفتی مولانا احمد رضا خاں بریلوی کے مطابق اگر ہندوستان ہی دارالاسلام تھا تو آزادی کی جدوجہد اور قیام پاکستان کی تحریک میں حصہ لینے کے کیا معنی ہوئے؟

وہ مستثنیٰ شخصیت جس کا اد پر ذکر کیا گیا ہے اور جس نے ملک کی سیاسی اور قانونی حیثیت بدل جانے کا سب سے پہلے ادراک اور انقلابی اعلان کیا تھا، حکیم الہند حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ کی تھی۔ انھوں نے انیسویں صدی کی پہلی دہائی میں جب کہ ہندوستان کے تخت پر شاہ عالم ثانی رونق افروز تھے، فتویٰ دیا کہ ہندوستان کی سیاسی حیثیت بدل گئی ہے۔ اس فتوے نے نہ صرف تحریک آزادی کا جواز پیدا کیا تھا بلکہ شاہ صاحبؒ کی زندگی ہی میں تحریک کا عملی آغاز بھی ہو گیا تھا۔ پاکستان کی تحریک کے جواز کی بنیاد بھی یہی عقیدہ یا فتویٰ بن سکتا ہے۔ یعنی ملک دارالحرب تھا تو مسلمانوں پر فرض ہوا کہ وہ اس کی سیاسی حیثیت کو تبدیل کرنے کی جدوجہد کریں اور ملک کو ازسرنو ”دارالاسلام“ بنانے کی سعی میں اپنی ہمتیں صرف کر دیں۔ یہ بحث بعد کی ہے کہ اس کی صورت کیا ہو؟

(الف) کسی ایک علاقے میں جو مسلمانوں کی اکثریت کا علاقہ ہو، آزاد حکومت قائم کر لیں اور غیر مسلم اکثریت کے علاقوں میں مسلم اقلیت کو اکثریت کے رحم و کرم پر چھوڑ دیں یا

(ب) پورے ملک میں، خواہ کسی علاقے میں مسلمان اکثریت میں ہوں، خواہ اقلیت میں، ان کے لیے آزادی اور عزت کی زندگی کے سامان کی فکر کی جائے اور ملک میں صدیوں پر پھیلی ہوئی مسلمانوں کی تاریخ، آثار قدیمہ، اوقاف، مساجد، مقابر، درسگاہوں، علم و تہذیب کے مراکز سے رشتے قائم رکھنے کے ساتھ ملک کے اقتدار کے مالک اور حصہ دار بن کر رہا جائے؟

بہر حال ملک کی آزادی کی تحریک خواہ متحدہ ہندوستان کے وفاق میں مساویانہ حیثیت میں شرکت اور کل صوبوں میں ان کی اکثریت کی آزاد حکومتوں کے قیام کی شکل میں ہو، خواہ تقسیم ملک کی بنیاد پر قیام پاکستان کی شکل میں ہو، دونوں تحریکوں کے جواز کے لیے ہندوستان کے دارالحرب ہو جانے کا اعتقاد بنیاد اور اصل اصول کی حیثیت رکھتا ہے۔ آزادی کے ہیرو اور اصل رہنما وہی حضرات تھے جو اس فتوے سے متفق تھے اور تحریک آزادی کے لیے اسے بطور عقیدہ مانتے تھے۔ وہ حضرات جو برٹش دور کے ہندوستان کو ”دارالاسلام“ سمجھتے تھے، ہندوستان کی جنگ آزادی اور قیام پاکستان کی تحریک میں ان کا کوئی حصہ نہ تھا۔

جو حضرات تحریک آزادی اور قیام پاکستان کو تاریخ کے صحیح پس منظر میں پڑھنا چاہتے ہیں، ان کے لیے یہ مقالہ مطالعے کی درست اور مضبوط بنیاد ثابت ہوگا۔ یہ مقالہ ذیل میں نقل کیا جاتا ہے۔ (تنویر احمد شریفی، ناظم مجلس یادگار شیخ الاسلام۔ پاکستان)

مقالہ:

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (اکتوبر ۱۷۴۶ء۔ جون ۱۸۲۳ء) پہلے شخص ہیں جنہوں نے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا اعلان کیا تھا اور اس ایک اعلان نے ملک کے واقعی اور متسلط اقتدار کے خلاف جدوجہد کا فیصلہ کر دیا تھا۔ لیکن اس اعلان کے لیے اسلامیات کی ایک مخصوص اصطلاح ”فتویٰ“ استعمال کی گئی تھی۔ اس لیے تحریک آزادی کے مورخوں اور اہل قلم نے اس کی طرف التفات نہیں کیا اور آزادی کی تاریخ میں اس اعلان کو جو مقام ملنا چاہیے تھا، نہ مل سکا اور اس کی واقعی تاریخی اہمیت اور سیاسی حیثیت نمایاں نہ ہو سکی، اگر یہی فتویٰ دہلی کے مدرسہ رحیمیہ اور شاہ عبدالعزیز کے دارالافتاء کے بجائے کسی قوی، سیاسی جماعت کے پلیٹ فارم سے قرارداد کی شکل میں پاس کر کے شائع کیا جاتا تو جنگ آزادی کا اعلان اولیٰ قرار پاتا اور تاریخ آزادی کا عنوان جلی بناتا۔

لیکن یہی فتویٰ ہے، جس نے نہ صرف ملک کی سیاسی حیثیت کا فیصلہ کر دیا بلکہ تحریک آزادی کا جواز پیدا کر دیا تھا۔ یہ ملک کی آزادی کی جنگ کا بنیادی پتھر تھا اور پاکستان کی تحریک کی کوئی حقیقی اور واقعی بنیاد بن سکتا تھا تو یہی فتویٰ دارالحرب تھانہ کہ کوئی اور نعرہ!

ہندوستان ”دارالحرب“ ہو گیا تھا، تو ہندوستان پر انگریزوں کے تسلط و اقتدار کے خلاف جدوجہد اور آزادی کی تحریک کا بھی جواز تھا۔ اور اگر بعض علماء کے بقول ہندوستان ”دارالاسلام“

تھا، جیسا کہ ان کے فتوؤں سے ظاہر ہے اور انگریز ”اولو الامر منکم“ میں داخل تھے اور یہ حکم اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم، ان کی اطاعت مثل اطاعت خدا اور رسول کے مسلمانوں پر واجب تھی جیسا کہ بعض علماء نے لکھا ہے تو مسلمانوں کے لیے خصوصاً ان علماء اور ان کے قبیضین کے لیے نہ تو برٹش اقتدار کے خلاف جدوجہد جائز تھی اور نہ ملک کی آزادی کی جنگ اور قیام پاکستان کی تحریک میں ان کے لیے حصہ لینا جائز تھا۔

البتہ شاہ عبدالعزیز کے اتباع کے لیے نہ صرف جائز بلکہ ان پر واجب تھا کہ وہ برطانوی استعمار کے بڑھتے ہوئے اقتدار اور پھیلتے ہوئے اثرات کے انسداد کے لیے سعی اور ملک کی آزادی کے حصول اور قومی حکومت کے قیام کے لیے جدوجہد کریں۔ چنانچہ جن بزرگوں نے حضرت شاہ صاحبؒ کو اپنا مقتدا تسلیم کیا تھا انھوں نے شاہ صاحب کی زندگی ہی میں اس کے لیے جدوجہد شروع کر دی تھی، اور ان کے خلاف نے اس جدوجہد کو اس وقت تک جاری رکھا جب تک برٹش استعمار نے سرزمین ہند کو اپنے وجود کی نحوستوں سے پاک نہیں کر دیا۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کا کارنامہ یہ ہے کہ:

۱۔ انھوں نے سب سے پہلے ملک کی سیاسی اور قانونی حیثیت کا فیصلہ کیا اور اعلان کر دیا کہ اب اس کی حیثیت ”دارالاسلام“ کی نہیں رہی۔ اب یہ ملک دارالحرب ہو گیا ہے۔ یہ ہندوستان کی تاریخ سیاست کا بہت بڑا اعلان اور ان کی سیاسی بصیرت اور تدبر کا ثبوت تھا۔ ڈبلیو، ڈبلیو، ہنٹر نے اس کا اعتراف کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے:

”علماء میں جو لوگ زیادہ زیرک تھے، انھوں نے ہندوستانی مسلمانوں کی حیثیت میں آنے والے تغیر کو بہت پہلے بھانپ لیا تھا۔ یہ تغیر اب ایک حقیقت بن چکا ہے۔ وقتاً فوقتاً شائع ہونے والے فتوؤں میں یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے مال اندیشانہ رویے کے باوجود حکومت کا انقلاب ایک نامعلوم طریقے پر جاری نہ تھا۔ چنانچہ ان میں سے ایک فتوے میں صاف صاف اعلان کیا گیا ہے کہ ہندوستان اس وقت تک دارالاسلام رہ سکتا ہے، جب تک مسلمان منشی جن کو آگے چل کر ہم نے برطرف کر دیا تھا، قانونی فیصلے کرتے رہیں۔“

ان میں سے دو فتوے یعنی ایک تو شمس الہند مولوی شاہ عبدالعزیز صاحب کا اور دوسرا ان کے داماد مولوی عبدالحی صاحب کا سب سے زیادہ اہم ہیں۔

”جب ہم نے نظام حکومت کو بہتر بنانے کے لیے اپنی ہاتھوں میں لے لیا تو اس وقت دیندار مسلمانوں میں اضطراب

پیدا ہوا کہ ہمارے ساتھ ان کے تعلقات کیا ہونے چاہئیں۔ لہذا انھوں نے ہندوستان کے سب سے زیادہ مستند علماء سے رجوع کیا اور اہل دین کے دونوں مشہور و معروف علماء نے ان کے جواب میں فتوے صادر فرمائے۔“

ہمارے ہندوستانی مسلمان از ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر (ترجمہ آؤر انڈین مسلمانز۔ مترجم ڈاکٹر صادق حسین) لاہور، اقبال اکیڈمی، ۱۹۴۳ء، ص ۱۹۹)

۲۔ شاہ عبدالعزیز نے صرف ایک فتویٰ صادر فرمادینے ہی پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ مختلف مسائل کے ضمن میں بار بار ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا اعلان کیا۔ خطوط کے ذریعے اپنے معتقدین و متنبین میں اس فتوے کو عام کیا اور ایک فکری تحریک پیدا کر دی۔ یہ ایک خاص قومی سیاسی تحریک تھی۔

اس مرحلے میں ان کے سامنے متعدد راہیں شریعت حقہ نے پیدا کر دی تھیں۔ جن کی طرف انھیں مسلمانوں کی راہنمائی کرنی تھی اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اپنے عمل سے ان کے لیے نمونہ پیش کرنا تھا۔

(الف) ایک یہ کہ دارالحرب سے ہجرت کر جائیں۔
(ب) دوسری راہ یہ تھی کہ دارالحرب کی حیثیت کو بدلنے کی کوشش کریں اور ملک کو دوبارہ دارالاسلام بنانے کے لیے سعی ہوں۔

(ج) تیسری راہ یہ تھی کہ وقت کے بعض تن آسان علماء کی طرح ہندوستان کو بدستور دارالاسلام قرار دیں۔

(۱) اور چوتھی راہ یہ تھی کہ وقت کے تقاضے اور قوم کے سیاسی مفادات سے اغماض برتیں اور خاموش رہیں۔ جیسا کہ وقت کے بعض علماء کا طرز عمل تھا۔

ان میں سے اول الذکر دورا ہیں عزیمت کی تھیں جو ہمیشہ اصحاب عزم امور کے لیے مخصوص رہی ہیں اور دورا ہیں رخصت کی تھیں جو ہمیشہ سے اپنا وقت نے اپنے لیے مذہب و مصلحت کے نام پر دیا رکھی ہیں۔

اول الذکر دورا ہوں میں بھی اگر پہلی دشوار گزار تھی تو دوسرا دشوار گزار تر تھی۔

پہلی راہ کو اختیار کرنا انفرادی طور پر کچھ لوگوں کے لیے یا ایک مختصر جماعت کے لیے ممکن ہو سکتا تھا، لیکن ہندوستان میں پھیلے ہوئے کروڑوں مسلمانوں کے لیے عملی ممکن نہ تھا کہ ہندوستان سے ہجرت کر جائیں۔ اگر ان میں سے ایک جماعت چلی بھی جاتی تو مسئلہ پھر بھی اپنی جگہ پر باقی رہ جاتا اور پیچھے رہ جانے والے مسلمانوں کی حالت اور بھی ابتر ہو جاتی اور انھیں گویا کفر و طاغوت

کے حوالے کر دینا ہوتا۔ ان دونوں راہوں میں حضرت شاہ صاحبؒ نے جو راہ اختیار فرمائی تھی اس پر مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم نے ان الفاظ میں روشنی ڈالی ہے:

”امام عبدالعزیزؒ نے سب سے پہلے فتویٰ دیا کہ ہندوستان کے جس قدر حصے غیر مسلم طاقت کے قبضے میں جا چکے ہیں، ان قطعات میں اگرچہ برائے نام سلطان دہلی کا دخل مانا جاتا ہے، لیکن وہ سب کے سب دارالحرب ہیں۔ امام عبدالعزیزؒ کے نزدیک سلطان دہلی کی برائے نام حکومت ملک کو دارالاسلام نہیں بنا سکتی۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی جو زبردست قوتیں موجود ہیں، ان کا فرض ہے کہ وہ یا تو یہاں سے ہجرت کر جائیں یا دشمن سے لڑ کر اپنی نئی اسلامی حکومت بنائیں۔ ہر وہ شخص جو دارالحرب میں رہتا ہو، اس کا یہ مذہبی فرض ہے۔ دوسرے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر اسلامی حکومت کا نظام دشمنوں کی غالب طاقت کا مقابلہ کرنے سے عاجز ہو تو یہ فرض عام مسلمانوں پر عائد ہوتا ہے۔ ملت اسلامیہ کا اس سے تغافل برتنا اور اس معاملے میں کچھ نہ کرنا شریعت کی نظر میں حرام ہے۔ جب یہ حالت ہو تو مسلمانوں کے ہر فرد پر واجب ہے کہ وہ دشمنوں کے غلے کو ختم کرنے میں اپنی پوری طاقت صرف کرنے کا ارادہ کر لے، اور پھر جیسے جیسے حالات پیش آتے رہیں اسی لحاظ سے اجتماعی نظام قائم کرتا رہے۔“

امام دلی اللہ (محدث دہادی) نے دہلی کے اعلیٰ طبقے سے اپنے علوم و افکار کا تعارف کرایا تھا، مگر امام عبدالعزیزؒ نے قوم کے متوسط طبقے کو بیدار کر کے عوام کو اس حقیقت سے آشن کر دیا۔ یہی قومی حکومت کی تاسیس ہے۔“ (شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک، ۱۹۵۲ء، لاہور، ص ۶۵-۶۴)

مولانا عبید اللہ سندھی نے دارالحرب سے ہجرت کے بارے میں ہندوستان کی اسلامی تاریخ کو پیش نظر رکھتے ہوئے ایک حاشیہ بھی لکھا ہے، اس پر بھی ایک نظر ڈال لینی چاہیے۔ فرماتے ہیں۔ ”ہجرت کے سلسلے میں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ ہندوستانی مسلمان ہندوستان چھوڑ ہی نہیں سکتا۔ یہاں کی اکثر آبادی ہندوؤں سے مسلمان ہوئی ہے۔ اس کے مرشد اور استاد بے شک باہر سے آئے اور مگر مسلمان بادشاہوں نے یہاں اپنے خاندان چھوڑے مگر ایسی حالت میں کہ اب ان کے پاس حکومت نہیں رہی۔ یہ تینوں (استاد، مرشد اور شاہی خاندان) طبقے ایسے ہیں جو ہندوؤں سے مسلمان نہیں ہوئے تھے لیکن ان کو اپنا ملک چھوڑے اتنا زمانہ گزر چکا ہے کہ انھیں وطن میں کوئی شخص نہیں پہچانتا، ایک سید اگر کہ معتمد میں جائے تو عام ہندوستان کی طرح سمجھا جائے گا، یہی حال افغانوں کا افغانستان میں اور ترکوں کا ترکستان میں ہے۔ ہمارے سامے شریف افغانی خاندان سے تعلق رکھنے والے تعلیم یافتہ ہندوستانی نوجوان کابل میں آئے تاکہ وہ اپنی قومی حکومت کی ترقی میں مدد دیں۔ مگر وہ عام ہندوستانیوں سے زیادہ ذلیل ہو کر واپس گئے۔ لہذا اہم نہیں، نئے کہ کوئی ہندوستانی ہندوستان سے ہجرت کی استعداد رکھتا ہے۔ اس لیے اس کا فرض یہی ہوگا کہ وہ ہندوستان میں رہ کر اس کو دارالاسلام بنانے کی سعی کریں۔“ (ایضاً، ص ۶۴)

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کو جو ہر عزیمت نے دشوار گزار کے مقابلے میں بھی دشوار گزار قرار دیا، انتخاب کیا، اور ہندوستان کی قانونی حیثیت کو بدلنے اور پھر سے دارالاسلام بنانے کی راہ اختیار فرمائی۔

۳۔ حضرت شاہ عبدالعزیز کا قیصر ابراہیم کا نام یہ ہے کہ انھوں نے اپنی زندگی میں بعض اصحاب استعداد کی تربیت فرما کر عمل و سعی کے لیے انھیں منظم کر دیا اور ہندوستان کے طول و عرض میں پھیلے ہوئے اپنے تلامذہ اور متبعین کو ان کی مدد کے لیے آمادہ کر دیا۔ یہاں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے سیاسی کارنامے کے تمام پہلوؤں پر تبصرہ کرنا مقصود نہیں بلکہ حضرت کی تحریروں میں ان خاص مقامات کی نشان دہی کرنا چاہتا ہوں، جہاں انھوں نے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا اعلان کیا ہے۔

(۱)

اس سلسلے میں جو چیز سب سے پہلے ہمارے سامنے آتی ہے وہ حضرت کا مشہور ”فتویٰ دارالحرب“ ہے جو ”فتاویٰ عزیزی“ کے ابتدائی صفحات ہی میں درج ہے:

سوال: دارالاسلام دارالحرب شود یا نہ؟

جواب: در کتب معتبرہ اکثر ہمیں روایت اختیار کردہ کہ دارالاسلام دارالحرب تواند شد بشرط ثلاثہ در در المختار می نویسد ”لاتصیر دارالاسلام دارالحرب الا بامور ثلاثہ باجراء الاحکام اهل الشریک و باتصالها بدار الحرب و بان لا یبقی فیہا مسلم او ذمی آمننا بالامان الاول علی نفسہ و دارالحرب تصیر دارالاسلام باجراء احکام اهل الاسلام فیہا، انتہی۔ و در کافی می نویسد ان المراد بدار الاسلام بلاد یجری فیہا حکم امام المسلمین و یکون تحت قہرہ و بدارالحرب بلاد یجری فیہا امر عظیمہا و یکون قہرہ، انتہی۔

دریں شہر حکم امام المسلمین اصلاً جاری نیست و حکم رؤساء نصاریٰ بے دغدغہ جاری است و مراد از اجراء احکام کفر این است کہ در مقدمات ملک داری و بدویست رعایا و اخذ حجاج و باج و عشور، اموال تجارت و سیاست، قطاع الطريق و سراق، فصل حصومات و سزائے جنایات کفار بطور خود حاکم باشد آری اگر بعضی احکام اسلام و امثل جمعہ و عیدین و اذان و ذبیح بقر تعرض نہ کند نکرده باشد، لیکن اصل الاصول این چیز ہائے ایشان

ہجاء و ہد راست زیرا کہ مساجد را بے تکلف ہدم می نمایند و هیچ مسلمان یا ذمی بغیر استیذان ایشان دریں شهر و در نواح آن نمی تواند آمد برای منفعت خود و اردین و مسافریں و تجار مخالفت نمی نمایند اعیان دیگر مثل شجاع الملک و ولایتی بیگم بغیر حکم ایشان دریں بلاد داخل نمی توانند شد و ازین شهر تا کلکتہ عمل نصاریٰ مقد راست۔ آرمے در چپ و راست مثل حیدر آباد و لکھنؤ و رام پور احکام خود جاری نہ کردہ اند بسبب مصالحہ و اطاعت مالکان آن ملک۔ و اردوے احادیث و تبع سیرت صحابہ کرام و خلفاء عظام ہمیں مفہوم می شود۔ زیرا کہ در عہد حضرت صدیق اکبر ملک بنی یربوع را حکم دار الحرب دادند، باوجودیکہ مسلمانان دران بلاد موجود بودند، و علیٰ هذا القیاس در عہد خلفاء کرام ہمیں طریق سلوک بود بلکہ در عہد حضرت پیغمبر ﷺ فدک و خیبر را حکم دار الحرب فرمودند۔ حالانکہ تجار اہل اسلام بلکہ بعضی سکنہ آن حائز دران مکانات در وادی القری مشرف باسلام بودند و فدک و خیبر را کمال اتصال بود با مدینہ منورہ۔“ (فتاویٰ عزیزی، جلد اول، ص ۱۶)

سوال: دارالاسلام دار الحرب ہو سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: معتبر کتابوں میں اکثر یہی روایت اختیار ہے کہ جب تین شرطیں پائی جائیں تو دارالاسلام دار الحرب ہو جاتا ہے۔ ”در المختار“ میں ہے:

”لاتصیر دارالاسلام دار الحرب الا بامور ثلاثة باجراء احکام اهل الشرک و باتصالها بدار الحرب و بان لا یبقی فیہا مسلم او ذمی آمننا بالامان الاول علیٰ نفسہ و دار الحرب تصیر دارالاسلام باجراء احکام اهل الاسلام فیہا۔ انتہی۔“

یعنی دارالاسلام دار الحرب نہیں ہو سکتا مگر جب تین امور پائے جاویں:

۱۔ وہاں شرکین کے احکام جاری ہو جاویں۔

۲۔ اور دارالاسلام دار الحرب سے ٹل جاوے۔

۳۔ اور وہاں کوئی مسلمان باقی نہ رہے، اور نہ وہاں کوئی ایسا کافر ذمی رہ جائے جو پہلے مسلمانوں سے پناہ لے کر رہا ہو، اور اب بھی اسی پناہ کی وجہ سے ہو۔

اور دارالحرب اس حالت میں دارالاسلام ہو جاتا ہے کہ اہل اسلام کے احکام اس میں جاری ہو جائیں اور ”کافی“ میں لکھا ہے:

”ان المراد بدار الاسلام بلاد یجرى فیها حکم امام المسلمین ویكون تحت قهره و بدار الحرب بلاد یجرى فیها امر عظیمها ویكون تحت قهره انتهى“

یعنی دارالاسلام سے مراد وہ شہر ہیں جن میں مسلمانوں کے امام کا حکم جاری ہو، اور وہ شہر اس کے زیر حکومت ہوں، اور دارالحرب سے وہ شہر مراد ہیں جن میں کافروں کے سردار کا حکم جاری ہو اور اس کے زیر حکومت ہوں۔

یہ کافی کی عبارت کا ترجمہ ہے، اس ملک میں مسلمانوں کے امام کا حکم ہرگز جاری نہیں، نصاریٰ کے حکام کا حکم بے دغدغہ جاری ہے اور احکام کفر کے جاری ہونے سے یہ مراد ہے کہ مقدمات ملک و انتظام سلطنت و بند و بست رعایا و تحصیل خراج و باج و عشر اور اموال تجارت میں حکام بطور خود حاکم ہوں اور ڈاکوؤں اور چوروں کی سزا اور رعایا کے باہمی معاملات اور جرموں کی سزا کے مقدمات میں کفار کا حکم جاری ہوا۔ اگرچہ بعض احکام اسلام مثلاً جمعہ و عیدین و اذان و گائے کشی میں کفار تعرض نہ کریں لیکن ان چیزوں کا اصل اصول ان کے نزدیک بے فائدہ ہے۔ لیکن مسجدوں کو بے تکلف منہدم کر دیتے ہیں، جب تک یہ اجازت نہ دیوں کوئی مسلمان اور کافر ذمی ان اطراف میں نہیں آ سکتا۔ مصلحتاً و اردین اور مسافرین اور تاجروں سے مخالفت نہیں کرتے، دوسرے امراء مثلاً شجاع الملک اور دلائی جیگم بلا اجازت ان کے شہروں میں نہیں آ سکتے اور اس شہر سے کلکتہ تک ہر جگہ نصاریٰ کا عمل ہے۔ البتہ اپنے دائیں بائیں مثلاً حیدر آباد، لکھنؤ اور رام پور میں ان کا حکم جاری نہیں، کیوں کہ ان مقامات کے والیاں ملک نے ان سے صلح کر لی اور ان کی فرماں برداری منظور کر لی اور احادیث اور صحابہ کرام اور خلفائے عظام کی رائے سے ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے، کیوں کہ حضرت صدیق اکبرؓ کے زمانے میں یہ حکم دیا گیا تھا کہ بنی یزید دارالحرب ہے۔ حال آں کہ جمعہ اور عیدین اور اذان اس جگہ جاری تھا مگر وہاں کے لوگوں کو حکم زکوٰۃ سے انکار تھا، اور ایسا ہی اس کے اطراف و جوانب کے بارے میں یہ حکم تھا کہ دارالحرب ہے، حال آں کہ

ان شہروں میں مسلمان بھی تھے۔ علی ہذا القیاس خلفائے کرام کے زمانے میں یہی طریقہ جاری رہا، بلکہ حضرت پیغمبر ﷺ نے بھی اپنے زمانے میں یہ حکم فرمایا تھا کہ فدک اور خیبر دارالحرب ہے، حال آں کہ ان مقامات میں اہل اسلام کے تجارت بلکہ وہاں کے بعض باشندے بھی وادی قرئی میں مسلمان تھے، اور فدک و خیبر مدینہ منورہ سے نہایت متصل تھا۔ (فتاویٰ عزیزی، جلد اول، ص ۳۵)

(۲)

شاہ عبدالعزیز کا دوسرا فتویٰ سود کے ضمن میں ہے، جس میں شاہ صاحب نے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا ذکر فرمایا ہے، سوال اور اس کا جواب یہ ہے:

سوال: دارالحرب کے کفار (حربی) کو سود دینا درست ہے یا نہیں؟

جواب: کتب فقہ میں اس کی نسبت حکم عام ہے، جس میں حربی سے سود لینا اور اسے سود دینا شامل ہیں۔ جیسا کہ ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں ہے کہ:

”لاربوا بین المسلم والحربی فی دارالحرب“

”یعنی دارالحرب میں مسلمان اور حربی کے درمیان سود کا معاملہ ناجائز نہیں۔“

اور قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی نے اپنے رسالے میں سود دینے کی جو توجیہ بیان کی ہے، وہ اس وقت فقیر کو یاد نہیں۔ لیکن ظاہر ہے کہ کافر حربی سے سود لینا حلال ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کافر حربی کا مال مباح ہے، بشرطیکہ کافر حربی کا مال لینے میں عہد شکنی کا احتمال نہ ہو۔ لیکن اگر اہل اسلام سے کوئی معاہدہ ہو تو جائز نہیں۔ اس واسطے کہ ایسی حالت میں اگر ناجائز طور پر حربی کا مال لیا جائے تو عہد شکنی ہوگی تو جب کہ حربی خود بخود اپنا مال سود میں دے تو وہ مال بلاشبہ حلال ہے اور کفار حربی کو سود دینا بھی جائز ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مال حرام مسلمانوں کو کھانا حرام ہے اور جو چیزیں ہمارے یہاں حرام ہیں، ان کو کفار حربی خود کھاتے ہیں تو اگر ان کو کچھ بطور سود کے دیا جائے تو صرف یہی لازم آئے کہ جو چیز ہمارے یہاں حرام ہے کفار حربی اس معاملے کے ذریعے کھائیں گے اور جو کفار ذمی ہیں یعنی اہل اسلام سے پناہ لے کر دارالاسلام میں ہیں، تو اگرچہ جو چیز ہمارے یہاں حرام ہے وہ چیز کفار ذمی کھاتے ہیں۔ مگر ذمی کو دارالاسلام میں سود دینا حرام ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ جو شخص ایسا کرتا ہے وہ سود کے معاملے کو دارالاسلام میں رواج دیتا ہے۔

اور دارالحرب میں کافر کو سود دینے سے یہ نقص لازم نہیں آتا۔ اس واسطے کہ دارالحرب میں کافر

کو سود دینا مباح ہے۔ اس مسئلے کی تحقیق یہ ہے کہ سود دینا بالتبع حرام ہے۔ اس واسطے کہ سود دینے میں کسی دوسرے کا مال نہیں لیا جاتا۔ بلکہ اپنا مال دینا ہوتا ہے اور اگرچہ اپنا نقصان ہو تب بھی اپنا مال دینا مباح ہے۔ علی الخصوص جب غرض ہو کہ مال دینے سے حاجت ردائی ہو یا کسی کے ظلم سے محفوظ رہیں تو اس غرض سے اپنا مال دینے میں کچھ حرج نہیں۔ صرف دوا مر سے سود دینا حرام ہے:

(۱) اول امر یہ کہ سود دینے والا غیر کو حرام کھلاتا ہے۔ یعنی جب وہ سود دیتا ہے تو اس فعل حرام کا باعث ہوتا ہے کہ دوسرا شخص اس کے ذریعے سے سود کھاتا ہے۔ جو مال حرام ہے اور یہی قباحت اس صورت میں بھی لازم آتی ہے کہ قاضی یا کسی دوسرے حاکم کو رشوت دی جائے۔

(۲) دوسرا امر یہ ہے کہ سود دینے والا اس امر کے لیے باعث ہوتا ہے کہ دارالاسلام میں سود رواج پائے اور علماء نے یہ جائز قرار دیا ہے کہ بحالت اضطراب دارالاسلام میں بھی سود دیا جائے۔

غرضیکہ سود لینے اور دینے میں بہت فرق ہے۔ اگرچہ اصل گناہ دونوں امر میں ہے۔ (فتاویٰ عزیزی، کراچی، ایچ ایم سعید کمپنی، ۱۹۶۷ء، ص ۵۳-۵۵۲)

(۳)

سود ہی کے سلسلے میں ایک مستفتی کا سوال اور شاہ عبدالعزیزؒ محدث دہلوی کا جواب ملاحظہ فرمائیں۔

سوال: تمام ملک نصاریٰ کا بالاتفاق دارالحرب ہے یا نہیں، اور اگر نصاریٰ کا تمام ملک دارالحرب ہے تو جائز ہے یا نہیں کہ اہل اسلام ان نصاریٰ سے سود لیں۔ دیگر جس جگہ کفار کی عملداری ہے وہاں جب جمعہ پڑھ لیا جائے تو اس دن کے ظہر کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں؟

دیگر: اہل اسلام ضرورت کی وجہ سے کفار کو روپیہ دیتے ہیں اور ان سے سود لیتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب: دارالحرب ہونے کی شرطیں روایات فقہ میں مذکور ہیں۔ ان روایتوں کو ملاحظہ کرنا چاہیے۔ چنانچہ دو شرطیں اس جواب میں لکھی جائیں گی، خیال کرنا چاہیے کہ وہ شرطیں اگر نصاریٰ کے ملک میں پائی جاتی ہیں تو وہ ملک دارالحرب ہے اور جب کوئی

چیز پائی جاتی ہے تو اس کے لوازم بھی پائے جاتے ہیں۔ تو جب نصاریٰ کا ملک دارالحرب ہوا تو اس ملک میں کفار سے سود لینا اور کفار کو سود دینا بھی جائز ہوا۔ اس واسطے کہ ہدایہ میں یہ مذکور ہے:

”لاربوا بین المسلم والحربی فی دارالحرب۔“

”مسلمان اور کافر حربی کے درمیان دارالحرب میں سود حرام نہیں۔“

اور قاعدہ یہ ہے کہ روایات میں جو حکم مطلق ہوتا ہے، وہ عام ہوتا ہے تو دونوں صورتوں میں، یعنی سود لینا اور دینا حرمت کی نفی میں داخل ہوا۔ لیکن مسلمانوں کو چاہیے کہ کافر حربی کو سود دینے میں احتیاط کرے۔ بے ضرورت کافر حربی کو بھی سود نہ دے۔

اور دارالحرب میں جمعہ قائم کرنے کے بارے میں یہ حکم ہے کہ اگر دارالحرب میں کسی جگہ مسلمان حاکم کفار کی طرف سے مقرر ہو تو درست ہے، اس حاکم کی اجازت سے جمعہ قائم کیا جائے۔ اور اگر مسلمان حاکم نہ ہو تو مسلمانوں کو چاہیے کہ جو شخص امانت دار اور دیانت دار ہو، اسے وہ خود رئیس مقرر کر لیں تاکہ اس رئیس کی اجازت سے اس کی موجودگی میں جمعہ وعیدیں قائم کی جائے اور جس نابالغ کا دلی نہ ہو اس کا نکاح کیا جائے اور لاوارث مال اور یتیموں کے مفاد کی حفاظت کی جائے، اور جب کسی کی وفات پر ترکے کی تقسیم میں نزاع ہو تو ترکہ اس متوفی کے وارثوں میں ان کے حصوں کے مطابق تقسیم کیا جائے۔ اگرچہ اس رئیس کو امور ملکی میں تصرف اور دخل نہ ہوگا۔ اور اگر دارالحرب میں کسی جگہ کفار کی طرف سے مسلمان حاکم مقرر نہ ہو اور نہ مسلمانوں نے اپنے طور پر کسی شخص ایماندار کو وہاں کا رئیس قرار دیا ہو تو وہاں چاہیے کہ نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد چار رکعت فرض اس نیت سے پڑھے کہ وہ آخر ظہر پڑھتا ہوں جس کا وقت میں نے پایا، مگر اس کو میں نے نہ پڑھا۔ تاکہ فرض ادا ہو جائے۔

فی الہدایۃ لاربوا بین المسلم والحربی فی دارالحرب خلافاً لابی یوسف والشافعی لہما ان الاعتبار بالمستامن منہم فی دارنا ولنا قولہ علیہ السلام لاربوا بین المسلم والحربی فی دارالحرب ولا ان مالہم مباح فی دارہم فیای طریق اخذہ المسلم اخذ مالاً مباحاً اذا لم یکن فیہ بحلاف المستامن منہم لان مالہ صار محظوراً بعقد الامان۔ انتہی۔

یعنی ہدایہ میں لکھا ہے کہ مسلمان اور کافر حربی کے درمیان دارالحرب میں سود حرام نہیں۔ اس مسئلے میں خلاف ہے امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کا۔ ان دونوں صاحبوں کی دلیل یہ ہے کہ جو کافر دارالاسلام میں مسلمانوں سے امن لے کر رہتا ہو، تو وہاں اس کافر اور مسلمان کے درمیان سود کا معاملہ ناجائز ہوگا۔ وہی حکم کافر حربی کے بارے میں دارالحرب میں ہوگا۔ یعنی دارالحرب میں کافر حربی اور مسلمانوں کے درمیان سود کا معاملہ ناجائز ہوگا اور ہماری دلیل یہ حدیث شریفہ ہے کہ مسلمان اور کافر حربی کے درمیان دارالحرب میں سود حرام نہیں اور یہ دلیل بھی ہے کہ دارالحرب میں کفار حربی کا مال مباح ہوتا ہے تو جس طور سے وہ مال مسلمان لے گا یہی حکم ہوگا کہ اس مسلمان نے مال مباح لیا ہے۔ بشرطیکہ وہ مال لینے میں عہد شکنی نہ ہو، بخلاف اس کافر کے جو مسلمانوں سے پناہ لے کر دارالاسلام میں ہو۔ اس واسطے کہ کافر کو پناہ دی جاتی ہے۔ اس وجہ سے اس کا مال لے لینا منع ہو جاتا ہے:

وفی عالمگیریہ من باب الاستیلاء الکفار اعلم ان دار الحرب تصیر دار الاسلام بشرط واحد وهو اظہار حکم الاسلام فیہا قال محمد فی الریادات انما تصیر دار الاسلام دار الحرب عندابی حیفۃ بشرائط ثلاث.

احدها اجراء احکام الکفار علی سبیل الاشتہار وان لا یحکم فیہا بحکم اسلام.

والثانی ان یکون متصلۃ بدار الحرب ولا یتخلل بینہما بلدۃ من بلاد الاسلام.

والثالث ان لا یبقی فیہا مؤمن ولا دمی امّا بالامان الاول الذی کان ثابتاً قبل استیلاء الکفار للمسلم باسلامہ والذمی بعقد الذمۃ.

وصورۃ المسئلۃ علی ثلاثۃ ارجہ اما ان یغلب اهل الحرب علی دار من دارنا ارادت اهل مصر وغلبوا واجروا احکام الکفر ونقض اهل الذمۃ العہد وتغلبوا علی دارہم ففی کل من هذه الصور لاتصیر دار الحرب الا بثلث شرائط وقال ابو یوسف و محمد بشرط واحد لا یروہو اظہار احکام الکفر وهو القیاس۔ انتہی۔

ایضاً فی العالمگیریہ من باب الجمعۃ بلاد علیہا ولایۃ کفار یحوز

المسلمین اقامة الجمعة ویصیر القاصی قاضیاً بتراضی المسلمین ویجب علیهم ان یلتمسوا والیاً مسلماً، کذا فی معراج الدراية . انتهى.

یعنی فتاویٰ عالمگیری میں باب استیلاء الکفار میں لکھا ہے کہ دار الحرب صرف ایک شرط پائے جانے سے دارالاسلام ہو جاتا ہے اور وہ شرط یہ ہے کہ اس دار الحرب میں اسلام کا حکم ظاہر کر دیا جائے۔

امام محمدؒ نے زیادات میں لکھا ہے کہ دارالاسلام امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس وقت دار الحرب ہو جاتا ہے جب اس دارالاسلام میں یہ تین شرطیں پائی جائیں۔
پہلی شرط یہ ہے کہ اس دارالاسلام میں کفار کے احکام جاری و شائع ہو جائیں۔ وہاں اسلام کا حکم باقی نہ رہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ دار الحرب کے ساتھ دار الحرب متصل ہو جائے، ان دونوں مقامات کے درمیان میں اسلام کا کوئی شہر نہ ہو۔

تیسری شرط یہ ہے کہ اس دارالاسلام میں کوئی مسلمان امن کے ساتھ باقی نہ رہے۔ اس کے امن کے ذریعے سے جو سابق میں اس کو اسلام کے سبب سے حاصل تھا، اور نہ وہاں کوئی کافر ذی امن کے ساتھ باقی رہ جائے۔ اس امن کے ذریعے سے جو سابق میں اس کو حاصل تھا۔ اور صورت امن مسئلے کی تین طور پر ہے:

ایک یہ کہ کفار حربی کا غلبہ کسی دارالاسلام میں ہو جائے، یا کسی شہر کے لوگ مرتد ہو جائیں (نعوذ باللہ من ذلک) اور ان لوگوں کا غلبہ ہو جائے اور وہ لوگ احکام کفر کو جاری کر دیں۔

دوسرے یہ کہ کسی جگہ کے کفار ذمی عہد شکنی کریں، اور وہاں ان کا غلبہ ہو جائے تو دارالاسلام ان صورتوں میں دار الحرب نہ ہوگا۔

البتہ دارالاسلام اس حالت میں دار الحرب ہو جائے گا کہ وہاں وہ تین شرطیں پائی جائیں جس کا ذکر اوپر ہوا ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ جب کسی مقام میں کفر کے احکام شائع ہو جائیں تو وہ مقام صرف اسی ایک شرط کے پائے جانے سے دار الحرب ہو جائے گا۔ دوسری شرط کی ضرورت نہیں۔ اور یہی حکم قیاس کے موافق ہے۔

اور یہ بھی فتاویٰ عالمگیری کے باب الجمعہ میں مذکور ہے کہ جن شہروں میں دلیان ملک کنار ہیں، وہاں اہل اسلام کے لیے جائز ہے کہ جمعہ قائم کریں اور وہاں کے اہل اسلام جس شخص کے

قاضی ہونے پر راضی ہوں گے، وہی شخص شرعاً قاضی ہو جائے گا۔ مگر اہل اسلام پر واجب ہے کہ کوئی مسلمان والی ملک تلاش کریں، ایسا ہی معراج الدراہم میں ہے۔ یہ مضمون فتاویٰ عالمگیری کی عبارت مذکور کا ہے۔ (ایضاً ص ۵۶-۵۵۳)

(۴)

ایک اور مستفتی نے حضرت شاہ عبدالعزیز سے اسی قسم کا سوال دریافت فرمایا تھا۔ اس کے جواب میں حضرت نے ملک کے دارالحرب ہو جانے کا ذکر کیا۔ اگرچہ سوال میں یہ مسئلہ سود کے ضمن میں آیا تھا لیکن حضرت نے دارالحرب کی شرائط کا یہ تفصیل ذکر اور ان شرائط کا ہندوستان میں اطلاق فرمایا اور نہ صرف انگریزی حکومت کے حدود بلکہ ان کے مثل مرہٹہ اور سکھ ریاستوں کو بھی اس میں شامل فرمایا۔ مستفتی کا سوال اور حضرت شاہ صاحب کا جواب یہ ہے:

سوال ہدایہ میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے کہ دارالحرب میں کافر سے سود لیا جائے۔ لیکن صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) اور امام شافعی کے نزدیک یہ سود بھی ناجائز ہے۔ سود منع ہونے کے بارے میں شارع کی جانب سے کتاب و سنت میں جس قدر تشدد وارد ہے، اس کے اعتبار سے یہ مسئلہ امام اعظم کا شرع کے لفظ سے بعید معلوم ہوتا ہے۔ انگریز اور ان کے مانند دوسرے لوگوں (مرہٹوں اور سکھوں) کی عملداری دارالحرب ہے یا نہیں؟ جواب ارشاد فرمائیں:

جواب یہ جو قول ہے۔ لا ربوا بین المسلم والحربی۔ یعنی ”اور نہیں سود ہے درمیان مسلمان اور کافر حربی کے۔“

تو یہ قول ظاہر پر محمول ہے، اور اصول فقہ کے موافق ہے اور اس طرح کے بہت سے مسائل ہیں۔ مثلاً لا ربوا بین المالك والمملوك۔ یعنی نہیں ہے سود درمیان مالک اور مملوک کے۔“ اور بھی اس کے مانند قول ہے۔ اور اصل قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس جگہ مال بلا شرط معاوضہ مفت لینا جائز ہے وہاں سود حرام نہیں۔

اگر کوئی مسلمان کافر حربی سے پناہ لے کر دارالحرب میں رہے تو وہاں اس مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ کافر حربی کا مال جبراً لے لے۔ اگر کفار خوشی سے دے دیں تو بہر حال ان کا مال لے لینا جائز ہے۔ حتیٰ کہ اگر کفار حربی کسی عقد فاسد کے ذریعے سے بھی اپنا مال اس مسلمان کو دیں، تب

بھی مسلمان کے لیے وہ مال لینا جائز ہے اور دارالحرب میں اس عقد قاسد کی شرط قاسد درست ہو جاتی ہے۔ اس واسطے کہ کفار حربی کا مال دارالحرب میں مسلمان کے لیے اصل میں مباح ہے۔ لیکن جو مسلمان کہ دارالحرب میں کفار حربی سے پناہ لے کر رہتا ہو، اس کے لیے حرام ہے کہ وہاں کفار حربی کا مال جبراً ان سے لے لے۔ اور یہ حرمت صرف اس وجہ سے ہے کہ وہاں کفار حربی کا مال جبراً لے لینے سے عہد شکنی ہوتی ہے اور جب وہ خوشی سے اپنا مال دیں تو اس مال کے بارے میں کوئی وجہ حرمت کی نہیں۔

اور یہ جو سوال میں ہے کہ عملداری انگریز کی اور ان کے مانند اور لوگوں کی عملداری جو اہل اسلام سے نہیں، دارالحرب ہے یا نہیں؟

جاننا چاہیے کہ یہ قول کہ دارالاسلام کبھی دارالحرب نہیں ہو سکتا مر جوح ہے۔ یعنی ضعیف ہے۔ اصح قول یہ ہے کہ ایسا ہو سکتا ہے کہ دارالاسلام دارالحرب ہو جائے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ دارالاسلام کس صورت میں دارالحرب ہو جاتا ہے۔

☆ علماء کی ایک جماعت کا یہ کلام ہے کہ اگر کوئی ایک چیز بھی شعائر اسلام سے جبراً منع کی جائے مثلاً اذان یا ختنہ سے جبراً دارالاسلام میں منع کیا جائے تو وہ دارالاسلام دارالحرب ہو جاتا ہے۔

علماء کی دوسری جماعت کا یہ قول ہے کہ دارالدہار اس امر کا کہ دارالاسلام دارالحرب ہو جائے اس پر نہیں کہ اس دارالاسلام میں شعائر اسلام مٹا دیے جائیں بلکہ جب شعائر کفر بے دغدغہ اعلانیہ دارالاسلام میں رواج پائیں، اگرچہ وہاں شعائر اسلام بھی سب قائم ہوں تاہم وہ دارالاسلام دارالحرب ہو جاتا ہے۔

علماء کی ایک تیسری جماعت بھی ہے، اس نے اس سے بھی ترقی کی ہے اور یہ کہا ہے کہ دارالحرب اس کو کہتے ہیں کہ وہاں نہ کوئی مسلمان اور نہ کوئی کافر ذمی امن میں سابق پناہ کے ذریعے سے ہو۔ خواہ بعض شعائر اسلام وہاں ترک کیے گئے ہوں یا نہ کیے گئے ہوں، اور خواہ اعلانیہ شعائر کفر نے رواج پایا ہو یا نہ پایا ہو۔

اور اسی قول ثالث کو محققین نے ترجیح دی ہے اور باعتبار اس قول ثالث کے عملداری انگریز کی اور اس کے مانند دوسرے غیر اسلام (مرہٹہ، دہلی) کی عملداری بلاشبہ دارالحرب ہے۔ واللہ اعلم۔

(۵)

یہ تمام سوال و جواب فتاویٰ عزیزی سے نقل کیے گئے۔ ان سوال و جواب پر کہیں تاریخ نہیں ہے۔ یہ بات تو معلوم ہے کہ یہ تمام تحریریں حضرت شاہ صاحب کی زندگی کی ہیں۔ یعنی جون ۱۸۲۳ء سے قبل کی۔ لیکن ذیل میں حضرت شاہ صاحب کے جن خطوط سے دو اقتباس پیش کیے جاتے ہیں، اگرچہ تاریخ ان پر بھی نہیں ہے، لیکن وہ اخون زادہ مولوی عبدالرحمن خان رام پوری اور ان کے بھائیوں کے نام ہیں اور مولوی صاحب مرحوم کا انتقال ۱۲۲۳ھ میں (مطابق وسط فروری ۱۸۰۹ء تا فروری ۱۸۱۰ء) میں ہو گیا تھا۔ اس امر نے فیصلہ کر دیا کہ شاہ صاحب کا فتویٰ ۱۸۰۹ء سے قبل کا ہے۔

میرا خیال ہے کہ شاد صاحب کا ذہن ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا فیصلہ اس وقت کر چکا تھا جب حضرت نے سید احمد شہید کو نواب ٹونک سے وابستگی کا ایما فرمایا تھا۔ مولانا غلام رسول مہر مرحوم کی تحقیق کے مطابق سید صاحب ۱۰-۱۸۰۹ء میں ٹونک سے وابستہ ہوئے اور سات سال کی ملازمت کے بعد ۱۸۱۸ء (مئی یا جون) میں مراجعت فرمائے دہلی ہوئے۔ اسی کے بعد دلی الٰہی تحریک اصلاح و جہاد کا عملی و انقلابی دور شروع ہو گیا۔ اس صراحت سے بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ شاہ صاحب کا فتویٰ جہاد ۱۸۰۹ء سے پہلے کا ہے۔ سید صاحب دہلی ۱۸۰۷ء میں پہنچے تھے۔ شاہ صاحب نے شروع ہی سے ان میں علمی صلاحیتوں کے مقابلے میں عمل و ریاضت سے ان کے شوق و رغبت کو محسوس کر لیا تھا۔ یقیناً یہی وقت تھا جب شاہ صاحب نے تحریک دلی الٰہی کے عملی و انقلابی دور کے آغاز اور جماعت کی تنظیم کا فیصلہ کر لیا ہوگا اور میرے خیال میں یہی وقت ہوگا جب ذہنی و فکری تربیت اور سعی و عمل کا میدان ہموار کرنے کے لیے شاہ صاحب نے دارالحرب کا فتویٰ دیا ہوگا۔

اب آپ اخون زادہ مولوی عبدالرحمن خاں (رام پوری) اور ان کے بھائیوں کے نام حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے مکتوب گرامی کے اقتباسات ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ (ترجمہ) ”بڑے بھائی شاہ محمد صاحب سلمہم اللہ تعالیٰ بلدہ لکھنؤ چھاؤنی میں نواب محمد افضل خان (برادر نجیب الدولہ مرحوم) کے پاس ہیں اور خیریت سے ہیں۔ ان کے خطوط اکثر آتے رہتے ہیں۔ خاطر جمع رکھیے۔ باقی ہر طرح خیریت ہے۔ لیکن ان شہروں میں کفار کا عمل دخل اور غلبہ بہت زیادہ ہو گیا ہے، اور مسلمان خصوصاً زمرہ فقرا اور علماء کا

طریق معاش بے مزد ہو گیا ہے۔“ (تذکرہ کاملان رام پور، از حافظ احمد علی شوق، پٹنہ،
خدا بخش لاہوری، ۱۹۸۶ء، ص ۲۰۳)

۱۔ (ترجمہ) ”اور ان شہروں کے امراء و نوابین کے برے عقیدوں کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے،
فی الواقع اسی طرح سننے میں آیا ہے۔ حسنا اللہ و نعم الوکیل۔ لا حول ولا
قوة الا باللہ العلی العظیم۔

اس ملک میں جب سے جاٹ اور مرہٹہ قوموں کا غلبہ ہوا ہے، اور اسلام کی صورت جو پہلے
تھی، اگرچہ وہ بھی حقیقت (معنی) سے خالی تھی، اب بالکل ہی درہم برہم ہو گئی ہے۔ تمام
مسلمان خصوصاً اہل علم و صلاح کو ان کی جانب سے ہر طرح کی ایذا پہنچتی ہے۔ اسی وجہ سے
پکا ارادہ ہوتا ہے کہ کسی طرف کو ہجرت کر جانی چاہیے۔ مگر جب اس جگہ کے علاوہ ملک
ہندوستان میں اس وقت جو حالت نظر آتی ہے۔ اس معاملے میں ان شہروں کے لوگوں کے
برے عقائد کا سن کر ہم لوگ توقف کرتے ہیں، اور چار و ناچار ابھی تک دارالحرب میں
ٹھہرے ہوئے ہیں۔ اگر کیفیت اضطراب پیدا ہو جاتی ہے تو اس وقت مجبوراً شاید اس طرف کا
رخ کریں، اور اس جگہ کے دولت مندوں کے فاسد عقیدوں کو زیر کر سکیں۔ لیکن ہدایت دینا
اور گمراہ کرنا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔

فقیر نے پچھلے دنوں اس تہمت کے رد میں ایک رسالہ بھی لکھا ہے۔ ان شاء اللہ اس کی نقل بعد
میں روانہ کی جائے گی۔“ (ایضاً، ص ۲۰۴)

حوالہ جات:

- اس مضمون میں فتاویٰ عزیزی کے جو اردو ترجمے استعمال کیے گئے ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:
- ۱۔ حضرت شاہ عبدالعزیز کے پہلے فتوے کا ترجمہ سید رئیس احمد جعفری مرحوم کا ہے، اور ان کی تالیف ”ادراق گم گشتہ“ سے لیا گیا ہے۔ اگرچہ یہ فتویٰ ”مجموعہ فتاویٰ عزیزی“ (اردو ترجمہ) میں شامل ہے۔
 - ۲۔ بعد کے تین فتوؤں (نمبر ۲۳۲) کے ترجمے ایچ، ایم سعید کمپنی، کراچی کے مطبوعہ ”فتاویٰ عزیزی“ ۱۹۶۷ء سے ماخوذ ہیں۔ یہ ترجمہ مولوی عبدالماجد فلولوی غازی پوری نے کیا تھا۔ لیکن اس میں بعض مقامات پر بعض لفظی تبدیلیاں مولوی نواب علی اور مولوی عبدالجلیل کے ترجمے مطبوعہ حیدرآباد (۱۳۱۳ھ) کو سامنے رکھ کر خاکسار نے ضروری سمجھی۔
 - ۳۔ نمبر ۵ کے تحت اخون زادہ مولوی عبدالرحمن خان (رام پوری) کے نام حضرت شاہ صاحب کے دو خطوط کے اقتباسات ہیں۔ اس ترجمے کے لیے ہم جناب ثناء الحق صدیقی مرحوم کے شکر گزار ہیں۔ (ابو سلمان شاہ جہان پوری)

۲۶ مارچ ۱۸۰۹ء: لارڈ منٹو نے افغنیشن کی سربراہی میں شاہ کابل شجاع کے دربار میں ایک مشن بھیجا تھا۔ اس نے پشاور میں شاہ شجاع سے ملاقات کی:

۲۶ مارچ ۱۸۰۹ء کو افغنیشن نے لارڈ منٹو کو ایک خط کے دوران میں لکھا کہ ”شاہ کابل کے حالات نے غیر موافق صورت اختیار کر لی ہے۔ کچھ مدت پہلے اس کے حالات بہتر بنتے دکھائی دیتے تھے۔ اس زمانے میں بات چیت کا سلسلہ جاری رہا اور ۱۹ مارچ کو معاہدہ ہو گیا جس کی رو سے آپ کو شاہ کابل کی مالی امداد کرنی پڑے گی تاکہ وہ فرانسیسیوں اور ایرانیوں کا مقابلہ کر سکے۔ شاہ نے یہ وعدہ بھی کیا ہے کہ وہ اپنے ملک سے فرانسیسیوں کو ہمیشہ کے لیے نکال دے گا۔ چند دن ہوئے یہ اطلاع ملی تھی کہ شاہ محمود کی فوجیں کابل پر چڑھائی کرنے والی ہیں۔ چونکہ شاہ محمود اور شاہ شجاع میں پشاور کے پاس ہی لڑائی ہونے والی ہے، اس لیے میں نے شاہ کابل سے اجازت چاہی تھی۔ جوں ہی شاہ شجاع نے کابل کا رخ کیا مجھے شاہ کے دربار سے رخصت ہونے کی اجازت مل جائے گی۔ اس کے بعد میں انک پہنچ کر لڑائی کے نتیجے کا انتظار کروں گا۔ اگر لڑائی میں شاہ محمود جیت گیا تو پھر اس کے ساتھ ان ہی شرطوں پر معاہدہ کر لینا کوئی مشکل نہیں ہوگا۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ ایسا کرنے پر تقریباً تین لاکھ روپے خرچ آئیں گے۔ میں شاہ محمود سے بات چیت کرنے کے احکام کا منتظر ہوں۔“

۱۴ جون کو مشن پشاور سے رخصت ہوا۔ ایک مہینے کے اندر اندر شاہ شجاع شکست کھ کر افغانستان سے بھاگ نکلا تھا۔ اسی اثنا میں انگریزوں اور ایران میں معاہدہ ہو چکا تھا اس لیے افغنیشن کو شاہ محمود کے ساتھ بات چیت کرنے کی اجازت نہ مل سکی۔ کمپنی اور کابل میں جو معاہدہ ہوا تھا اسے شاہ شجاع کی شکست نے بے کار بنا دیا۔ کمپنی اور سندھ کے درمیان بھی ایک دفاعی معاہدہ کیا گیا تھا۔ منٹو کی سفارتی سرگرمیوں کا سب سے بڑا فائدہ یہ ہوا کہ ان سفارتوں کے ذریعے کمپنی کو ان ملکوں کے حالات کا پتا چل گیا۔ افغنیشن کی تاریخ کابل، کرنل میلکم کی تاریخ ایران اور ہنری پوٹن جرنل کی بلوچستان، منٹو کی سفارتی سرگرمیوں ہی کے دوران میں تیار کی گئی تھیں۔ پہلی دو کتابوں کی اشاعت کمپنی کے خرچ پر ہوئی تھی۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۷۷)

۱۸۰۹ء اور قریب کے حالات پر تبصرہ:

۱۸۰۹ء کے شروع میں ایک فوجی سردار امیر خان نے برار پر حملہ کر دیا۔ راجا برار کمپنی کے ساتھیوں میں سے نہیں تھا، لیکن اس پر بھی منٹو نے عدم مداخلت کی پالیسی کو ترک کرتے ہوئے راجا

برابر کی امداد کی۔ منٹو کے اپنے الفاظ میں: ”سوال یہ نہیں ہے کہ راجا برابر کی مدد کرنا ضروری ہے یا نہیں بلکہ سوال یہ ہے کہ ایک طاقت ور مسلمان سردار کو اس امر کی اجازت دی جاسکتی ہے کہ وہ راجا برابر کی ریاست کے کھنڈروں پر اس علاقے میں اپنی حکومت کرے جو ہمارے ساتھی نظام کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ آگے چل کر امیر خاں اور نظام دونوں مل کر کمپنی کے لیے خطرہ بن جائیں۔“ کمپنی نے اپنے مفاد کے لیے امیر خاں کا مقابلہ کیا اور اسے برابر سے نکال دیا۔

ایرانی مہم:

اسی سال کمپنی نے خلیج فارس میں اپنے اقتدار کو بڑھانے کے لیے ایک نئی مہم شروع کی۔ یہ نئی مہم خلیج فارس کے سمندری ڈاکوؤں کے سد باب کے نام پر کی گئی۔ اس مہم نے ایران میں برطانوی تجارت کے لیے راستہ صاف کر دیا۔

مدراس میں بغاوت:

اسی اثنا میں منٹو کو مدراس جانا پڑا کیوں کہ مدراس آرمی اور گورنر مدراس میں اختلافات بہت حد تک بڑھ گئے تھے۔

حکومت مدراس کے فوجی اور سول افسروں کا جھگڑا خطرناک صورت اختیار کر چکا تھا۔ ۱۷۶۵ء میں کلاؤ نے بنگال آرمی کے انگریز افسروں کی بغاوت کو دبا دیا تھا لیکن ہر دس سال میں فوجی افسروں کی بغاوت کہیں نہ کہیں دکھائی دیتی ہے۔ مدراس آرمی کے انگریز افسروں کی بغاوت کو فرو کرنے کے لیے منٹو کو مدراس جانا پڑا۔ گورنر جنرل کی مدافعت نے بنگالی آرمی کے افسروں کی بغاوت کو فرو کر دیا۔

لارڈ منٹو کی کامیابی:

لارڈ منٹو کے عہد حکومت کے شروع میں برطانوی مدبروں کے ذہن پر یہ اندیشہ چھایا ہوا تھا کہ فرانس ہندوستان پر حملہ کرنے والا ہے، لیکن منٹو کے عہد حکومت کے آخر میں اس امید کے مشرق میں فرانس کا اقتدار ختم ہو چکا تھا۔ جب فرانس نے پرتگال پر قبضہ کیا تو کلکتہ گورنمنٹ کو یہ احکام ملے کہ وہ پرتگال کے تمام مشرقی مقبوضات پر قبضہ کر لے۔ جب فرانس نے ہالینڈ پر قبضہ کیا تو ہالینڈ کے تمام مشرقی مقبوضات پر بھی فرانس ہی کا اقتدار ہو گیا تھا۔ کمپنی نے یورپوں اور ماریشس کے جزیروں پر قبضہ کرنے کے بعد منٹو جاوا کی مہم پر روانہ ہوا۔ جاوا پر انگریزوں نے قبضہ کر

لیا۔ بنا دیا سے واپس ہوتے وقت منٹو نے کہا تھا کہ ”یہ امر یقینی نہیں ہے کہ جادو پر انگلستان کا قبضہ مستقل ہوگا۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۵۶-۲۶۳)

فورٹ ولیم کالج میں ترقی:

منٹو کے عہد حکومت (۱۳-۱۸۰۷ء) میں فورٹ ولیم کالج کی طرف سے کئی ایک کتابیں چھاپی گئیں۔ اسی زمانے میں سنسکرت کی کتابوں کی اشاعت کے لیے جو ذاتی پریس لگایا گیا تھا، فورٹ ولیم کالج کی طرف سے اس کی مدد کی گئی۔ ۱۸۰۸ء میں منٹو نے فورٹ ولیم کالج میں تقریر کرتے ہوئے ملائی اور پشتو کی اہمیت کو واضح کیا تھا، چنانچہ بہت جلد فورٹ ولیم کالج میں پشتو کی ڈکشنری اور پشتو گرامر چھاپی گئیں۔ منٹو نے بنارس کالج کے لیے چند اصلاحات تجویز کی تھیں۔ وہ کلکتہ کے مدرسہ عالیہ کے تعلیمی نصاب کو بھی بدلنے کا آرزو مند تھا۔ (اضافہ، ص ۲۷۹)

ایسٹ انڈیا کمپنی چارٹر:

کمپنی کو برطانوی حکومت کی طرف سے ۱۷۹۳ء میں بیس سال کے لیے جو چارٹر ملا تھا، اس کی تجدید ۱۸۱۳ء میں کی گئی۔ جب کمپنی کے چارٹر کا مسئلہ درپیش تھا تو اس وقت برطانیہ کے ایک طبقے کا یہ خیال تھا کہ ہندوستان کے ساتھ تجارت کرنے کے لیے کوئی پابندی نہیں ہونی چاہیے۔ لیکن کمپنی کے ڈائریکٹر کمپنی کی تجارتی اجارہ داری کو اپنے ہاتھ میں رکھنا چاہتے تھے۔ آخر کار دونوں میں سمجھوتا ہو گیا۔ برطانوی پارلیمنٹ نے کمپنی کے لیے چین کی تجارتی اجارہ داری وقف کر دی اور ہندوستان کے ساتھ تجارت کرنے کی عام اجازت دے دی گئی۔ ۱۸۱۳ء کے نئے چارٹر میں پہلی مرتبہ ہندوستان میں تعلیم پھیلانے کے لیے ایک لاکھ روپیہ منظور کیا گیا۔ کلکتہ کے لیے ایک ہشپ مقرر کیا گیا۔ یہ چارٹر بیس سال کے لیے منظور کیا گیا تھا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۷۹)

امیران سندھ سے کمپنی کا معاہدہ:

مدتوں سے انگریزی نگاہیں دریائے سندھ پر لگی ہوئی تھیں۔ چنانچہ ۱۸۰۹ء میں امیران سندھ اور کمپنی کے درمیان ایک معاہدہ ہوا جس کی رو سے:

(۱) سندھ اور برطانوی حکومت میں ابدی رفاقت قائم رہے گی۔

(۲) دونوں ملکوں کے درمیان کبھی جذبہ عناد پیدا نہیں ہوگا۔

(۳) دونوں حکومتوں میں سفارت بدستور جاری رہے گی۔

(۴) حکومت سندھ ”فرانس کے قبیلہ“ کو سندھ میں داخل نہیں ہونے دے گی۔

انگریزوں نے سندھ کے آبی سفر کے دوران میں اس معاہدے کی خلاف ورزی کی۔ یہ سفر امیران سندھ کی مرضی کے بغیر اختیار کیا گیا تھا۔ اس دریائی سفر سے ایک حکایت وابستہ ہے:

”جب برنزاپے دریائی سفر میں مصروف تھا تو ایک سید زادہ ساحل دریا پر

وضو کر رہا تھا۔ سید نے جب آنکھ اٹھائی تو اسے برنزا کھائی دیا۔ ”سندھ کی

آزادی ختم ہوگئی، انگریزوں نے دریائی راستہ معلوم کر دیا۔“ سید زادہ

چلایا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۳۵)

شاہ عبدالعزیزؒ کا انتقال:

۵ جون ۱۸۲۳ء: دہلی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا انتقال ہو گیا۔ وہ شاہ ولی اللہ دہلوی کی بڑے بیٹے اور ان کے جانشین تھے۔ انھوں نے اپنے والد کی مسند تدریس کو زینت بخشی تھی اور ان کے علوم و معارف کی تدریس و اشاعت اور اصحاب استعداد کی تربیت کا عظیم الشان کارنامہ انجام دیا تھا۔ انھوں نے اپنے پیچھے متعدد تصانیف اور سیکڑوں تلامذہ کا ایک سلسلہ جو ہندوستان سے بیرون ہند تک پھیلا ہوا تھا، یادگار چھوڑا۔ ان کی اولاد زینت نہیں تھی۔ ان کی بیٹیوں کی اولاد سے ان کی تعلیمی، اور علمی و فکری روایت کا سلسلہ دراز ہوا اور پچھلے دو سو برس میں دراز سے دراز تر ہوتا چلا جا رہا ہے۔ ہندوستان پاکستان کا کوئی شہر اور قریہ ایسا نہیں ہو سکتا جہاں کوئی عالم دین، مدرس، امام وغیرہ موجود ہو اور اس کا حضرت شاہ صاحب سے تعلق نہ نکل آئے۔ ایشیا و افریقہ کے بیشتر ممالک میں اس خانوادہ علمی سے نسبت رکھنے والے موجود ہیں۔

۱۸۲۸ء

برہموسماج:

ہندو مذہب کے دائرے میں رہتے ہوئے بنگال کی ایک مذہبی اصلاحی تحریک جس کی بنیاد رابعہ رام موہن رائے نے کلکتہ میں ۱۸۲۸ء میں رکھی۔ برہموسماج بت پرستی کے خلاف اور توحید کا قائل ہے۔ وہ دیوی دیوتاؤں، جات پات کے نظام، کرم اور آدامگون پر عقیدہ نہیں رکھتا۔ اس نے ہندوؤں کی بہت سی قدیم رسوم و مشاقت اور ممانعت عقیدہ یوگان کا ازالہ کیا۔ اس سماج کے کوئی مستند

اور تحریر شدہ عقائد، ضوابط یا قوانین نہیں ہیں۔ اس کی بنیاد اذعان سے زیادہ عقلیت پر ہے۔ راجہ رام موہن رائے ہندو مذہب کو یکسر بدلنے کے بجائے اس کی اندرون سے اصلاح کرنا چاہتے تھے۔ لیکن ان کے جانشین رابندر ناتھ ٹیگور نے ۱۸۵۰ء میں ویدوں کے نص (متن کی صحت) کو ماننے سے انکار کر کے برہمنیت کی بنیاد عقل اور الہام پر رکھی۔ لیکن اسی کے ساتھ انھوں نے بعض ہندو رسوم اور روایات کو باقی رکھنے کی کوشش کی۔ بعد میں کیشب چندر سین کی قیادت میں ایک انقلاب پسند گروہ نے برہمنیت سے الگ ہو کر ۱۸۶۶ء میں ”ہندوستانی برہمن سماج“ کی بنیاد ڈالی۔ یہ نئی جماعت وسیع الشرح اور آفاقی فکر و نظر کی حامل تھی اور اس نے سماجی اصلاح کی جدوجہد میں گہرا اثر ڈالا۔ اس نے اعتدال پسندی، عورتوں کی تعلیم، عقد بیوگان کے لیے ہمیں چلائیں اور بچپن کی شادیوں کی ممانعت کا قانون منظور کرانے کی کوشش کی۔ لیکن ۱۸۷۸ء میں کچھ لوگوں نے اس سماج سے بغاوت کر کے ایک تیسرے سماج، ”سادھارن برہمن سماج“ کی بنیاد ڈالی۔ جہاں ایک طرف کیشب چندر ایک نئے عالمی مذہب ”لودھان“ کو مرتب کرنے کی کوشش کر رہے تھے، وہیں دوسری طرف سادھارن برہمن سماج رفتہ رفتہ ویدوں اور اپنشدوں کی ست واپس آیا لیکن سماجی اصلاح کی کوشش جاری رکھی۔ بیسویں صدی کے اوائل تک اس تحریک میں کوئی جان نہیں رہ گئی تھی۔ ہندوستانیوں کی ایک بہت معمولی تعداد اس کو مانتی ہے۔ ۱۹۵۰ء میں یہ تعداد صفر اعشاریہ دو فی صد تھی۔ لیکن سماجی اصلاح کے میدان میں اس کے بنیادی اصولوں کو اب ہندو معاشرے میں عام قبولیت حاصل ہے۔ (فرنگ سیاست، ص ۹۵)

۱۸۳۱ء

تیسو میر شہید کا نام سید غلام علی تھا۔ وہ سید احمد شہید کے نامور مریدین میں سے تھے۔ انھوں نے مشرقی ہند میں تحریک اصلاح و جہاد کا عظیم الشان کارنامہ انجام دیا تھا۔ انھوں نے مسلمانوں میں جرأت آزادی کی شمع روشن کی تھی۔ وہ ایک درویش صفت مجاہد تھے۔ ۱۴ نومبر ۱۸۳۱ء کو ناریکل بیڑیا کے معرکے میں شہید ہو گئے۔ انگریزی فوج کی رہنمائی کرتل اسٹوارٹ کر رہا تھا۔ اس حادثے میں رام چندر بینرجی نامی شخص کی ریشہ دوانیوں کا خاص حصہ تھا۔

عبد الغفور صدیقی نے تیسو شہید کے حالات اور کارناموں کے تعارف میں مناسب ضخامت کی ایک کتاب لکھ دی ہے مترجم یونس احمد ناشر ادارہ قومی تعمیر نو پاکستان، کراچی ۱۹۶۱ء

۱۸۳۱ء میں رنجیت سنگھ نے تقسیم سندھ کی ایک تجویز ولیم پیٹنگ کو پیش کی۔ ولیم پیٹنگ نے

اس تجویز پر غور کرنا اپنی توہین خیال کیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۲۵)

۱۸۳۲ء

ہندوستان کی انگریزی حکومت نے سندھ کے متعلق جو روش اختیار کی تھی۔ اس میں ان معاہدوں کا ذرہ برابر خیال نہ رکھا گیا جو انگریزوں اور سندھی امیروں میں تھوڑی مدت پہلے ہو چکے تھے۔ ۱۸۰۹ء میں لارڈ منٹو نے امیران سندھ کے درباروں میں اپنا ایک سفیر بھیج کر ان سے دوستانہ معاہدے کیے تھے۔ ان معاہدوں کا مقصد فرانسیسیوں کو سندھ سے نکالنا تھا۔ گیارہ سال بعد اس معاہدے کی تجدید کی گئی۔ ۱۸۳۲ء میں ولیم بینٹنک نے امیران سندھ کے ساتھ ایک نیا معاہدہ کیا۔ اس معاہدے کی رو سے سندھ کے دریاؤں اور سندھ کی سڑکوں کو تجارت کے لیے اس شرط پر کھول دیا گیا کہ نہ کوئی جنگی کشتی اور نہ جنگی سامان سندھ میں سے گزرنے دیا جائے گا۔ افغانستان کی پہلی لڑائی میں لارڈ آکلینڈ نے اس معاہدے کی خلاف ورزی کرتے ہوئے نہ صرف انگریزی فوجوں کو سندھ میں سے گزرا بلکہ امیران سندھ سے جبری طور پر روپیہ بھی حاصل کیا لیکن اس کے باوجود جب افغانستان میں انگریزی فوجوں کی حالت بہت زیادہ خراب ہو رہی تھی امیران سندھ نے انگریزوں کے خلاف کسی قسم کی سرگرمی جاری نہ کی۔ لارڈ آکلینڈ نے سندھ کے معاملات میں دخل دے کر معاہدے کی خلاف ورزی کی لیکن اس کے جانشین لارڈ ایلن برائے ایک قدم آگے بڑھ کر سندھ کو لڑائی کرنے پر مجبور کر دیا۔ امیران سندھ کے خلاف بے بنیاد الزام لگا کر لارڈ ایلن برائے چارلس نیپیر کو شہری اور فوجی اختیارات دے کر سندھ بھیج دیا۔ چارلس نیپیر نے امیران سندھ کو مجبور کر دیا کہ وہ ایک نیا معاہدہ کریں جس کی رو سے وہ اپنے بہت سے علاقے انگریزوں کے حوالے کر دیں۔ اس کے باوجود طرز عمل نے بلوچیوں کو مجبور کر دیا تھا کہ وہ برٹش ریزیڈنسی پر حملہ کریں۔ اس پر چارلس نیپیر کو سندھ کے خلاف لڑنے کا وہ بہانہ مل گیا، جسے وہ خود پیدا کر رہا تھا۔ میانہ اور دابو کی لڑائیوں میں امیران سندھ کو شکست ہوئی اور سندھ کو برطانوی ہندوستان میں شامل کر لیا گیا۔ انگریزی فوجوں نے حیدرآباد میں جولوٹ مار کی اس میں چارلس نیپیر کو ستر ہزار پونڈ ملے۔

۱۸۳۲ء میں کمپنی اور سندھ میں ایک نیا معاہدہ ہوا جس کی رو سے "ہندوستان" کے تاجروں کو دریائے سندھ سے گزرنے کی اجازت حاصل ہو گئی۔ اس معاہدے کی رو سے کوئی جنگی جہاز یا سامان حرب دریائے سندھ کے راستے نہیں گزر سکتا تھا۔ اسی معاہدے کی رو سے امیران سندھ یا

کمپنی ایک دوسرے کے علاقوں کو لپٹائی ہوئی نگاہوں سے نہیں دیکھ سکتے تھے۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۳۵)

۱۸۳۳ء

۱۸۳۳ء میں رنجیت سنگھ کو از سر نو تسخیر سندھ کا خیال ہوا۔ لیکن کمپنی کو امیران سندھ کی پشت پر دیکھتے ہوئے رنجیت سنگھ اپنے ارادوں کو عملی شکل نہ دے سکا۔ کمپنی نے اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ۱۸۳۸ء میں حیدرآباد میں ایک برطانوی ریزیڈنٹ مقرر کر دیا۔ برطانوی حکمت عملی نے ریزیڈنسی کے قیام ہی پر اکتفا نہ کیا بلکہ آکلینڈ نے سندھ پر قبضہ جمانے کے لیے جنگ و جدوجہد شروع کر دی۔ افغانستان کی پہلی جنگ کے دوران برطانوی فوجیں معاہدے کے خلاف سندھ میں سے گزریں۔ ہندوستان کی برطانوی حکومت نے خیال کیا ہوگا کہ طاقت و فریق کو تفتیشی میثاق کا حق ہے۔ شاہ شجاع، کمپنی اور رنجیت سنگھ کے اتحاد تلاش میں امیران سندھ کے حصول رضا کو بے معنی خیال کیا گیا۔ اس اتحاد تلاش کے قیام نے سندھ کی سیاست ختم کر دی۔ پنجاب اور افغانستان کی دوستی کے لیے سندھ کی قدیم رفاقت کو پس پشت ڈال دیا گیا۔ انگریزوں نے امیران سندھ کو بتا دیا کہ طاقت و رادہ کزور میں کبھی اتحاد نہیں ہو سکتا اور یہ کہ قوت اپنے زور بازو سے ناقوانی کے خلاف سیکڑوں الزام تراش سکتی ہے۔

”روایتی گرگ نے برو کے خلاف الزام لگاتے وقت اتنی ہوشیاری کا

ثبوت نہیں دیا تھا جتنا کہ انگریزوں نے سندھ پر قبضہ جراتے

وقت“۔ (کلکتہ ریویو)

جنگ افغانستان کے دوران نہایت بے دردی کے ساتھ امیران سندھ سے روپیہ وصول کیا گیا۔ فروری ۱۸۳۹ء میں جدید معاہدے سے امیران سندھ کو برطانوی امداد فوج کے لیے تین لاکھ روپیہ سامانہ ادا کرنا قرار پایا۔ نیز امیران سندھ کو صاف الفاظ میں بتا دیا گیا کہ ہندوستان کی برطانوی حکومت یا سرحد کے لیے ان کی آزادیاں سب کی جاسکتی ہیں۔ (کمپنی کی حکومت)

۲۲ فروری ۱۸۳۵ء: ولیم بینٹک (۱۸۲۸ء تا ۱۸۳۵ء) نے نظم و نسق کے ضمن میں ۱۸۳۳ء میں نئی تعلیمی پالیسی کو نافذ کیا۔ اس نئی پالیسی کے ذریعے انگریزی کو کمپنی کے ہندوستانی مقبوضات کی سرکاری زبان بنادیا گیا۔ اس کے ساتھ ہی مدارس میں مختلف علوم کی تعلیم حاصل کرنے کے لیے انگریزی کو ذریعہ بنادیا گیا۔ ولیم بینٹک کے اس اقدام نے جہاں ہندوستانی طلبہ کو جدید ترین علوم

سے روشناس کر دیا وہاں بدیشی زبان کے ذریعہ تعلیم بن جانے سے ہندوستانی طلبہ کے ذہنوں پر دوہرا بوجھ ڈال دیا گیا۔ اس اقدام نے ہندوستان کی ملکی زبانوں کی ترقی کو کافی نقصان پہنچایا۔ ولیم بینٹن کی تعلیمی پالیسی تعلیم کی نسبت اقتصاد پر زیادہ مبنی تھی۔ انگریزی کے ذریعہ تعلیم بن جانے کے بعد کمپنی کو انگریز اہل کاروں کی نسبت کم تنخواہ پر ویسی اہل کار مل سکتے تھے۔ بہر حال کلکتہ کونسل کے ارکان میں اس بات پر کافی اختلاف تھا۔ بعض ممبروں کی یہ رائے تھی کہ انگریزی کو دفتری اور تعلیمی زبان بنادیا جائے۔ دوسروں کی رائے اس کے خلاف تھی۔ کلکتہ میں یہ بحث جاری تھی کہ ۱۸۳۳ء کے چارٹر ایکٹ کی رو سے کلکتہ کونسل میں ایک لامبر (مشیر قانون) کا اضافہ ہو گیا۔ میکالے پہلا لامبر ہو کر اسی سال کے آخر میں کلکتہ پہنچ گیا۔ اس نے کمپنی کی تعلیمی پالیسی میں بہت زیادہ جھڑپ لیا۔ ہندوستان پہنچتے ہی اسے تعلیمات عامہ کی جنرل کمیٹی کا صدر مقرر کر دیا گیا، لیکن اس نے اس وقت تک صدر بننے سے انکار کر دیا جب تک کہ گورنر جنرل ذریعہ تعلیم بنائی جانے والی زبان کا فیصلہ نہ کر لے۔ لیکن کلکتہ کونسل کے ممبر ہونے کی حیثیت سے اس نے اپنی سرگرمیوں کو جاری رکھا۔ جب دونوں پارٹیوں نے اپنے اپنے وعدے کا جواز پیش کیا تو ۲ فروری ۱۸۳۵ء کو میکالے نے اس مسئلے پر جو یادداشت لکھی تھی اس میں کہا گیا ہے کہ۔

”سب پارٹیاں اس بات پر متفق ہیں کہ

ہندوستان کے اس حصے میں جتنی بھی بولیاں رائج ہیں ان میں ادبی اور سائنسی معلومات نہیں ہیں۔ یہ بولیاں ابھی اپنی ابتدائی شکل میں ہیں اور جب تک کسی دوسری طرف سے ان زبانوں کو بلند نہیں کیا جاتا اس وقت تک ان میں کسی مفید کتاب کا ترجمہ نہیں کیا جاسکتا۔

اس امر پر بھی پورا پورا اتفاق ہے کہ وہ لوگ جو اعلیٰ تعلیم حاصل کرنا چاہتے ہیں اپنی زبان کے لیے کسی دوسری زبان اسی کے ذریعے حاصل کر سکتے ہیں۔

ایسی زبان کون سی ہو؟

کمپنی کے آدھے ممبروں کی رائے یہ ہے کہ یہ زبان انگریزی ہونی چاہیے۔ باقی آدھے ممبر عربی اور سنسکرت کو ذریعہ تعلیم بنانے کی سفارش کرتے ہیں۔ میرے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ کون سی زبان ایسی ہے،

جسے جاننا بہت ضروری ہے؟ میں نہ سنسکرت جانتا ہوں اور نہ عربی، لیکن میں نے انتہائی کوشش کی ہے کہ ان کی قدر و قیمت معلوم کر سکوں۔ میں نے عربی اور سنسکرت کی چند بڑی بڑی کتابوں کے تراجم بھی پڑھے ہیں۔ کمیٹی کے وہ ممبر جو تعلیم کی مشرقی اسکیم کے حامی ہیں مغربی ادب کی افادی قدر سے انکاری نہیں ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ شعر و شاعری کے میدان میں مشرقی ادب یورپی ادب سے آگے ہے لیکن ان علوم میں جن کا تعلق حقائق سے ہے یورپی ادب کو مشرقی ادب سے بہتر ماننا پڑتا ہے۔ یہ کہنا مبالغہ نہیں کہ سنسکرت زبان میں تاریخ سے متعلقہ کتابیں معلومات کے پیش نظر ان خلاصوں سے بھی کم قدر و قیمت رکھتی ہیں جو انگلستان کے مدارس میں پڑھائے جاتے ہیں۔ اصل مسئلہ یہ ہے کہ ہمیں ایسے لوگوں کو پڑھانا ہے جنہیں سر دست ان کی مادری زبان میں تعلیم نہیں دی جاسکتی۔ ہمارے لیے ضروری ہے کہ ہم انہیں کوئی نہ کوئی غیر ملکی زبان پڑھائیں۔ ہماری زبان اس دعوے پر پوری اترتی ہے کہ ایسے لوگوں کے لیے اسے ذریعہ تعلیم بنایا جائے۔“

انگریزی کی خوبیوں کا تذکرہ کرنے کے بعد میکالے اپنی یادداشت میں لکھتا ہے کہ: ”ہندوستان میں حکمران طبقے کے زبان انگریزی ہے۔ راجدھانیوں میں اعلیٰ طبقے کے ایسی لوگ بھی اسے بولتے ہیں۔ انگریزی بہت جلد مشرق کے سمندروں میں تجارتی زبان بن جائے گی۔ ہماری زبان کی خوبیوں اور ہندوستان کے حالات کا تقاضا ہے کہ سب غیر ملکی زبانوں میں سے صرف انگریزی ہی ایسی زبان ہے جو ہماری دیسی رعایا کے لیے مفید ثابت ہو سکتی ہے۔“

”ہمارے سامنے یہ سوال ہے کہ جب اس زبان کو پڑھانا ہمارے اختیار میں ہے تو پھر ہم کیوں ایسی باشندوں کو ایسا علم ہیئت پڑھائیں جسے سن کر انگریزی بورڈنگ اسکول کی طالبات ہنسنے پر مجبور ہو جائیں۔ ایسی تاریخ پڑھائیں جس میں بادشاہوں کا قد تیس فٹ اور ان کا عہد حکومت تیس

ہزار سال بتایا گیا ہو۔ ایسا جغرافیہ پڑھائیں جس میں مکھن کے سمندروں کا ذکر کیا گیا ہو۔ مغربی یورپ کی زبانوں نے روس کو مہذب بنایا۔ مجھے اس امر میں ذرہ برابر شک نہیں کہ ان زبانوں نے تاتاریوں کے لیے جو کچھ کیا وہ ہندوؤں کے لیے بھی ویسا ہی کریں گی۔“

۷ مارچ ۱۸۳۵ء میکالے کے ہندوستان میں آنے سے پہلے ولیم بینٹن انگریزی زبان کو ذریعہ تعلیم بنانے کے حق میں ہو چکا تھا۔ چنانچہ اس نے میکالے کے خیالات کے ساتھ پورا پورا اتفاق کیا۔ ۷ مارچ ۱۸۳۵ء کو ایک قرارداد کے ذریعے انگریزی کو ہندوستان کی سرکاری زبان بنادیا گیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۰۰-۲۹۹)

لارڈ ولیم بینٹن دائرے ہند کی طرف سے ۷ مارچ ۱۸۳۵ء کے مراسلے کے ذریعے یہ حکم دیا گیا ہے کہ تعلیم عامہ اور وظائف کا کل روپیہ صرف انگریزی تعلیم پر صرف کیا جائے۔ جس کے معنی یہ تھے کہ مسلمانوں کا جو روپیہ کلکتہ مدرسے میں عربی تعلیم کے وظائف کی شکل میں مل جاتا ہے وہ اس سے بھی محروم کر دیے گئے۔ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۵۲-۱۵۱)

۷ مارچ ۱۸۳۵ء: ۱۸۲۳ء میں راجہ رام موہن راے نے یہ کوشش شروع کی کہ مشرقی زبانوں کی جگہ انگریزی زبان میں تعلیم دی جایا کرے۔ اس مسئلے کو طے کرنے کے لیے ۱۸۳۳ء میں ایک کمیٹی بنائی گئی جس کا احلاس ۷ مارچ ۱۸۳۵ء کو منعقد ہوا لارڈ میکالے اس کمیٹی کے صدر بنائے گئے۔ اس کمیٹی کے اراکین میں اختلاف راے تھا۔ ایک فریق انگریزی زبان میں تعلیم دے جانے کا مخالف تھا تو دوسرا حامی تھا۔ جب راے لی گئی تو دونوں فریق کے ووٹ برابر ہوئے۔ تب لارڈ میکالے نے اپنا فیصلہ کن ووٹ انگریزی زبان کی تعلیم کی تائید میں دیا جس سے انگریزی کے اجرا کا فیصلہ ہو گیا۔ اس فیصلے کی تعریف میں بڑے بڑے راگ گائے جاتے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ لارڈ میکالے نے اس کے ذریعے ہندوستان کو آزادی کا فرمان عطا کیا۔ مگر جو امور اس راے کے محرک تھے، ان میں سے ایک اعلانیہ اور دوسرا خفیہ تھا۔ اعلانیہ راے دو تہی جوانوں نے اپنی رپورٹ میں ان الفاظ میں تحریر فرمائی تھی:-

”ہمیں ایک ایسی جماعت بنانی چاہیے جو ہم میں اور ہماری کروڑوں رعایا کے درمیان مترجم ہو اور یہ ایسی جماعت ہونی چاہیے جو خون اور رنگ کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہو مگر مذاق اور راے، اور سمجھ کے اعتبار سے انگریز ہو۔“ تاریخ التعلیم از میجر باسو، صفحہ ۱۰۵ بحوالہ مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۵۱-۱۳۹

مگر لارڈ میکالے کی حقیقی رائے جو ان کے قلب کے اندرونی پردوں کے اندر چھپی ہوئی تھی وہ تھی جو انھوں نے اپنے والد ماجد کو ایک چٹھی میں لکھ کر بھیجی تھی اس کے الفاظ یہ ہیں:

”اس تعلیم کا اثر ہندوؤں پر بہت زیادہ ہے۔ کوئی ہندو جو انگریزی دانا ہے، کبھی اپنے مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم نہیں رہتا۔ بعض لوگ مصلحت کے طور پر ہندو رہتے ہیں، مگر بہت سے یا تو موحد ہو جاتے ہیں یا مذہب عیسوی اختیار کر لیتے ہیں۔ میرا پختہ عقیدہ ہے کہ اگر تعلیم کے متعلق ہماری تجاویز پر عمل درآمد ہوا تو تیس سال بعد بنگال میں ایک بت پرست بھی باقی نہ رہے گا“ تاریخ التعلیم از میجر باسو، صفحہ ۱۰۵ بحوالہ مسلمانوں کا پرورش مستقبل، صفحہ ۵۱-۱۴۹

۱۸۳۶ء

ڈپٹی نذیر احمد دہلوی:

ڈپٹی نذیر احمد ۶ دسمبر ۱۸۳۶ء کو پیدا ہوئے، ۳ مئی ۱۹۱۲ء کو فالج کے حملہ سے رحلت کر گئے۔ جس زمانے میں مسئلہ جہاد انگریزوں کے لیے ایک مستقل خطرہ تھا۔ اس زمانے میں آپ نے شاہ عبدالقادرؒ کے بعد پہلا ترجمہ کیا۔ تب شاہ عبدالقادر کے ترجمہ کو ۱۰۹ برس گزر چکے تھے۔ آپ کا ترجمہ ۱۸۹۰ء میں طبع ہوا تھا اور ڈپٹی صاحب کا ترجمہ ۱۸۹۹ء میں۔ انگریز مسئلہ جہاد کی بنیاد اپنی وفاداری بشرط استواری کے لیے علماء کی ایک کھیپ سے کام لے رہا تھا۔ ڈپٹی صاحب نے اس ترجمہ کے بعد ۱۹۰۶ء میں الحقوق والفرائض لکھی۔ اس کے بعد ۱۹۰۸ء میں الاجتہاد

مرویم میور ۱۸۶۸ء میں یو۔ پی کالیفورنٹ گورنر تھا۔ اس بد بخت نے رسول اکرم ﷺ کے خلاف ہندوستان میں سب سے پہلے تحریری بد زبانی کی نیورکھی اور ایک کتاب حیات محمد ﷺ (LIFE OF MUHAMMAD) تصنیف کی۔ اس نے لکھا کہ انسانیت کے روس سے بڑے دشمن ہیں محمد ﷺ کی تلوار اور محمد ﷺ کا قرآن۔ (نعوذ باللہ) اسی بد بخت نے علی گڑھ کی پہلی عمارت ایم۔ اے او اسکول کا سنگ بنیاد رکھا۔ وہ قرآن و محمد ﷺ سے عناد کے باوجود ڈپٹی نذیر احمد پر انتہائی مہربان تھا۔ اس نے اپنی گورنری کے زمانے میں نذیر احمد کو ان کی بعض تصانیف پر گران قدر انعامات عطا کیے، کئی تعریفی ریویو لکھے۔ شمس العلماء کا خطاب دلویا۔ پھر جب سبکدوش ہو کر انگلستان واپس گیا، اور ایڈنبرا یونیورسٹی کا چانسلر ہوا تو ڈپٹی صاحب کو ایل۔ ایل ڈی کی ڈگری

عطا کی۔ اس کا واحد سبب انگریزی اقتدار کی طاعت میں ڈپٹی صاحب کی تفسیر اور حمایت میں بعض دوسری تحریریں تھیں۔ انھوں نے ”اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم“ میں اولی الامر کا مصدق انگریزوں کو ٹھہرایا تھا۔

نذیر احمد نے لکھا کہ..... خدا نے حکام وقت کی اطاعت فرض کر کے احکام شریعت کو ہمارے حق میں خود معطل کر دیا ہے۔ مزید فرمایا کہ احکام شریعت کا مقصود قیام امن ہے اور یہ مقصد انگریزی قانون سے بھی حاصل ہے۔ فرق صرف تدابیر یعنی طریق کار کا ہے۔ ”الحقوق والفرائض“ حصہ دوم کے صفحہ ۳۱ پر لکھا ہے کہ ”ہمارے لیے انگریزی قانون بھی اسلامی شریعت ہے۔“ اس کتاب میں جہاد کا باب قائم نہ کرنے پر جو معذرت کی ہے اس میں لکھا ہے کہ:

”جس طرح احکام زکوٰۃ مفلس سے جو صاحب نصاب نہ ہو اور احکام حج نامستطیع سے متعلق نہیں، اسی طرح احکام جہاد مسلمانان ہند سے متعلق نہیں... ہم نے جہاد کا باب اس لیے قائم نہیں کیا کہ کہیں عوام کا لالچام کے لیے، سرد درستان یا دروہا بندن نہ ہو جائے۔“

مشہور فاضل ڈاکٹر غلام جیلانی برق نے ڈپٹی نذیر احمد سے متعلق صحیح کہا ہے کہ ان کا اسلام انگریزوں کے ہاں گرد ہو چکا تھا۔ (تحریک ختم نبوت از شورش کاشمیری لاہور ۱۹۸۰ء، ص ۱۸-۱۷)

۱۸۴۳ء

۱۸۴۳ء میں دولت راؤ کا پاک بٹنا جنکا جی بے اولاد مر گیا۔ اس کی بیوہ تارا بائی نے اپنا ایک متبنی بنالیا تھا۔ لارڈ ایلن برا کی منظوری سے اس بچے کا ایک اتالیق مقرر کر دیا گیا۔ تارا بائی نے اس اتالیق کو علاحدہ کر دیا اس پر ایلن برا نے گوالیار کے خلاف چڑھائی کر دی۔ گوالیار کی فوجوں کو شکست ہوئی۔ اس شکست کے بعد حکومت ہند اور گوالیار میں ایک نیا معاہدہ ہوا جس کی رو سے گوالیار کی فوج کی تعداد بہت زیادہ گھٹادی گئی۔ (کمپنی کی حکومت)

ستمبر ۱۸۴۴ء

جنگ افغانستان کے زمانے میں ایران سندھ نے معاہدے کی حرف بہ حرف چیر دی کی۔ ان کا طرز عمل انتہا درجہ دیانت دارانہ تھا۔ کمپنی نے اپنی روایات کے مطابق امیران سندھ پر سازش کا الزام لگایا۔ اس موقع پر ایلن برا نے کہا تھا کہ اسے یقین نہیں آ سکتا کہ امیران سندھ کمپنی سے

دوستانہ تعلقات قائم رکھ سکتے ہیں۔

سندھ پر حملے کے جواز کے اسباب:

۱۔ امیران سندھ کی دولت کی شہرت برطانوی کانوں تک پہنچ چکی تھی۔ طامع نھرائی چاہتے تھے کہ امیران سندھ کی دولت پر قبضہ جمانے کے لیے سندھ کو فتح کیا جائے۔ انگریزوں کی اس حرص و آرز پر قلم اٹھاتے ہوئے سرچارلس لکھتا ہے کہ صدیوں کی تعلیم و تربیت بھی انگریزوں کی رہزنامہ فطرت کی نہیں بدل سکی۔ ہندوستان میں جب کبھی کوئی انگریز کسی دولت مند ہندی یا کسی عالی شان عمارت کو دیکھتا ہے تو بے ساختہ کہہ اٹھتا ہے:

”کیسا اچھا شکار ہے..... مارنے کے لیے
کیسا اچھا محل ہے..... جلانے کے لیے“

۲۔ شمال مغربی سرحد کا استحکام

۳۔ فرانسیسی حملے کا خطرہ!

۴۔ افغانستان کی جنگوں کا انتقام لینے کے لیے امیران سندھ پر حملہ کیا گیا۔

برطانوی مصنوعات کے لیے ایک نئی منڈی کی تلاش اور برطانی کا رخانوں کے لیے ارزاں کپاس کی ضرورت نے سندھ کی آزادی کو چھین لیا۔

۲۲ ستمبر ۱۸۴۲ء میں سرچارلس نیپیر کو تنخیر سندھ کے لیے بھیجا گیا۔ سرچارلس نیپیر ایک ضدی اور جنگ جو افسر تھا۔ اس نے امیران سندھ کو مجبور کر دیا کہ وہ ایک ایسا معاہدہ قبول کریں جس کی رو سے:

- ۱۔ برطانوی امدادی فوج کے اخراجات کے لیے آئندہ بجائے تین لاکھ روپیہ سالانہ کے امیران سندھ کو اپنی مملکت کا ایک حصہ کمپنی کے حوالے کرنا پڑا۔
- ۲۔ امیران سندھ کو برطانوی جہازوں کے لیے ایندھن فراہم کرنا تھا۔
- ۳۔ امیران سندھ کو اپنے نام کا سکہ بند کرنا تھا۔

آخری شرط نے امیران سندھ کو مشتعل کر دیا۔ چارلس نیپیر اعلان جنگ کے بغیر امام گڑھ روانہ ہوا۔ امام گڑھ کے صحرائی قلعہ کو اس نے سطح زمین کے ساتھ ہموار کر دیا۔ برطانوی ریزٹنٹ

آڈٹ رم نے امیران سندھ کو جدید معاہدہ قبول کرنے کے لیے کہا۔ امیران سندھ نے معاہدہ قبول کرتے ہوئے آڈٹ رم سے حیدرآباد خالی کرنے کو کہا کیوں کہ وہ مشتعل رعایا کے افعال کے ذمہ دار نہیں ہونا چاہتے تھے۔ چنانچہ تین دن کے بعد مشتعل ہجوم نے ریزیدنسی پر حملہ کر دیا۔ آڈٹ رم بڑی مشکل سے خان بچا کر ایک برطانوی جہاز تک پہنچا۔ جنگ کا اعلان ہو چکا تھا۔

۱۷ فروری ۱۸۴۳ء کو نیپیر نے میانی کے مقام پر سندھی فوجوں کو شکست دی۔ حیدرآباد پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ ایک ماہ بعد امیر خیر پور کو بھی شکست کھانی پڑی۔

سندھ کی برطانوی حکمت عملی اخلاقی طور پر قابل تعریف ہے۔ ایک آزاد ملک کو غلام بنانے کے لیے سازشوں کی فرضی داستان بنائی گئی۔ محض ایک فوجی افسر کی چند خواہشات کی تکمیل کے لیے لاکھوں انسانوں کو مان جوئیں سے محروم کر دیا۔ حیدرآباد کے شاہی محلات کو جس بے جگری سے لوٹا گیا، اس کی مثال چنگیزی کارناموں کی یاد تازہ کرتی ہے۔ شاہی بیگمات کے جواہرات کا لوٹا جانا تو ایک لازمی امر تھا، لیکن محض کیڑوں کے لیے بیگمات کو برہنہ کر دینا انسانی ذلت کی انتہا تھی۔ حیدرآباد کی لوٹ سے نیپیر کو نو لاکھ روپے ملے۔ سرچارلس نیپیر نے امیران سندھ پر محض اس لیے حملہ کیا کہ وہ کمزور تھے اور ”مرض ضعیفی کی سزا مرگ مفاجات ہے“ نیپیر نے امیران سندھ کی کمزوری سے اپنی قوت میں اضافہ کیا۔

اگست ۱۸۴۳ء میں سندھ پر قبضہ کر لیا گیا۔ امیران سندھ جلا وطن ہو گئے۔

سرچارلس نیپیر سندھ کی تسخیر پر قلم اٹھاتے ہوئے لکھتا ہے: ”ہمیں کوئی حق حاصل نہیں کہ ہم سندھ پر قابض ہوں لیکن اس کے باوجود ہم ایسا ہی کریں گے۔“

حیدرآباد اور خیر پور کے حکمرانوں کو پونا، کلکتہ اور ہزاری باغ میں نظر بند کر دیا گیا۔ دس سال کے بعد ان میں سے جو زندہ بچے انھیں پھر سندھ جانے کی اجازت مل گئی۔

سندھ کو برطانوی ہندوستان کے ساتھ ملحق کرنے کے بعد سرچارلس نیپیر کو سندھ کا گورنر مقرر کیا گیا۔ اس نے کراچی کو سندھ کی راجدھانی بنایا۔ سرچارلس نیپیر کے نظم و نسق کا اندازہ سربارٹلے کے الفاظ سے لگایا جاسکتا ہے: ”جب میں ۱۸۵۱ء میں سندھ آیا تو سارے سندھ میں ایک میل لمبی پکی سڑک نہیں تھی۔ نہ ڈاک بنگلہ تھا اور نہ کوئی سرائے، نہ کچہری تھی، اور نہ چوکی۔“

سرچارلس نیپیر کے استعفیٰ ہو جانے کے بعد ۱۸۴۷ء میں سندھ کو احاطہ بمبئی میں شامل کر کے اسے ایک کشنر کے ماتحت کر دیا گیا۔ (کپنی کی حکومت)

۱۰ اکتوبر ۱۸۴۴ء: اس تاریخ کو لارڈ ہارڈنگ دائرے ہند کا ریزولیوشن اس مضمون کا جاری ہوا کہ اب ملازمتوں میں انگریزی تعلیم یافتہ لوگوں کو ترجیح دی جائے گی۔ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۱۵۱)

انگریزوں نے انگریزی تعلیم کی جو تحریک اٹھارویں صدی کے اواخر میں شروع کی تھی، اس کی تکمیل لارڈ ہارڈنگ کے ۱۰ اکتوبر ۱۸۴۴ء کے مذکورۃ الصدر حکم سے ہو گئی۔ مگر اس کی نسبت رعایا کی طرف سے جن میں مسلمان بھی شامل تھے کبھی یہ نہیں کہا گیا کہ انگریزی کو شرط ملازمت قرار نہ دیا جائے یا اسے اہمیت نہ دی جائے۔ البتہ انگریزی کی مخالفت اس بنا پر ضرور کی گئی تھی کہ اس کو مذہب عیسوی کی اشاعت کا ذریعہ بنایا جاتا تھا۔ اس بارے میں سب سے پہلا احتجاج مسلمانان کلکتہ نے آٹھ ہزار دستخطوں سے کیا جب کہ لارڈ ولیم بینٹنک دائرے کی طرف سے ۷ مارچ ۱۸۳۵ء کے مراسلہ کے ذریعہ یہ حکم دیا گیا کہ تعلیم عامہ اور وظائف کا کل روپیہ صرف انگریزی تعلیم پر صرف کیا جائے! جس کے معنی یہ تھے کہ مسلمانوں کو جو کچھ روپیہ کلکتہ مدرسہ میں عربی تعلیم کے وظائف کی شکل میں مل جاتا تھا وہ اس سے بھی محروم کر دیے گئے۔ اسی کے ساتھ ۱۸۳۶ء میں ہندوؤں نے بھی اس امر کو محسوس کیا کہ مروجہ تعلیم کا اثر براہ راست ان کے مذہب پر پڑتا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ ۱۸۳۶ء میں سررشتہ تعلیم مدراس نے یہ تجویز کیا کہ گورنمنٹ اسکولوں میں انجیل بطور اختیاری مضمون کے پڑھائی جائے۔ مارکونیس آف نوٹنڈل گورنر مدراس نے اس کی تائید میں بہت سے دلائل دیئے اور کہا:

”رفتہ رفتہ کل لڑکے انجیل کے اختیاری مضمون کو پڑھنے لگیں گے، جس سے ان میں اخلاقی ترقی ہوگی۔ سرکاری ملازمت کے لیے ضرورت ہے کہ بہ نسبت ہندو یا مسلمانوں کے مذہب کے اخلاق کو زیادہ مضبوط بنیادوں پر قائم کیا جائے۔“

مگر کورٹ آف ڈائریکٹران نے ۲۳ مارچ ۱۸۳۶ء کو اسکولوں میں انجیل پڑھانے کی تجویز نامنظور کر دی۔ باوجود اس حکم کے مدراس کے افسران زیادہ تر روپیہ عیسائی اسکولوں کو دیتے تھے اور جن مقامات میں عیسائی اسکول تھے وہاں کوئی اور اسکول قائم نہ کرنے دیتے تھے۔ اس پر باشندگان مدراس نے جن میں ہر مذہب کے لوگ شریک تھے۔ ۱۸۵۲ء میں پارلیمنٹ کی خدمت میں گورنر صاحب صوبہ مدراس کے خلاف ایک عرضداشت کے ذریعہ سخت احتجاج کیا اور اس میں لکھا کہ سرکاری روپیہ عیسائی بنانے میں صرف کیا جاتا ہے۔ اس شکایت پر حکومت کی طرف سے تعلیم کے

بارے میں غیر جانبداری کا اعلان کیا گیا۔

۱۸۳۹ء تا ۱۸۴۶ء

پنجاب کے حالات پر ایک نظر:

مہاراجا رنجیت سنگھ نے پنجاب میں فوجی سرداروں کی قوت توڑ کر پنجاب کو سیاسی لحاظ سے متحد کر دیا تھا۔ پنجاب کی مرکزی حکومت کو مضبوط بنانے کے لیے مہاراجا نے اپنے زمانے کے حالات کے مطابق بہت سی سختیاں بھی کیں۔ مہاراجا رنجیت سنگھ کے عہد حکومت میں کمپنی اور پنجاب میں تصادم نہ ہوسکا، لیکن مہاراجا کی موت کے بعد ایک طرف کمپنی نے پنجاب پر قبضہ کرنے کی تدبیریں کیں اور دوسری طرف دربار لاہور کے سازشی ماحول نے انگریزوں کو یہ موقع دے دیا کہ وہ اس سے پورا پورا فائدہ اٹھائیں۔

مہاراجا کی موت (۱۸۳۹ء) کے بعد اس کا بیٹا کھڑک سنگھ تخت پر بیٹھا۔ کھڑک نے چیت سنگھ کو اپنا وزیراعظم مقرر کیا۔ چیت سنگھ نے اپنے مخالف دھیان سنگھ کو قتل کرانے کی سازش کی۔ اس پر دھیان سنگھ نے کھڑک سنگھ کے بیٹے نونہال سنگھ کو اپنے ساتھ ملا کر مہاراجا اور وزیراعظم سے انتقام لینا چاہا۔ دھیان سنگھ نے دوسرے فوجی سرداروں کی مدد سے چیت سنگھ کو قتل کر دینے کے بعد کھڑک سنگھ کو نظر بند کر دیا۔ کھڑک سنگھ جتنا زیادہ انگریزوں کا حامی تھا اس کا بیٹا نونہال سنگھ اتنا ہی انگریزوں کا مخالف تھا۔ اپنے باپ کی نظر بندی کے بعد نونہال سنگھ ۸ اکتوبر ۱۸۳۹ء کو تخت پر بیٹھا۔ نونہال سنگھ مشکل سے ایک سال حکومت کرنے پایا تھا کہ اپنے باپ کی نعش کو آگ کے پردے کرنے کے بعد قلعے میں داخل ہونا چاہتا تھا کہ ایک دیوار کے گرنے سے بری طرح زخمی ہوا۔ دھیان سنگھ اسے زخمی حالت میں قلعہ کے اندر لے گیا۔ نونہال سنگھ کے مرنے کے بعد راجا گلاب سنگھ اور سردارانِ سندھانوالیہ متوفی کی ماں اور کھڑک سنگھ کی بیوہ رانی چندرکور کو تخت پر بیٹھانا چاہتے تھے۔ راجا دھیان سنگھ چاہتا تھا کہ مہاراجا رنجیت سنگھ کے دوسرے بیٹے شیر سنگھ کو تخت پر بیٹھائے۔ چنانچہ وہ جموں چلا گیا تاکہ اپنی فوج کو لاہور ساتھ لے آئے۔ لاہور چھوڑنے سے پہلے راجا دھیان سنگھ نے کنور شیر سنگھ کو لکھا تھا کہ وہ بٹالہ سے بہت جلد لاہور پہنچ جائے۔ شیر سنگھ نے لاہور پہنچ کر راجا دھیان سنگھ کا انتظار کیے بغیر قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ رات کے وقت شیر سنگھ کی فوج نے شہر میں داخل ہو کر خوب لوٹ مار کی۔ چار پانچ دن تک شیر سنگھ اور گلاب سنگھ میں لڑائی ہوتی رہی۔ دھیان سنگھ کے لاہور پہنچ جانے کے بعد راجا گلاب سنگھ اور رانی چندرکور نے قلعہ خالی کر دیا۔ راجا گلاب

سنگھ نے قلعہ خالی کرتے وقت خزانے پر خوب ہاتھ صاف کیا۔ شیر سنگھ کے ہاتھ صرف ”کوہ نور“ آیا۔

۱۸ جنوری ۱۸۴۱ء: ۱۸ کو شیر سنگھ تخت پر بیٹھا۔ اس نے راجا دھیان سنگھ کو وزیراعظم اور راجا سوچیت سنگھ کو سپہ سالار مقرر کیا۔ سندھیانوالہ سرداروں کی جائیداد ضبط کر لی گئی۔ شیر سنگھ نے سندھیانوالہ سرداروں کو بہت جلد معاف کر دیا۔ ان سرداروں کی اتنی قوت تھی کہ شیر سنگھ اور دھیان سنگھ دونوں انھیں اپنی سازش میں شریک کرنے لگے لیکن سندھیانوالہ سرداروں نے ۱۲ دسمبر ۱۸۴۲ء کو مہاراجا شیر سنگھ اور وزیراعظم دھیان سنگھ کو قتل کر دیا۔ سندھیانوالہ سرداروں نے قلعے میں داخل ہو کر مہاراجا رنجیت سنگھ کے کم سن بیٹے دلیپ سنگھ کو تخت پر بیٹھا دیا۔

جب راجا دھیان سنگھ کے بھائی اور اس کے بیٹے ہیرا سنگھ کو مہاراجا شیر سنگھ اور وزیراعظم دھیان سنگھ کے قتل ہو جانے کی خبر ملی تو انھوں نے دوسرے دن قلعے کا محاصرہ کر لیا۔ سندھیانوالہ سرداروں کے لیے حملہ آوروں کا مقابلہ بہت مشکل تھا۔ ہیرا سنگھ اور اس کی فوج نے قلعے میں داخل ہو کر ایک ایک کر کے قاتلوں کو ختم کر دیا۔ ہیرا سنگھ نے دلیپ سنگھ کی تخت نشینی کا اعلان کیا اور خود وزیراعظم بن گیا۔ مہاراجا دلیپ سنگھ کے ماموں جواہر سنگھ اور ہیرا سنگھ کا چچا سوچیت سنگھ نئے وزیراعظم کی مخالفت میں آگے آگے تھے۔ ہیرا سنگھ نے سوچیت سنگھ کو قتل کروا دیا لیکن جواہر سنگھ نے بہت جلد ہیرا سنگھ کو موت کے گھاٹ اتارنے کے بعد وزارت عظمیٰ پر قبضہ کر لیا لیکن چند مہینوں کے بعد ۲۳ دسمبر ۱۸۴۵ء کو فوج نے رانی جنداں (دلیپ سنگھ کی ماں) کے سامنے اس کے بھائی جواہر سنگھ کو قتل کر دیا۔ فوج کے اختیارات اس حد تک بڑھ گئے تھے کہ وزارت کا قلم دان سنبھالنا بڑی ہمت کا کام تھا۔

بڑی مشکل سے راجا لال سنگھ نے وزارت کے قلم دان کو سنبھالا۔ راجا لال سنگھ اور رانی جنداں نے فوج کے بڑھتے ہوئے اثر و رسوخ کو ختم کرنے کے لیے جو پالیسی وضع کی وہ ان کی ذاتی خواہشوں کے مطابق ہو تو ہو، لیکن اس سے پنجاب کا محکوم بن جانا ایک یقینی امر تھا۔ راجا لال سنگھ نے سب سے پہلے فوج کو افغانستان پر حملہ کرنے کے لیے تیار کرنا چاہا لیکن فوج نے انکار کر دیا۔ اب رانی جنداں اور وزیراعظم لال سنگھ نے فوج کو انگریزوں کے ساتھ لڑانا چاہا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مہاراجا رنجیت سنگھ کی موت تک کہی نے ۱۸۰۹ء کے معاہدے پر عمل کیا لیکن اس کے ساتھ ہی پنجاب کی سرحد پر اپنی فوجی طاقت بڑھاتی رہی۔ ۱۸۳۸ء میں پنجاب کی سرحد پر انگریزی

فوج کے صرف اڑھائی ہزار سپاہی تھے لیکن لارڈ ہارڈنگ کے آتے ہی اس فوج کی تعداد تیس ہزار ہو گئی۔ انگریزوں کی فوجی تیاریوں سے لاہور میں یہ افواہ عام ہو گئی تھی کہ انگریز پنجاب پر قبضہ کرنا چاہتے ہیں۔ انگریزوں اور پنجاب میں لڑائی کا ہونا یقینی تھا لیکن رانی جنداں اور وزیراعظم لال سنگھ نے جن ارادوں کے ساتھ پنجاب کی فوج کو انگریزی فوج سے لڑانا چاہا وہ پنجاب کے لیے کسی حالت میں بھی مفید نتائج پیدا نہیں کر سکتے تھے۔ پنجاب پر انگریزی حملے کے امکانات نے پنجاب کی فوج کے دلوں میں بہت زیادہ جوش و خروش پیدا کر دیا تھا۔ اس جوش و خروش سے فائدہ اٹھانے کے لیے رانی جنداں اور وزیراعظم لال سنگھ نے انھیں ستلج پار جا کر انگریزوں سے لڑنے کا حکم دے دیا۔ لال سنگھ اور تاج سنگھ اس فوج کے ہمراہ تھے۔

انگریز جنگ کے لیے فوراً تیار ہو گئے۔ گورنر جنرل نے پنجاب کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ ۱۸ دسمبر ۱۸۴۵ء کی کے مقام پر دونوں فوجیں متصادم ہوئیں۔ انگریزی فوجوں کا افسر اعلیٰ سر ہیو گف اور پنجابی فوج کا کمان دار اعلیٰ لال سنگھ تھا۔

اس لڑائی میں انگریزوں کو بہت نقصان اٹھانا پڑا۔ سکھ سپاہی میدان جنگ میں شیروں کی طرح لڑ رہے تھے کہ بارود ختم ہو گیا۔ سپاہیوں کی حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی جب انھوں نے دیکھا کہ بارود کی جگہ انھیں سروس کے بیج روانہ کیے جا رہے تھے۔ آتش گیر مادہ کا مقابلہ سروس کے بیج کیوں کر کر سکتے تھے؟ خالصہ فوج بھائی پھیر کی طرف لوٹی۔ اس لڑائی میں انگریزوں کو بہت زیادہ نقصان اٹھانا پڑا۔ دو دن تک خالصہ فوج نے انگریزی فوج کا جم کر مقابلہ کیا۔ انگریزوں کو شکست کے آثار دکھائی دینے شروع ہوئے۔ بعض انگریز افسروں نے میدان جنگ چھوڑ کر بھاگ جانے کا فیصلہ کیا لیکن غداری نے یہاں بھی اپنا کام کیا۔ بھائی پھیر دسے ہٹ کر خالصہ فوج نے علی وال کے مقام پر سوار چے لگا دیے۔ لیکن سر جیری اسمتھ نے سکھوں کو اس مقام پر شکست دی۔ اب خالصہ فوج نے تھوڑا پیچھے ہٹ کر آخری مرتبہ سہراؤں کے مقام پر لڑنا چاہا۔ اس میدان میں سردار شام سنگھ اناری والے نے جرات اور شجاعت کے حیرت انگیز کارنامے کیے۔ سردار شام سنگھ اناری والا مہاراجا رنجیت سنگھ کی موت کے بعد اناری میں گوشہ نشین ہو چکا تھا لیکن جب اسے جنگ کی اطلاع ملی تو وہ میدان میں کود پڑا۔ سہراؤں کی لڑائی میں وہ نہایت بہادری سے لڑا۔ جب تاج سنگھ میدان سے بھاگنے لگا تو اس نے اناری والے سردار کو بھی اپنے ساتھ جانے کے لیے کہا لیکن جواں ہمت بوڑھے سردار نے ڈر پوک سپہ سالار کے مشورے پر عمل کرنے سے انکار کر دیا۔ سردار شام

سنگھ اناری والا لڑتا رہا یہاں تک کہ اس کی نعش ابدی غیند میں سوئے ہوئے ساتھیوں کے انبار میں مل گئی۔

۱۱ فروری ۱۸۴۶ء: اگلے دن (۱۱ فروری ۱۸۴۶ء) انگریزی فوج نے ستلج پار کر کے قصور پر قبضہ کر لیا۔ اسی اثنا میں رانی جنداں نے راجا گلاب سنگھ کو پناذیرا اعظم مقرر کر لیا تھا۔ راجا گلاب سنگھ نے لارڈ ہارڈنگ سے جو پنجاب میں پہلی جنگ میں ایک فوجی افسر کی حیثیت سے حصہ لے رہا تھا ملاقات کرنے کے بعد طے پایا کہ دربار لاہور ڈیڑھ کروڑ روپیہ بطور تادان ادا کرے۔ فوج کی تعداد بارہ ہزار سوار اور بیس ہزار پیدل کر دی جائے دربار لاہور کو صرف تیس توپیں اپنے پاس رکھیں چاہئیں، باقی توپوں کو انگریزوں کے حوالے کر دیا جائے۔ ستلج اور بیاس کے درمیانی علاقے کو انگریزوں کے سپرد کر دیا جائے۔ مہاراجا دلیپ اور لال سنگھ کو گورنر جنرل کے دربار میں پیش کیا جائے گا۔

۲۸ فروری ۱۸۴۶ء: چنانچہ ۲۸ فروری ۱۸۴۶ء کو دلیپ سنگھ نے اپنے فوجی سرداروں سمیت گورنر جنرل لارڈ ہارڈنگ سے للیانہ میں ملاقات کی۔ لاہور پہنچ کر گورنر جنرل نے ۸ مارچ ۱۸۴۶ء کو معاہدہ لاہور کی شرطوں کی تصدیق کرنے کے بعد سرہنری لارنس کو لاہور میں اپنا ریڈیڈنٹ مقرر کر دیا۔ ریڈیڈنٹ کی حفاظت کے لیے نومہینوں کے لیے ایک فوجی دستہ بھی لاہور رکھا گیا۔

کشمیر کا سودا

معاہدہ امرتسر:

عہد نامہ لاہور کے مکمل ہو جانے کے بعد سرہنری لارنس نے راجا گلاب سنگھ کی خدمات کا صلہ اس طرح دیا کہ کشمیر کو پچھتر لاکھ روپے کے عوض اس کے ہاتھ فروخت کر دیا اور اس کے ساتھ ہی کشمیر کو دربار لاہور کی اطاعت سے نکال کر اسے انگریزی حمایت میں لے لیا۔ کلمپنی اور راجا گلاب سنگھ کے درمیان ۱۶ مارچ ۱۸۴۶ء کو امرتسر میں جو معاہدہ ہوا وہ مندرجہ ذیل دس دفعات پر مشتمل تھا:

دفعہ نمبر ۱: سرکار انگلشیہ مہاراجا گلاب سنگھ اور ان کے دارن ان کو تمام ملک کو ہستانی بعد اس کے تابع علاقے کے جو دریائے سندھ کے شرقی کی طرف اور مغرب کی جانب دریائے

راوی کے درمیان مع علاقہ چھچھ ماسوائے لاہور جو کہ ان ممالک کا حصہ نہیں، جو برٹش گورنمنٹ کو دفعہ ۴، عہد نامہ لاہور مورخہ ۹ مارچ ۱۸۴۶ء ملا ہے باختیار خود مختار مستقل طور پر عطا کرتے ہیں۔

دفعہ نمبر ۲: جو علاقہ مہاراجا گلاب سنگھ جی کو اس عہد نامے کی مندرجہ بالا شرط کے تحت منتقل کیا جاتا ہے اس کی حدود شرقی معلوم کرنے کے لیے برٹش گورنمنٹ اور مہاراجا گلاب سنگھ کی طرف سے کشن مقرر کیے جائیں گے اور یہ حدود علاقہ اقرار نامے کے ذریعے تعین کی جائے گی۔

دفعہ نمبر ۳: اس ملک کی عطا ہوئی جتنی مہاراجا گلاب سنگھ و وارثان کے عوض مہاراجا صاحب موصوف سرکار انگلشیہ کو پچتر لاکھ روپیہ (نانک شاہی) ادا کریں گے۔ ان میں سے پچاس لاکھ روپیہ اس عہد نامے کو استحکام دیے جانے کے وقت اور پچیس لاکھ روپیہ اس سال کے ماہ اکتوبر کی پہلی تاریخ سے قبل ادا کیا جائے گا۔

دفعہ نمبر ۴: حدود ملک مہاراجا گلاب سنگھ صاحب کسی وقت بھی سرکار انگلشیہ کی منظوری کے بغیر تغیر و تبدل نہ ہو سکے گا۔

دفعہ نمبر ۵: اگر مہاراجا گلاب سنگھ اور لاہور گورنمنٹ یا کسی ہمسایہ ریاست کے مابین تنازعہ ہو جائے تو مہاراجا صاحب موصوف اس تنازعہ کو برٹش گورنمنٹ کے حوالے کریں گے اور اس کے ثالثی فیصلہ پر پابند رہیں گے۔

دفعہ نمبر ۶: مہاراجا گلاب سنگھ خود اور از طرف والا شان خود اقرار کرتے ہیں کہ جب کبھی انگریزی فوج کسی ملحقہ ملک میں لڑ رہی ہوگی اپنی پوری فوج کے ساتھ تعاون کریں گے۔

دفعہ نمبر ۷: مہاراجا گلاب سنگھ جی عہد کرتے ہیں کہ وہ کبھی کسی انگریز یا کسی یورپین یا امریکن کو برٹش گورنمنٹ کی منظوری کے بغیر اپنی ملازمت میں نہ رکھیں گے۔

دفعہ نمبر ۸: مہاراجا گلاب سنگھ عہد کرتے ہیں کہ وہ ان ممالک کے متعلق جو ان کو منتقل کیے گئے ہیں عہد نامہ لاہور مورخہ ۱۱ مارچ ۱۸۴۶ء مابین سرکار انگلشیہ اور لاہور گورنمنٹ کی دفعات ۵، ۶، ۷ کا احترام کریں گے۔

دفعہ نمبر ۹: سرکار انگلشیہ عہد کرتی ہے کہ وہ بیرونی دشمنوں سے مملکت مہاراجا صاحب بہادر پر حملہ کے وقت مہاراجا صاحب کی مدد کریں گے۔

دفعہ نمبر ۱: مہاراجا گلاب سنگھ عظمت و دولت اقتدار سرکار انگلشیہ کا احترام کرتے ہیں اور اس احترام کے پیش نظر سرکار انگلشیہ کو ہر سال ایک گھوڑا اور تین جوڑے کشمیری شال وغیرہ بہ طور نذرانہ آ دیں گے۔

جب دربار لاہور کو عہد نامہ امرتسر کا علم ہوا تو لال سنگھ نے کشمیر کے گورنر شیخ امام الدین کو یہ ہدایت کی کہ گلاب سنگھ کو کشمیر کا قبضہ نہ دیا جائے۔ چنانچہ کہ اس حکم کے ماتحت شیخ امام الدین نے گلاب سنگھ کی فوج کے ساتھ لڑنے پر آمادگی ظاہر کی۔ اس پر گلاب سنگھ نے سرہنری لارنس سے فوجی مدد طلب کی۔ میجر جان لارنس نے گلاب سنگھ کو کشمیر کا قبضہ دلوا دیا۔ لال سنگھ کو گلاب سنگھ کی مخالفت کرنے کے عوض جلا وطن کر دیا گیا۔ اسی اثنا میں انگریزی فوج کے لاہور میں ٹھہرنے کی مدت ختم ہو گئی۔ لیکن بعض درباریوں سے یہ کہلوایا کوئی مشکل کام نہیں تھا کہ ”حضور پر نور ابھی تھوڑی مدت لاہور میں مزید قیام فرمائیں کیوں کہ آپ کے چلے جانے کے بعد نقص امن کا اندیشہ ہے“ چنانچہ یہی ہوا۔ لارڈ ہارڈنگ نے ان درباریوں کی درخواست مان لی۔ لارڈ ہارڈنگ نے بھیروال میں پہنچ کر ۱۶ دسمبر ۱۸۴۶ء کو ایک نیا عہد نامہ مرتب کیا جس کی رو سے انتظامی امور کے لیے ایک کونسل مقرر کی گئی جس کی صدارت کے فرائض سرہنری لارنس کے سپرد کیے گئے۔ رانی جنداں کے لیے ڈیڑھ لاکھ روپیہ سالانہ منظور کیا گیا۔ اس عہد نامے میں یہ بھی لکھا ہوا تھا کہ دسمبر ۱۸۵۴ء میں جب دلیپ سنگھ سولہ برس کا ہو جائے گا تو پھر ایک نیا معاہدہ کیا جائے گا۔ اس عہد نامے نے رانی جنداں کے اختیارات ختم کر دیئے۔ سرہنری لارنس نے اس وقت تک جین نہ لیا جب تک کہ اس نے رانی جنداں کو شیخوپورہ میں نظر بند اور اس کے بیٹے دلیپ سنگھ کو اس سے علاحدہ نہ کر لیا۔ اسی اثنا میں ہنری لارنس انگلستان چلا گیا اور اس کی جگہ فریڈرک کری ریزینڈنٹ مقرر ہوا۔ لارڈ ہارڈنگ کا دور حکومت بھی ختم ہو چکا تھا۔ لارڈ ڈلبوزی نیا گورنر جنرل تھا! (کمپنی کی حکومت، ص ۸۰-۳۷۷)

نہر سوئز:

۱۸۴۶ء میں بمقام پیرس اس مقصد کی تحویل کے لیے ایک مجلس قائم کی اور نہر سوئز کی تعمیر کے لیے ایک کمیٹی مقرر کی گئی ۳ نومبر ۱۸۵۴ء کو مصر کے گورنر محمد سعید پاشا نے اپنے فرانسیسی دوست اور شاہ فرانس کے ایک عزیز فرڈیننڈ ڈی لیسس (Ferdinand De Lesseps) کو ایک فرمان کے ذریعے اس شرط پر بعض مراعات دینے کا وعدہ کیا کہ وہ نہر سوئز کی تعمیر کے لیے ایک کمپنی

قائم کرے۔ اس موقع پر برطانوی حکومت اس نہر کی تعمیر کی شدید ترین مخالف تھی لیکن ۱۸۵۶ء میں ترکی حکومت نے محمد سعید پاشا کے فرمان کی تصدیق کر دی۔ ابتدا میں یہ کمپنی فرانسیسی اور مصری سرمایہ سے قائم کی گئی تھی اور ریاست ہائے متحدہ امریکہ، برطانیہ اور چند دوسرے ممالک نے اس کام میں حصہ لینے سے انکار کر دیا تھا۔ اس نہر کو مصری مزدوروں نے تعمیر کیا تھا لیکن رفتہ رفتہ مصر اس کی ملکیت اور منافع سے محروم کر دیا گیا۔

نہر سوئز کی تعمیر ۲۵ اپریل ۱۸۵۹ء کو شروع ہوئی تھی۔ ۱۰ اپریل ۱۸۶۹ء کو بحیرہ متوسط کا پانی بحیرہ احمر میں شامل ہو گیا اور ۱۷ نومبر ۱۸۶۹ء کو اس کی رسم افتتاح ادا کی گئی۔ یہ نہر ۱۷۳ کلو میٹر طویل ہے اور اسے مقفل نہیں کیا جاسکتا۔ نہر سوئز متعدد جھیلوں میں سے گزرتی ہے اور اس کا انتظامی مرکز شہر اسماعیلیہ بھی ایک جھیل ہی کے کنارہ پر واقع ہے۔ یہ نہر مختلف مقامات پر ایک سو بیس میٹرس سے ڈیڑھ سو میٹرس تک وسیع ہے۔ (اردو انسائیکلو پیڈیا آف اسلام (لاہور، ۱۹۷۵ء) کے مطابق لمبائی ۱۰۱ میل، جوڑائی ۱۹۶ فٹ کم از کم) اور اس میں رات دن جہازوں کی آمد و رفت جاری رہتی ہے اور جہاز تیرہ گھنٹہ میں اسے عبور کر لیتے ہیں۔ نہر سوئز کا صدر دفتر پیرس میں واقع ہے اور اس کی مجلس انتظامیہ انیس فرانسیسیوں، دس انگریزوں، دو مصریوں اور ایک ڈچ پر مشتمل ہے لیکن نہر کی حفاظت کے نام پر مشرق وسطیٰ کے ہر ملک میں انگریزی فوجیں مقیم رہتی ہیں اور اس طرح عملاً اس نہر پر برطانیہ کا قبضہ ہے اسی مقصد سے اس نے ۱۸۸۲ء میں مصر پر بھی قبضہ کر لیا تھا۔ ۱۸۸۸ء میں قسطنطنیہ کنونشن منعقد ہوا اور اس نہر کو بین الاقوامی بحری راستہ قرار دیا گیا۔ اور ۱۹۳۶ء میں مصری برطانوی معاہدے کی رد سے اس نہر کو مصر کی ملکیت تسلیم کر لیا گیا۔ اس نہر کے چھبتر لاکھ باون ہزار حصص میں سے برطانوی حکومت دو لاکھ پچانوے ہزار حصوں کی مالک ہے۔ لیکن یہ حصص ۱۹۶۹ء میں مصر کی زیر ملکیت منتقل ہو جائیں گے۔ اس نہر سے گزرنے والے جہازوں کو محصول ادا کرنا پڑتا ہے۔ برطانیہ کو اس کے مشرقی مقبوضات سے وابستہ رکھنے والا بحری راستہ آبنائے جبل الطار اور بحیرہ روم کے بعد اسی نہر سے ہو کر گزرتا ہے (بین الاقوامی سیاسی معلومات از اسرار احمد آزاد دہلی، مکتبہ برہان، ۱۹۵۱ء، ص ۷۵-۷۷)

مصر نے ۱۵ اکتوبر کو نہر سوئز سے متعلق مصر اور برطانیہ کے معاہدہ ۱۹۳۶ء اور سوڈان کے متعلق معاہدہ ۱۸۹۹ء کو منسوخ کر دیا ہے لیکن برطانیہ کی سابقہ لبر گورنمنٹ اور موجودہ کنزرویٹو گورنمنٹ نے اس فیصلے کو قبول نہیں کیا اور برطانیہ نہر سوئز کے علاقے میں مزید افواج بھیج رہا

ہے۔ مصر میں ہنگامی صورت حال کا اعلان کر دیا گیا ہے۔ مصر کے شہری برطانوی عمال سے عدم تعاون کر رہے ہیں۔ متعدد مقامات پر برطانوی سپاہیوں اور عوام کے مابین تصادمات بھی ہوئے ہیں۔ مصری رضا کار دفاعی تیاریوں میں مصروف ہیں اور عوام کی طرف سے اس بات کا مطالبہ کیا جا رہا ہے کہ مصر کی حکومت کو سوویت روس کے ساتھ غیر جارحانہ معاہدہ کر لینا چاہیے۔ اس سلسلے میں برطانیہ، فرانس، امریکہ اور ترکی کی طرف سے مصر کے رویہ تجویز بھی پیش کی گئی تھی کہ اگر وہ مشرق وسطیٰ کے دفاعی میثاق میں شریک ہو جائے تو نہر سوئز کے علاقہ کو بین الاقوامی قرار دے کر اسے مصر کے حوالے کر دیا جائے گا لیکن مصر نے اس تجویز کو منظور نہیں کیا۔ (ایضاً، ص ۸۰۰)

نہر سوئز:

یہ ایک سو ایک میل لمبی نہر ہے جو بحر متوسط کو بحرا احمر سے ملاتی ہے۔ یہ نہر ۱۸۶۹ء میں جہاز رانی کے لیے کھولی گئی تھی۔ ایک مصری کمپنی اس نہر کی مالک تھی اور اس کا انتظام زیادہ تر فرانسیسیوں کے ہاتھ میں تھا اس کمپنی کو یہ مراعات دی گئی تھیں کہ ان سب جہازوں سے فیس وصول کرے جو اس نہر سے گزریں۔ ۱۹۶۶ء میں اس سے پچانوے ملین پونڈ کی آمدنی تھی۔ یہ مراعات ۱۷ ارب نو مہر ۱۹۶۸ء کو ختم ہونے والی تھی کیوں کہ یہ طے شدہ تھا کہ اس تاریخ سے نہر کی ملکیت حکومت مصر کو منتقل ہو جائے گی۔ ۱۸۸۸ء میں قسطنطنیہ معاہدہ پر دستخط ہوئے اور اس نہر کو ہمیشہ کے لیے راستہ بند کیے جانے سے مستثنیٰ کر دیا گیا اور طے پایا کہ جنگ اور امن دونوں حالتوں میں تمام جہازوں کو خواہ وہ مسلح ہوں یا غیر مسلح نہر میں ہو کر گزرنے کی اجازت ہوگی۔ اکتوبر ۱۹۵۳ء میں برطانیہ اور مصر کے درمیان سمجھوتا ہوا جس کی رو سے برطانوی فوج نہر سوئز کے علاقوں سے واپس بلا لی گئی۔ یہ تحریک ابتدا میں برطانوی لیبر حکومت نے ۱۹۳۶ء میں ہی کر دی تھی۔ ۲۶ جولائی ۱۹۵۶ء کو اسوان بند کے لیے امریکی امداد کی واپسی کے رد عمل میں حکومت مصر نے اس کمپنی کو یہ کہہ کر قومی ملکیت میں لے لیا کہ جو آمدنی اس سے ہوگی وہ اسوان بند کی تعمیر کے کام میں صرف ہوگی۔ اس کے بعد ہی فرانس، اسرائیل اور برطانیہ نے مصر پر حملہ کر دیا اور مصری حکومت نے نہر کو بند کر دیا۔ یہ رکاؤٹ اقوام متحدہ کے ایک مشن نے اپریل ۱۹۵۷ء میں دور کر دی۔ ۱۳ جولائی ۱۹۵۸ء کو کمپنی کے سابق حصہ داروں کے نمائندوں اور مصری حکومت میں معاوضہ کے متعلق معاہدہ ہو گیا۔ ۱۹۶۷ء میں مصر اور دوسرے عرب ملکوں کے خلاف اسرائیل کی جارحیت کے بعد سے نہر سوئز بند رہی اور ۱۹۷۴ء میں دوبارہ کھل گئی۔ (فرہنگ سیاسیات، ص ۱۵-۳۱۳)

۱۸۳۷ء تا ۱۸۵۶ء

حالات پر ایک نظر:

لارڈ ڈلہوزی کے عہد حکومت (۱۸۳۸ء-۱۸۵۶ء) میں اودھ کے سیاسی حالات نے وہ صورت اختیار کر لی تھی، جس سے کمپنی کی یہ خواہش کہ وہ اودھ پر قبضہ کر لے، پوری ہوتی دکھائی دے رہی تھی۔ اودھ کی سیاسی پوزیشن سے کمپنی بہت فائدہ اٹھا چکی تھی۔ اب یہ بات اس کے اپنے مفاد کے خلاف تھی کہ اودھ کی بادشاہت کو قائم رکھا جائے۔ اب کمپنی کو ہندوستان کی کسی بڑی طاقت سے خطرہ نہیں تھا۔ پنجابیوں کی شکست کے بعد اودھ کی سرحدی حیثیت کی انگریزوں کو ضرورت باقی نہیں تھی۔ اودھ کے نظم و نسق کو دو عملی نے مدت سے تباہ کر رکھا تھا۔ لارڈ ڈلہوزی نے کمپنی ہی کی پیدا کی ہوئی برائیوں کی آڑ لے کر ۱۸۵۶ء میں اودھ کو ہندوستان کی انگریزی سلطنت میں شامل کر لیا۔

امجد علی کی موت کے بعد اس کا بیٹا واجد علی شاہ (۱۸۳۷ء-۱۸۵۶ء) لکھنؤ کے تخت پر بیٹھا۔ واجد علی شاہ کی تعلیم و تربیت پر اس کے باپ نے بہت زیادہ توجہ کی تھی۔ واجد علی شاہ کی زندگی کا صرف وہی پہلو پیش کیا جاتا ہے جس میں وہ ایک عیش پسند انسان دکھائی دیتا ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ واجد علی اپنے ماحول میں پوری طرح سے جکڑا ہوا تھا لیکن اس کے باوجود اس نے اودھ کی حالت کو بہتر بنانا چاہا۔ لکھنؤ کا دربار کسی قسم کے اصلاحی کاموں کے لیے تیار نہیں ہو سکتا تھا۔ جب درباریوں نے بادشاہ کو نظم و نسق اور فوجی طاقت کو بہتر بنانے کی طرف جھکا ہوا پایا تو ان کے لیے ایک نوجوان بادشاہ کو عیش و عشرت کی راہ پر ڈال دینا کوئی مشکل کام نہیں تھا۔ چنانچہ واجد علی نے اپنے آپ کو عشقوں کے سپرد کر دیا۔

واجد علی کے تخت پر بیٹھتے ہی امین الدولہ نے وزارت سے الگ ہونا چاہتا لیکن ریڈیڈنٹ نے اسے اپنا عہدہ نہ چھوڑنے دیا۔ اودھ کی حالت خراب تر ہوتی چلی جا رہی تھی۔ امین الدولہ اور واجد علی کے تعلقات خراب ہونے میں بھی دیر نہ لگی۔ جولائی ۱۸۳۷ء میں واجد علی نے امین الدولہ کو ہٹا کر علی نقی خان کو اودھ کا وزیراعظم مقرر کیا۔ اسی سال لارڈ ہارڈنگ نے لکھنؤ پہنچ کر واجد علی سے کہا کہ اگر دو سال کے اندر اندر ملکی نظم و نسق درست نہ ہوا تو کمپنی ایک ایسا اقدام کرے گی جس کا اثر لکھنؤ کی بادشاہت پر پڑے گا۔ گورنر جنرل نے لکھنؤ کے انگریز ریڈیڈنٹ کو چند ہدایات بھی

کیس جن کا مقصد یہ تھا کہ اودھ کو کمپنی کا مقبوضہ بنانے کے لیے راستہ صاف کیا جائے۔ اس کام کو لارڈ ڈلہوزی اور لکھنؤ کے انگریز ریزیدنٹ کرنل سلمین نے اودھ کے مختلف مقامات کا دورہ کرنے کے بعد اپنی طویل رپورٹ گورنر جنرل کو بھیجی۔ یہ رپورٹ جہاں اودھ کے معاشی اور سماجی حالت کی ترجمانی کرتی ہے، وہاں اس رپورٹ میں ایسے واقعات جمع کر دیے گئے ہیں جن کی بنا پر گورنر جنرل کو اودھ پر قبضہ کرنے کا موقع مل سکتا تھا۔ جولائی ۱۸۵۴ء میں جب کرنل سلمین چھٹی پر تھا تو جنرل آڈٹ روم کو ریزیدنٹ مقرر کیا گیا۔ نئے ریزیدنٹ نے بھی ”کاغذات متعلقہ اودھ“ کے نام سے ایک رپورٹ تیار کی۔ اس رپورٹ کا مقصد بھی اودھ کی بد نظمی کے بارے میں شور مچانا تھا۔ چوں کہ واجد علی شاہ خوب جانتا تھا کہ کمپنی اودھ پر قبضہ کرنا چاہتی ہے، اس لیے اس نے اودھ کی فوج کو بہتر بنانے کی طرف توجہ کی۔ واجد علی شاہ گھنٹوں اپنی فوج کی پریڈ دیکھنے میں صرف کرتا۔ ایک دن علی نقی خان نے واجد علی شاہ سے کہا کہ بادشاہ کی یہ سرگرمیاں ریزیدنٹ کو کھٹکتی ہیں۔ بادشاہ کو مجبور کر دیا گیا کہ وہ توپ افنگ سے توجہ ہٹا کر شراب و شباب سے جی بہلائے۔

لارڈ ڈلہوزی نے کرنل سلمین اور جنرل آڈٹ روم کی رپورٹوں کی آڑ لے کر ۱۸۵۶ء میں واجد علی شاہ کو معزول کر کے اودھ کو کمپنی کے مقبوضات میں شامل کر لیا گیا۔ کمپنی نے واجد علی شاہ کے لیے پندرہ لاکھ روپیہ سالانہ وظیفہ مقرر کیا۔ واجد علی شاہ نے چاہا کہ وہ حکومت برطانیہ کے سامنے اپنا معاملہ پیش کریں چنانچہ انگلستان جانے کے لیے واجد علی شاہ اپنے ساتھیوں سمیت نکلتے روانہ ہوا۔

واجد علی شاہ ۱۳ مئی ۱۸۵۶ء کو کلکتہ پہنچا۔ مولوی مسیح الدین خان کی کوشش سے واجد علی شاہ کو میا برج میں مہاراجا برودان کی ایک کوٹھی میں اتارا گیا۔ چند ہفتوں کے بعد واجد علی شاہ نے گورنر جنرل کو شکایت کا ایک خط لکھا جس کے جواب میں لارڈ کیننگ نے یہ کہا کہ لارڈ ڈلہوزی نے جو کچھ کیا تھا اس میں کسی تبدیلی کی گنجائش نہیں۔ ہاں اگر واجد علی شاہ کی مرضی ہو تو وہ اودھ کے معاملے کو ملکہ انگلستان تک پہنچا سکتا ہے۔ چنانچہ واجد علی کی ماں، واجد علی کے بھائی سکندر حسرت اور واجد علی کے بیٹے مرزا احمد حامد کو اپنے ساتھ لے کر انگلستان روانہ ہوئی۔ مولوی مسیح الدین خان بھی ان کے ساتھ تھے۔ ابھی یہ وفد انگلستان ہی میں تھا کہ ۱۸۵۷ء کا ہنگامہ شروع ہو گیا۔ گورنر جنرل کے حکم سے واجد علی کو فورٹ ولیم میں نظر بند کر دیا گیا۔ (کمپنی کی حکومت،

۱۸۵۰ء

حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ:

حضرت مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز جن کو تحریک خلافت میں مسلمانوں کی طرف سے لقب ”شیخ الہند“ دیا گیا تھا قصبہ دیوبند ضلع سہارن پور کے باشندہ تھے۔ ان کے والد ماجد حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۱۸۵۰ء میں بہ عہدہ ڈپٹی انسپکٹر مدارس بانس بریلی میں ملازم تھے، وہاں ہی ۱۸۵۰ء کے اخیر ۱۹۵۱ء کے ابتدا میں مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش ہوئی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ صغیر السن ہی تھے کہ ان کے والد ماجد کا تبادلہ شہر میرٹھ کو ہو گیا۔ جب کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی عمر چھ یا سات برس کی تھی۔ میرٹھ میں ہنگامہ انقلاب آزادی ۱۸۵۷ء واقع ہوا۔ ۵۷ء کے واقعات کو اگرچہ صغیر سن کی وجہ سے پوری طرح نہیں دیکھ سکے تھے مگر اجمالی طور سے یاد تھے۔ بڑے ہونے کے بعد اپنے والدین ماجدین اور اساتذہ اور گرد و پیش سے وہ انسانیت سوز مظالم اور درندگی و بربریت کے معاملات جو انگریزوں نے ہندوستانیوں کے ساتھ کیے تھے، سنتے اور معلوم کرتے رہے، ذہن ثاقب، طبیعت غیور، حافظہ نہایت قوی اور جرأت بے مثل قدرت نے عطا فرمائی تھی، بناء بریں تاریخی اطلاعات اور ان کو کھوج و تلاش اور ان کی یاد دل دیگر امور علمیہ سینہ مبارک میں جاگزیں ہوتی گئی، پھر قدرت نے حضرت شمس الاسلام والمسلمین مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اور حضرت شمس العلم والعلماء مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے در دولت تک پہنچا کر شرف شاگردی اور حاضر باشی بارگاہ عطا فرمایا۔ یہ ہردو حضرات ۱۸۵۷ء میں شامی، تھانہ بھون وغیرہ میں جہاد حریت کے علمبردار رہے تھے اور حضرت قطب عالم مولانا الحاج امداد اللہ صاحب مہاجر کی قدس اللہ سرہ العزیز کی سرپرستی میں بڑے بڑے کار نمایاں کر چکے تھے اور اگرچہ برطانوی درندگی ان دونوں حضرات کو بھی مثل دیگر مجاہدین حریت صفحہ ہستی سے مٹانا چاہتی تھی اور اگرچہ غداران ملت نے ان کو بھی اپنی ناعاقبت اندیشی سے پھسانے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگایا تھا، مگر قدرت کے خفیہ ہاتھوں نے ان دونوں حضرات کی کھلی کھلی خوارق عادات کرامتوں سے حفاظت کی تھی۔ بہر حال حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ میں ان دونوں بزرگوں اور بالخصوص حضرت نانوتوی قدس اللہ اسرارہما کی صحبت اور شاگردی اور خدمت کی وجہ سے وہ تمام حالات جن کی وجہ سے انقلاب ۱۸۵۷ء کی کوششیں ہندوستانیوں نے

کی تھیں اور وہ واقعات جو اس جنگ آزادی میں پیش آئے تھے۔ معلوم ہو کر محفوظ ہو گئے تھے، جن کی بناء پر وہ جذبہ حریت و ایثار اور اس کی آگ اور امور حکومت پر تنقیدانہ نظریہ پیدا ہو گئی تھی کہ جس کی نظیر بجز قرونِ اولیٰ عالم اسلام میں پائی جانی تقریباً ممتنع ہے۔ حضرت شیخ الہند صرف تفسیر و حدیث فقہ و اصول منطق اور فلسفہ حساب اور مساحت، ہیئت اور معقولات کے ہی بحرِ خار نہیں تھے بلکہ ان کو ادبیات عربیہ و فارسیہ، اردو شعر و سخن اساتذہ فن کے مقالات اور قصائد و غزلیات اور مثنویاں وغیرہ اس قدر یاد اور از بر تھیں کہ سننے والا حیران ہو جاتا تھا اور تعجب کرنے لگتا تھا کہ ان کے حافظے میں کس قدر بے شمار علوم اور محفوظات کے خزانے بھرے ہوئے ہیں۔ اسی طرح حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی نظر تاریخی معلومات اور سیاسی واقعات پر نہایت وسیع اور گہری تھی، جس پر اطلاع پانے کے بعد انسان ششدر ہو جاتا تھا کہ یہ بیشتر امور کس طرح ان کے ذخائرِ علمیہ میں آ گئے؟ نیز حضرت مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ تو تاریخ سلاطین ماضیہ خصوصاً شہنشاہان ہند اور ان کے واقعات و انتظامات پر نہایت زیادہ عبور رکھتے تھے۔ ہندوستان کی اقتصادی، معاشی، سیاسی، تجارتی، صنعتی، تعلیمی، انتظامی، جنگی، صحتی وغیرہ معلومات بھی اس قدر تھیں کہ بڑے سے بڑا ڈاکٹر اور اکاؤنٹ پروفیسر ان تک نہیں پہنچ سکتا تھا۔ اخبارِ نبی اور واقعات عالم پر اطلاع کا بہت شوق تھا۔ بہر حال ان کو انگریزی حکومت اور ہندوستان کے مندرجہ ذیل واقعات نے مجبور کیا کہ اپنی جان کو ہتھیلی پر رکھ کر انگریزی استبداد اور مظالم کا مقابلہ کیا جائے اور اس کو جڑ سے اکھڑ دینے کی پوری جدوجہد عمل میں لائی جائے اور کسی قسم کے خطرے کو بھی مرعوب یا متاثر کرنے کا موقع نہ دیا جائے۔ حضرت نے واقعات ۵۷ء اور انگریزوں کے ہندوستانیوں پر بے شمار سنگیں مظالم اور خلاف انسانیت بربریت کے مظاہرات خود دیکھے اور بہت قریب سے سنے تھے اس لیے ان کے قلب میں بہت زیادہ اثر اور جوش ان کے خلاف تھا۔ (نقشِ حیات، حصہ اول، صفحہ ۵۱-۱۵۰)

۲۸ جون ۱۸۵۳ء: سر چارلس ٹریویلین نامی ایک آئی۔سی۔ ایس آفیسر نے دارالاسرا میں

بیان ردیتے ہوئے کہا:

”گورنمنٹ کی درسگاہوں میں انجیل کا مضمون داخل نہیں ہے۔ بعض لوگ

اس قاعدے پر اس لیے اعتراض کرتے ہیں کہ اس سے مذہب عیسوی

کی صداقت کی ترقی کی مخالفت پائی جاتی ہے۔ مگر یہ رائے بالکل غلط ہے

جب نے ۱۸۳۵ء کے ریزولوشن کے مطابق سرکاری اداروں کے متعلق

انگریزی کتب خانے قائم کیے گئے تو ان میں انجیل رکھی گئی اور میرا خیال ہے کہ انجیل کی شرح مصنفہ منٹ اور دیگر شروح بھی رکھی جاتی ہیں۔ جو کتابیں کالجوں میں پڑھائی جاتی ہیں، ان میں انجیل کے حوالے ہیں۔ جس کی وجہ سے طلبہ انجیل کو پڑھتے ہیں۔ استادوں کو اجازت ہے کہ وہ اپنے طلبہ سے انجیل کے مضامین پر گفتگو کریں۔ بعض مضامین ایسے پڑھائے جاتے ہیں جن میں مذہب عیسوی کے مضامین ہیں۔ اگر واقعی نتائج کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ جن اچھے تعلیم یافتہ لوگوں نے مذہب عیسوی اختیار کیا ہے، ان کی تعداد ہندو کالج اور دوسرے گورنمنٹ کالجوں سے نکلی ہوئی اتنی ہی ہے جتنی کہ عیسائیوں کے کالجوں سے ہے۔“

(تاریخ تعلیم از سید محمود، بحوالہ ”مسلمانوں کا روشن مستقبل“، صفحہ ۱۵۳)

اسی بیان میں سر چارلس نے یہ بھی کہا:

”میرے خیال میں اب وقت آ گیا ہے کہ تمام اسکولوں کو جہاں عمدہ تعلیم دی جاتی ہے مالی امداد دی جائے۔ میرا یہ خیال نہیں کہ وہ وقت کبھی نہ آئے گا جب کہ سرکاری مدارس میں بھی مذہب عیسوی کی تعلیم براہ راست دی جائے گی۔ میرے نزدیک ہمارا اصل اصول یہ ہونا چاہیے کہ لوگوں کو وہ عمدہ تعلیم دی جائے، جس کے اصول کے لیے وہ رضا مند ہوں۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ کوئی تعلیم جو مذہب عیسوی پر مبنی نہ ہو، وہ ناقص ہے۔ نتیجہ یہ کہ جب ہندوستان کا بڑا حصہ تعلیم یافتہ ہو جائے گا تب ہمارا فرض ہوگا کہ مذہب عیسوی کی تعلیم جاری کریں، مگر ہمیں اس امر کی بہت احتیاط کرنی چاہیے کہ فوجوں میں ناراضی نہ پھیل جائے۔ کلکتہ چھوڑنے سے قبل میں نے تمام ان تعلیم یافتہ لوگوں کی فہرست بنوائی تھی جو عیسائی ہوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں میں سے جو اعلیٰ چلن اور مضبوط طبیعت رکھتے تھے اور تربیت یافتہ تھے اور جن سے عیسائیت کو بہت مدد ملی زیادہ تعداد ان لوگوں کی تھی جنہوں نے ہندو کالج میں پڑھا تھا۔ میرے نزدیک عیسائی بنانے کے طریقے میں لوگ غلطی کرتے ہیں۔“

”میرا یقین ہے کہ جس طرح ہمارے بزرگ کل کے کل ایک ساتھ عیسائی ہو گئے تھے، اسی طرح یہاں بھی سب کے سب عیسائی ہو جائیں گے۔ ملک میں مذہب عیسوی کی تعلیم بلا واسطہ پادریوں کے ذریعہ اور بالواسطہ کتابوں، اخباروں اور یورپیوں سے بات چیت وغیرہ کے ذریعے نفوذ کرے گی۔ حتیٰ کہ عیسوی علوم تمام سوسائٹی میں نفوذ کر جائیں گے، تب ہزاروں کی تعداد عیسائی ہوا کریں گے۔“ (ایضاً، صفحہ ۱۵۴)

۴ فروری ۱۸۵۶ء: ہندوستان میں ہمیشہ سے متنبی لڑکا مثل اصلی بیٹے کے سمجھا جاتا تھا۔ مگر کمپنی نے رئیسوں کو اس حق سے محروم کر کے کوئی چندرہ ریاستیں اپنے قبضے میں کر لیں، جن سے عام ناراضی پھیل گئی۔ اس ناراضی کی تکمیل صوبہ اودھ کے الحاق نے جو حد درجہ وفادار رہا تھا، پوری طرح کر دی۔ آدھے سے زیادہ ملک جس کی مالگوری ایک کروڑ تیس لاکھ تھی۔ لارڈ ویلزلی پہلے ہی فوج کے خرچہ کے لیے لے چکے تھے اور نواب (واجد علی شاہ) کے پاس صرف ایک کروڑ کی آمدنی کا علاقہ رہ گیا تھا اس پر بھی اودھ کی دولت پر کمپنی بہادر کی لپٹائی ہوئی نظریں پڑتی رہتی تھیں اور کمپنی نواب سے بڑی بڑی رقمیں قرض لیتی رہتی تھی۔ ان میں سے ایک رقم ایک کروڑ روپیہ کی تھی۔ دوسری رقم جو عازمی الدین حیدر کے زمانے میں لے گئی پچاس لاکھ کی تھی۔ ان رقم پر پانچ فی صدی سود مقرر کیا گیا تھا جو اس شرح کا آدھا بھی نہ تھا جس پر انگریزوں نے کرناٹک کے نواب کو قرضے دیے تھے۔ پھر اس سود میں سے نواب اودھ کو کچھ نہ دیا جاتا تھا بلکہ نواب کے وابستگان دولت کے دشمنوں کے لیے وقف تھا اصل رقم کبھی ادا ہونے کی صورت ہی نہ تھی۔ بلکہ آخر الذکر قرضہ ایک معاہدے کے ذریعے دوائی قرار دے دیا گیا تھا۔ (تاریخ اودھ (جلد سوم) از مولوی نجم الغنی، صفحہ ۱۳۵)

ان حالات میں آئے دن فسادات رہتے تھے اور ملک ویران ہوتا جاتا تھا۔ بالآخر فروری ۱۸۵۶ء کو صوبہ اودھ کے الحاق کا حکم نواب واجد علی شاہ کو سنایا گیا۔ جس میں ان کی وفاداری تسلیم کی گئی اور صرف بد نظمی کے الزام میں انھیں معزول کیا گیا۔ درآں حالے کہ بد نظمی نتیجہ تھی خود کمپنی کے طرز عمل کا! حقیقت یہ ہے کہ جب واجد علی شاہ نے اپنی فوج میں کچھ اضافہ کر کے اس کی تنظیم شروع کی اور چار بجے صبح سے اُنھہ کر فوج کی قواعد کرانے لگے تو کمپنی کے لوگوں نے ان سے کہا کہ موجودہ فوج کافی ہے اور اگر اور فوج چاہیے تو اس کے اخراجات کے لیے کمپنی کو مزید علاقہ دے دیا

جائے ان مخالفوں سے پریشان ہو کر مظلوم واجد علی شاہ نے اپنا غم غلط کرنے کے لیے ناچ رنگ کا مشغلہ اختیار کر لیا اور امور سلطنت سے دیدے وہ ودانتہ غافل ہو گئے۔ بہر حال جب شاہ اودھ موصوف کو ان کی معزولی کا حکم سنایا گیا تو انہوں نے سر تسلیم خم کر کے وضع داری کی تکمیل کر دی اور فرمایا کہ میں تو خادم ہوں میں کوئی سرکشی نہ کروں گا۔ البتہ حکومت انگلستان سے چارہ جوئی کروں گا۔ اس کے بعد انہوں نے افسروں اور فوج کو اپنی ملازمت سے علاحدہ کر کے انھیں ہدایت کی کہ وہ حکومت برطانیہ کی اطاعت اور عزت کریں۔ مگر اطاعت نتیجہ ہوتا ہے، انصاف اور مراعات اور وعدوں کے ایفا کا جن کی حکام گورنمنٹ اپنی مسلسل کامیابیوں کے زعم میں ضرورت نہ سمجھتے تھے۔ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۸۱-۸۲)

اودھ پر قبضہ:

۷ فروری ۱۸۵۶ء: ۳۰ جنوری ۱۸۵۶ء کو جنرل آؤٹ رم نے شاہ اودھ کے وزیراعظم کو اطلاع دی کہ کمپنی اودھ پر قبضہ کرنا چاہتی ہے۔ شاہ اودھ سے یہ بھی کہا گیا تھا کہ وہ ایک معاہدے پر دستخط کر دے جس میں یہ مرقوم ہو کہ شاہ اودھ اپنی مرضی سے اودھ کے تخت کو چھوڑ رہا ہے۔ شاہ اودھ نے اسے ماننے سے انکار کر دیا۔ شاہ اودھ کو مزید سوچنے کے لیے تین دن کی مہلت دی گئی۔ تین دن کے بعد بھی شاہ اودھ کا انکار قائم رہا۔ ۷ فروری ۱۸۵۶ء کو میجر جنرل آؤٹ رم نے اعلان کر دیا کہ "آج سے اودھ پر کمپنی کا قبضہ ہے۔" اس اعلان کے بعد اس نے کلکتہ کی سپریم کونسل کی ہدایات کے مطابق اودھ کے نظم و نسق کی طرف توجہ کی۔ حکومت کے کئی ایک شعبوں کے افسروں اور کارکنوں نے کمپنی کی ملازمت کرنے سے انکار کر دیا۔ شاہ اودھ کی منتشر شدہ فوج کے سپاہیوں نے نئی فوج میں بھرتی ہونے سے گریز کیا۔ شاہی محلوں، پارکوں، باغوں اور خزانوں پر قبضہ کر لیا گیا۔ شاہ میوزیم اور لائبریری (جس میں دو لاکھ کتابیں تھیں) کو بھی ضبط کر لیا گیا۔ شاہ اودھ کے تازی، ایرانی اور انگریزی گھوڑوں کو نیلام کر دیا گیا۔ بیگمات اودھ سے بھی ناروا سلوک کیا گیا۔ (کمپنی کی حکومت)

فروری ۱۸۵۶ء: لارڈ ڈلہوزی کے بعد برطانیہ کی وزارت نے لارڈ کیننگ کو ہندوستان کا گورنر جنرل نامزد کیا۔ وہ فروری ۱۸۵۶ء میں کلکتہ پہنچا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۴۰۷)

۲۳ اگست ۱۸۵۶ء: جب بیگمات کو محل سے نکالا گیا تو اس وقت عام خوش خفتی کے اصولوں کو بھی نظر انداز کر دیا گیا۔ واجد علی کو ایک لاکھ بیس ہزار روپیہ سالانہ کی پنشن دے کر کلکتہ میں جلاوطن

کر دیا گیا۔ لارڈ ڈلہوزی نے بغیر جنگ کے اودھ پر قبضہ کر لیا لیکن اس قبضہ کو برقرار رکھنے کے لیے کمپنی کو ایک سال بعد اودھ کے کونے کونے میں لڑنا پڑا۔ (کمپنی کی حکومت)

۱۸۵۷ء

آغاز:

اس ہنگامہ کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ کلکتہ میں فوج کے لیے جو کارتوس بنائے گئے ان میں بقول بعض افسران فوج ”ٹھیکہ دار نے گائے کی چربی استعمال کی تھی اور غالباً سور کی چربی استعمال نہ کی تھی۔“

جنوری ۱۸۵۷ء میں کلکتہ کے فوجی کارخانے کے ایک چھوٹی ذات کے آدمی نے ایک برہمن سپاہی سے پانی کا لونٹا مانگا۔ سپاہی کے انکار کرنے پر اس نے طعنہ دیا کہ اس وقت تم لوگوں کا دھرم کہاں رہ جائے گا جب تمہیں سور اور گائے کی چربی کے کارتوس استعمال کرنا پڑیں گے۔ اس خبر سے کلکتہ کی فوج میں اشتعال ہوا تو میجر کوٹا نے اسے دبا دیا۔ البتہ یہ خبر پھیل کر بارک پور میں پہنچی تو وہاں کی فوج نے افسروں کی عددل حکمی کی، جس پر وہاں کی دور جمنٹیں نمبری ۱۹، اور ۳۳، اپریل ختم ہونے سے قبل توڑ دی گئیں اور سپاہیوں کو برخاست کر دیا گیا۔ اسی قسم کا واقعہ مارچ میں انبالہ میں ہوا مگر تب بھی فوجی افسروں نے مرض کا صحیح علاج نہ کیا اور بجائے ان کارتوسوں کا استعمال بند کر دینے کے اپنی طاقت کے گھمنڈ میں سپاہیوں کو برخاست کرنے کا طریقہ اختیار کر لیا۔ چنانچہ لکھنؤ میں نئی مقامی رجمنٹ نے نئے کارتوس استعمال کرنے سے انکار کیا تو اس رجمنٹ کو توڑ دیا اور اپنے نزدیک سمجھ لیا کہ معاملہ ختم ہو گیا۔ اسی طرح میرٹھ میں ۲۲ اپریل کو جب یہی واقعہ پیش آیا تو پجاسی سپاہیوں کا جن میں دیسی افسر بھی شامل تھے کورٹ مارشل کر کے بجائے برخاست کرنے کے ایک قدم اور آگے بڑھا کر انھیں دس دس سال کی سزائے قید دے دی۔ مگر ہر چیز کی ایک حد ہوتی ہے۔ چنانچہ ۹ مئی ۱۸۵۷ء کو جب کہ یہ حکم پریڈ پر سنایا گیا اور سپاہیوں کو حوالات میں بھیج دیا گیا تو شہر میں اس کا بڑا چہ چا ہوا اور بازار میں لوگوں نے سپاہیوں پر فقرے کہنے شروع کیے۔ بالآخر ۱۰ مئی کو ہندوستانی فوج نے چند انگریز افسروں کو مار کر حوالات توڑ دی اور قیدی سپاہیوں کو رہا کر کے سیدھے دہلی چل دیئے جو میرٹھ سے چالیس میل ہے۔ دہلی پہنچنے پر وہاں کی فوج ان سپاہیوں کے ساتھ ہو گئی اور دوسرے دن یعنی ۱۱ مئی کو یہ لوگ زبردستی قلعے میں گھس گئے اور بہادر

شاہ کو سردار بننے پر مجبور کیا۔ اسی قسم کی کوشش بارک پور کے سپاہیوں نے نواب مرشد آباد کو اپنا سردار بنانے کے لیے کی تھی، مگر وہ راضی نہ ہوئے۔ دہلی میں سپاہیوں کے زور اور عام ناراضی کی وجہ سے رائے عامہ کا غلبہ تھا، اس لیے بہادر شاہ کے لیے کوئی چارہ کار نہ رہا تھا۔ اس لیے وہ بلوائیوں کے ساتھ ہو گئے۔ دہلی پر بلوائیوں کا قبضہ ہونا تھا کہ یہ خبر تمام ملک میں پھیل گئی اور ہر طرف ہنگامے ہونے لگے۔ فیروز پور علاقہ پنجاب میں سپاہیوں نے بغاوت کی مگر فی الجملہ پنجاب محفوظ رہا، اور وہ روہیل کھنڈ اور دوآبہ انگریزوں کے ہاتھوں سے نکل گئے۔ یہی حالت بندیل کھنڈ، باندہ، جھانسی اور کالپی کی ہوئی۔ نیز چھوٹا ناگ پور اور بہار میں بد امنی ہو گئی۔“ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۸۸، ۸۷)

۲۲ جنوری ۱۸۵۷ء وحالات مابعد:

دل آزار تکلیف دہ اور ہندوستانیوں کے لیے توہین آمیز واقعات کا سلسلہ جو عرصہ سے چل رہا تھا، وہ دن بدن زیادہ ہوتا رہا۔ حکومت کو بار بار آگاہ کیا لیکن اس کے سول اور ملٹری حکام نے جتوں کی کھڑکھڑاہٹ پر کان دھرنے سے انکار کر دیا۔ انھیں اس وقت ہوش آیا جب طوفان نے درختوں کو اکھاڑنا شروع کر دیا۔

اس بے چینی نے سب سے پہلے ۲۲ جنوری ۱۸۵۷ء کو ڈم ڈم میں عملی شکل اختیار کی۔

ڈم ڈم میں مقیم دیسی سپاہیوں نے اپنے انگریز افسر سے شکایت کی کہ ان فیلڈ رائفلوں کے لیے جو کارتوس بنائے جاتے ہیں، ان میں گالے اور سور کی چربی ہے۔ اس افسر نے حکومت ہند کو اس بات سے آگاہ کر دیا۔ حکومت نے بعض چھاؤنیوں میں دیسی سپاہیوں کو یقین دلا دیا کہ کارتوسوں میں مونیات استعمال نہیں کی جا رہی ہیں۔ لیکن یہ افواہ بارود کے ڈھیر میں چنگاری کا کام کر چکی تھی۔ بارک پور کے فوجیوں نے بہرام پور کی انیسویں رجمنٹ میں بے چینی کا بیج بو دیا۔ ۱۹ فروری کی رات کو اس رجمنٹ نے مظاہرہ شروع کر دیا۔ کرنل مچل نے فوجیوں سے اس مظاہرہ کا سبب دریافت کیا۔

فوجیوں کا جواب یہ تھا: ”سرکار ہمارا دین بگاڑ رہی ہے۔“

کرنل نے فوجیوں کے سامنے ایک تقریر کی اور یقین کر لیا کہ فوج مطمئن ہو گئی۔ اطمینان کہاں؟ جب لارڈ کیننگ کو بہرام پور کے واقعے کا پتا چلا تو اس نے ایک دوسری رجمنٹ کو بارک

پور پینچے کا حکم دیا۔ نیز بہرام پور کی انیسویں رجمنٹ کو بھی حکم ملا کہ وہ بارک پور پہنچ جائے! یہ سلسلہ چل رہا تھا کہ بارک پور کی چوتھویں رجمنٹ کے ایک فوجی نے پریڈ کے وقت دین دین کا نعرہ لگاتے ہوئے اپنے ساتھیوں کو فرنگیوں کے خلاف لڑنے کے لیے اکسایا۔ سارجنٹ میجر موقع پر پہنچ گیا۔ اس فوجی نے اس پر گولی چلا دی۔ وہ بال بال بچ گیا۔ بغاوت کے آثار پا کر جنرل ہری موقع پر پہنچ گیا۔ حامات پر قابو پا لیا گیا۔

منگل پانڈے:

۱۶ اپریل ۱۸۵۷ء: یہ ”دین دین“ کا نعرہ لگانے والا ایک برہمن تھا۔ ”منگل پانڈے“ نام۔ اس کا واقعہ یہ تھا کہ ایک خلاصی نے جو بچ ذات کا تھا اس سے کہا کہ اپنے لوٹے سے مجھے پانی پلا دے! منگل پانڈے نے جواب دیا۔ تو کس ذات کا ہے۔ خلاصی نے طنزاً کہا۔ ذات کیا پوچھتے ہو۔ اب سب ذات پات رکھی رو جائے گی۔ وہ کار توں آگئے ہیں۔ جن میں سورا اور گائے کی چربی لگی ہے، ان کو دانت سے کاٹنا پڑے گا۔

بہر حال اس سے اگلے روز انیسویں رجمنٹ بھی بارک پور پہنچ گئی تھی۔ اسی شام کو انگریزی سپاہی بھی بارک پور آگئے تھے۔ اگلے دن جرنیل نے گورنر جنرل کا ایک فرمان سنایا جس میں انیسویں رجمنٹ کو توڑ دینے کا حکم تھا۔ ۶ اپریل کو منگل پانڈے کا مقدمہ شروع ہوا۔ بے رکو پھانسی کی سزا تجویز کی گئی اور ۸ کو اسے پھانسی پر لٹکا دیا گیا۔ ۲۱ اپریل کو اس کے ایک ساتھی ایشوری پانڈے کو پھانسی دے دی گئی۔ اس کا جرم یہ تھا کہ منگل پانڈے جب فائر کی تیاری کر رہا تھا اور ایشوری سے کہا گیا تھا کہ منگل پانڈے کو گرفتار کر لے تو ایشوری نے ٹیسل میں لا پڑا ہی برقی تھی۔ جب دوبارہ اس کو حکم دیا گیا تو کہہ دیا۔ ”نگل پانڈے تو پاگل ہو گیا ہے۔“

ایشوری کا جواب یہ تھا کہ میں نے سب سے کہا تھا۔ منگل پانڈے سے بچو اور درخت کا اوٹ میں کھڑے ہو جاؤ، منگل پانڈے پاگل ہو رہا ہے۔

۲۳ اپریل: چند روز بعد چوتھویں رجمنٹ کی سات کمپنیوں سے ہتھیار ختم کر انھیں الگ کر دیا گیا۔ حکومت مطمئن تھی کہ بغاوت ختم ہو چکی ہے۔ بغاوت تو ابھی ہونے والی ہے۔

بارک پور کی خبریں کسی قدر مبالغہ کے ساتھ شمالی ہند تک جا پہنچیں۔ اپریل ۱۸۵۷ء کے آخری ہفتہ میں میرٹھ میں ہندوستانی سپاہیوں نے مختلف صورتوں میں بے چینی کا اظہار کیا تھا۔ چوں کہ میرٹھ میں انگریزی سپاہیوں کی ایک پوری رجمنٹ موجود تھی اور یہاں کا توپ خانہ

پورے ملک میں سب سے بہتر توپ خانہ تھا۔ اس لیے یہاں کے فوجی حکام مطمئن تھے۔

غالباً اسی زعم میں یہاں پر ۲۳ اپریل کو پریڈ کا حکم نافذ کیا گیا۔ ۲۴ کو دیسی فوج نے پریڈ کی۔ پریڈ کے بعد حوالدار میجر اور اس کے اردلی نے ان کارتوسوں کو چلایا جن کے متعلق خیال تھا کہ ان کے چلاتے وقت دانتوں سے کاٹا پڑتا ہے۔ پریڈ ختم ہوئی۔ دیسی سپاہی اپنی بارکوں میں چلے گئے۔ اسی رات اردلی کے خیمہ کو آگ لگا دی گئی۔ اگلے دن دیسی سپاہیوں نے کارتوس لینے سے انکار کر دیا۔

۲۵ اپریل: کوڈ پٹی جج کے سامنے اس معاملے کی پڑتال کی گئی۔ سپاہیوں نے کارتوسوں کو ناپاک بتایا۔ انھیں سمجھایا گیا کہ کارتوسوں میں ممنوعات استعمال نہیں کی گئیں۔ سپاہیوں نے وعدہ کر لیا کہ وہ ان کارتوسوں کو استعمال کریں گے۔

سپاہیوں کے سامنے بڑی پریشانی یہ تھی کہ کارتوسوں کے خلاف پروپیگنڈا اتنا زیادہ کر دیا گیا تھا کہ اگر فوج کے سپاہی مطمئن ہو کر کارتوسوں کو لے بھی لیتے تو فوج سے باہر ان کی بات ماننے والا کوئی نہیں تھا۔ ان کی ذات برادری کے آدمی بھی ان سے نفرت کرنے لگتے تھے۔

فوجی اس تصور سے لرز جاتے تھے۔ وہ زار زار روتے تھے کہ اگر ہم کارتوس لے لیتے ہیں تو ذات برادری سے خارج ہوتے ہیں۔ اپنے عزیزوں سے چھوٹے ہیں۔ جینا برباد اور موت کے ساتھ ایمان اور دھرم کا خطرہ، اور اگر نہیں لیتے تو سرکار کے باغی ٹھہرتے ہیں۔

ادھر ہر سفید چمڑی والا اقتدار کے نشے میں ایسا مدہوش تھا کہ غیر مشروط وفاداری کے سوا کسی بات کے ماننے کے لیے تیار نہ تھا۔ وہ دیکھ رہا تھا کہ دلوں کی بے چینی زبانوں تک، اور زبانوں سے بڑھ کر ہاتھ پاؤں تک پہنچ چکی ہے۔ چھاؤنیوں کی بیروں میں آگ لگنے کا سلسلہ دن بدن بڑھ رہا تھا۔ آگ لگانے والوں کا پتا کیسے چلتا، جب پتا چلانے والے خود مجرم تھے اور کوئی گواہی دینے کو تیار نہ ہوتا تھا۔ لیکن اس کے باوجود فتوحات کے غرور نے گردنوں کو اتنا سخت کر دیا تھا کہ وہ کسی طرح خم ہونے کو تیار نہ تھیں۔

۶ مئی: مختصر یہ کہ ۶ مئی کو میرٹھ چھاؤنی میں پریڈ کرائی گئی۔ ہر ایک فوج سے پندرہ پندرہ آدمی منتخب کیے گئے۔ کل نوے ۹۰ آدمی پریڈ میں موجود تھے۔ کارتوسوں کی تقسیم کا حکم دیا گیا۔ پانچ کے سوا سب نے انکار کر دیا۔ جن میں انچاس ۴۹ مسلمان تھے ۳۶ غیر مسلم۔

۹ مئی فیصلہ سنانے کا دن تھا۔ پوری فوج پریڈ پر حاضر تھی۔ سب کے سامنے بہت بلند آواز

سے سزا کا حکم سنایا گیا۔ دس دس سال قید بامشقت۔ پھر فوراً ہی فوجی نشان چھین لیے گئے۔ ان کی درویاں پشت کی طرف سے پھاڑ دی گئیں۔ پھر لوہار آگے بڑھے۔ چند لمحوں میں یہ بے داغ، وفادار سپاہی بیڑیوں اور ہتھکڑیوں میں جکڑے ہوئے تھے۔

یہ نظارہ بہت ہی حسرت ناک اور اشتعال انگیز تھا۔ بیڑیوں میں جکڑے ہوئے سپاہیوں نے اپنے ساتھیوں کی طرف دیکھا، وہ ساتھی جو ان کو عزت کی نظر سے دیکھتے تھے کیوں کہ یہ اپنی اپنی لین میں باعزت تھے، فوج میں نام آور رہے تھے۔ یاس انگیز نگاہوں نے اشاروں ہی اشاروں میں بغاوت کا سبق پڑھا دیا۔ مگر گردا گرد تیار تو پختہ خانے کی موجودگی میں سرکشی کا تصور بھی خود کشی تھا۔

اس کے بعد ان پچاسی ۸۵ جوانوں کو پاپیادہ شہر کے جیل خانہ میں پہنچا دیا گیا۔ جدھر سے یہ سپاہی گزرتے تھے، ان کے مایوس دلوں کو سوزش ہندوستانی غیرت و حمیت کی ٹوٹی جھونپڑیوں میں چنگاریاں چھوڑی جاتی تھیں۔ عورتیں بھی بے تاب ہو کر چیختی تھیں۔ اگر مردوں میں ان کے چھڑانے کی ہمت نہیں تو چوڑیوں اور ہتھیاروں کا تبادلہ کر لیں چوڑیاں وہ پہن لیں اور تلوار ہمارے ہاتھ میں دیں۔ ہم دکھادیں گے غیرت کس چیز کا نام ہے اور حمایت کس طرح کی جاتی ہے۔

کیا آج کے آفتاب کے بعد بھی آفتاب طلوع ہوگا۔ آفتاب ضرور طلوع ہوگا، مگر اب اس کی جھلکتی ہوئی دھوپ اور نوکیلی کرنیں انگریزی اقتدار کی جڑیں اکھاڑنے کے لیے کام میں لائی جائیں گی۔ یہ تجویز دیکھی دلوں کی پوری تائید کے ساتھ بلا کسی کانفرنس کے پاس ہو گئی۔

۱۰ مئی: ۱۰ مئی اتوار کا دن، صبح کا سہانا وقت ختم ہوا۔ جیسے جیسے درجہ حرارت بڑھنے لگا، جذبات کے تیز دھبے لگے۔ کہا جاتا ہے ۳۱ مئی بغاوت کے لیے متعین تھی۔ مگر جس کو شام کرنی مشکل تھی وہ ۳۱ مئی کا انتظار کہاں تک کرتا؟

آفتاب دن بھر کی بکھری ہوئی کرنوں کو ابھی سینے نہیں پایا تھا۔ مگر جا میں شام کا گھنٹہ بجنا شروع ہی ہوا تھا کہ بغاوت کا آتش فشاں انکارے اگلنے لگا۔

ایک دستے نے بیرکوں کو آگ لگائی، دوسرا جیل خانے کی طرف دوڑا۔ کل جن کی مدد نہ کر سکے تھے، آج ان کی بیڑیاں کاٹ ڈالیں۔ جیل خانے کے جنگلے توڑ کر آٹھ سو اخلاقی قیدیوں کو بھی رہائی کا فیصلہ عمل میں لایا گیا۔

دہلی چلو:

بغاوت کردی، بارکیں پھونک دیں، قیدی چھڑا لیے، جو انگریز سامنے آیا، اسے گولی کا نشانہ

بنایا۔ اب کیا کرنا ہے؟ یہاں انگریزی فوج موجود ہے۔ اس کے پاس بہترین توپ خانہ ہے، وہ آٹا فانا سب کو توپ دم کر سکتے ہیں۔ اب کیا کیا جائے اور کس طرح کیا جائے؟ جوش اور وحشت سے لبریز دماغوں کا یہ سوال تھا!

جواب ایک تھا، دہلی چلو، اور اتنا تیز چلو کہ انگریزوں کی تیاری سے پہلے ایک منزل طے کر لو، اور صبح کو جہنما کے پانی سے وضو کرو اور اشراف کر لو۔ چلتے چلتے یہ باتیں طے ہو گئیں۔

دہلی میں انقلابی فوج کی آمد: باغی سپاہی جو دن چھپنے کے بعد میرٹھ سے چلے تھے، صبح سویرے دہلی پہنچ گئے۔ کہیں آرام کرنا اور سانس لینا تو درکنار، کھانے پینے سے بھی بے نیاز۔

مئی کا مہینہ، چاند کی سلھویں رات، دن گرم، رات خوشگوار، جوش جنوں نے قدموں کی رفتار بڑھادی۔ یازمین کی طنائیں کھینچ دیں کہ نو گھنٹے میں پا پیادہ چوالیس میل طے کر لیے۔

غلطی اور غفلت:

مثل مشہور ہے ”چوں قضا آید طیب ابلہ شود۔“ قضا اور تقدیر کو کوئی مانے یا نہ مانے، لیکن تاریخ کا یہ کس قدر عجیب و غریب سانحہ ہے کہ میرٹھ میں انگریزی سپاہیوں کی پوری رجمنٹ اور پورے ہندوستان کا سب سے بہتر توپ خانہ موجود تھا جو دنیا کے بہترین توپ خانوں میں شمار ہوتا تھا۔ ادھر دہلی میں فوج کی ایسی بڑی جمعیت جو باغیوں پر دہلی کے دروازے بند کر سکتی تھی۔ حاضر تھی لیکن میرٹھ چھاؤنی کے افسران کے متعلق تو کہا جاتا ہے کہ وہ حیران اور ایسے بدحواس ہو گئے کہ یہ بھی نہ معلوم کر سکے کہ انقلابی فوج کس طرف گئی۔

اور جب حواس ٹھکانے ہوئے تو بریکل احتیاط یا کسی یقین کی بنا پر دہلی تار دیا۔ تار فوراً پہنچ گیا مگر سائمن فریزر (ریزیڈنٹ وکسٹر دہلی) جن کے نام تار تھا، غینہ یا فتنے میں ایسے بے خود تھے کہ تار کو بغیر پڑھے جیب میں رکھ لیا اور سو گئے۔

۹ مئی ۱۸۵۸ء: یہ حادثہ ۹ مئی ۱۸۵۷ء کو ہوا۔ ایک انگریز مورخ کے الفاظ کو ایڈورڈ ٹامسن اپنی کتاب ”تصویر کا دوسرا رخ“ میں پیش کرتا ہے۔

”بندوؤں اور سنگینوں کے پیرے میں ۸۵ سپاہیوں کو فوجی لباس میں فوجی عدالت میں پیش کیا گیا۔ سزا کے احکام کو ادنیٰ آواز میں سنایا گیا۔ ان احکام کا مقصد ان سپاہیوں کو بحر سوں کو فہرست میں داخل کرنا تھا۔ ان سپاہیوں سے فوجی نشان چھین لیے گئے۔ ان کی وردیوں کو پشت کی طرف سے پھاڑ دیا گیا۔ لوہار آگے بڑھے، چند لمحوں میں یہ سپاہی بیڑیوں اور جھکڑیوں میں نظر

آئے۔ یہ نظارہ دردناک اور ذلت آفرین تھا جس سے دوسرے سپاہی بہت زیادہ متاثر ہوئے..... بیڑیوں میں جکڑے ہوئے سپاہیوں نے اپنے ساتھیوں کی طرف دیکھا اور اس ذلت کو خاموشی سے برداشت کرنے پر انھیں اشاروں ہی اشاروں میں شرمندہ کیا۔ اس وقت ہر سپاہی نے نفرت اور رنج کے جذبات کو محسوس کیا لیکن بھری ہوئی توپوں اور بندوتوں کی موجودگی میں حملہ کرنے کا خیال پیدا نہیں ہو سکتا تھا۔“

۱۰ مئی ۱۸۵۷ء: جب دیسی سپاہی اپنی بارکوں میں لوٹے تو جوش اور نفرت کا ان پر غلبہ ہو چکا تھا۔ ان سپاہیوں نے بغاوت کا ارادہ کر لیا۔ اگلے دن (۱۰ مئی ۱۸۵۷ء) دیسی سپاہیوں نے اپنی بارکوں میں آگ لگا کر بغاوت کا اعلان کر دیا۔ کرنل فینی باغی سپاہیوں کو ان کے فرائض کا احساس دلانے کے لیے آگے بڑھا۔ ایک سنسناتی ہوئی گولی نے کرنل کو ختم کر دیا۔ کرنل فینی پہلا انگریز ہے جو باغی سپاہیوں کے ہاتھوں مارا گیا۔ دوسرے فوجی افسر اس بغاوت کو فرو کرنے کے لیے آگے بڑھے۔ انھیں بھی مار دیا گیا۔ باغیوں نے ان انگریز عورتوں اور بچوں کو بھی قتل کر دیا جو گر جا سے واپس آرہے تھے۔ باغی سپاہیوں کا ایک حصہ چھاؤنی کو آگ لگانے میں مصروف ہو گیا۔ دوسرا حصہ میرٹھ جیل میں جا پہنچا۔ جیل کے دروازے توڑ دیے گئے۔ ۸۵ سواروں کو جیل سے نکالا گیا۔ ان سواروں کے علاوہ بارہ سو قیدی بھی باغیوں میں شامل ہو کر میرٹھ شہر سے چھاؤنی کی طرف بڑھے۔ چھاؤنی میں پہنچ کر انھوں نے کئی انگریزوں کو قتل کیا۔ لوٹ چائی اور دلی کی طرف چل دیے۔ میرٹھ سے دلی جانے والی سڑک صاف تھی۔ چاندنی میں باغی سپاہیوں کی یہ فوج جتنا کی طرف بڑھی۔ انگریز سپاہیوں نے ان کا تعاقب نہ کیا۔ اگلے دن ان باغی سپاہیوں کو جو زخمی ہونے کے سبب دلی نہیں جاسکتے تھے گرفتار کیا گیا۔ انھیں گولی مار دی گئی!۔

۱۱ مئی ۱۸۵۷ء: چودہ گھنٹوں کے بعد باغی سپاہی میرٹھ سے دلی پہنچ گئے۔ دلی نے باغیوں پر اپنے دروازے کھولے دیے۔

۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کی صبح کو باغی سپاہیوں نے دریا کو دیکھتے ہی ”جمنامائی کی بے“ کا نعرہ بلند کیا۔ راج گھاٹ کا دروازہ ان پر کھل گیا۔ باغی شہر میں داخل ہو گئے۔ دلی میں مقیم انگریز فوج کے ہندوستانی سپاہیوں نے جب باغیوں کے آنے کی خبر سنی تو ان میں سے کئی ایک پلٹنوں نے اپنے انگریز افسروں کو قتل کر دیا۔ باغی سپاہیوں نے لال قلعہ کا رخ کیا۔ قلعے میں داخل ہو کر انھوں نے انگریز افسروں کو قتل کیا اور بہادر شاہ کی بادشاہت کا اعلان کر دیا۔ بہادر شاہ نہ بادشاہت کی

صلاحت رکھتا اور نہ باغیوں کی مخالفت کرنے کی قوت رکھتا تھا۔ روایت ہے کہ جب بہادر شاہ نے اس نئی بادشاہت کو قبول کرنے میں پس و پیش کی تو باغیوں نے بے پرواہ ہو کر کہا تھا: ”اگر یہ بڑھا نہیں مانتا تو نہ مانے، ہم جس کے سر پر جوتا رکھ دیں گے وہی بادشاہ ہوگا۔“

دلی اور میرٹھ کے باغی سپاہی شہر میں داخل ہوئے۔ بینکوں اور دکانوں کو لوٹ لیا گیا۔ انگریزوں کو قتل کیا گیا۔ بچوں اور عورتوں تک کو نہ چھوڑا گیا۔ چند انگریزوں نے بھاگ کر جان بچائی۔ سبھراہٹ دلی سے میرٹھ بھاگ گیا۔ کشمیری دروازے کے قریب انگریزوں کا ایک بہت بڑا میگزین تھا۔ باغی سپاہی اس میگزین پر قبضہ کرنے کے لیے بڑھے۔ میگزین کے انگریز افسر نے اسے آگ دی۔ اتنا بڑا دھماکا اٹھا کہ کشمیری دروازے کی دیسی فوج جو اس وقت اپنے انگریز افسروں کے ساتھ تھی باغیوں میں جا ملی۔ انگریزوں کے علاوہ دیسی عیسائی بھی باغیوں کے ہاتھوں قتل ہوئے۔ سیٹھ بدری چند کو صرف اس بنا پر عیسائی سمجھ کر قتل کر دیا گیا کہ وہ کوٹ پتلون پہنے ہوئے تھا۔ جب باغیوں سے یہ کہا جاتا کہ فلاں مکان میں فرنگی چھپا ہوا ہے تو باغی بغیر تصدیق کے اس مکان کے مال اسباب کو لوٹ لیتے اور بعض حالات میں یکینوں کو قتل کر دیتے۔ ہر اس شخص کو قتل کر دیا جاتا جس کے متعلق یہ شبہ ہوتا کہ وہ انگریزوں کی جاسوسی کرتا ہے۔

۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کی صبح کو باغی سپاہی دلی میں داخل ہوئے اور شام تک وہ ساری دلی پر قابض ہو گئے۔ دلی پر باغیوں کا قبضہ ۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء تک رہا۔ اس مدت میں دلی کو امن و امان نصیب نہ ہو سکا۔ باغیوں کی دلی کا اگر انقلاب پسندوں کے پیرس سے مقابلہ کیا جائے تو حیرت انگیز تضاد دکھائی دیتا ہے۔ پیرس (۱۸۷۸ء) میں پورے طور پر امن و امان قائم رکھا گیا۔ لوگوں کو انقلاب کے مقصد سے آگاہ کیا جاتا۔ لوٹ مار کا وجود تک باقی نہیں تھا۔ ہر شخص دوسرے کو ”شہری“ کہہ کر پکارتا۔ اسلحہ سازی کے کارخانے کھولے گئے۔ ان کارخانوں میں کام کرنے کے لیے رضا کاروں کی ٹولیاں بھرتی کی گئیں۔ قوی فوج تیار کی گئی لیکن دلی میں باغی سپاہیوں نے لوٹ مار سے دلی کے تجارت پیشہ لوگوں کی ہمدردیوں کو کھودیا تھا۔ شہر کے بازار بند ہو رہے تھے۔ کھاری پاؤں اور دربیہ میں دکانوں کو دن دھاڑے لوٹ لیا جاتا۔ لوٹ مار کی اس گرم بازاری میں باغیوں کی حمایت کے جذبات کیوں کر پرورش پاتے۔ بہادر شاہ کی بادشاہت براے نام تھی۔ اس کے احکام بے اثر اور بے معنی ہوتے تھے۔ باغی فوجوں کی کمان مرزا مغل اور بخت خان کے ہاتھوں میں تھی۔ مرزا مغل اور بخت خان فوجی امور میں ہمیشہ غیر متفق رہتے تھے۔ شہر کی بیشتر آبادی اس حادثے کو باغی

سپاہیوں اور کمپنی کا باہمی قضیہ خیال کرتی رہی۔

۸ جون: ۸ جون ۱۸۵۷ء کو جنرل سر برنارڈ اپنی فوج سمیت دلی کے باہر نمودار ہوا۔ دلی پہنچ کر اسے معلوم ہوا کہ توپوں کے بغیر وہ دلی کو سر نہیں کر سکتا۔ جب اس کے پاس توپیں پہنچ گئیں تو اس کے پاس توپچی نہیں تھے۔ توپچیوں کے آنے کا انتظار کرنے لگا۔ جنرل سر برنارڈ ایک ہلہ بول کر دلی فتح کرنا چاہتا تھا، لیکن ایک ہی جھڑپ میں اسے معلوم ہو گیا کہ یہ کام اتنا سہل نہیں۔ جنرل سر برنارڈ کی فوج دلی کے شمال میں فیصل سے ددیل کے فاصلے پر ایک ماہی پشت سطح پر مقیم تھی۔ اسی اثنا میں دلی میں مختلف شہروں سے باغی فوجیں جمع ہو رہی تھیں۔ انگریزی فوج کو آہستہ آہستہ تھوڑی بہت کمک مل رہی تھی۔ دونوں فوجوں میں لڑائیوں کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا۔ ان لڑائیوں میں کبھی باغیوں کا اور کبھی انگریزوں کا زیادہ نقصان ہوتا۔ ۲۳ جون کو جنگ پلاسی کی برسی مسائی گئی۔ اس دن باغیوں کی فوج کے حملوں نے شدت اختیار کر لی تھی۔ باغیوں نے دلی کی فیصل پر توپیں چڑھا دی تھیں۔ ان توپوں کے دہانے آگ اگلے رہے۔ اس دن لڑائی کا فیصلہ نہ ہو سکا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۹۳-۱۳۹)

سہارن پور:

جنگ آزادی کی ابتداء ۱۰ مئی ۱۸۵۷ء کو میرٹھ میں ہوئی اور اس کی خبر ۱۲ مئی کو سہارن پور پہنچی۔ چنانچہ انبالہ کو اطلاع دی گئی دوسرے دن تمام انگریز عورتوں اور بچوں کو دہرہ دون بھیج دیا گیا۔ بعد میں دہلی کے ہنگامہ کی خبر ملی۔ گوجروں اور رائگھڑوں نے موقع سے فائدہ اٹھایا اور انھوں نے دیہاتوں کو لوٹنا شروع کر دیا۔ یہ دیکھ کر سہارن پور کی حفاظت کے بندوبست بڑے پیمانہ پر کیے گئے۔ اور وہاں پولیس فورس بڑھادی گئی۔

۲۱ مئی کو گوجروں اور رائگھڑوں کی ایک بڑی تعداد نے پرگنہ سہارن پور کے جنوبی اور مغربی حصہ میں جمع ہو کر موضع ہٹنی پور کو جو خزانہ کے متصل تھا لوٹ لیا۔ ان کے تدارک کے لیے مجسٹریٹ صاحب تمام انگریزی عملہ اور ضلع کے سواروں کو لے کر گئے۔ ساتھ میں ۲۰ سپاہی ۳۹ وین رجنٹ کے گئے۔ اتنی جمعیت کو دیکھ کر کوئی مقابلہ میں نہ آیا اور سب بھاگ گئے۔ یہی نہیں بلکہ ہٹنی پور سے جو مال لوٹا تھا۔ وہ کھیتوں اور سڑکوں پر پھینک گئے۔ اسی موقع پر ضلع میرٹھ سے جو قیدی جیلوں سے نکل کر فرار ہوئے تھے سب گرفتار ہو کر سہارن پور میں آئے۔ مجسٹریٹ نے اس سے پہلے ہی کمشنر انبالہ مسٹر مارلیس صاحب سے امداد کی درخواست کی تھی۔ وہاں اسٹنٹ کمشنر

مرد لیم چھلی پلوڈن جو اس زمانے میں جگادھری میں آئے ہوئے تھے۔ چوتھے رسالے کے کچھ آدمی اور ایک کمپنی ۵ رجمنٹ کی لے کر اور جتنا کو عبور کر کے آ گئے۔

۳۰ مئی: کو بھسٹریٹ نے مع مسٹر پلوڈن، مسٹر ٹرنج، مسٹر ایڈورڈ اور رابرٹس پکتان ایلڈ، پکتان گارنٹن، موضع مانکنور پر حملہ کیا۔ یہ گوجروں کا گاؤں تھا۔ ان کا سرغنہ امراد سنگھ تھا۔ سب گاؤں والے بھاگ گئے۔ اور گاؤں کو آگ لگا دی۔ چند آدمی گرفتار ہوئے۔ اس موقع پر ۲۹ دیں رجمنٹ کے بھی ۳۰ آدمی اور چوتھے رسالہ کے چند سوار ساتھ تھے۔ (جہاد شامی و تھانہ بھون از شاء الحق صدیقی، کراچی ۱۹۸۶ء ص ۱۹-۱۸)

روڑ کی:

روڑ کی میں بھی میرٹھ کے ہنگامہ کی خبر ۱۲ مئی کو پہنچی۔ وہاں سے ۱۳ مئی کی شب میں کشتیوں کے ذریعہ چھٹی اور آٹھویں کمپنیاں روانہ کر دی گئیں جو ۱۴ تاریخ کو میرٹھ پہنچ گئیں۔ روڑ کی میں بھی مناسب حفاظتی انتظامات کیے گئے۔ روڑ کی سے جو کمپنیاں میرٹھ گئی تھیں ان سے ہتھیار رکھنے کو کہا گیا۔ جس کی وجہ سے وہ باغی ہو گئیں اور انھوں نے اپنے کمانڈنگ انسپریڈر کو قتل کر دیا۔ اس کے بعد انھوں نے سرکاری فوجوں سے مقابلہ کیا۔ لیکن شکست کھائی۔ پچاس میدان میں قتل ہوئے۔ باقی گرفتار کر لیے گئے۔ انھوں نے بھاگنے کی کوشش کی جس کی وجہ سے مزید ۱۵۹ افراد اور قتل کر دیے گئے۔ روڑ کی میں چند خفیف وارداتیں ہوئیں لیکن چھاؤنی ہونے کی وجہ سے مجموعی طور پر امن رہا اور وہاں سے ضرورت پڑنے پر دوسرے مقامات پر کمک بھیجی جاتی رہی۔ (ماخوذ از تاریخ سہارن پور) (جہاد شامی و تھانہ بھون، صفحہ ۲۱-۲۰)

بنارس میں بغاوت:

۴ جون ۱۸۵۷ء: میرٹھ اور دہلی کے واقعات نے کئی ایک دوسرے مقامات پر بھی اثر کیا۔ یہ اثر بعض مقامات پر طوفان کی ایک آدھ لہر سے ملتا جلتا تھا لیکن سرولیم ہنٹر کے الفاظ میں:

”فوجیوں کی یہ بغاوت اودھ میں پہنچ کر قوی جنگ کی صورت اختیار کر گئی۔“

گورنر جنرل نے مدراس اور بمبئی کے گورنروں کو حالات سے آگاہ کرنے کے بعد ان سے کمک طلب کی۔ مئی ۱۸۵۷ء کے اختتام پر کرنل نیل مدراس سے فوج لے کر کلکتہ پہنچ گیا۔ کلکتہ سے ریل گاڑی پر سوار ہو کر یہ فوج رانی منج پٹنی۔ کرنل نیل بنارس میں اس وقت پہنچا جب کہ وہاں کے

دیسی سپاہی بغاوت پر تلے ہوئے تھے۔ ۳ جون ۱۸۴۷ء کو بنارس چھاؤنی کے دیسی سپاہیوں نے اپنے افسروں پر حملہ کر دیا۔ سکھ سپاہیوں نے انگریزوں پر گولیاں چلانا شروع کر دیں۔ انھوں نے تین مرتبہ ہلا کیا لیکن انگریز سپاہیوں نے انھیں ہر بار پسپا کر دیا۔ چند منٹ میں ایک سو باغی سپاہی مارے گئے اور دوسو کے قریب زخمی ہوئے۔ اس فساد میں بہت سے دیسی سپاہیوں نے انگریزوں کا ساتھ نہ چھوڑا۔ جب کرنل نیل بڑی جرأت سے بنارس میں باغیوں کا مقابلہ کر رہا تھا تو اسے گورنر جنرل کی طرف سے حکم ملا کہ وہ فوراً الہ آباد پہنچ جائے۔ ”ایسا نہیں ہو سکتا۔ میری یہاں ضرورت ہے۔“ کرنل نے جواب بھجوا دیا۔ (کمپنی کی حکومت)

۶ جون: الہ آباد میں حالات نازک صوت اختیار کر رہے تھے۔ جن دیسی سپاہیوں نے ۶ جون ۱۸۵۷ء کو پریڈ میں اپنی وفاداری کا یقین دلایا تھا چار گھنٹے بعد ان سپاہیوں نے اپنے سترہ افسروں کو قتل کر دیا۔ انگریز بچوں اور عورتوں کو قتل کرنے کے بعد یہ سپاہی (چھٹی دیسی پیادہ فوج) بینڈ پر ”خدا ملکہ کو سلامت رکھے“ بجاتے ہوئے دلی کی طرف چل دیے۔ انگریزوں کے جنگلوں کو آگ لگا دی۔ ریلوے اسٹیشن کا بھی یہی حشر ہوا۔ ریل گاڑی کے انجنوں پر دور سے گولیاں چلائی گئیں۔ کئی میل تک ٹیلی گراف کے تار اور ریل گاڑی کی پٹری تباہ کر دی گئی۔ ۱۱ جون کو کرنل نیل اپنے سپاہیوں سمیت الہ آباد پہنچا۔ وہ باغی سپاہیوں کو گولی سے اڑا دیتا اور باغی شہریوں کو پھانسی پر لٹکا دیتا۔ اس نے الہ آباد پر پوری طرح سے قبضہ کر لیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۴۲۶)

جون ۱۸۵۷ء: ۲ جون کو کپتان گارنٹن صاحب کے ہمراہیوں میں سے ۱۶ آدمیوں نے اپنے نام کٹوا لیے اور مجسٹریٹ صاحب کی کوٹھی پر فساد کر دیا۔ انھوں نے ہندوؤں سے مقابلہ کیا۔ لیکن جب ان کا ایک آدمی مارا گیا تو وہ فرار ہو گئے۔

مراد آباد:

۳ جون کو گورکھا فوج۔ مہاراجہ کی ماتحتی میں پہنچی اور اسی تاریخ کو خبر آئی کہ مراد آباد میں ۲۹ ویں رجمنٹ باغی ہو گئی ہے۔ ۱۶ جون کو کسی قدر گورکھا فوج باغیوں کے مقابلے کے لیے آئی۔ یہ فوج لفٹنٹ بانس رائٹس اور مسٹرائڈ ورڈ کی ماتحتی میں آگے بڑھی، لیکن مقابلہ زیادہ دیر نہیں ہوا اور باغی ضلع چھوڑ کر چلے گئے۔

۲۰ جون کو یہ خبر ملی کہ قصبہ نکوڑ کے لٹ جانے کا ذکر ہے۔ مجسٹریٹ مسٹر رابرٹس گورکھوں کی کچھ فوج لے کر گئے۔ لیکن ان کے پہنچنے سے پہلے ہی گورکھوں نے حملہ کر دیا تھا۔ اور تحصیل اور

پولیس لائن کو مع دفتر جلا دیا۔ (جہاد شامی و تھانہ بھون، صفحہ ۱۹)

کان پور کا محاذ:

۱۵ جون ۱۸۵۷ء: مئی ۱۸۵۷ء کے مہینے میں کان پور کی دیسی فوجیں بے چینی کا اظہار کرتی رہیں۔ ۱۵ جون ۱۸۵۷ء کو کان پور کے تمام دیسی سپاہیوں نے بغاوت کر دی۔ چھاؤنی کو آگ لگانے کے بعد باغی سپاہی خزانے کی طرف بڑھے۔ اس خزانے کی حفاظت نانا صاحب کے سپاہی کر رہے تھے۔ خزانے کے محافظ بھی باغیوں کی صف میں کھڑے ہو گئے۔ باغیوں نے ایک لاکھ ستر ہزار پونڈ ہاتھیوں اور چٹکڑوں پر لا کر دلی جانے کا ارادہ ظاہر کیا۔ اس وقت تک نانا صاحب جس کا محل کان پور کے قریب ہی تھا، غیر جانب دار رہا لیکن اگلی صبح وہ باغیوں کا سردار بن گیا۔ اس کے حکم سے کان پور میں قتل و غارتگری کا بازار گرم ہوا۔ باغیوں نے شہر کو آگ لگا دی۔ نانا صاحب نے اپنے پیشوا ہونے کا اعلان کر دیا۔ باغیوں نے انگریزی فوج کی خندقوں کے سامنے مورچے لگا دیے۔ اسی اثنا میں باغی سپاہی آس پاس کے علاقوں سے انگریز عورتوں اور بچوں کو پکڑ کر کان پور لاتے رہے، جہاں انھیں بڑی اذیتوں سے قتل کیا جاتا۔ خندقوں میں محصور انگریزوں کو نانا صاحب نے الہ آباد جانے کی اجازت دے دی، لیکن جب یہ لوگ کشتیوں میں دریا عبور کر رہے تھے تو ان پر گولیوں کی بارش کی گئی۔ جب نانا صاحب کو پتا چلا کہ انگریزی فوج کان پور کی طرف بڑھ رہی ہے تو اس نے ان تمام بنگالی کھڑکوں کے ہاتھ اور ناک کٹوا دیے جو تجارتی فرموں میں کام کر رہے تھے۔ ہر اس شخص کو قتل کر دیا جس کے متعلق یہ شبہ تھا کہ وہ انگریزی لکھنا، پڑھنا بولنا جانتا ہے۔ یہ بات دلچسپی سے خالی نہ ہوگی کہ خود نانا صاحب اچھی خاصی انگریزی جانتا تھا۔

یکم جولائی ۱۸۵۷ء کو کرنل نیل نے میجر ریناڈ کی کمان میں جنرل ویلر کو کان پور میں مدد بھیجی۔ دو دن بعد کان پور کو مزید کمک بھیجی گئی۔ میجر ریناڈ کو قدم قدم پر مشکلوں کا سامنا تھا۔ اودھ کی ساری آبادی باغی ہو چکی تھی۔ چند دن بعد جنرل ہیولاک اپنی فوج سمیت کان پور روانہ ہوا۔ فتح پور میں اس نے باغیوں کو شکست دی۔ جنرل ہیولاک کی آمد کی اطلاع پا کر نانا صاحب اسے روکنے کے لیے آگے بڑھا۔ کان پور سے سولہ میل دور لڑائی ہوئی جس میں ہیولاک نے نانا صاحب کو شکست دی۔

۷ جولائی ۱۸۵۷ء کو ہیولاک کان پور میں داخل ہوا۔ دس دنوں میں ہیولاک نے ایک سو چھبیس میل کا سفر کیا۔ چار لڑائیاں جیتیں اور چوبیس توپوں پر قبضہ کیا۔ نانا صاحب کے محل کو آگ لگا دی گئی۔ اس کی توپوں پر قبضہ کر لیا گیا۔ اب ہیولاک نے کرنل نیل کو لکھا کہ وہ بہت جلد کان پور پہنچ جائے۔ کرنل نیل کان پور پہنچ گیا۔ کرنل نیل نے اب مقتول انگریزوں کا انتقام لیا۔ ہیولاک اب لکھنؤ روانہ ہوا، لیکن باغیوں کے بڑھتے ہوئے زور کو دیکھ کر وہ چند دنوں بعد کان پور واپس آ گیا۔ اسی اثنا میں نانا صاحب نے کان پور پر حملہ کرنے کی پھرتیاں کر لی تھیں۔ وہ دس ہزار سپاہیوں کی فوج لے کر کان پور کی طرف بڑھ رہا تھا۔ ہیولاک کی فوج میں تیرہ سو سپاہی تھے۔ ہیولاک نے اپنے لیے خطرہ محسوس کرتے ہوئے کمک طلب کی۔ میجر جنرل آؤٹ رم الہ آباد سے کان پور روانہ ہوا تا کہ وہاں حالات پر قابو پانے کے بعد ہیولاک اور نیل کو اپنے ساتھ لے کر لکھنؤ کی طرف بڑھے۔ ۱۵ ستمبر کو میجر جنرل آؤٹ رم کان پور پہنچا۔ کان پور پر پوری طرح سے قبضہ کرنے کے بعد انگریزی فوج لکھنؤ کی طرف بڑھی۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۲۸-۴۷)

ضلع سہارن پور:

جولائی ۱۸۵۷ء: ۱۹ جولائی کو کمپنی ۲۹ ویں رجمنٹ جو سہارن پور کے خزانے پر متعین تھی بھاگ گئی۔ بھاگنے والوں کی تعداد ۹۷ تھی۔ ان ہی تاریخوں میں یہ اطلاع ملی کہ کوتوال شہر سہارن پور علیہ اللہ خان باغیوں کے ساتھ سازش کر رہا ہے۔ یہ اطلاع پا کر پہلے اس کو گورنر کی تحصیلداری پر بھیج دیا گیا اور پھر وہاں سے گرفتار ہو کر انبالہ لے جایا گیا اور آخر کار اس کو پچانسی دے دی گئی۔ کنکھل میں بھی کچھ شورش ہوئی مگر جلد دبا دی گئی۔ دیوبند میں بھی لوٹ مار اور قتل و غارت گری ہوئی اور اکثر ہندو مہاجنوں کے گھر لوٹے گئے۔ اس زمانے میں وہاں کا کوتوال ایک عیسائی تھا۔ وہ اپنی جان بچا کر سہارن پور چلا گیا۔ اور ایک ہندو مان سنگھ کو کوتوال مقرر ہوا۔ اس نے اسن واماں کو بحال کیا۔ قصبہ ایٹھ اور قصبہ سرسادو میں بھی گوجروں نے تاخت و تاراج کی لیکن گورکھا فوج کے آنے سے نہ صرف ان مقامات پر بلکہ پورے ضلع میں اسن واماں قائم ہوا۔ (جہاد شاہی و تھانہ بھون، ص ۲۰)

اعلان معافی کی دفعہ ۳ اور انگریزوں کے جارحانہ اقدام

باوجود اسے کہ ۱۸۵۸ء میں کوئن وکٹوریہ اور دارالعوام اور دارالامراء اور انگلستان کی مذہبی جماعت کے سربراہ اور وہ لوگوں کے اتفاق سے منجملہ دیگر وعدوں کے (اعلان معافی کی دفعہ ۳ میں) یہ وعدہ پختہ طور پر کیا گیا تھا کہ ہم آئندہ کسی دوسرے ملک پر قبضہ اور دست درازی نہ کریں گے۔ مترجم کے الفاظ حسب ذیل تھے ”جو ملک بالفضل ہمارے قبضے میں ہے اسے زیادہ کرنا نہیں چاہتے اور جب ہم کو یہ گوارا نہیں ہے کہ کوئی شخص ہماری مملکت یا حقوق میں دست اندازی کرے تو ہم بھی پیش قدمی کی اپنی طرف سے بہ نسبت ملکیت یا حقوق اوروں کے اجازت نہ دیں گے اور والیان ہند کے حقوق و منزلت اور عزت مثل اپنے حقوق و منزلت اور عزت کے عزیز سمجھیں گے۔“ مگر کیا اس پر عمل کیا گیا؟ (۱)۔ واقعات مندرجہ ذیل اس پر روشنی ڈالیں گے:

(۱) ۱۸۶۵ء میں دوآر آف بھوٹان پر قبضہ کر کے برطانوی ہند سے الحاق کیا گیا،

(۲) ۱۸۸۵ء میں برہما کا شمالی حصہ فتح کر کے سلطنت میں شامل کیا گیا،

(۱) اس کی مختصر تفصیل یہ ہے کہ ۱۸۵۷ء کے اسباب انقلاب و جدوجہد آزادی میں سے ایک اسر یہ بھی تھا کہ کپنی نے مختلف ریاستوں پر خلاف معاہدہ قبضہ کر لیا تھا اور ہمیشہ توسیع مملکت اور قارورڈ پالیسی اس کے زیر نظر رہتی تھی جس کے ماتحت جنگ و جدل اور الحاق ممالک ہندوستان کے طریقوں اور حیلوں سے جاری رہتا تھا، باوجود بہت سے والیان ریاست کے انتہائی وفاداری اور اطاعت کے پھر الحاق کی پالیسی عمل میں لائی جاتی تھی جیسا کہ اورہ اور اس کے والی واجد علی شاہ اور جھانسی کی رانی دخیرو کے ساتھ کیا گیا تھا، اس لیے ہندوستانوں کی بے چینی دور کرنے اور آئندہ کے خطرات کو مٹانے کی غرض سے یہ اعلان ضروری سمجھا گیا تھا جس کی بنا پر تمام والیان ریاست ہائے ہند و مغل ہو گئے اور ہندوستان برطانوی ہند کے رہنے والے باشندوں کو بھی یقین ہو گیا کہ انگریز آئندہ امن و امان سے رہیں گے اور ہماری ملکیت محفوظ رہیں گی، مگر جوں ہی ذمہ داروں برطانیہ کو اس اعلان کے بعد محسوس ہونے لگا کہ اب ہندوستانوں کی بے چینی ہماری طرف سے دور ہو گئی ہے اور ہماری قوت اور گرفت بھی کھل ہو گئی ہے۔ اسی وقت سے آنکھیں بدل لیں اور اس عہد نامہ کو ردی کی ٹوکری میں ڈالنا اور قارورڈ پالیسی کو زندہ کرنا ضروری معلوم ہونے لگا سر بارنٹ فیسر اور انکی پارٹی نے قارورڈ پالیسی کے لیے پارلیمنٹ میں آوازیں ہار ہار اٹھائیں اور اپنے ہم خیال بنانے شروع کیے تا اس کے اپنی اکثریت بنا کر داسرے ہند پر عملدرآمد کا زور ڈالوایا اس وقت میں لارڈ دارتھ برڈک داسرے تھے انھوں نے اس کی مخالفت کی اور اس کے خطرات اور مضرات کو ظاہر کیا، مگر ایک نہ سنی گئی اور ہمارے زور پڑا رہا، چونکہ وہ اس پالیسی کو ہندوستان اور انگلستان کے لیے بہت مضر سمجھتے تھے اس لیے ۱۸۷۶ء میں استعفیٰ دے کر واپس انگلستان چلے گئے اور ان کی جگہ لارڈ رٹن آئے وہ اس پالیسی کے موافق تھے، چنانچہ انھوں نے آئے ہی کامل کو معین بیجاور ہاٹا فر ۱۸۸۰ء کی کامل کی چھائی عمل میں آتی جس میں برطانیہ اور گورنمنٹ ہندوستان کو بہت زیادہ جانی اور مالی نقصان برداشت کرنا پڑا۔ دو کروڑ پانچ لاکھ اس ہم میں خرچ ہوا۔ جس میں سے برطانیہ نے اپنے انگریزوں کے خزانہ سے صرف پچاس لاکھ پونڈ دیا، اور باقی ڈیڑھ کروڑ پونڈ ہندوستان کے سر ڈالا گیا پھر بھی کامیابی کا منہ دیکھنا نصیب نہ ہوا، (حکومت خود اختیاری)

(۳) ۱۸۹۰ء میں منی پورا انگریزی انتظام میں لیا گیا، لیکن کچھ عرصے کے بعد پھر ہندوستانی ریاست برطانیہ بتایا گیا۔

(۴) ۱۸۹۵ء میں چترال پر چڑھائی گئی اور تمام علاقہ سلطنت میں شامل کیا گیا،

(۵) تیرہ کی سرحدی مہم بھی اسی سال واقع ہوئی،

(۶) ۱۸۸۰ء میں کابل کی دوسری لڑائی کی گئی جس میں چالیس لاکھ پونڈ خرچ ہوا،

(۷) ۱۸۹۷ء میں پھر جنگ سرحد کی گئی جس میں بیالیس لاکھ پونڈ خرچ ہوا۔

(۸) ۱۸۹۸ء میں تبت اور چین پر حملہ کیا گیا جس میں ایک لاکھ بیس ہزار پونڈ خرچ ہوئے،

(۹) ہم ۱۸۶۳ء اور ۱۸۶۸ء کے ستھانہ اور ان مقامات پر حملوں کا ذکر چکے ہیں جہاں آزادی

ہند کے متوالے حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کے نابعداروں کا قیام رہتا تھا۔

روسی ممالک و قبائل پر انگریزوں کے حملے:

غرض کہ ہندوستان کی بیرونی حدود پر رہنے والے قبائل اور ممالک پر جو کہ ۱۸۵۷ء تک کے مقبوضہ ممالک سے باہر تھے حملہ کرنے اور ان کے برباد اور کمزور کرنے کے بے شمار واقعات جاری کیے گئے۔ بلوچستان، یاغستان (آراد قبائل کا ملک)، افغانستان، تبت، چین، برہما وغیرہ پر برابر فوج کشی جاری رہی، جس سے ہمیشہ ہندوستانی فوجیں ہندوستانی خزانے ہندوستانی رسد وغیرہ موت کے گھاٹ اترتے رہے اور پڑوس کے ممالک اور قوموں کی بربادی ہوتی رہی، ان کو ہندوستان اور باشندگان ہند سے بغض و عداوت بڑھتی رہی اور اس طرح انگریزوں کی غلامی ہندوستانیوں کے لیے مضبوط ہوتی گئی مندرجہ بالا واقعات تو بڑی بڑی جنگوں کے ہیں جن میں اس قدر مصارف واقع ہوئے کہ ہندوستانی قومی قرضہ کی نو بہتہ آئی ورنہ ایسی مہمات جن میں قرض لینا نہیں پڑا وہ تو بے شمار ہیں۔ آفریدیوں، مسعودیوں، ہمدوں، وزیریوں اور دیگر قبائل سے آئے دن فارورڈ پالیسی کی بنا پر چھیڑ چھاڑ عمل میں لائی جاتی اور پھر ان پر فوج کشی عمل میں لائی جاتی تھی، جس سے ان بہادر قوموں کو فنا کرنا، ہندوستان پر اپنے تسلط اور اقتدار کو مضبوط بنانا، باہر سے آنے والے خطرات کے لیے تحفظ اور بند راہ کی صورتیں پیدا کرنا اصلی مقصد تھا، ورنہ یہ ممالک ایسے زرخیز نہ تھے، جن کے لیے اس قدر مصارف برداشت کیے جائیں، حقیقت یہ ہے کہ یہ تمام کاروائیاں شہنشاہیت (برٹش ایمپائر) کے لیے عمل میں لائی جاتی تھیں اور برطانوی قوم اور ملک کا کافی نقصان جانی یا مالی نہیں ہوتا تھا، آدمی ہندوستان کے مرتے تھے، خزانہ ہندوستان کا کھیتا تھا، دوسرے نقصانات بھی ہندوستان ہی کے ہوتے تھے اور برٹش اقتدار روز افزوں ہوتا رہتا تھا۔

ہندوستان پر اپنا آہنی پنجہ اور اس کی گرفت روز افزوں زیادہ ہوتی رہتی تھی اس لیے کانگریس اور بیدار مغز ہندوستانی اس عملدرآمد کو ملک کے لیے انتہائی خطرناک سمجھتے تھے، فوجی مصارف کے بارے میں گراں کی بنا پر ہندوستان پر ٹیکسز آئے دن بڑھائے جاتے تھے اور اندرون ملک کی ضروریات کے لیے بجٹ میں روپیہ نہ ہونے کا بہانہ لے کر رعایا کی ضروریات داخلہ کی انجام دہی سے معذوری ظاہر کی جاتی تھی۔

کانگریس کا ایک اہم ریزولیشن:

۱۸۸۵ء میں جب بلکہ کانگریس کا پہلا اجلاس ہوا تو ایک ریزولیشن میں فوجی مصارف کی تخفیف کا مطالبہ کیا گیا اور اس کے بعد اجلاس میں مندرجہ ذیل تجویز پاس کی گئی۔

”سرحد کی پیش قدمی کی پالیسی سلطنت برطانیہ کے لیے اور بالخصوص ملک ہندوستان کے مفاد کے لیے مضرت رساں ہے۔ کیوں کہ اس کی وجہ سے ہندوستان کی حدود کے باہر فوجی مہمات بھیجی پڑتی ہیں، جس سے قیمتی جانیں تلف ہوتی ہیں اور رعایا کا روپیہ ضائع ہوتا ہے۔ اس لیے کانگریس مستعدی ہے کہ اس جارحانہ کارروائی کو بند کیا جائے اور یہ امر قرار دیا جائے کہ درآں حالے کہ یہ مہمات شاہی اغراض کے لیے ضروری سمجھی جائیں تو ان کے صرف کا بڑا حصہ سلطنت برطانیہ کے خزانے سے ادا کیا جائے۔“

نیز اس قرارداد کے بعد دوسری قرارداد میں کانگریس نے گورنمنٹ کی پیش قدمی کی پالیسی پر اظہارِ افسوس کرتے ہوئے کہا کہ ”سرحدیوں کے ساتھ پرانی دوستانہ پالیسی کی طرف رجوع کیا جائے اور وادی سوات میں جو کثیر اخراجات کیے جاتے ہیں انھیں بند کیا جائے“ چوں کہ کانگریس کے سمجھدار ممبر اور بیدار مغز لوگ سمجھ رہے تھے کہ یہ کارروائی ہندوستانیوں کی غلامی کو بڑھانے اور خبیث کرنے اور ان کی آزادی کو زیادہ سے زیادہ دُور بلکہ مستحیل بنانے کے لیے کی جارہی ہے۔ اور اس سے ہندوستان روز بروز کمزور و ناتواں اور غریب ہوتا جا رہا ہے۔ لہذا اس کی مخالفت کرنا ضروری ہے، مگر سادہ لوح مسلم افراد جو کہ سرسید کے تابعدار اور مسٹر بیک کے جادو میں پھنسے ہوئے تھے، وہ اس قسم کی تجویزوں کے مخالف رہے، یہ بھی نظر اٹھا کر نہ دیکھا کہ اس فارورڈ پالیسی کے عمل میں آنے سے کیا مسلمانوں کی بربادی نہیں ہو رہی ہے؟ ہندوستان کی مغربی و شمالی سرحد پر تو صرف مسلمان ہی آباد تھے اس لیے پیش قدمی سے ہر روز انھیں موت کے گھاٹ اتارا

جاتا ہے۔ انھیں کے مال اور گھروں کو نیست و نابود کیا جا رہا ہے، نیز زمانہ سابقہ میں آزادی کے لیے اس راستے ہی سے ہمیشہ کامیابی ہوتی رہتی تھی،

افغانستان پر انگریزوں کے حملے:

مگر افسوس کہ ان مسکوریں برطانیہ کی آنکھیں اس وقت نہ کھلیں۔ افغانستان پر انگریزوں نے چار مرتبہ چڑھائی کی، اگر علاقہ پہاڑی اور وہاں کے باشندے بہادر اور جنگموند ہوتے اور انگریز کو یہ خطرہ نہ ہوتا کہ روس سے بلا واسطہ اور آسنے سانسے لڑائی کہیں نہ کرنا پڑ جائے تو بہت ممکن تھا کہ مثل ہندوستان افغانستان بھی غلامی کی ہولناک دلدل میں پھنس جاتا۔ انگریز چاہتا تھا کہ میرے اور روس کے درمیان میں افغانستان لوہے کی دیوار بنارہے۔ چنانچہ ہندوستان کے خزانے سے عرصہ دراز تک ایک معقول رقم امیر افغانستان کے لیے جاری رہی جس کو امیر عبدالرحمن خاں مرحوم جزیے سے تعبیر کیا کرتے تھے، بہر حال انگریزوں نے اپنی ان حدوں سے جو کہ ۱۸۵۷ء میں تھیں ہر طرف آگے بڑھ کر وہاں کے باشندوں کو غلام اور ان کے ملکوں کو اپنے اقتدار اور تسلط کا آماجگاہ بنا لیا۔ صرف افغانستان میں مذکورہ بالا وجوہ سے پوری کامیابی نہ ہو سکی تاہم اس کو ہندوستان کی تمام حدود کی طرف سے اطمینان ہو گیا۔

عدن اور باب المندب پر قبضہ:

چوں کہ انگلینڈ سے ہندوستان آنے کے لیے اس زمانے میں بحرِ بحری راستے کے اور کوئی راستہ نہیں تھا اور قدیم راستہ ساؤتھ افریقہ کا بہت دور پڑتا تھا اس لیے انگریزوں نے جبرالٹر سے بمبئی تک کے لیے اپنے تسلط کی ہمیشہ انتہائی کوششیں جاری رکھیں، سلطان عبدالحمید خاں مرحوم ۱۸۱۹ء میں تخت نشین ہوئے محمد علی پاشا اس سے پہلے بغاوت کر کے تمام فلسطین، ویشام کے علاقوں پر قابض ہو چکا تھا اور ترکی بیٹرانوخی پاشا کی خیانت کی بنا پر محمد علی کے قبضے آچکا تھا اس لیے سلطان کے لیے نہایت سخت دقتوں کا سامنا تھا۔ انگریزوں اور ان کے حلفاء کی امداد سے ترکوں کو کامیابی اور محمد علی پاشا کو ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا تھا اور اس بنا پر سلطان عبدالحمید سے دوستانہ تعلقات قائم ہو گئے تھے (حال آں کہ یہ انگریزوں کی امداد اپنے مقاصد ہی کے لیے تھی اور حال آں کہ انگریزوں نے صرف جہازوں سے مدد کی تھی، تمام جنگی کارروائیاں ترکی فوجیں ہی کر رہی تھیں۔ مگر انگریزوں نے اس دوستی سے بہت سے عظیم الشان فوائد حاصل کیے۔ سن جملہ دیگر فوائد کے ایک فائدہ: عدن پر

قبضہ تھا جو کہ محض کوئلے کے مخزن کے نام سے طلب کیا گیا تھا، سلطان مرحوم سے ظاہر کیا گیا کہ ہمارے جہازوں کی آمدورفت کے لیے عدن میں کوئلے کا مخزن ضروری ہے۔ وہاں سے ہندوستان کی بندرگاہیں بہت دور پڑتی ہیں۔ جہازوں کے آتے وقت اور اسی طرح جاتے وقت جہازوں میں کوئلہ اور پانی کا ذخیرہ ختم ہو جاتا ہے نیز وہ ایک ایسا مرکزی مقام ہے، جہاں سے ہر طرف کی آمدورفت اور تجارتی تعلقات اور کاروبار ہو سکتے ہیں۔ اس کے لیے عدن میں ایسے مخزن کے لیے زمین اور اجازت دی جائے۔ چنانچہ فرمان شاہی ہو گیا۔ مگر انگریزوں نے بجائے مخزن کے تمام شہر اور اس کے گرد و نواح کے علاقوں پر رفتہ رفتہ قبضہ کر لیا، عدن ایک عظیم الشان بندرگاہ اور جنگی مرکز ہو گیا، اس کے بعد باب المندب پر بھی قبضہ کیا گیا، جس کے لیے سوما لی لینڈ اور سوڈان اور مصر تک کی کوششیں کی گئیں اور ۱۸۸۵ء میں اس لڑائی خاتمہ ہوا۔

نہر سویز کی تکمیل اور مصر پر قبضہ:

پہلے پہل انگریز ”راس امید“ کے راستے سے جو کہ جنوبی افریقہ کا چکر کاٹ کر ہندوستان پہنچتا ہے آمدورفت رکھتے تھے اس راستے کی مسافت بہت طویل ہے

نہر سویز کی تکمیل:

اس لیے جبکہ ۱۸۶۹ء میں نہر سویز کو اسماعیل پاشا خدیو مصر نے کھدوا کر اس کا افتتاح کیا، تو انگریزوں کی آنکھیں کھلیں۔ انگریز مدبرین اس کی تعمیر کو ناممکن خیال کرتے تھے۔ اس لیے انھوں نے ابتدا سے اس میں کسی قسم کی کوئی دلچسپی نہیں لی۔ مگر جب یہ تیار ہو گئی تب اس کی اہمیت سمجھی گئی اور اس پر قبضہ کرنے کی کوششیں طرح طرح سے عمل میں آئی شروع ہوئیں۔ انگریزوں نے اسماعیل پاشا سے خفیہ معاہدہ کر کے اسماعیل کے تمام حصے اُنٹالیس لاکھ چتر ہزار پانچ سو بیاسی (۳۹،۷۶،۵۸۲) پونڈ میں خرید لیے اور اس کے بعد مختلف طریقوں سے مصر میں مداخلت کرنے لگے (۱) جس کی تفصیل تاریخ دولت عثمانیہ مصنفہ مسٹر محمد عزیز صاحب ایم اے علیگ جلد ثانی صفحہ ۲۳ تا ۲۴ پر درج ہے۔

(۱) انہیں مداخلتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اسماعیل پاشا خدیو مصر کو معزول کر دیا۔ مورخ مذکور کہتا ہے ”برطانیہ اور فرانس کو سخت غصہ آیا اور انھوں نے باب عالی (سلطان عبدالحمید خاں ثانی مرحوم) پر دباؤ ڈال کر اسماعیل کو خدیو کے عہدے سے معزول کر دیا۔ ۲۶ جون ۱۸۷۹ء کو باب عالی کا ایک تار اسماعیل کو ملا جس میں اسے اطلاع دی گئی تھی کہ وہ معزول کیا گیا اور اس کی جگہ اس کا لڑکا توفیق خدیو مصر مقرر کیا گیا۔ (ص ۲۱۸)

بالآخر انگریزوں نے ۱۱ جولائی ۱۸۸۲ء میں اسکندریہ پر بمباری کی اور انتہائی خفیہ اور علانیہ سازشوں غدار یوں کے ساتھ اس جنگ کو دو برس تک جاری کر کے (۱) عربی پاشا کو قید اور توفیق پاشا کو برسرِ اقتدار اس طرح لائے کہ وہ ان کے ہاتھ میں بالکل کٹ پٹلی تھا۔ مورخ مذکور مسر عزیز مندرجہ ذیل الفاظ اس جنگ کے نتیجے کے متعلق صفحہ ۲۴۲ پر لکھتے ہیں:

”توفیق برٹش سگینوں کے سارے میں اسکندریہ سے قاہرہ آیا اور برطانیہ کی سرپرستی میں عمان حکومت ہاتھ میں لی۔ شریف پاشا نے وزارت قائم کی۔ نئے دور کا افتتاح یوں ہوا کہ وطنی تحریک کے علم بردار باغیوں کی حیثیت سے عدالت میں لائے گئے۔ اعرابی پاشا کے لیے سزائے موت تجویز ہوئی، لیکن مسٹر بلنٹ نے ایک کثیر رقم اپنی جیب سے خرچ کر کے اس مقدمے کی پیروی جس انگریز بیرسٹر کے سپرد کی تھی اس نے صفائی میں ایسی شہادتیں پیش کیں کہ خدیو کو موت کی سزا منسوخ کر دینا پڑی تاہم اعرابی پاشا تمام عمر کے لیے جلاوطن کر کے سیلون بھیج دیے گئے۔ انگریزوں نے جس آسانی کے ساتھ مصر پر قبضہ پایا تھا اس کے لحاظ سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ وہ ملک کی حکومت توفیق کے حوالے کر کے خود واپس چلے جائیں گے۔ تل الکبیر کے بعد ہی انھوں نے مصر پر اپنا تسلط قائم کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا اور اب وہ مالیاتی امور کے انتظام میں بھی فرانس کو شریک کرنے پر تیار نہ تھے، توفیق ان کے ہاتھ میں کٹ پٹلی کی طرح کام کر رہا تھا اس نے ایک انگریز ”کالون“ کو اپنی حکومت کا تہا مشیر مال مقرر کیا۔ لارڈ ڈفرن جو اس وقت قسطنطنیہ میں برطانوی سفیر تھا بحیثیت ہائی کمشنر کے مصر آیا اور حکومت کے آئندہ انتظام کا خاکہ مرتب کر گیا، اس خاکے کی تفصیلی خانہ پری ”سرایولین بیرنگ“ کے سپرد ہوئی۔ جس نے جنوری ۱۸۸۳ء میں بحیثیت قونصل جنرل کے چارج لیا۔ یہی شخص ہے جو بعد میں لارڈ کرڈن کے نام سے مشہور ہوا۔ اس کے آنے کے بعد مصر کو یا سلطنت برطانیہ کا ایک صوبہ بن گیا۔ ملک کے ہر معاملے میں برٹش قونصل جنرل کی رائے فیصلہ کن تھی، مصری فوجیں انگریزی افسروں کے زیرِ کمان کر دی گئیں۔ انگریزی فوجیں جن کی تعداد چھ ہزار تھی پورے ملک پر اپنا تسلط قائم کر چکی تھیں۔ برطانیہ نے اعلان کیا کہ مصر کی مالی حالت کے درست ہو جانے کے بعد انگریزی فوجیں واپس بلالی

جائیں گی، لیکن مالی حالت روز بروز خراب ہوتی گئی اور حکومت برطانیہ کی فرض شناسی نے کسی طرح گوارا نہ کیا کہ غریب مصریوں کو اپنے سایہ عاطفت سے محروم کر دے۔“

ہندوستان پر مظالم:

بہر حال اس جنگ مصر اور سوڈان میں جو کچھ خرچ ہوا چوں کہ ہندوستان کے سرمنڈھا گیا اور مبلغ ایک کروڑ پچاس لاکھ پونڈ ہندوستان کے قومی قرضے میں ڈالا گیا جس کا سود ہمیشہ ہندوستان ادا کرتا رہا۔ اس جنگ میں ہندوستانی فوج کے بیشتر آدمی جو کہ قتل کیے گئے یا زخمی ہوئے، جو بے شمار سامان رسد و ہتھیار وغیرہ خرچ ہوا وہ سب اس نقد کے علاوہ ہے۔

اور چوں کہ جنوبی افریقہ کے ممالک ٹرانسوال وغیرہ بھی ہندوستان اور انگلستان کے راستے میں واقع ہیں، قدیمی راستہ اس امید کا انھیں ممالک سے گزرتا ہے، انگریز اسی راستے سے ہندوستان آئے تھے اور نہر سویز سے پہلے یعنی ۱۸۶۹ء سے قبل انھیں ملکوں سے ہوتے ہوئے آمد و رفت ہوا کرتی تھی اس لیے ان ملکوں کا تحفظ بھی ہندوستان ہی کے ذمہ قرار دیا گیا، چنانچہ ۱۹۰۰ء میں جبکہ ساؤتھ افریقہ میں بغاوت ہوئی اور بومیر کی لڑائی ظہور پذیر ہوئی تو اس کا خرچہ جو کہ دو کروڑ ساٹھ لاکھ (۲۶۰۰۰۰۰۰) پونڈ تھا وہ بھی ہندوستان ہی پر ڈالا گیا۔ اور ہندوستان کے قومی قرضے میں محسوب ہوا۔ جس کا سود در سود ہندوستان برابر ادا کرتا رہا۔ جانی اور مالی مصارف اس کے علاوہ تھے۔

یہ قومی قرضہ (انڈین نیشنل ڈیٹس) ۱۸۵۷ء تک ۵ کروڑ دس لاکھ پونڈ تھا۔ ۱۸۶۲ء میں ۹ کروڑ ستر لاکھ پونڈ تک اور پھر ۱۹۰۱ء میں بیس کروڑ پونڈ تک پہنچ گیا۔ (خطبہ صدارت مسٹر فینل حق از کتاب دت)۔

اسی قومی قرضے کی بنیاد جنگ پلاسی ۱۷۵۷ء میں رکھی گئی تھی۔ ہندوستان کے لیے (انگریزوں کے دعووں پر) جہاں بھی لڑائیاں ہوئیں خواہ ہندوستان کے اندر یا باہر وہ سب ہندوستان کے سرتموپی گئیں اور ان کا صرفہ ہندوستان سے وصول کیا جاتا رہا۔ اور جو کچھ لوٹ میں وصول ہوتا تھا خواہ وہ کتنا بھی کم ہوتا تھا وہ سب غنیمت شمار ہوتا رہا۔ اس کی کوئی گنتی نہیں ہوئی۔ چنانچہ

۵۲ لاکھ پونڈ	۱۷۸۲ء میں جنگ میر قاسم نواب بنگالہ میں
۲ کروڑ ۱۰ لاکھ پونڈ	۱۸۰۷ء میں جنگ مرہٹہ میں
۳۸ لاکھ پونڈ	۱۸۲۹ء میں جنگ کابل اول میں
۱۰ لاکھ پونڈ	۱۸۴۲ء میں جنگ خیال میں

۱۸۵۸ء جنگ آزادی ہند میں معہ جملہ مصارف و حصص کمپنی ۴ کروڑ ساٹھ لاکھ پونڈ

یہ سب اسی قرضے میں شمار کیے گئے اور ہندوستان کے سر مڑھے گئے۔ ہندوستان ہمیشہ مقروض رہ کر سود ادا کرتا رہا۔ ”اس قرضے عامہ کی مقدار ۱۹۱۲ء میں چودہ ارب چودہ کروڑ تھی۔ ہندوستان کے قرضے عامہ کا جزو اعظم انگریزوں سے انگلینڈ میں لے کر حکومت ہند کو دیا گیا اور سالانہ سود ہندوستان سے وصول کر کے اہل انگلینڈ کو دیا جاتا رہا۔ چنانچہ ۱۶ کروڑ پندرہ لاکھ سے زائد روپیہ صرف ایک سال ۱۲-۱۹۱۱ء میں ہندوستان نے انگلستان کو محض بطور سود قرض عامہ ادا کیا گیا۔“ (علم المعیشت ص ۶۰) نیز وہ لکھتا ہے:

”ہندوستانی قرضے عامہ کی بنیاد ۱۸۵۷ء سے پڑی جب کہ کمپنی سے ہندوستان خریدنے کی قیمت اور غدر فرد کرنے کے کل مصارف ۴ کروڑ ساٹھ لاکھ پونڈ ہندوستان سے وصول کرنے قرار پائے۔ مگر دت لکھتا ہے کہ اس کی بنیاد ۱۷۵۷ء یعنی جنگ پلاسی سے پڑی یہ کل رقم بطور قرض عامہ انگلستان میں لے کر ہندوستان کے نام لکھ دی گئی اور اس روز سے آج کے دن تک ایک رقم بطور سود ہندوستان سے انگلستان وصول کرتا رہا ہے۔ ذرا خیال تو کرو کہ گذشتہ نصف صدی (بقول دت ڈیڑھ صدی سے زائد) میں ہندوستان کتنی رقم بطور سود انگلستان کو ادا کر چکا ہوگا۔“ ص ۶۰۶

ہندوستان سے وہ بے شمار دولت جو لوٹ کر انگلستان پہنچانی گئی تھی جس کا تذکرہ ہم پہلے کر چکے ہیں اور جس کو ”پراسپرس برٹش انڈیا“ میں، سٹرن ڈیجی نے اور بروکس وغیرہ نے ”مال مال خزانوں“ کروڑوں آدمیوں کی صدیوں کی کئی، اور تمام دہلی یورپ کے مجموعی خزانوں سے زیادہ لکھا ہے وہ کسی حساب میں نہیں لائے گئے۔

قبرص پر قبضہ:

اسی حفاظتِ راہ ہندوستان کے سلسلے میں بحرا بیض (بحیرہ روم) کو زیر تسلط و اقتدار رکھنے کی غرض سے جزیرہ سائپرس (قبرص) پر قبضہ کرنا اور اپنی بحری قوت کا مرکز بنانا ضروری سمجھا گیا۔ چنانچہ باب عالی (سلطان عبدالحمید خاں مرحوم) سے ۱۸۷۸ء میں ایک خفیہ معاہدہ کے ذریعے

حاصل کیا گیا۔ جو کہ معاہدہ سان اسٹیفانو کی تیئیس اور معاہدہ برلین کے انعقاد کے وقت بصورت امداد دولت علیہ واقع ہوا تھا۔ یہ جزیرہ معاہدہ برلن میں اس وقت تک کے لیے حوالہ برطانیہ کیا گیا تھا جب تک روس گزشتہ جنگ کی ایشیائی فتوحات سے اپنا قبضہ نہ اٹھالے۔ نیز یہ جزیرہ برطانیہ کو اس غرض سے دیا گیا تھا کہ وہ روس کے مقابلے کے لیے وہاں سامان جنگ تیار رکھ سکے۔ سلطان کی فرمانروائی کا حق قائم رکھنے کے لیے سالانہ خراج کی ادائیگی ضروری قرار دی گئی۔ (تاریخ دولت عثمانیہ از محمد عزیز، ص ۱۷۵)

جبرالٹر اور مالٹا پر قبضہ:

بالآخر یہ جزیرہ جو کہ تین سو برس سے ترکی سلطنت میں چلا آتا تھا اور زر خیر تھا اور بحیرہ روم میں بحری قوت کی مرکزیت کی شان رکھتا تھا، انگریز ڈپلومیسی کی نذر بن گیا۔ اس کے علاوہ جبرالٹر اسپین سے اور مالٹا جمہوریہ وینس سے حاصل کیا گیا جس کی تفصیل کتب تاریخ میں موجود ہے۔ بحر حال بحیرہ روم پر برطانیہ نے مغربی کنارہ سے مشرقی کنارہ اور وسط پر پورا قبضہ کر لیا۔ واضح ہو کہ جبرالٹر اس بحیرہ کے مغربی سرے پر ہے اور سائپرس (قبرص) مشرقی سرے پر ہے اور مالٹا وسط میں واقع ہے۔ مالٹا کو شہنشاہی برطانوی بیڑے کا مرکز بنایا گیا جس کے بڑے مصارف کا بوجھ ہندوستان پر رکھا گیا اور یہی کہا گیا کہ یہ بیڑا ہندوستان کا ہے اور اسی کے لیے ہم نے رکھ رکھا ہے۔ ہندوستان کے لیے بحیرہ روم میں حفاظت اور راستے کا امن و امان فوجوں اور تجارتی جہازوں کی حفاظت یہی کرتا ہے۔ کچھ بحری قوت سائپرس میں اور کچھ جبرالٹر میں بھی ہمیشہ رکھی گئی، مگر اس پر کفایت نہیں کی گئی بلکہ ہمیشہ اس کی کوشش جاری رہی کہ بحیرہ ایض کے سواغل پر ہمارا یا ہمارے یورپین حلیفوں کا قبضہ ہو جس کی کچھ تفصیل ہم عنقریب ذکر کریں گے۔

ظالم نے تیرے صید نہ چھوڑا زمانے میں:

انگریزوں نے قوت پاتے ہی تمام ایشیائی اور افریقی ممالک کو غلام بنانے اور اپنے جبروت و اقتدار کے ماتحت کچلنے اور ان کو لوٹ کر اپنے ملک اور قوم کو تنومند اور موٹا بنانے اور تمام باشندگان ایشیا و افریقہ کا خون ہمیشہ چوستے رہنے کی کوششیں شروع کر دیں، بالخصوص جب کہ ۱۸۵۷ء میں اپنے جبر و استبداد کا وحشیانہ مظاہرہ کرنے کے بعد انھوں نے تمام ہندوستان کو اپنے گمان میں فنا کر دیا تھا تو دوسرے ممالک پر انتہائی چالاکی اور عیاری کے ساتھ پل پڑے، سب سے زیادہ انھوں

نے حکومت عثمانیہ (ترک) کو اپنے تیر و نشتر کا نشانہ بنایا اور اسی طرح ایران، چین، ہندوستان، جاوا، برہما، سماٹرا وغیرہ اور افریقہ کے سوا حل اور ممالک پر چہرہ دستی شروع کی، مگر اس کی تفصیل کے لیے ضخیم ضخیم مجلدات درکار ہیں، ہماری مختصر تالیف اس کی متحمل نہیں ہو سکتی، تاہم ہم مختصر نوٹ دربارہ سلطنت عثمانیہ وغیرہ پیش کرتے ہیں تاکہ ناظرین اس سے برطانیہ کی نیت اور طریقہ عمل سے وہ امور اندازہ کر لیں جن کو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے اندازہ کیا تھا۔ اس مقام پر ہم اقوام یورپ اور ترکی کی پرانی تاریخ کو پیش کرنے سے اعراض کرتے ہوئے صرف ۱۸۵۶ء سے واقعات کو اجمالاً شروع کرتے ہیں جب کہ برطانیہ کو کافی اقتدار اور قوت حاصل ہو گئی تھی۔

صلح نامہ پیرس:

۱۸۵۶ء، ۱۵ فروری کو پیرس میں ایک معاہدے کی مجلس منعقد ہوئی جس میں دولت عثمانیہ، فرانس، انگلستان، روس، آسٹریا، ساڈینیا کے نمائندے شریک ہوئے آخر میں پرشیا کو بھی شریک کر لیا گیا، ایک ماہ کے بحث و مباحثہ کے بعد ۳۰ مارچ ۱۸۵۶ء کو صلح نامہ پیرس مرتب ہوا اور مذکورہ بالاسات حکومتوں کے نمائندوں نے اس پر دستخط کیے، اس کی خاص دفعات حسب ذیل تھیں:

(۱) ان حکومتوں نے دولت عثمانیہ کو باضابطہ طور پر مجلس دول یورپ کا رکن بنالیا اور اس کی آزادی اور اس کے مقبوضات کی سالمیت کے لیے متحدہ طور پر ضمانت کی۔

(۲) سلطان نے بلا امتیاز نسل و مذہب تمام رعایا کی اصلاح حال کا وعدہ کیا اور یورپین حکومتوں نے صراحت کے ساتھ اعلان کیا کہ سلطنت عثمانیہ کے اندرونی معاملات میں دخل دینے کا مجموعی یا انفرادی طور پر انھیں کوئی حق حاصل نہ ہوگا۔

(۳) بحر اسود تمام قوموں کے تجارتی جہازوں کے لیے کھول دیا گیا لیکن جنگی جہازوں کا داخلہ ممنوع قرار پایا، روس اور دولت علیہ کو اس کے ساحلوں پر اسلحہ خانہ قائم کرنے کی بھی مخالفت کر دی گئی۔

(۴) وہ تمام علاقے جو دوران جنگ میں فریقین نے فتح کر لیے تھے واپس کر دیے گئے، چنانچہ قارص دولت علیہ کے حوالے کر دیا گیا، اور کریمیا روس کے۔

(۵) ایک بین الاقوامی کمیشن کی نگرانی میں دریائے ڈینیوب بھی تمام قوموں کے جہازوں کے لیے کھول دیا گیا۔

(۶) جنوبی بسرابیا کا علاقہ جس پر روس نے قبضہ کر لیا تھا مولڈوویا میں شامل کر دیا گیا، مولڈو

یوہا اور ولاچیا کی ریاستوں پر باب عالی کی فرماں روائی بدستور رکھی گئی، روس ان ریاستوں کے حق سے جس کا وہ بلا شرکت غیرے دعویدار تھا دست بردار ہو گیا اور ان کے حقوق کا تحفظ مذکورہ حکومتوں نے مجموعی طور پر اپنے ذمہ لے لیا، ان ریاستوں کو حکومت خود اختیاری کے حقوق عطا کیے گئے، انھیں مذہب قانون سازی اور تجارت کی پوری آزادی اور ایک قومی مسلح فوج رکھنے کی اجازت دی گئی،

(۷) سرویا کو بھی یہی حقوق دیے گئے، البتہ قومی فوج رکھنے کی اجازت اسے نہ ملی، اس کے اندرونی معاملات میں باب عالی کی فوجی مداخلت دول یورپ کی اجازت کے بغیر ممنوع قرار دی گئی۔

ضمنی معاہدے:

صلح نامہ پیرس کے تکرار کے بعد اسی روز دو معاہدے اور مرتب ہوئے ایک کی رو سے ۱۸۴۱ء کے معاہدہ کی تجدید کی گئی اور دردنیا اور آبنائے باسفور میں غیر حکومتوں کے جنگی جہازوں کا داخلہ بند کر دیا گیا، دوسرا صرف زار اور سلطان کے درمیان ہوا، جس کی بنا پر ہر فریق کو چھ چھوٹے اسٹیمر اور چار ہلکی کشتیاں بحر اسود کی ساحلی ضروریات کے لیے رکھنے کی اجازت دی گئی۔

۱۵ اپریل کو ایک عہد نامہ اور ہوا، جس میں برطانیہ، آسٹریا، فرانس نے مجموعی اور انفرادی طور پر دولت عثمانیہ کی آزادی اور سالمیت کو قائم رکھنے کی ضمانت لی اور عہد کیا کہ صلح نامہ پیرس کے کسی جز کی خلاف ورزی جنگ کا سبب قرار دی جائے گی۔ (نقش حیات: حصہ دوم، ص ۸۹-۷۹)

آریہ سماج:

۱۸۷۵ء: عصر حاضر کے ہندومت کی ایک اصلاحی، تجدیدی اور تبلیغی تحریک، جس کی بنیاد سوامی دیانند (۱۸۲۳-۱۸۸۳ء) نے ۱۸۷۵ء بمبئی میں ڈالی۔ دیانند نے آریہ سماج کی بنیاد ویدوں (ہندوؤں کے مقدس مذہبی صحیفوں) کی نئی تعلیمات پر رکھی، انھوں نے ویدوں میں بعد کی تمام تحریفوں اور ترمیم و اضافہ کی مذمت کی۔ دیانند کے بیان کے مطابق ویدیں آریہ سماج کی زندگی کا سرچشمہ اور صداقت و علم کا مخزن ہیں، آریہ سماج بت پرستی کا مخالف اور توحید کا قائل ہے، وہ مذہبی طبقے کی اجار دہاری کے بھی خلاف ہے، وہ خاندان اور خاندانی پیشہ پر مبنی جات پات کے

نظام کی مذمت کرتا ہے اور اسے ویدوں کی تعلیمات کے منافی قرار دیتا ہے، اس کا کہنا ہے کہ جاتوں کو لیاقت کی بنیاد پر قائم ہونا چاہیے، اس کی اصلاحی سرگرمیوں میں بچپن کی شادی کا خاتمہ اور چھوٹ چھات کا ازالہ شامل ہے۔ اس کی تنظیم مقامی سماجوں پر مشتمل ہوتی ہے، جو اپنے نمائندے جن کر صوبائی سماجوں اور کل ہند سماج کو بھیجتے ہیں، ہر مقامی سماج جمہوری طریقے پر اپنے عہدے دار خود چننا ہے۔ ۱۹۳۱ء میں آریہ سماج کے دس لاکھ رکن تھے۔

آریہ سماج کا مقصد ہندوؤں کے اندر نئی زندگی اور طاقت لانا اور قومی شعور اور اپنی تہذیب سے افتخار کا جذبہ بیدار کرنا ہے۔ اس کے لیے آریہ سماجیوں نے سارے ہندوستان میں اسکولوں اور دیانند ویدک کالجوں کا ایک جال بچھا دیا، جہاں ویدوں کے ساتھ جدید علوم کی بھی تعلیم دی جاتی ہے۔

(فرہنگ سیاسیات: مرتبین: محمد محمود فیض و حسن علی جعفری، دہلی، ۱۹۸۴ء، ص ۲۱)

قسط:

۱۸۷۷ء:

۲۷ اگست ۱۸۷۷ء لوگ مشہور کرتے ہیں کہ لارڈ لٹن صاحب گورنر جنرل ہندوستان اور کوپر صاحب لیفٹیننٹ گورنر اضلاع مغربی و شمالی و دھک کی نیت اچھی نہیں ہے، یہی امر باعث خشک سالی ہے، یہ دونوں صاحب ان عہدوں پر جدید مقرر ہوئے ہیں۔

۵ ستمبر ۱۸۷۷ء غلہ روز بروز گراں ہوتا جاتا ہے، آج نرخ گندم کا ۱۴ سیر نمبری اور چنے و جو ۱۵ سیر نمبری تھا، بارش مطلقاً نہ ہوئی، خلق اللہ کو ہراس و ناامیدی بہ درجہ غایت ہے۔

۱۶ ستمبر ۱۸۷۷ء ہوا گرم مثل بیساکھ و جیٹھ کے چلتی ہے۔ اخیر شب کو سردی ہوتی ہے۔ پانی کے آثار بالکل معلوم نہیں ہوتے، نرخ غلہ کا بالمرہ گھٹتا جاتا ہے خلافت از حد پریشان اور کاشتکار اپنے مویشی اتر لیے جاتے ہیں۔

۲۳ ستمبر ۱۸۷۷ء خشک سالی کی شکایت ترقی پذیر ہے۔ آثار قحط بہ وجہ پیدا ہیں۔ صد ہا آدمیوں نے گداگری اختیار کی، خدا اپنا فضل فرمائے۔

۲۷ نومبر ۱۸۷۷ء جب کہ باعث خشک سالی اسامی فاقہ کر رہے ہوں تو وصول ہونا مال گزاری کا سخت دشوار ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ سرکار کوئی عذر سماعت نہیں کرتی

(ایک نادر روزنامہ چاز سید مظہر علی سندیلوی۔ ص ۵۴، ۵۵، بخش لاہوری جرنل (۵۶)، پٹنہ)

۱۸۷۸ء:

کابل: ۲۵ اکتوبر ۱۸۷۸ء منجانب انگلش گورنمنٹ بہ افسری چمبرلین صاحب کابل کو سفارت جاتی تھی بمقام علی مسجد، فیض محمد خان گورنر علی مسجد ۱۸۷۸ء نے حسب اشارت میر شیر علی خان والی کابل سفارت کو آگے جانے سے روکا لہذا سرکار نے حکم فرمایا فوج بند ہونے لام کا بہ مقام پشاور دیا ہے، غالباً تھوڑے زمانے میں لڑائی ہو۔

۱۵ نومبر ۱۸۷۸ء: پشاور میں فوج انگریزی بہت مجتمع ہو گئی ہے۔ غالباً غنقریب واسطے جنگ کے روانہ کابل ہو۔

۲۳ نومبر ۱۸۷۸ء: سرکار اور امیر شیر علی والی کابل سے لڑائی شروع ہو گئی ہے۔ ۲۱ نومبر ۱۸۷۸ء کو اس کا آغاز ہوا تھا۔ ۲۲ ماہ حال کو قلعہ علی مسجد فتح ہو گیا اور سرکار انگریزی کے قبضے میں آیا۔

۳ دسمبر ۱۸۷۸ء: فوج انگریزی نے مقام، پنوار، کون شیر علی خان والی کابل سے خالی کرالیا اور فوج آگے کی طرف بڑھتی چلی جاتی ہے۔

۱۸۷۹ء:

۲۵ مارچ ۱۸۷۹ء: جنگ کابل ابھی تک ختم نہیں ہوئی ہے۔ ایک فوج کابلی مع سامان کثیر واسطے مقابلہ انگریزوں کے کابل سے جلال آباد کو گئی۔

۹ ستمبر ۱۸۷۹ء: معائنہ اودھ اخبار سے دریافت ہوا کہ میجر کوگنارل صاحب ریڈیٹنٹ و دیگر حکام انگلش بمقام کابل بالا حصار قتل ہوئے کوئی شخص فوج انگریزی کا باقی نہیں رہا جس کا سبب یہ ظاہر کیا جاتا ہے کہ فوج کابلی امیر صاحب غدر کر کے باعث اس قتل عام کی ہوئی ہے اور امیر یعقوب خان بھی بحالت محسوری ہیں لہذا فوج انگریزی قندھار سے واسطے تادیب فوج باغی کے کابل بھیجی گئی ہے۔

۱۲ اکتوبر ۱۸۷۹ء: سرکار انگلشیہ نے سرکردگی جنرل رابٹ کابل کو فتح کیا۔ (ایک ماہ روزنامہ، ص ۷۳)

شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی مختصر سوانح حیات

سنہ و تاریخ ولادت:

۱۲۹۶ھ، ماہ شوال کی انیسویں تاریخ کی شب میں گیارہ بجے دوشنبہ کے دن گزر جانے کے بعد یعنی شب سہ شنبہ میں بمقام بانگر مسو ضلع اناؤ میں پیدا ہوا۔ تاریخی نام چراغ محمد ہے۔ حضرت والد صاحب مرحوم نے اپنی بیاض میں صرف یہی تحریر فرمایا ہے۔ تاریخ و سنہ عیسوی نہیں لکھا ہے حساب سے ۱۶ اکتوبر ۱۸۷۹ء ہوتا ہے۔

اس زمانے میں والد صاحب مرحوم قصبہ بانگر مسو میں اردو نڈل اسکول کے ہیڈ ماسٹر تھے اور کئی سال سے معہ متعلقین وہاں ہی مقیم تھے ۱۸۷۷ء میں اس سے پہلے میرے بچھلے بھائی مولانا سید احمد صاحب مرحوم بھی وہاں ہی پیدا ہوئے تھے جس زمانے میں میری پیدائش ہوئی، اس زمانے میں موسمی تپ و لرزہ کا بہت زور تھا اسوات زیادہ ہوتی تھیں۔ والدہ مرحومہ فرماتی تھیں کہ عموں بچے اور ان کی مائیں جو کہ اس زمانے میں زچہ ہوئیں تھیں، ضائع ہو گئے، تمام قصبہ میں صرف میں اور ایک دوسری عورت بمعہ بچے کے سالم بچی تھی۔

ابتدائی پرورش بانگر مسو ہی میں ہوئی۔ میں بہت ہی چھوٹا تھا جب کہ والدہ مرحومہ بانگر مسو تھوڑے کر دھن آباؤ قصبہ ٹانڈہ میں قیام گزریں ہوئے، چوں کہ اس پردیسی اقامت کی وجہ سے زمینداری کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا، اس لیے انھوں نے کوشش کی کہ تبدیلی ٹانڈہ کو ہو جائے۔ حکام بامانے اس وجہ سے اس میں لیت و لعل کی کہ ٹانڈہ کے ہیڈ ماسٹر کی تنخواہ (۳۰ روپے) ماہوار ہے اور تم کو یہاں (۳۰ روپے) ماہوار ملتے ہیں، یہ مقدار تم کو وہاں نہیں دی جاسکتی مگر ضروریات وقت نے مجبور کیا کہ اس قلت تنخواہ پر بھی تبدیلی کرا لی جائے۔ بالآخر وہ وہاں سے تبدیلی ہو کر ٹانڈہ چلے آئے مجھ کو وہاں سے آنا بالکل یاد نہیں۔ غالباً تین برس کی عمر ہوگی اس کے بعد بارہ برس کی عمر تک ٹانڈہ ہی میں رہنا اور ابتدائی تعلیم حاصل کرنا نصیب ہوا۔

سلسلہ نسب حسب ذیل ہے۔ حسین احمد بن سید حبیب اللہ بن سید پیر علی بن سید جہانگیر بخش بن شاہ نور اشرف بن شاہ مدن بن شاہ محمد ماہ شاہی بن شاہ خیر اللہ بن شاہ صفت اللہ بن شاہ محبت اللہ بن شاہ محمود بن شاہ لدھن بن شاہ قلندر بن شاہ منور بن شاہ راجو بن شاہ عبدالواحد بن شاہ محمد زاہدی بن شاہ نور الحق رحمہم اللہ تعالیٰ۔

مورث اعلیٰ:

شاہ نور الحق رحمہ اللہ وہ مورث اعلیٰ ہیں جو کہ اس سرزمین "الہ داد پور قصہ ٹانڈہ" میں پہلے پہل تشریف لا کر اقامت گزریں ہوئے اس زمانے میں قوم رجہر کا ٹانڈہ کے گرد و نواح میں تمام دیہات وغیرہ پر قبضہ اور تصرف تھا اور وہ مسلمانوں کو ستاتے رہتے تھے۔ حضرت شاہ نور الحق صاحب مرحوم نے پہنچ کر ان کو دعوتِ اسلام دی، مگر وہ لوگ اور رجہر مقابلہ پر آئے۔ آپ نے بہ زورِ کرامت اُن کو زک دی، اُن کا راجہ قلعہ چھوڑ کر بھاگ گیا۔ آپ نے وہیں اقامت فرمائی اور اس موضع کا نام الہ داد پور رکھا، جس کی وجہ تسمیہ ظاہر ہے، قلعے کے آثار اب تک موجود ہیں، شمالی دیوار اور مشرقی برجوں کے باقی ماندہ پتھر وغیرہ باقی ہیں، اسی قلعے میں آپ کے اور آپ کی تمام اولاد کے مزار اب تک بنتے چلے آتے ہیں۔

شجرہ طریقت:

آج ہمارے خاندان میں کوئی ایسا کاغذ یا تحریر موجود نہیں ہے جس سے ظاہر ہو کر موصوف کہاں سے آئے تھے اور سلسلہ نسب فوقانی کیا ہے اور کس زمانے میں آئے؟ مگر شجرہ طریقت میں جو کہ آپ شاہ داؤد چشتی کے اور وہ شاہ قطب الدین چشتی کے اور وہ شاہ نجم الدین چشتی کے اور وہ شاہ ردی چشتی کے اور وہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کا کی رحمہم اللہ تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔ یہ شجرہ طریقت بہت پرانے کاغذات میں پایا۔ اس کا تصنیف کرنے والا والد ماجد مرحوم کے پڑا دادا شاہ نور اشرف قدس اللہ سرہ العزیز کا کوئی مرید یا بیٹا ہے۔

یہ شجرہ شاہ نور الحق صاحب تک شجرہ طریقت بھی ہے اور نسب نامہ بھی ہے، مگر ان کے بعد کا نسب نامہ شجرہ طریقت سے جدا ہوتا ہے، نسب نامہ اور دیگر احوال کی تفصیل حضرت شاہ ولایت احمد صاحب لاہر پوری کی مساعی جیلہ سے حسب ذیل حاصل ہوئی ہے جس کے ہم نہایت شکر گزار ہیں۔ جزا ہم اللہ خیر الجزاء۔

بعض تفصیلات متعلق سلسلہ نسب:

عہد سلطان مبارک شاہ جون پوری (یہ دوسرا بادشاہ جونپور کا تھا) ۸۰۲ھ لغایت ۸۰۳ھ اس کے مختصر عہد میں اکثر سادات مستقر خلافت جون پور میں تشریف لا کر بحصولِ علوفہ و جاگیر علی قدر

مراتب بادشاہ مرحوم سے مواضع مفضلہ ذیل میں مسکن گزریں ہوئے۔

مورثان سادات نانڈہ ضلع فیض آباد و سادات مسوی و سادات بچھوکر و سادات ملو پور گنہ کاوی پور ضلع سلطان پور و سادات دروے پور و سادات کمال پور تگنی و سادات منڈیا ہو پر گنہ خاص و سادات دیوگاؤں پر گنہ خاص (ذکر سادات نانڈہ) سادات آں بسیار نجیب اندو اکثر در قبائل ایشان صاحب جاہ و جلال بودہ اند و در سیادت ایشان بیچ شکے نیست اور سادات بوی و خروان بھی نہایت صحیح النسب تھے۔ وصلت و معاہرت ان کی سادات نانڈہ سے تھی، سادات نانڈہ وغیرہ حضرت سید احمد توختہ تمشال رسول (علیہ السلام) کے اولاد میں ہیں۔ اس طرح سید شاہ زید بن سید شاہ احمد زابد بن سید شاہ حمزہ بن سید شاہ ابو بکر بن سید شاہ عمر بن سید شاہ محمد بن حضرت مخدوم سید شاہ احمد توختہ تمشال رسول (علیہ السلام) بن سید علی بن سید حسین بن سید محمد مدنی المعروف بہ سید ناصر ترندی بن سید حسین بن سید موسیٰ حصہ بن سید علی بن سید حسین بن سید ناصر بن حضرت امام علی زین العابدین (علی جدہ و علیہ السلام) سید محمد مدنی عرف سید ناصر ترندی تشریف لائے اور ان کی اولاد سے حضرت مخدوم سید احمد توختہ تمشال رسول (علیہ السلام) لاہور تشریف لائے اور ۶۰۲ھ میں وصال ہوا۔ لاہور میں مزار ہے۔ ان کی اولاد میں سے سید شاہ زید بن سید شاہ احمد زابد مورث سادات نانڈہ وغیرہ کے ہیں۔ ان کی اولاد میں سے ایک بزرگ سید شاہ عبدالوہاب قدس سرہ کا مزار بمقام شاہ دھورہ متصل جو پور ہے۔ ان کی ایک کرامت یہ تھی کہ ان کے مکان کے سامنے سے جس کسی کافر کا جنازہ نکلتا تھا تو پھر جل نہ سکتا تھا۔ یہ بزرگ چشتی تھے۔ حضرت سید احمد توختہ تمشال رسول (علیہ السلام) کے کوئی اوپر کے اجداد سے حضرت سلطان الطائفہ جنید بغدادی قدس سرہ کے خلیفہ تھے ان کو حضرت نے دعادی تھی کہ تمہاری نسل میں بکثرت اولیا اللہ ہوں گے اور ہمیشہ ایک قطب ہوا کرے گا ...

حضرت مخدوم سید نور الحق چشتی نانڈوی قدس اللہ سرہ العزیز حضرت سید احمد توختہ تمشال رسول صلی اللہ علیہ وسلم (قدس اللہ سرہ) کی اولاد سے تھے اور وہ سید محمد مدنی المعروف بہ سید ناصر ترندی کی اولاد سے تھے اور وہ حضرت سید حسین اصغر بن حضرت امام علی زین العابدین ابن شہید کربلا حضرت امام حسین (علی جدہ و علیہم السلام) کی اولاد سے تھے متفق علیہ نہیں ہے (عمدہ الطالب، منبع الانساب، کنز الانساب، ائمتہ الہدی، تاریخ آئینہ اودھ)۔

والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ میں جب صفی پور اور بانگر سکو میں ہیڈ ماسٹر تھا اور لوگوں سے تذکرہ آتا تھا کہ میں سادات سے ہوں اور میرا خاندان پیرزادوں کا خاندان ہے تو لوگ تصدیق

نہیں کرتے تھے کیوں کہ اودھ کے شہروں میں ٹانڈہ کپڑوں کے بنے والوں (نور بانوں) کی بستی مشہور تھا اور..... اس لیے لوگ یہی سمجھتے تھے کہ یہ بھی اسی قوم میں سے ہوں گے، مگر حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس سرہ العزیز نے ایک روز بھرے مجمع میں فرمایا:

مدرس (۱) تو سید اور پیر زادے ہیں ان کے مورث اعلیٰ شاہ نور الحق رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے اولیاء اللہ میں سے ہیں۔ رات میرے پاس وہ آئے تھے اور مجھ سے کہتے تھے کہ میرے بیٹے حبیب اللہ کا خیال رکھو! بھیجی یہ تو بڑے پیر زادے ہیں۔“

اس کے بعد سے ان کی نظر التفات مجھ پر بہت زیادہ ہو گئی اور لوگوں کے خیالات میرے نسب کے متعلق بدل گئے اور یہ مقالہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور ہو گیا۔

والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ میں نے ادائیں عمر میں خواب دیکھا تھا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک بڑے تالاب کے کنارے ایک درخت کے نیچے بیٹھی ہوئی چر خاکا ت رہی ہیں اور میں اپنے آپ کو بچہ پاتا ہوا اور تالاب کے دوسرے کنارے پر ہوں۔ میں نے دیکھا کہ میں تالاب میں تیرتا ہوں ان کی طرف اس طرح جا رہا ہوں جیسے بچہ اپنی ماں کے پاس جاتا ہے، میں خواب ہی میں ان کو ماں سمجھ رہا ہوں اور وہاں پہنچ گیا ہوں۔ ہجرت کرنے کے بعد انہوں نے مدینہ منورہ میں اس کو ذکر کیا اور فرمایا کہ سمجھ میں نہیں آیا کہ کیا مطلب تھا میں نے عرض کیا کہ تعبیر تو ظاہر ہے آپ سمندر کے دوسرے کنارے پر تھے ہجرت کر کے مدینہ منورہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچ گئے نسب سلسلے میں دو ماں ہیں ہی!

نیز ایک مرتبہ فرمایا کہ مجھ کو نسب نامہ کی تلاش تھی تو میں نے خواب میں دیکھا کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ گھوڑے پر سوار جہاد کو جا رہے ہیں اور میں ان کے پاس کھڑا ہوا ہوں تو مجھ کو فرمایا کہ تو میری اولاد سے ہے۔ بہر حال یہ امور اگرچہ قطعی حیثیت سے تعین نسب پر روشنی نہیں ڈالتے، مگر کچھ نہ کچھ روشنی ضرور ڈالتے ہیں۔

والد صاحب مرحوم کے مختصر حالات:

حضرت والد صاحب مرحوم جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، قدرت کی فیاضیوں سے بہت کچھ فیض

یاب ہوئے تھے۔ دل اور دماغ بے نظیر پائے تھے۔ اگر ماحول مسعدت کرتا تو بے نظیر مقبر اور محقق عالم ہوتے اور علم معرفت اور تصوف میں بھی اعلیٰ درجہ حاصل کرتے یا اگر دنیوی علوم حاصل کرتے تو اپنی اعلیٰ قابلیت کی بنا پر اعلیٰ درجہ کے مناصب ضرور حاصل کرتے تاہم باوجود ہر قسم کی عسرت اور تنگدستی کے جس نے ان کو بچپن کے زمانے سے چاروں طرف سے گھیر لیا تھا انھوں نے حیران کن ترقی کی اور نہ صرف عسرت اور تنگدستی کو دور کیا بلکہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب قدس سرہ العزیز کی بارگاہ میں حاضر ہو کر ذکر و فکر و مراقبہ میں جدوجہد کی اور بڑے درجے تک اس میں کامیاب ہوئے، کشف ان کا بہت قوی اور زیادہ تھا۔ متعدد مکاشفات ان کے صحیح ثابت ہوئے انھیں میں سے یہ بھی ہے کہ انھوں نے مدینہ منورہ میں ایک مرتبہ فرمایا تم میں سے ایک شخص کو ہندوستان جانا ہوگا۔ میں نہیں جانتا تھا کہ یہ قرعہ فال مجھ دیوانے پر پڑے گا، دنیا اور اہل دنیا سے ان کو نفرت تھی۔ حضرت مولانا خلیفہ مراد آبادی سے ان کو خلافت اور اجازت زندگی میں ظاہر انھیں ملی تھی مگر بعد از وفات حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو والد صاحب نے خواب میں دیکھا کہ میں تم کو اجازت بیعت دیتا ہوں، اس بناء پر دو شخصوں کو نانڈہ میں بیعت کیا تھا اور یہی وجہ تھی کہ انھوں نے اپنی اولاد کو (حال آں کہ وہ علوم دنیادیہ میں اعلیٰ قابلیت کا اظہار کر چکے تھے اور بڑے بھائی صاحب مرحوم اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم نڈل کلاس کے امتحانوں میں پورے صوبہ اودھ۔ تمام طلبہ میں نمبر اول نکلے تھے) انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ نہیں کیا اور علوم دینیہ ہی کی طرف لگایا، ہمیشہ یہی فکر رہی کہ میری اولاد انھیں علوم عربیہ میں اعلیٰ قابلیت حاصل کرے۔ انھوں نے جب کہ ہم سب بڑے ہو گئے تھے جمع کیا اور فرمایا کہ میں نے تم سب کو اس لیے پرورش کیا کہ تم اللہ کے راستے میں جہاد کرو اور کچھ کر کے شہادت حاصل کرو، اُن کی ہی رغبت اور خواہش کی وجہ سے ہم سب کو طریقت کا شوق ہوا اور حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز کے دربار کی خدمت کا شرف حاصل ہوا۔ انھیں کی حسن توجہ کا نتیجہ تھا کہ نہ صرف ہندوستان میں اس بارگاہ کی حاضری اور اس کا توسل نصیب ہوا بلکہ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بھی باوجود مشکلات اپنی اولاد کو اس دربار میں بھیجا اور جب کہ اخیر میں بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو کئی برس گنگوہ شریف کے قیام میں لگ گئے تو حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کو لکھا کہ سید احمد اگر کسی قابل ہو گیا ہو تو اس کو اجازت دے کر یہاں بھیج دیجئے مجھ کو اس کی ضرورت ہے اور اگر کسی قابل نہیں ہو تو بہتر ہے کہ آپ کی چوکھٹ پر سر مار مار کر دیں مر جائے۔ اس کلام پر حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مولوی سید احمد کے والد چوں کہ سلوک اور طریقت سے واقف ہیں اس لیے اس کی قدر اور منزلت جانتے ہیں اور پھر بھائی سید احمد صاحب کو مزید تاکید ذکر و غیرہ کی فرمائی اور حسن توجہ زیادہ

کردی مدینہ منورہ کے قیام کے زمانے میں اتباع سنت اور التزام جماعات خمسہ وغیرہ میں باوجود ضعف اور پیرانہ سالی انتہائی کوشاں رہتے تھے۔ سخت سردیوں اور سخت گرمیوں میں بھی اس طرح اوقات کی پابندی فرماتے تھے کہ ہم نو جوان اس سے عاجز رہتے تھے، اپنے اور ادو وظائف، مراقبہ وغیرہ کے اخیر تک نہایت پابند رہتے تھے، امور خانہ داری اور ضروریات تعمیر وغیرہ کے انجام دینے میں بھی انتہائی جفاکشی کرتے رہتے تھے بسا اوقات تعمیری اوقات میں گارا بنانا، پتھروں اور گارے کا معماروں تک پہنچانا، روڑوں وغیرہ کو جمع کرنا اور غیر تعمیری اوقات میں اینٹ پاتھنا، بازار میں ہر روز جا کر مناسب تعمیرات اشیا کا خریدنا، کھوٹیوں اور چارپائی کے پاپیوں کا بنانا وغیرہ وغیرہ۔ (حال آں کہ کبھی ہندوستان میں ان چیزوں کے کرنے کی نوبت نہیں آئی تھی) اور جب ہم میں سے کوئی کہتا تھا کہ اب آپ پیرانہ سالی کے اس درجے پر پہنچ گئے ہیں کہ آپ کو صرف آرام کرنا چاہیے آپ دن رات ان مشقتوں میں کیوں بسر کرتے ہیں تو فرماتے کہ مجھ سے پڑے پڑے بیکار نہیں رہا جاتا۔

سلب مرض وغیرہ اعمال نقشبند یہ میں ان کو عمدہ ملکہ تھا، بلکہ ایک مرتبہ سخت خطرہ میں اسی وجہ سے بچس گئے تھے، جب کہ ایک سخت مریض کا نانڈہ میں انھوں نے سلب مرض کیا تو وہ مریض تو اچھا ہو گیا مگر خود مرض میں اس قدر مبتلا ہو گئے کہ لوگ ان کی زندگی سے مایوس ہو گئے۔ کیوں کہ سلب مرض میں ان کا طریقہ تھا کہ اولاً مرض کو اپنے اوپر کھینچتے تھے اور پھر اپنے اوپر سے دفع کر دیتے تھے۔ اس مرتبہ چوں کہ مرض شدید تھا اس لیے طبیعت سنبھال نہ سکی اور نہ دفع کر سکی بالآخر خود مبتلا ہو گئے۔

تعویذ اور عملیات میں بھی ان کو اچھا خاصا ملکہ اور کامل مہارت تھی۔ فرمایا کرتے تھے کہ ایک زمانے میں مجھ کو اس کی اس قدر مہارت ہو گئی تھی کہ امراض کے لیے نقش خود تصنیف کیا کرتا تھا اور ان سے فوائد ہوتے تھے۔ مجھ کو زبانی اجازت اعمال و نقوش دیتے وقت فرمایا کہ اس بیاض میں (ان کی اپنی قلمی بیاض) جس قدر اعمال ہیں میرے زکوٰۃ دیے ہوئے ہیں، تجھ کو زکوٰۃ کی ضرورت نہیں ہے، میں تجھ کو اجازت دیتا ہوں۔ مگر بہتر یہ ہے کہ یہ تمام اعمال میرے سامنے ایک مرتبہ کر لے۔ مگر میں نے بے وقوفی اور تکاسل سے اس سے اعراض کیا اور مشاغل علمی کو اہمیت دیتا ہوا اس مشغلہ کو قابل اعتناء نہ سمجھا جس کی وجہ سے بعد میں پچھتا نا پڑا۔

علامہ خاندانی اعمال کے والد صاحب مرحوم نے لکھنؤ اور صفی پور وغیرہ کے قیام کے زمانے میں بہت سے اعمال مشاہیر سے حاصل کیے تھے، پھر اس پر مزید یہ ہوا کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز نے جب کہ ان کے پاس رسالہ معدن الاعمال

والمسائل مولوی محمد رمضان صاحب مرحوم بوڑیوی نے چھپوا کر بھیجا تو والد صاحب کر بلا کر یہ رسالہ دیا اور فرمایا کہ میں ان تمام اعمال کی جو اس میں مذکور ہیں تم کو اجازت دیتا ہوں۔

۱۳۲۷ھ میں جب کہ میں ہندوستان میں تھا والد صاحب مرحوم نے اسی رسالہ معدن الاعمال کی پیشانی پر خود مندرجہ ذیل تحریر فرمائی:

بسم الله الرحمن الرحيم .

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على
سيد المرسلين . اما بعد !

میں عبد ضعیف حبیب اللہ اس کتاب کے سارے عملیات و تعویذات کے کرنے و لکھنے و کسی کو (مگر اہل کو) بخش دینے کی اجازت فرزند حسین احمد کو اسی طرح دیتا ہوں جس طرح سے مجھ کو حضرت مرشدنا مولانا فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بلا عمل دادائے زکوٰۃ کے بخشا و عطا فرمایا ہے، پس اس کو بھی عمل کرنے و زکوٰۃ دینے کی چنداں ضرورت نہیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ وہ قادر مطلق یونہی خلق اللہ کو رفع دیوے گا۔ اسی طرح دوسری قلمی کتاب کی بھی میں نے اس کو اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ لوگوں کو اس سے فائدہ پہنچا دے، آمین !

اگر فرزند سید احمد بھی طلب و خواہش رکھتے ہوں تو ان کو بھی یہ اجازت نامہ پس ہے فقط۔

حبیب اللہ بقلم خور

۲۰ جمادی الثانی ۱۳۲۷ھ (۹ جولائی ۱۹۸۹ء)

انہوں نے مدینہ منورہ میں پہنچ کر مصارف سفر میں سے جو سرمایہ بچا تھا حسب قول عبد فرامین وارث تقسیم کر دیا تھا اور فرمایا تھا کہ میں نے ہجرت کی نیت کی ہے تو میں یہاں ہی مرنے کے لیے آیا ہوں۔ میں تو یہاں سے بہر حال نہیں جاؤں گا، تم سبھوں کو میری طرف سے اجازت ہے، خواہ یہاں رہو یا ہندوستان چلے جاؤ، کیوں کہ ایسے شفیق مریض ضعیف العمر کا تنہا چھوڑنا انتہائی بے مروتی تھا۔ اس لیے نہ کوئی اولاد میں سے اور نہ والدہ ماجدہ اُن کے فراق پر راضی ہوئے۔ اگرچہ سوائے والد ماجد مرحوم کسی نے بھی ہجرت کی نیت نہیں کی تھی اور سب نے قصد کیا تھا کہ جب تک وہ زندہ

ہیں یہاں ہی رہیں گے، اور سرمایہ مذکور سے تجارت وغیرہ کا ارادہ کیا گیا۔

شاعری کا ذوق!

والد صاحب مرحوم کو طبعی طور پر شاعری سے بھی دلچسپی تھی اور بالخصوص ہندی بھاشا میں ان کے قصائد بہت زور دار اور موثر اور مضامین تصوف سے بھرے ہوئے ہیں۔ فارسی اور اردو میں نعتیہ اشعار ان کے بہت ہیں حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی کے فراق میں (بعد از وصال) بہت پر درد اشعار انھوں نے لکھے ہیں، جن میں سے چند قصائد برنقاں دل ہاشمی وغیرہ میں شائع بھی ہوئے ہیں، جن سے والد صاحب مرحوم کی قابلیت اور افتاد طبیعت کا پتا چلتا ہے۔

اس مقام پر حضرت شیخ الاسلام نے فارسی زبان میں تین قطعات نعت، ایک نعتیہ قطعہ اردو، ایک بھاکا اور اردو کی مخلوط نعت اور بھاکا زبان میں ایک بھجن (مناجات) اور حضرت مرشد مولانا فضل الرحمنؒ کے وصال کے بعد ایک بروگ (فراق نامہ یا نالہ فراق) کے کچھ اشعار نقل فرمائے ہیں۔ لیکن ان کی زبان ہمارے لیے قطعاً نامانوس اور عسیر الفہم ہے، اس لیے یہاں انھیں ترک کر دیا ہے۔ ارباب ذوق اور شائقین محترم ”نقش حیات“ سے رجوع فرمائیں۔ یہاں بہ طور نمونہ کلام نعت میں تین فارسی قطعات اور ایک اردو قطعہ نعت نقل کیا جاتا ہے (ا۔س۔ش)۔

قطعات:

قطعات نعت در فارسی!

ایں جمال و حسن عالم سوز تو	دیں رخ پر نور دل افروز تو
کرد بے مل صد ہزاراں جبریل	نادک مژگان سینہ دوز تو

جان و دل رای برد یک آن تو	ایں چہ حسن است اے عجب شان تو
سوخت از دودت صیب ار چہ عجب	اے بسا جبریل شد قربان تو

اے بہار باغ رضوان کوئے تو	بلبل سدرہ اسیر موئے تو
سجدہ ریزاں آمدہ سویت حبیب	اے ہزاراں کعبہ در ابر دے تو

قطعہ نعت اُردو!

چارونا چار جو محفل سے ترے جاتے ہیں حسرت ورنجِ دلق ساتھ دے لے جاتے ہیں
جاں سے جانا ہے ترے پاس سے جاناں جانا جیتے جاتے ہیں مگر مرد بنے جاتے ہیں
ایک ہم ہی رہے اس بزم میں باقی ساقی لوگ میخانے سے پل پل کے چلے جاتے ہیں
اے رسول عربی آپ کی فرقت کے قتل پل محشر سے سک پار اتر جاتے ہیں
مرد ہے یا نہ رہے پر رہے سودا سر میں عشق احمد کا خدا یا یہی ہم چاہتے ہیں

اس حبیبِ دلِ خستہ پہ نظر ہو جائے
درد مندوں کی دوا آپ کیے جاتے ہیں!

اذکار و اشغال:

زمانہ شباب اور مدرسہ میں ان کی طبیعت ریاضی اور حساب میں بہت سی زیادہ تیز تھی ہر ایک کے مشکل سے مشکل سوالات آنا فانا میں حل کر دیتے تھے۔ مگر آخری عمر میں تصوف کا اس قدر غلبہ ہو گیا تھا کہ سب کو بھلا بیٹھے تھے اور جب کبھی ایسے مسائل کا تذکرہ آتا تو فرما دیتے کہ اب میں سب بھول گیا، جفاکش اس قدر تھے کہ احاطے میں مکان بنوایا ہے چھ سات کنویں اور پانچ خانے اور بالوے اپنے ہاتھوں سے کھودے۔ حال آں کہ وہاں کی زمین جس (یعنی جسے ہوئے کنکروں والی) ہے بڑی مشکلوں سے گھنٹہ بھر میں ڈیڑھ دو بالشت کھوری جاتی تھی۔

موصوف مدینہ منورہ میں یا تو ذکر و فکر، اوراد و وظائف اور صلوٰۃ و سلام میں مشغول رہتے تھے یا کبھی کبھی اپنے ہم عمر مہاجرین ہند اہل صلاح و تقویٰ کے پاس بیٹھ کر دل بہلاتے تھے۔ عام لوگوں سے میل جیل نہایت کم تھا اور نہ فضول اور لالچ یعنی باتوں میں وقت ضائع فرماتے تھے۔ حقہ پینے کے بہت عادی تھے اور چوں کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب مرحوم حقہ پیتے تھے۔ اس لیے ان کا ہر مرید تقریباً اس کا عادی پایا جاتا تھا، عرب میں خمیرہ تمباکو نہ ہونے کی وجہ سے ہم لوگ جس طرح بھی ہوتا تمباکو لے جانے اور منگوانے کی کوشش کرتے تھے۔ ترکی حکومت کے سخت کسٹم کی وجہ سے اس میں دقتوں کا سامنا بھی ہوتا تھا پان اور تمباکو کو کھانا بننے کے بھی عادی تھے۔

گرفتاری اور اڈر یا نوپل روانگی و نظر بندی:

۲۳/۳/۱۳۳۳ھ (۱۶-۱۹۱۵ء) میں جنگ عجمی ہو رہی تھی اور حکومت ترکیہ بھی داخل جنگ تھی

اور حضرت مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اور مولانا خلیل احمد صاحب قدس اللہ سرہ العزیز حجاز تشریف لے گئے تھے اور شریف حسین نے انگریزوں سے مل کر بغاوت کر دی تھی تو مختلف اسباب کی بناء پر مدینہ منورہ کی پولیس کو ہمارے خاندان سے خصوصاً اور تمام ہندوستانیوں سے عموماً بدظنی پیدا ہو گئی۔ حضرت شیخ الہند کے مدینہ منورہ سے روانگی مکہ کے بعد جناب والد صاحب کو مدینہ ہر دو بھائی مولانا سید احمد صاحب مرحوم و عزیزم محمود سلمہ کے اڈر یا نوپل بے خبری کی حالت میں گرفتار کر کے بھیج دیا گیا، بچوں اور عورتوں کو مدینہ منورہ ہی میں چھوڑ دیا گیا۔ بہت کچھ عرض کیا گیا مگر فوجی احکام تھے کوئی شتوائی نہیں ہوئی۔ اس زمانے میں مولانا عبدالحق صاحب مدنی مہتمم مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد کی ایک بہن، بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے نکاح میں تھیں۔ علاوہ ازیں موصوف سے اور تعلقات قدیمہ بھی تھے۔ بدیں وجوہ انھوں نے بچوں اور عورتوں کی خبر گیری میں بہت زیادہ ہمدردی اور جفاکشی کا ثبوت دیا۔ (جزاۃ اللہ خیر الجزاء)

اس وقت عورتوں اور بچوں میں میری زوجہ اور ایک لڑکی دس گیارہ برس کی زہرہ اور ایک لڑکا اشفاق تقریباً ڈیڑھ سال کا اور بھائی سید احمد صاحب کی اہلیہ اور عزیزم محمود کی اہلیہ اور والد صاحب مرحوم کی اہلیہ ضعیف العمر تھیں اس تعدی اور ظلم کا اثر ان کی طبیعت پر غایت زیادہ ہونا ضروری تھا طبعی طور پر ان ضعفاء سے جدائی اور پھر تمام عمر کی وہ خواہش کہ آنحضرت ﷺ کی بارگاہ میں حاضری (جس کی وجہ سے وہ کسی جگہ کے لیے بھی مدینہ منورہ سے نکلنا گوارا نہ کرتے تھے اور یہیں دفن ہونے کے آرزو مند تھے) کے فوت ہونے کی وجہ سے غیر معمولی اثر ان کے قلب اور دماغ پر پڑا تھا۔

اڈر یا نوپل نہایت سرد شہر ہے وہاں پر ان تینوں کو لے جا کر نظر بند کر دیا گیا۔ شہر سے ایک میل باہر نکلنے کی اجازت نہ تھی۔ تین اشرفی (نوٹ) ہر ایک کے لیے مابو اور مقرر کر دیا گیا، ترکی نوٹ اس وقت میں بہت زیادہ گر گیا تھا۔ والد صاحب مرحوم کی ضعیف طبیعت وہاں کی سخت سردی کو برداشت نہ کر سکی اور ذات الجذب میں مبتلا ہو کر ایڈر یا نوپل پہنچنے کے ایک ماہ بعد وفات پا گئے۔ (۱۹۱۷ء) انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ایڈر یا نوپل ہی میں مدفون ہوئے

ابونا اب لوكسان لسناس كلهم

اب ملسہ اغنناہم سالما لہا

والد صاحب مرحوم کا آخری حصہ عمر بالخصوص والدہ مرحومہ کی وفات کے بعد بہت زیادہ

مکدر اور رنجہ گزرا ہے۔ ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد اور گھرانے کے نفوس تقریباً چالیس نفری یکے بعد دیگرے وفات پا گئے۔ خود فرماتے تھے کہ تقریباً چالیس نفرا اپنے گھرانے کے میں نے اپنے ہاتھ سے مدینہ منورہ میں دفن کیے ہیں۔ مگر انتہائی ضبط اور مہربانہ استقلال پر عمل پیرا رہے۔ آخری زمانے میں ان کی امیدوں اور آرزوؤں کا خون اس طرح ہونا انتہائی مصیبت تھا کہ وفات اور دفن بھی مدینہ منورہ میں حاصل نہ ہو سکا۔ ذلک تقدیر العزیز العظیم

میں اس زمانے میں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ انگریزی اسارت میں تھا۔ مالنا میں ان کے انتقال کی خبر پہنچی تو نہایت قلق ہوا مگر بجز مہربانہ شکر چارہ ہی کیا تھا۔ فَلَئِنَّ الْحَمْدَ وَالشُّكْرَ عَلَى مَا قَدَرُوا قَضَى (نقش حیات، حصہ اول، ص ۵۳-۴۴)

میری تعلیم و تربیت اور ایام طفولیت:

مجھ کو ہوش و حواس جب آئے تو میں نے آپ کو نانڈہ میں پایا، بائگر موبالکل یاد نہیں۔ ولدین مرحومین کو اولاد کی تعلیم و تربیت کا غیر معمولی اور بہت زیادہ خیال تھا اور اس کے لیے والد مرحوم بہت زیادہ سختی کرتے تھے اور ہر بچہ کو جب کہ چار برس کا ہو جاتا تھا، پڑھنے کے لیے بٹھا دیتے تھے اور نہ پڑھنے اور یاد نہ کرنے، کھیلنے پر خوب مارتے تھے، اس لیے مجھ کو کھیلنے کا موقع آزادی کے ساتھ صرف چار برس کی عمر تک ملا ہے۔ جب اس عمر کو پہنچا تو گھر میں والدہ مرحومہ کے پاس قاعدہ بغدادی اور اس کے بعد سید پارہ پڑھنا پڑتا تھا۔ صبح ساڑھے نو بجے تک یہ قید اور پڑھائی گھر میں ہوتی تھی اور ساڑھے نو بجے کھانا کھا کر والد مرحوم کے ساتھ اسکول میں جانا پڑتا تھا، اسکول الہ داد پور سے تقریباً ایک میل یا کچھ زائد دوری پر ہے۔ اسکول کی تعلیم میں بھی مدرسین اس زمانے میں خوب مار پیٹ کرتے تھے۔ اس وقت مجھ کو درجہ آٹھ میں داخل کر دیا گیا۔ (اس زمانے میں درجوں کی ترتیب اسی طرح تھی۔ مڈل کلاس کو اول درجہ کہا جاتا تھا۔ اور سب سے نیچے کا درجہ آٹھواں کہلایا جاتا تھا) چار بجے شام تک اسکول میں مقید رہنا پڑتا تھا، اس کے بعد والد صاحب مرحوم کے ساتھ ہی گھر آتا ہوتا تھا، گھر پر بھی سخت قید تھی۔ باہر نکلنا، گاؤں کے لڑکوں کے ساتھ کھیلنا، اس کی بالکل اجازت نہ تھی اور اگر کبھی غفلت دیکھ کر یا والد صاحب کی غیبت میں موقع پا کر نکل جاتا تھا تو جب پتا چل جاتا تھا تو سخت مار پڑتی تھی۔ ایک بکری بھی والد صاحب نے اچھی نسل کی پال رکھی تھی اسکول جانے اور واپس آتے ہوئے اس کو اور اس کے بچوں کو ساتھ رکھنا پڑتا تھا۔ چوں کہ اسکول کا احاطہ بڑا تھا تو وہ لائی رسی میں باندھ دی جاتی تھی اور دن بھر اس طرح چرتی رہتی تھی اور دیگر

اوقات فارغ یا تعطیل میں مکان کے قریب جنگل میں اس کو اور اس کے بچوں کو چرانا پڑتا تھا (اس طرح یہ سنت نبوی علیہ السلام ادا کرنی پڑی تھی)۔ گاؤں میں میرا ہم عمر لڑکا ماسوں زاد بھائی جواد حسین مرحوم تھا موقع پا کر اس کے ساتھ گولی کھیلتا تھا۔ صرف دو گھروں میں ہم آزادی کے ساتھ جاسکتے تھے۔ ایک تائے صاحب مرحوم کے یہاں، دوسرے ماسوں تفضل حسین صاحب مرحوم کے گھر میں۔ مگر چوں کہ تائے صاحب کے یہاں کوئی ہم عمر لڑکا نہ تھا اس لیے وہاں جانا بے سود ہوتا تھا جواد حسین مرحوم کے یہاں بھی کھیلنے کی اگر خبر ہو جاتی تھی تو مار پڑتی تھی۔ بہر حال ایام طفولیت میں صرف گولی کھیلنے کی نوبت آئی اور وہ بھی چھپ، لک کر، آزادی کے ساتھ وہ بھی نصیب نہ ہوا۔ چنگ اڑانا یا گیند کھیلنا یا گلی ڈنڈا کھیلنا وغیرہ کبھی وہاں نصیب ہی نہ ہوا۔ گاؤں میں بعض ہم عمر اور بھی لڑکے تھے۔ مگر ان کے گھروں میں جانے کی اجازت نہ تھی۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم اور میں اوپر تلے کے تھے اس لیے وہ ہمیشہ کاٹ کرتے تھے (جیسے کے فطرتا اوپر تلے کے بھائیوں کی عادت ہوتی ہے) وہ طبعی طور پر ابتدا سے سلیم الطبع تھے۔ کھیل کود کی طرف کم رغبت رکھتے تھے اور والدین مرحومین کی منشا کے مطابق زیادہ رہتے تھے۔ چھوٹے بچوں کی خبر گیری میں والدہ مرحومہ کی بہت زیادہ امداد کرتے تھے۔ میں جب کبھی غفلت دے کر کھیلنے کے لیے نکل جاتا تو وہی تلاش کرنے کے لیے بھیجے جاتے تھے اور وہ گوشالی کرتے ہوئے لا کر والد صاحب مرحوم کے سامنے پیش کر دیتے تھے اور پھر مار پڑتی تھی۔ الحاصل آٹھ برس اس طرح وطن میں قیام رہا اس میں پانچویں سیپارہ تک والدہ مرحومہ سے قرآن شریف ناظرہ پڑھنا ہوا۔ اس کے بعد آمد نامہ دستور الصبیاں، گلستاں کا کچھ حصہ مکان پر پڑھنا ہوا اور اسکول میں دس درجے تک پڑھنا ہوا۔ اس وقت اسکول میں فنون اور کتب بہت زیادہ تھے۔ تمام اقسام حساب جبر و مقابلہ تک مساحت اور اقلیدس مقالہ ادلی، تمام جغرافیہ عمومی و خصوصی، تاریخ عمومی و خصوصی، مساحت عملی (تختہ جریب وغیرہ سے زمین ناپ کر باقاعدہ نقشہ بنانا) تحریر، الما، شکست لکھنا اور پڑھنا، اردو، کورس وغیرہ سب اس عمر میں پوری طرح یاد اور مشق کر چکا تھا، اور ہر چیز میں اس قدر مہارت ہو چکی تھی کہ از بر بخوبی جواب دے سکتا تھا۔

میری دیوبند روانگی:

جب کہ تیرھواں سال عمر کا شروع ہوا اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم اردو، مڈل کلاس پاس کر کے زیقہ ۱۳۰۸ھ جون (۱۸۹۱ء) میں دیوبند بھیج دیے گئے، بڑے بھائی صاحب پہلے سے

وہاں پڑھتے تھے اور ان کی کتابیں آخری تھیں جب وہ شادی ہو جانے کے بعد جانے لگے تو بھائی سید احمد صاحب بھی ان کے ساتھ کر دیے گئے۔ اب ہم مکان پر اس حیثیت سے آزاد ہو گئے کہ ہم کوڈھونڈھ کر گھروں میں سے نکال لانے اور والد مرحوم کے سامنے پیش کر دینے والا کوئی نہیں رہا۔ طبیعت میں کھیل کود کا شوق تھا ہی، جہاں والد صاحب مرحوم نے کسی کام کو یا کسی کو بلانے کے لیے بھیجا تو اس کو انجام دیا اور ماموں صاحب کے گھر میں گھس گئے اور جواد حسین مرحوم کے ساتھ کھیلنا شروع کیا۔ وہاں ہر ایک ہم سے محبت سے پیش آتا تھا اور ہماری اس مظلومیت پر کہ ہم کو کھیلنے کا موقع نہیں دیا جاتا ہے، تیلی کے بیل کی طرح دن اور رات لکھنے پڑھنے میں لگا رہنا پڑتا ہے، ہم سے ہمدردی رکھتا تھا۔ اس وجہ سے والد صاحب کو سخت کلفت پیش آئی۔ اگرچہ مارا پیٹا بھی بہت زیادہ مگر بے سود معلوم ہوا، دو چار دن مار کا اثر رہا پھر وہی کھیل کا شوق سوار ہوا۔ بالآخر والد صاحب مرحوم نے طے کر لیا کہ اس کو یہاں نہ رکھنا چاہیے۔ اور دیوبند ہی بھیج دینا چاہیے، چنانچہ تین مہینہ بھائی صاحبوں کی روانگی کے گزرنے کے بعد جناب نشی فیروز الدین صاحب بٹالوی مرحوم کے ساتھ دیوبند بھیج دیا۔ نشی صاحب مرحوم بٹالہ ضلع گورداسپور پنجاب کے باشندہ اور والد صاحب مرحوم کے بہت زیادہ دوست اور فیض آباد میں محافظہ دفتر تھے۔ پیر بھائی ہونے کی وجہ سے آپس میں بہت زیادہ خلوص اور ربط تھا وہ کسی ضرورت سے اپنے وطن بٹالہ کو جا رہے تھے۔ والد صاحب مرحوم نے ان کو کہا کہ حسین احمد کو اپنے ساتھ لیتے جائیے اور دیوبند پہنچا دیجیے چوں کہ سہارن پور ہی ہو کر ان کا راستہ تھا۔ اس لیے ان کو کوئی دقت نہ تھی۔

دیوبند میں تعلیم کا آغاز:

چنانچہ اداہل صفر ۱۳۰۹ھ (ستمبر ۱۸۹۱ء) میں، میں ان کے ساتھ دیوبند پہنچ گیا اور ہر دو بھائیوں کے زیر سایہ انھیں کے کمرہ میں حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کے مکان کے قریب رہنے لگا۔ یہ کمرہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی مسجد کے سامنے کوٹھی میں واقع تھا۔ یہاں پہنچنے کے بعد گلستان اور میزان شروع کی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے درخواست کی کہ آپ تبرکاً اس کو دونوں کتابیں شروع کرا دیں۔ مجمع میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم اور دوسرے اکابر علماء موجود تھے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا خلیل احمد صاحب سے فرمایا کہ آپ شروع کرا دیں چنانچہ انھوں نے ہر دو کتابوں کو شروع کرا دیا اور پھر بھائی صاحب نے میزان، منشعب پڑھائی۔

اگرچہ تیرہواں سال عمر کا شروع ہو چکا تھا مگر جنم اس قدر دبلا اور پستہ تھا کہ کوئی دیکھنے والا یہ

اندازہ نہیں لگا سکتا تھا کہ اس کی عمر گیارہ سال سے زائد ہے۔ اس وجہ سے مجھ پر وہاں شفقت زیادہ کی گئی۔ وہاں اس قدر دور کے نو عمر اور چھوٹے طالب علم عموماً نہیں جاتے اور چوں کہ میں تحریر و حساب وغیرہ سے بخوبی واقف تھا، خط بھی فی الجملہ اچھا تھا اس لیے اساتذہ کے یہاں خانگی خطوط اور خانگی حسابات کی خدمت اور گھروں میں جانا اور پردے کا نہ کیا جانا وغیرہ کا سلسلہ کئی برس تک جاری رہا۔ بالخصوص حضرت شیخ الہندؒ کی اہلیہ محترمہ (رحمہا اللہ تعالیٰ) بہت زیادہ شفقت فرماتی تھیں۔ مستوراتی فتنی مشہور ہو گیا تھا۔

دیوبند پہنچنے کے بعد وہ ضعیف سی کھیل کود کی آزادی جو کہ مکان پر تھی وہ بھی جاتی رہی۔ دونوں بھائی صاحبان اور بالخصوص بڑے بھائی صاحب سب سے زیادہ سخت تھے خوب مارا کرتے تھے۔ والد صاحب مرحوم تو ممکن ہے کہ ان کو مارتے وقت یا بعد میں کچھ شفقت آ جاتی ہو مگر یہاں تو وہ بھی نہ تھی بہر حال اس تنقید اور نگرانی نے مجھ میں علمی شغف زیادہ سے زیادہ اور لہو و لعب کا شغف کم سے کم کر دیا۔ فرحمہم اللہ و جارہم احسن الجزاء

دارالعلوم دیوبند کی تعلیمات:

بھائی صاحب مرحوم نے گلستان کے تو شاید ایک ہی دو سبق پڑھائے، مگر میزان منشعب خوب توجہ سے پڑھائی۔ جب دونوں خوب یاد ہو گئیں تو اس کے بعد بیچ گنج، صرف میر حضرت حکیم محمد حسن صاحب مرحوم کے پاس یکے بعد دیگرے پڑھیں اور یہ اسباق مدرسہ کے اوقات کے علاوہ خارج میں ہوئے اور اسی طرح بہت سے اسباق خارج اوقات میں عصر کے بعد مغرب کے بعد عشاء کے بعد ہوتے رہے جن کی وجہ سے مجھ کو جلد ترقی کرنے کا موقع ملتا رہا اور اپنے ہم سبقوں کو نیچے درجات میں چھوڑ کر اعلیٰ جماعتوں اور کتابوں میں شمولی کا امتیاز حاصل ہوتا گیا اور اس شغف اور پابندی کو دیکھ کر اساتذہ کرام نے بھی اپنی عنایتیں زیادہ سے زیادہ مبذول فرمائیں۔

خلاصہ یہ کہ صفر ۱۳۰۹ھ (ستمبر ۱۸۹۱ء) سے شعبان ۱۳۱۶ھ (دسمبر ۱۸۹۸ء) تک دیوبند میں قیام رہا۔ اس مدت میں مندرجہ ذیل کتابیں مندرجہ ذیل اساتذہ کے پاس ہوئیں:

(۱) حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز: دستور المبتدی، زراوی، زنجانی، مراح الارواح، قال اقوال، مرقات، تہذیب، شرح تہذیب، قطبی تصدیقات، قطبی تصورات، میر قطبی، مفید الطالبین، نوحۃ الیسین، مطول، ہدایہ آخیرین، ترمذی شریف، بخاری شریف،

الوداد، تفسیر بیضاوی شریف، نخبۃ الفکر، شرح عقائد نفی، حاشیہ خیالی، موطا امام مالک موطا امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ۔

- (۲) مولانا ذولفقار علی صاحب (والد ماجد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہما): فصول اکبری۔
 (۳) مولانا عبدالعلی صاحب رحمۃ اللہ مدرس دوم دارالعلوم: مسلم شریف، نسائی شریف، ابن ماجہ، سبۃ معلقہ، حمد اللہ، صدر، شمس باز غنۃ توضیح تلوح، تصریح۔
 (۴) مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند، تلخیص المفتاح
 (۵) مولانا حکیم محمد حسن صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند، پنج گنج، صرف میر، نحو میر، مختصر معانی، سلم العلوم، ملا حسن، جلالین شریف، ہدایہ اولین۔
 (۶) مولانا کفشتی عزیز الرحمن صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند شرح جامی بحث فعل، کافیہ، ہدایۃ الخو، منیۃ المصلی، کنز الدقائق، شرح دقایق، شرح مائتہ عامل، اصول شاشی،
 (۷) مولانا غلام رسول صاحب مرحوم بشوی مدرس دارالعلوم دیوبند: نور الانوار، حسامی، قاضی مبارک، شمائل ترمذی

(۸) مولانا منفع علی صاحب مرحوم: میرزاہد رسالہ، میرزاہد ملا حلال، مہدی، خلاصۃ الحساب، رشیدیہ، سراجی،

(۹) مولانا الحافظ احمد صاحب مرحوم: شرح ملا جامی بحث اسم

(۱۰) مولانا حبیب الرحمن صاحب: مقامات حریری، دیوان متنبی۔

(۱۱) بڑے بھائی صاحب مرحوم۔ میزان الصرف، منشعب، ایب غوجی

غرض کہ ان مختلف علوم و فنون کی یہ سڑکھ کتابیں جو سترہ فنون سے متعلق ہیں سازھے چھ برس کی مدت میں پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ یہ کتابیں عموماً درس دلی الہی سے تعلق رکھنے والی ہیں جو کہ ہندوستان کی عربی درس گاہوں میں جاری ہیں۔ کچھ کتابیں ادب، ہیئت، عروض، طب وغیرہ کی جو کہ داخل نصاب تھیں، باقی رہ گئی تھیں۔ سفر حجاز کی وجہ سے وہ پوری نہ ہو سکیں۔

حضرت شیخ الہند صاحب مدرس اول تھے اور ان کے پاس طلبہ کی بڑی بڑی کتابیں ہوتی تھیں۔ ابتدائی کتابیں ان کے پاس نہ ہوتی تھیں اور نہ ہو سکتی تھیں، مگر چوں کہ حضرت کے حقیقی بھتیجے منشی حبیب حسن صاحب ہماری جماعت میں تھے اور حضرت کو ان سے بوجہ ان کی حقیقی والدہ کے فوت ہو جانے اور قرابت قریبہ کے بہت زیادہ انس تھا اور اس وجہ سے بھی کہ حضرت رحمۃ اللہ

علیہ کو ہم تینوں بھائیوں پر بہت زیادہ شفقت تھی اور بڑے بھائی صاحب مرحوم خدمت میں غیر معمولی حاضری دیتے اور امور خدمت انجام دیتے رہتے تھے۔ اس لیے رعایت خاصہ فرماتے رہے اور مندرجہ بالا ابتدائی کتابیں بھی مجھ کو پڑھائیں اور اکثر کتابیں خارج اوقات مدرسہ میں پڑھائیں۔ پڑھنے میں بدشوق میں ہمیشہ رہا ہوں۔ کتابوں کا پوری طرح مطالعہ کرنا اور سبق پڑھنے کے بعد کتاب کو دیکھنا یا تکرار کرنا بہت کم ہوا۔ البتہ اس کا ہمیشہ التزام کیا کہ اسباق میں حاضری ضرور دیتا رہا اور حتی الوسع مقام درس میں سبق سمجھ لینے کی پوری جدوجہد کرتا تھا جب تک ابتدائی کتابیں ہوئیں جن کا تقریری امتحان ہوتا تھا امتحانوں میں عمدہ اور اعلیٰ نمبروں سے پاس ہوتا رہا مگر جب تحریری کتابیں آئیں یعنی درجہ وسطیٰ اور اوپر کے درجہ کی وہ کتابیں، جن میں تحریری امتحان ہوتا تھا ان میں پہلے سال چھ کتابوں میں سے تین میں فیل ہو گیا۔ چوں کہ تحریری امتحانوں میں تمام کتاب میں سے صرف تین سوال دیے جاتے تھے اور کوئی متعین بحث اور باب و فصل طالب علم کو بتلائی نہیں جاتی تھی، اس لیے اگر پوری کتاب پر اچھی طرح عبور نہ ہو اور بحث اچھی طرح یاد نہ ہوں، امتحان میں کامیاب ہونا سخت مشکل ہوتا تھا۔ نیز قاعدہ یہ بھی تھا کہ تینوں سوالوں کے انفرادی نمبروں کو تین پر تقسیم کر کے اوسط نمبر نکالا جاتا تھا جس پر مدار کامیابی ہوتا تھا اس لیے اگر دو سوالوں کے جوابات عمدہ سے عمدہ بھی لکھے جائیں اور ایک کا جواب کچھ نہ ہو تو نمبر اوسط تین پر تقسیم ہونے کے بعد کامیابی کے نہیں ہو سکتے تھے۔ اس لیے سخت محنت کرنا ضروری ہوتا تھا اور بغیر اس کے پاس ہونا انتہائی دشوار ہوتا تھا، اس بناء پر میں نے ایام امتحان میں طریقہ اختیار کیا کہ رات کو کتاب ابتدا سے اخیر تک مطالعہ کرتا تھا اور تمام رات میں صرف ایک گھنٹہ یا اس سے بھی کم سوتا تھا۔ نیند کے دور کرنے کے لیے نمکین چائے کا انتظام کرتا تھا جب بھی نیند غالب آتی تھی اس چائے کو پیتا تھا جس سے گھنٹہ دو گھنٹہ کو نیند جاتی رہتی تھی کیوں کہ میں ہمیشہ سے نیند سے مجبور رہتا ہوں اور بالخصوص کتب بینی کے وقت تو نیند بہت ہی غالب آ جاتی ہے۔ اس طریقے پر عمل کرنے کی وجہ سے مجھ کو تحریری امتحان کی مشکلات پر غلبہ حاصل ہو گیا اس کے بعد الحمد للہ کسی کتاب میں فیل ہونے کی نوبت نہیں آئی، بلکہ اپنی جماعت میں اکثر امتیازی نمبر حاصل کرتا رہا۔

دارالعلوم دیوبند کا امتحان!

دارالعلوم دیوبند کا امتحان ابتدا سے نہایت سخت رکھا گیا ہے، خواہ تقریری ہو یا تحریری طالب

علم کو تقریری امتحان میں کوئی جگہ بتائی نہیں جاتی۔ جہاں سے ممتحن چاہے فوری طور پر پوچھتا ہے۔ طالب علم کو موقع اور وقت نہیں دیا جاتا۔ البتہ داخلہ کے امتحان میں کچھ آسانیاں کی جاتی ہیں اور تحریری امتحان میں بھی کسی جگہ کو کتاب سے متعین نہیں کیا جاتا ہے۔ صرف اس دن اور وقت کا اعلان کر دیا جاتا ہے جس میں امتحان ہونے والا ہے۔ پرچہ ہائے سوالات نہایت حفاظت سے چھپوائے جاتے ہیں۔ جن کا پتا لگنا طلبہ کو محال ہوتا ہے تمام کتاب میں سے جس مقدار کو طلبہ نے پڑھا ہے صرف تین سوال دیے جاتے ہیں۔ مفروضہ نمبر کچھ نہیں ہوتے اور نہ زائد سوالات دیے جاتے ہیں تاکہ طالب علم ان دس بارہ سوالات میں سے انتخاب کر کے جو سوالات پسند آئیں ان کو لکھے اور مفروضہ نمبروں سے ایک تہائی حاصل کر لینے پر کامیاب شمار کیا جاسکے۔ کاش اگر ایسا کیا جاسکتا (جیسا کہ سرکاری کالجوں اور یونیورسٹیوں وغیرہ میں رائج ہے) تو شاید ناکام طلبہ کا وہاں وجود ہی باقی نہیں رہتا۔ امتحان گاہ میں حفاظت وغیرہ کا انتظام مکمل کیا جاتا ہے، جس کی بنا پر طلبہ کو استمداد و استعانت کا موقع بالکل حاصل نہیں ہوتا۔ مگر افسوس ہے کہ دوسرے مدارس عربیہ میں اس قدر نگہداشت اور سختی نہیں ہوتی۔ جس کی وجہ سے عربی تعلیم میں بہت زیادہ خامیاں ہوتی ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کے اساتذہ اور ممتحنین بھی دوسرے مدارس کے امتحانات اور پرچہ ہائے امتحان اور جوابات میں مجبور کیے جاتے ہیں کہ وہ کہیں بھی ایسی سختی عمل نہ لائیں جس کے وہ دارالعلوم میں عادی ہیں اور یہی وجہ ہے کہ جب دارالعلوم کا طالب علم کسی ادارہ (مولوی فاضل، مولوی عالم وغیرہ) میں داخل ہو جاتا ہے یا انگریزی زبان کے درجات میں تعلیم حاصل کر کے امتحان دیتا ہے، تو وہ اپنی جماعت میں غیر معمولی امتیاز حاصل کر لیتا ہے، جس کی نظیریں بہ کثرت موجود ہیں۔

دارالعلوم میں جب داخل ہوا تو اہتمام جناب حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کا تھا، تھوڑے عرصے کے بعد جناب منشی فضل حق صاحب مرحوم مہتمم مقرر کیے گئے اور حضرت حاجی صاحب مرحوم مذکور الصدر بمنزلہ صدر مہتمم درکن مجلس شوریٰ اُن کے نگہبان ہو گئے، پھر کچھ عرصے کے بعد مولانا محمد منیر صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ مہتمم مقرر ہوئے اور پھر بعض وقائع کی بنا پر غالباً ۱۳۱۲ھ (۱۸۹۴-۹۵ء) میں مولانا الحاق احمد صاحب خلف الصدق حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہما اللہ تعالیٰ مہتمم مقرر ہوئے اور نا حیات یعنی ۱۳۴۷ھ تک عہدہ اہتمام پر رونق افروز رہے۔ ان کے زمانہ اہتمام میں دارالعلوم نے بہت زیادہ ترقی کی۔

جس زمانے میں داخل مدرسہ ہوا، اس زمانے میں بیشتر طلبہ کی امداد اپالی دیوبند کھانوں سے کیا کرتے تھے۔ اصحاب استطاعت ایک ایک یا دو دیا اس سے زائد طالب علموں کا کھانا دو وقت

اپنے یہاں مقرر فرما دیتے تھے اور یہی طریقہ ابتدائی قیام مدرسہ سے تھا، وظائف خوراک نقدی کی صورت میں ابتدا میں بہت کم تھے مگر بعد میں ایسے ناخوشگوار واقعات پیش آئے، جن کی وجہ سے عام طلبہ کو خوراک کے لیے نقدی وظائف دارالعلوم کی طرف سے جاری کرنے ضروری معلوم ہوئے پھر کچھ عرصے کے بعد دارالعلوم میں مطبخ کا انتظام ہو گیا جس کی بنا پر اہل شہر کی امداد طعام اور نقدی وظیفہ تقریباً نفی کے حکم میں ہو گیا۔

ہم تینوں بھائیوں کا بھی اُس زمانے میں دارالعلوم کی طرف سے کھانا، مقرر کیا گیا۔ چنانچہ میرا کھانا حضرت مولانا حافظ احمد صاحب خلف الصدق مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہما کے یہاں اور بڑے بھائی صاحب کا حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں اور بھائی سید احمد صاحب کا دوسری جگہ مقرر ہوا۔ جب تک دیوبند میں رہا، تقریباً تمام مدت اقامت میں میرا کھانا، حضرت حافظ صاحب موصوف رحمۃ اللہ علیہ کے در دولت پر ہی رہا جزا ہم اللہ خیر الجزاء

کھانوں کے تقرر کی وجہ سے طالب علم بالکل متفرغ ہو کر مشاغل علمیہ میں منہمک ہو سکتا تھا، نقدی وظائف یا اپنے پاس سے کھانے میں وقت بہت ضائع ہوتا تھا، اگرچہ میں بدشوق اور محنت و جفاکشی سے جان چور ہمیشہ سے تھا، مگر بحمد اللہ جوں جوں آگے بڑھتا گیا علمی شغف اور طبعی تناسب بھی روز افزوں ہوتا گیا اور اسی وجہ سے لہو و لعب بھی غیر مرغوب ہو گیا، اگرچہ بعد میں قیود شدیدہ سے آزاد ہو گیا تھا مگر مجھ کو اس سے بہت کم دو چار ہونے کا موقع ملا۔

ابتدا ابتدا میں مجھ کو منطق اور فلسفہ سے بہت شغف رہا، پھر علم ادب سے شغف ہو گیا۔ مقامات حریری اور دیوان متنی اور سببہ معلقہ کے قصائد کے قصائد اور عبارتیں کی عبارتیں از بر یاد ہو گئیں تھیں پھر علم حدیث سے شغف ہو گیا اور پہلے دونوں شغفوں میں کمی آگئی اور علم حدیث کے انہماک ہی میں دور طالب علمی ختم ہو گیا۔

ابتدا سے نمبر ہائے امتحانیہ ۱۸، ۱۹، ۲۰ مقرر تھے اول درجہ میں کا تھا اور اوسط انیس کا اور ادنیٰ انٹھارہ کا اس سے کم نمبر پر طالب علم انعامی نمبروں سے گرا ہوا شمار ہوتا تھا اور اس کو فیل ہونے والا کہا جاتا تھا اگر کوئی طالب علم غیر معمولی استعداد والا ہوتا تھا اس کو مستحق ہیں سے زائد نمبر بھی دیتا تھا جو کہ درجہ اعلیٰ کے نمبروں میں سے سمجھا جاتا تھا بحمد اللہ اس زمانے میں اکیس اکیس اور بائیس بائیس اور تیس تیس بھی متعدد کتابوں میں نمبر آتے رہے۔ اس کے بعد اراکین مدرسہ نے امتحانی اور تعلیمی ضرورتوں کی بنا پر اس قاعدے میں تبدیلی کی اور ادنیٰ درجہ کامیابی کا چالیس اور متوسط درجہ

پینتالیس اور اوّل درجہ پچاس مقرر کیا۔ اس تغیر کے بعد امتحانات میں اکاؤن، ہاؤن، ترین اور صدر میں پچھتر نمبر تک حاصل ہوئے۔ واللہ الحمد! (نقش حیات، حصہ اول صفحہ ۶۰-۵۳)

ذریعہ معاش خاندان:

۱۸۵۷ء کے انقلاب کے وقت خاندان کے پاس تیرہ یا چودہ گاؤں تھے، جن کی وجہ سے مشترکہ خاندان نہایت ثروت اور رفاہیت سے گزران کرتا تھا۔ مشہور ہے کہ تخت دہلی سے کسی زمانے میں بہتر دیہات کی جاگیران اطراف میں تین خاندان پر تقسیم تھی جن میں سے ایک الہ داد پور کا ہمارا خاندان بھی تھا جس کو چوبیس گاؤں دیے گئے تھے۔ چوں کہ کاغذات ضائع ہو گئے، اس لیے یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ عطیہ کسی بادشاہ کے وقت میں ہوا تھا اور کسی وجہ سے ہوا تھا۔ والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ بادشاہ دہلی کے یہاں پرچہ گزرنے پر مصروف خانقاہ کے لیے یہ دیہات دیے گئے تھے (واللہ اعلم)

۱۸۵۷ء میں خانقاہ وغیرہ کے کوئی آثار باقی نہ تھے اور ان میں مالکانہ تصرفات اہل خاندان کے جاری تھے اور اس سے پہلے گیارہ گاؤں غیر معلوم انقلابات اور اسباب کی بنا پر قبضہ و اقتدار سے نکل چکے تھے انگریزی حکومت کے زمانے میں جو قدر و منزلت زمینوں اور جائیدادوں کی بڑھ گئی ہے وہ بلکہ اس کی عشر عشر بھی زمانہ سابق میں نہ تھا، معمولی ضرورتوں میں زمینوں کو فروخت کر دینا رہن رکھ دینا، بلکہ دوسروں کو بخش دینا، معمولی خدمتوں کے صلے میں گاؤں کا گاؤں ہبہ کر دینا وغیرہ وغیرہ مسلمانوں اور بالخصوص مسلم رؤسا کا بائیں ہاتھ کا کھیل تھا۔ غرض کہ انھیں وجوہ کی بنا پر صرف تیرہ گاؤں باقی رہ گئے تھے۔ الہ داد پور، جڑاون پور، چاند پور، گو بھردن پور، مہری پور، فرید پور، رسول پور، بھکنا پور وغیرہ۔

اس زمانے میں انتظام زمینداری اکبر علی صاحب مرحوم میرے حقیقی مانا کے ہاتھ میں تھا، ۱۸۵۷ء کے آخری یام میں جب کہ وہ ضلع ہستی کے بعض دیہات سے واپس ہوتے ہوئے دریائے گھاگرا کو کشتی میں عبور کر رہے تھے اور متعلقین کو دوسری کشتی میں اس سے پہلے بھیج چکے تھے۔ آندھی چلی اور کشتی منجھدار میں الٹ گئی تو وہ اس حالت کو دیکھ کر تلوار لے کر دریا میں کود پڑے۔ تیر کر دریا کو پار کرنا چاہا، مگر پانی زور پر تھا اس لیے ڈوب گئے۔ اس کے بعد ہر قسم کی کوشش بچانے کی گئی مگر ڈوبنے سے بچنا تو درکنار لاش تک کا پتہ نہ چلا۔

مرحوم سے بھیٹی کے راجہ کو عداوت اور سخت دشمنی تھی۔ اس نے موقع پا کر مکان پر حملہ کر دیا اور چاروں طرف سے گھیر لیا اس کا مطالبہ یہ تھا کہ اکبر علی صاحب مرحوم کے لڑکوں کا سر لوں گا۔ مرحوم کے تین لڑکے تصدق حسین، تفصل حسین، عبدالغفور اور لڑکی (والدہ ماجدہ مرحومہ) تھے۔ یہ بچے نو عمر تھے چوں کہ اس وقت امن کامل طور پر نہ ہوا تھا اور گاؤں میں اتفاقات وقت سے کوئی با اثر قوی ہستی جو کہ راجہ اور اس کے سپاہیوں کا مقابلہ کرتی، موجود نہ تھی۔ عورتوں نے یہ احساس کر کے کہ مبادا یہ دشمن بچوں کو قتل کر دے۔ رات میں خادومات کا بھیس بدل کر بچوں کو لے کر شہر ٹانڈہ محلہ قصبہ میں جو کہ گاؤں سے قریب تھا چلی گئیں۔ وہاں قرابت داری پہلے سے تھی، شہر میں راجہ کا حملہ کرنا ممکن نہ تھا جب راجہ کو گھر خالی معلوم ہوا تو تمام اسباب اور سامان لوٹ لیا ایک مہینہ تک گاڑیوں میں لوٹ کا مال منتقل کرتا رہا اور ان دیہات پر قبضہ کر لیا جو کہ زیر تصرف تھے صرف دو گاؤں جزاؤں پور اور الہ داد پور اس کے قبضے سے محفوظ رہ گئے۔ انھیں رد میں مختلف درنا خاندان کے حصے ہوئے۔ بڑے ہو کر ہمارے ماموں صاحبان نے ان دیہاتوں کے لیے دیوانی میں دعوے دائر کیے مگر قلیت سرمایہ اور دیوانی کے مصارف کی کثرت کی وجہ سے ایک مالدار زمیندار راجہ بھیٹی کا مقابلہ نہ کر سکے، بلکہ بقیہ زمینداری سے بھی ہاتھ دھونا پڑا، کیوں کہ مصارف مقدمہ کے لیے اپنے حصوں کو مہاجنوں کے یہاں رہن کر چکے تھے اور امید رکھتے تھے کہ کامیاب ہو کر رہن شدہ زمینوں کو چھڑا لیں گے۔ قرضہ سوئی تھا اس سے خلاصی ناممکن تھی۔ نہایت تنگی اور افلاس سے سب کی بسراوقات ہوتی تھی، مدار آمدنی پیری مریدی اور نذرانہ پر رہ گیا، ہر دند کورد بالا گاؤں میں دادا مرحوم کا حصہ دو آنے آٹھ پائی تھا والد مرحوم جب کہ با نگر منو سے تبدیل ہو کر ٹانڈہ پہنچے ہیں تو یہ حصہ بھی مہاجنوں کے یہاں رہا ہون تھا۔ فقط سیر کی زمین باقی تھی جس میں ہمارے تایا اشرف علی صاحب مرحوم زراعت کرتے تھے۔

والد صاحب مرحوم کی پیدائش اور تربیت:

۱۸۵۳-۵۴ء: والد صاحب مرحوم (سید حبیب اللہ بن سید پیر علی مرحوم) الہ داد پور ہی میں ۱۸۵۷ء سے چار پانچ برس پہلے پیدا ہوئے۔ ۱۸۵۷ء میں ان کو ہوش و خواص تھا اور اس سے پہلے کی رفاہیت اور یہ کہ ان کے لیے مکے لڑدوں وغیرہ سے بھرے رہتے تھے۔

والد دادا صاحب مرحوم تین بھائی تھے، پیر علی، تنج علی، نواز علی (رحمہم اللہ تعالیٰ)

نوازش علی اور تیغ علی مرحومین لا ولد تھے صرف پیر علی صاحب اولاد ہوئے۔ چوں کہ منجملہ دادا تیغ علی مرحوم اور ان کی اہلیہ مرحومہ کو اولاد کا بہت شوق تھا اس لیے جب کہ دادا مرحوم کے منجملہ بیٹے نجیب اللہ پیدا ہوئے تو انھوں نے ان کو متبنی بنایا اور گود لے لیا مگر قضاے الہی سے ان کی عمر نے وفات کی اور بچپن ہی میں انتقال کر گئے۔ اس کا اثر سب پر بہت ہوا۔ اُس کے بعد والد صاحب مرحوم پیدا ہوئے تو دادا صاحب مرحوم نے زور دیا کہ اب اس بچے کو لے لو وہ تامل کرتے تھے مگر ان کو مجبور کیا گیا باآخراں انھوں نے والد صاحب مرحوم کو گود لے لیا اور دونوں میاں بیوی (مرحومین) نے نہایت محبت اور شفقت سے والد صاحب مرحوم کو پالا۔ تقدیر الہی نے ایسی پلٹی کھائی کہ ۱۸۵۷ء تک تینوں بھائی (دادا مرحومین) انتقال کر گئے۔ گھر میں سوائے عورتوں اور بچوں کے کوئی مربی صاحب اثر باقی نہ رہا۔ زمینداری اور ثروت چھین گئی۔ افلاس اور ادبار نے چاروں طرف سے گھیر لیا، منجملہ دادی مرحومہ نے نہایت تنگدستی کی حالت میں والد صاحب کی پرورش کی۔ میں نے ان کو بچپن میں دیکھا ہے اور فرمایا کرتی تھیں کہ میں نے چرنے کات کات کر حبیب اللہ کو پالا ہے۔

والد صاحب مرحوم نے فضل و کرم خداوندی سے ذہن اور حافظہ بہت عمدہ پایا تھا۔ طبیعت نہایت تیز اور مستقیم تھی اس قسمی اور افلاس کی حالت میں ناندہ میں علمی درسگاہوں میں پہنچتے رہے اور قرآن شریف فارسی اور اسکول اُردو میں مڈل کلاس پاس کر لیا اور غنوانِ شباب ہی میں ناندہ کے قریب ہی پرائمری اسکول ”النفات گنج“ میں آٹھ روپے ماہوار پر مدرس ہو گئے۔ اس ملازمت کی بنا پر کسی قدر بسر اوقات کی سہولتیں پیدا ہو گئیں۔ کاش اگر اس زمانے میں کوئی مربی تکفل کرنے والا ہوتا تو وہ اپنی تعلیم میں بہت بڑی ترقی کر سکتے۔ النفات گنج ہی میں ان کو بطور خود ترقی کا خیال پیدا ہوا۔ تنخواہ اور ملازمت میں ترقی بغیر نادرل اسکول پاس کیے نہیں ہو سکتی تھی، اس لیے ان کو لکھنؤ جانا پڑا۔ اس زمانے میں تمام صوبہ میں نادرل اسکول صرف لکھنؤ میں تھا۔ وہاں پہنچ کر طبعی ذکاوت کی بنا پر بہت جلد عمدہ طریقہ پر کامیاب ہوئے اور پاس ہوتے ہی قصبہ صفی چور ضلع اناؤ میں ہیڈ ماسٹر ہو گئے اور پھر بانگر سٹو میں تبدیل کر دیے گئے اور وہاں متواتر کئی برس تک مقیم رہے اسی تنگی اور افلاس اور فکر معاش کی وجہ سے علوم عربیہ حاصل نہیں کر سکے اگرچہ لوگ ان کو مولوی کہتے تھے، مگر وہ علوم عربیہ سے بالکل نادانف تھے اور اسکول میں تدریسی مشغلہ کرتے تھے اس زمانے میں ایسے لوگ مولوی کہے جاتے تھے۔

نارمل پاس کرنے کے بعد انگریزی بعض احباب کی ترغیب سے شروع کی مگر شروع کرنے کے بعد پہلی ہی شب میں خواب میں دیکھا کہ دونوں ہاتھ پامختانہ سے ملوث ہیں اس کی وجہ سے ان کو انگریزی سے نفرت ہو گئی اور ملازمت کی کوشش میں کامیاب ہو گئے۔

والد صاحب مرحوم کی شادی:

جب کہ والد صاحب مرحوم اٹھارہویں سال میں تھے اور التفات گنج پرائمری اسکول میں ملازم تھے منجھلی دادی صاحبہ مرحومہ نے ضروری سمجھا کہ شادی کر دی جائے، پہلے گزر چکا ہے کہ نانا اکبر علی صاحب مرحوم جائداد کے متولی و متصرف تھے ۵۷ء میں دریائے گھاگرا میں ڈوب گئے تھے تین لڑکے نو عمر اور ایک لڑکی (والدہ صاحبہ مرحومہ) چھوڑ گئے تھے۔ والدہ صاحبہ ان کی وفات کے وقت چھ مہینہ کی تھیں۔ ان سب بچوں کی پرورش جیہانہ طریقے پر نہایت تنگدستی سے ہوئی۔ کیوں کہ باقی ماندہ زمینداری کی آمدنی بہت کم تھی اور کوئی بڑی عمر والا نہیں تھا۔ نانی صاحبہ مرحومہ بہت منتظم اور تعلیم یافتہ تھیں، انھوں نے فارسی اردو وغیرہ بچوں کو حسب رواج وقت پڑھائی۔ دادی صاحبہ مرحومہ نے کوشش بلیغ کی کہ رشتہ خاندان ہی میں ہو جائے چنانچہ وہ کامیاب ہو گئیں اور جبکہ والدہ مرحومہ کی عمر چودہ برس کی تھی۔ شادی ہو گئی۔ سب سے بڑے بھائی محمد صدیق صاحب مرحوم والدہ داد پوری میں ۱۲۸۸ھ (۱۸۷۱ء) میں پیدا ہوئے۔

والدہ ماجدہ:

نانی صاحبہ مرحومہ موضع مندرولی علاقہ بیکار پور ضلع فیض آباد کے سادات خاندان میں سے تھیں ان کے ماموں بہت بڑے کامل ولی اللہ اور صاحب علم تھے انھوں نے نانی صاحبہ کی تربیت فرمائی تھی، علاوہ ہندی اردو لکھنے پڑھنے کے نانی صاحبہ طریقت اور تصوف میں باکمال تھیں۔ کشف قبور وغیرہ میں ان کو مہارت تامہ تھی، ریاضت شاقہ اور ذکر و اذکار وغیرہ میں بہت زیادہ جدوجہد فرماتی تھیں۔ انھوں نے والدہ مرحومہ کو بھی اردو ہندی پڑھائی، ہندی لکھنا بھی سکھایا، اور ہندی بھاشا میں ہنس جواہر، پدماوت وغیرہ کتابیں بھی پڑھائیں۔ تصوف کا چکا بھی پیدا کر دیا جو کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہو جانے کے بعد اور بھی زیادہ ہو گیا۔ چنانچہ باوجود کثیر الاولاد ہونے کے وہ ہمیشہ شب خیز اور تہجد گزار رہیں۔ اخیر شب میں اٹھ کر صبح تک ذکر و شغل مناجات وغیرہ میں مشغول رہتی تھیں، ان کا

اخیر تک معمول رہا کہ روزانہ دو سو مرتبہ سورہ اخلاص پڑھ کر جناب رسول اللہ ﷺ کو ہدیہ کرتی تھیں، امور خانہ داری میں اخیر تک نہایت جفاکش تھیں۔ مدینہ منورہ میں پہنچنے کے بعد غسرت اور تنگدستی کی بنا پر اپنے گھر کا آٹا خود پیسٹا پڑتا تھا، حال آں کہ کبھی ہندوستان میں اس کا اتفاق نہیں ہوا تھا، مگر اس پیرانہ سالی میں روزانہ ایک طرف خود اور دوسری طرف تینوں بہوؤں میں سے ایک کو باری باری بٹھلا کر آٹا پیسا کرتی تھیں۔ ان کی محبت بھی اولاد سے عاقلانہ تھی، اولاد کو تعلیم کے لیے جدا کرنے میں انھوں نے کبھی پس و پیش نہیں کیا، بچوں کی تعلیم و تربیت کا انھیں بہت خیال تھا اور بچپن ہی سے مذہبی جذبات اور اخلاقی اصلاح کی تعلیم و تربیت کا کہانیوں اور چٹکوں وغیرہ میں خیال رکھا کرتی تھیں والدہ مرحومہ کا سلسلہ نسب حسب ذیل ہے:

بنت اکبر علی بن مخدوم بخش بن تراب علی بن شاہ مدن (مرحومین)۔ شاہ مدن مرحوم کے تین لڑکے تھے۔ تراب علی، ہدایت اللہ، نور اشرف مرحوم، شاہ نور اشرف کی اولاد میں والد صاحب مرحوم تھے اور تراب علی مرحوم کی اولاد میں والدہ صاحبہ مرحومہ اور ان کے تین بھائی تصدق حسین، تفضل حسین، عبدالغفور جن میں سے عبدالغفور مرحوم لادلفوت ہوئے اور اول الد کرہ دو صاحبوں کی اولاد موجود ہے۔ شاہ مدن صاحب مرحوم کے تیسرے صاحبزادے ہدایت اللہ لادلفوت ہوئے۔ والدہ صاحبہ مرحومہ ۱۳۲۲ھ (۱۹۰۴ء) میں مدینہ منورہ میں فوت ہو کر بقیع شریف میں مدفون ہوئیں۔ ان کے بعد والد صاحب مرحوم نے ضروریات خدمت کی وجہ سے متعدد نکاح کیے، مگر وہ راحت حاصل نہ کر سکے جس کی ضرورت اور خواہش تھی۔ والد مرحومہ بہت زیادہ صاحب نصیب تھیں۔ جب سے شادی ہوئی مال اور اولاد کی ترقی گھریں ہوتی رہی۔ اگرچہ بعض چھوٹی اولاد نے ان کے سامنے انتقال کیا۔ مگر جوان اولاد کی جدائی کا صدمہ اور کثرت سے اولاد کے مرنے کا صدمہ ان کو نہیں پیش آیا۔

والد صاحب مرحوم نے بانگرمو سے قصداً کم تنخواہ پر تہذیبی کرائی کیوں کہ جو کچھ حصہ جائداد کا تھا وہ بھی ضائع ہو رہا تھا۔ تائے صاحب مرحوم اس کو رہن سے نہ واگذاشت کر سکتے تھے اور نہ محفل شرکاء کے جو دوستوں سے محفوظ رہ سکتے تھے۔ والد صاحب مرحوم نے ٹانڈہ پہنچ کر پنودہن پر قرض لیا اور جائداد مرہونہ کو واگذاشت کیا اور چھ سات برس میں قرض بھی جائداد کی آمدنی سے ادا کر دیا۔ پھر تقسیم حصص کی درخواست دے کر تقسیم کرایا اس طرح تائے صاحب مرحوم اور ان کی اولاد کے لیے بھی آسانیاں ہو گئیں اور خود والد صاحب مرحوم کو بھی زمینداری سے منافع حاصل

کرنے کا موقع ملا اور بغیر قرض دام کے اولاد کی تقریبیں وغیرہ انجام دے سکے۔

والد صاحب مرحوم کی اولاد:

مولانا محمد صدیق: ان کے پانچ لڑکے اور تین لڑکیاں پیدا ہوئے۔ مولانا محمد صدیق صاحب مرحوم سب سے بڑے لڑکے تھے ۱۲۸۸ھ (۱۸۷۱ء) میں بمقام والد پور پیدا ہوئے۔ اور ۱۳۳۱ھ (۱۹۱۳ء) میں مدینہ منورہ میں وفات پا کر بقیع شریف میں مدفون ہوئے۔ ان سے اولاد ذکور و اثناث متعدد ہوئیں۔ نکاح بھی متعدد ہوئے، مگر ان کے بعد صرف ایک لڑکا مولوی وحید احمد مرحوم زندہ رہا جو کہ صاحب اولاد ہو کر ٹائڈہ والد پور میں متوفی ہوا۔ تین لڑکے اور دو لڑکیاں چھوڑیں بفضلہ تعالیٰ سب زندہ ہیں فرید احمد۔ رشید احمد، سعید احمد سلمہم اللہ تعالیٰ۔ صغیر عرف (نیرد) اور رضیہ سلمہما اللہ تعالیٰ۔

مولانا سید احمد صاحب: مولانا سید احمد صاحب مرحوم ۱۲۹۳ھ (۱۸۷۷ء) میں بمقام بانگر مو میں پیدا ہوئے اور غالباً ۱۳۵۸ھ ماہ شوال (دسمبر ۱۹۳۹ء) میں یا ۱۳۵۹ھ (۱۹۴۰ء) میں مدینہ منورہ میں وفات پائی اور بقیع میں مدفون ہوئے باوجود متعدد نکاحوں اور متعدد اولاد ذکور و اثناث کے سوائے ایک لڑکی کے کوئی اولاد نہیں چھوڑی مرحوم مدینہ منورہ میں مدرسہ شرعیہ کی بنیاد ڈالی جس کا نام ”مدرسۃ العلوم الشرعیہ لیتامی المدینہ النبویہ“ رکھا۔ چوں کہ حکومت وقت نے علوم جدیدہ کے لیے بالخصوص جنگ عظیم کے بعد متعدد مدارس قائم کر دیے تھے۔ اور علوم شرعیہ کی طرف سے بہت بے توجہی کر دی تھی۔ ترکی حکومت کے زمانے میں جس قدر بھی تو علوم شرعیہ کی طرف باقی تھی وہ بھی باقی نہیں رکھی گئی تھی۔ اس لیے اہل مدینہ منورہ کے بچے نہایت ضائع اور علوم دینیہ سے بالکل بیگانہ ہو رہے تھے۔ اس ضرورت کو محسوس کر کے یہ مدرسہ قائم کیا اور باہمت اہل خیر ہندوستانیوں نے امداد و اعانت کی۔ اس لیے اس مدرسہ سے فیض بہت ہوا۔

برادر بھائی مرحومین دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل تھے۔ دیوبند جانے سے پہلے اردو مڈل اسکول میں بہت اعلیٰ درجہ میں پاس ہو چکے تھے اور قرآن شریف اور فارسی کی تعلیم والدین مرحومین سے حاصل کر چکے تھے۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کو بارگاہ رشیدی (قدس اللہ سرہ العزیز) سے خلافت اور اجازت عطا کی گئی تھی اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کئی برس خانقاہ میں مقیم اور شرف خدمت گزاری حاصل کرتے ہوئے ذاکر و متاغل رہے، مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے شرف اجازت حاصل نہ ہوا۔ بعد میں حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب نے

اجازت عطا فرمائی۔ مدرسہ منورہ میں ہر دو صاحب علوم ویدیعہ کی تدریس بھی کرتے رہے۔

جمیل احمد: جمیل احمد مرحوم ذیقعدہ ۱۳۰۲ھ (ستمبر اکبر ۱۸۸۵ء) میں والد پور میں پیدا ہوئے عربی درسیات کی وسطانی کتابیں پڑھتے تھے کہ والد صاحب مرحوم نے ہجرت کی، مدینہ منورہ میں پہنچ کر ترکی مدرسہ رشیدیہ میں داخل کر دیا چوں کہ طبیعت نہایت ذکی تھی اور فنون عربیہ میں اچھی استعداد حاصل کر چکے تھے۔ بہت تھوڑی مدت میں عمدہ ترقی کی اور ہر درجے میں سب لڑکوں سے اول نمبر رہنے لگے "باش صنف" کا امتحان کو دیا گیا اور اساتذہ کی خصوصی توجہ منعطف ہوئی اور جب مدرسہ رشیدیہ کے سب درجوں کو ختم کر چکے تو حکومت ترکیہ کے مصارف سے تمام جماعت فارغہ کو استنبول بھیجا گیا جن میں "باش صنف" مرحوم ہی تھے اس وقت گورنر مدینہ عثمان پاشا تھے اور زمانہ سلطان عبدالحمید خان کا تھا۔ اس جماعت کے بھیجنے کے وقت عثمان پاشا مرحوم نے خصوصی ترک اور احتشام کیا اور باب عالی میں بذریعہ تار اطلاع دی۔ سلطان عبدالحمید خان مرحوم کے حکم سے مدرسہ منورہ کے ٹرکے ہونے کی بنا پر استنبول میں ان کا خصوصی استقبال ہوا اور ترک احتشام سے جہاز سے اتارے گئے اور پھر خصوصی توجہات کے ساتھ مدرسہ اعدادیہ میں داخل کر دیے گئے۔ پہلے ہی سال کے امتحان میں مرحوم وہاں بھی تقریباً ڈیڑھ سو طلبہ میں اول نمبر ثابت ہوئے، جس کی وجہ سے وہاں کے حکام اور اساتذہ کی بہت زیادہ توجہ ان کی طرف مبذول ہوئی مگر تقدیرات الہیہ نے سعادت نہیں کی۔ دوسرے سال میں مرض دق میں مبتلا ہو گئے، کئی مہینے بیمار رہے، ہر قسم کا علاج کیا گیا، مگر اذائقہ نہ ہوا بالآخر مدرسہ منورہ واپس آ کر کچھ دنوں بیمار ہو کر نو جوانی کی عمر میں وفات پائی اور مدرسہ منورہ میں بقیع شریف میں مدفون ہوئے۔ والد صاحب مرحوم کو اس کا زیادہ صدمہ ہونا طبعی امر تھا۔

محمود احمد: محمود احمد سلمہ اللہ تعالیٰ ۱۳۰۸ھ شوال (مئی جون ۱۸۹۱ء) میں والد پور میں پیدا ہوئے ہجرت کے وقت آٹھ برس کی عمر تھی۔ معمولی اردو، غیرہ پڑھتے تھے۔ مدرسہ منورہ میں ان کو ترکی مدرسہ میں داخل کر دیا گیا۔ جملہ درجات میں کامیابی کے بعد عثمان پاشا مرحوم نے ان لڑکوں کو جو کہ درجہ علیا میں پاس کر چکے تھے، استنبول نہیں بھیجا بلکہ مختلف اداروں میں بطور امیدوار داخل کر دیا۔ چنانچہ عزیزم محمود احمد سلمہ کو محکمہ قضا میں داخل کر دیا، جس میں انھوں نے بہت جلد ترقی کی اور تھوڑے ہی دنوں میں باضابطہ مخواہ دار "صنف اہل تحریر" میں ملازم ہو گئے۔ جسٹس عظیم کے بعد زمانہ حکومت شریف حسین میں "باش کاتب" یعنی میرنشی ہو گئے اور زمانہ حکومت سعودیہ

میں جدہ کے قاضی بنادیے گئے۔ مگر چوں کہ جدہ میں باوجود کئی سال رہنے کے وہاں کی ہوا موافق نہیں آتی تھی، حکومت سے مدینہ منورہ کی تبدیلی کی درخواست کی مگر کامیاب نہ ہونے کی وجہ سے استعفاء دے کر مدینہ منورہ میں مشاغل تجارت اختیار کر لیے جس کی ابتدا انھوں نے ملازمت قضاء کے وقت سے شروع کر دی تھی۔ جرمنی سے آپاشی کی مشینیں منگا کر مدینہ منورہ میں باغ والوں کو پہنچاتے تھے اور ایک کارخانہ ان کی درستی اور اوزاروں وغیرہ کا بھی کھولا، جس میں ان کو اچھی آمدنی ہوئی۔ چوں کہ ایام ملازمت میں حکومت کو ان کی استعداد و قابلیت بہت زیادہ اطمینان بخش ثابت ہوئی تھی۔ اور پبلک کو کسی قسم کی ان سے شکایتیں بھی نہیں ہوئیں، اس لیے حکومت مدینہ منورہ مہم محکموں میں ان کا وجود ضروری سمجھتی رہتی ہے اور ان کو بلا معاوضہ اور بعض میں بالعاوضہ ممبر بنا رکھا ہے۔ الحمد للہ کامیابی سے بسراوقات کر رہے ہیں۔

ایک لڑکا حبیب اللہ جوان اور چند لڑکیاں ہیں۔ حبیب اللہ موصوف ہی اس وقت مدرسہ شریعہ کا مہتمم اور نگران ہے۔

والد صاحب مرحوم کے تین لڑکیاں ہوئیں۔ ایک لڑکی زینب ۱۲۹۹ ہجری (۱۸۸۲ء) میں والد پور میں پیدا ہوئی اور تین چار برس زندہ رہ کر وفات پا گئی۔ دوسری لڑکی نسیم زہرا ۱۳۱۱ ہجری (۱۸۹۳-۹۴ء) میں پیدا ہوئی اور وہ بھی سال ڈیڑھ سال کی ہو کر وفات پا گئی۔ تیسری لڑکی ریاض فاطمہ مرحومہ ۱۳۰۵ھ یا ۱۳۰۶ھ (۱۸۸۸ء) میں پیدا ہوئی اور ۱۳۳۰ھ (۱۹۱۲ء) میں ایک بچی چھوڑ کر مدینہ منورہ میں متوفی ہوئی۔ اس کی بچی بھی کچھ دنوں کے بعد وہاں ہی وفات پا گئی، دونوں بقیع شریف میں مدفون ہوئیں۔

والد صاحب مرحوم کی زندگی میں مدینہ منورہ میں ان کے خاندان سے تقریباً تینتیس یا پینتیس نفوس مرے اور وہیں مدفون ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

والد صاحب مرحوم کی تعمیرات ہندوستان میں:

جدی مکان میں تائے صاحب کی کثرت اولاد اور پھر والد صاحب کی کثرت اولاد وغیرہ کی وجہ سے نیز دوسرے رشتہ داروں کی شراکت کی وجہ سے بھی ضروری معلوم ہوا تھا کہ مستقل مکان بنوائیں چنانچہ بزمانہ قیام بانگر متو مکان کی بنیاد رکھی اور تنخواہ کا بڑا حصہ اس میں صرف کرتے رہے اور اپنے آپ نہایت تنگی سے بسر کرتے رہے، حتیٰ کہ مہینوں صرف چنوں کے چبا لینے پر وقت گزارا۔ بحمد اللہ مستقل مکان وسیع اور راحت پہنچانے والا بنوا لیا۔ اگرچہ خام اور کچھریل ہی کا تھا مگر

وسیع اور بہت کارآمد تھا۔ نانڈہ پہنچنے کے بعد اس میں اور بھی وسعت کر لی گئی۔

والد صاحب مرحوم کی ہجرت مدینہ:

فروری ۱۸۹۹ء: نانڈہ کے قیام میں حسن انتظام کی بنا پر زمین بھی رہن سے خلاص کرا لی گئی تھی اور تقسیم بھی مشترک حصہ داروں سے کرا لی گئی تھی اور اطمینان سے آمدنی بھی جائیداد کی جاری ہو گئی تھی اور بغیر مقروض ہوئے اولاد کی تقریبیں، عقیقے، ختنے، شادیاں انجام پاتی رہیں۔ واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین کا حسن انتظام ہی تھا کہ اس تھوڑی تنخواہ میں اور معمولی زمین میں وہ سپید پوشی کے ساتھ کثیر الاولاد گھرانے کا در در مرہ کا خرچ، تعلیمی اخراجات تقریبیں پوری کرتے رہے، حال آں کہ کسی قسم کی بیرونی آمدنی نہ تھی۔ اول تو اسکول کے ہیڈ ماسٹر کو بیرونی آمدنی کا موقع ہی نہیں ہوتا، دوسرے یہ کہ والد صاحب مرحوم بہت زیادہ متشرع تھے کسی ناجائز آمدنی کو کسی طرح روا ہی نہیں رکھتے تھے۔ اگر غور کیا جائے تو بجز کرامت کے اور کوئی صورت نہیں معلوم ہوتی۔ وہ ہمیشہ آمدنی سے پس انداز کر کے ایسی بڑی بڑی تقریبات کا استقبال فرماتے رہتے تھے۔ بڑے بھائی صاحب، اور بھیلے بھائی صاحب کا ۱۳۰۸ھ شوال (مئی، جون ۱۸۹۱ء) میں نکاح کیا اور اول الذکر کی بارات شہزاد پور میں چھ کوس کی دوری پر گئی اور ثانی الذکر کی شادی ماموں تفضل حسین صاحب مرحوم کے یہاں گاؤں ہی میں ہوئی۔ زیورات، جوڑوں، مہمانوں دلیمہ وغیرہ میں خاصی مقدار خرچ ہوئی جو کہ پس انداز مقدار سے پوری ہوئی۔

پھر ۱۳۱۲ھ (۱۸۹۳-۹۵ء) میں میری شادی قتال پور پرگنہ اتر دلیہ ضلع اعظم گڑھ میں ہوئی اور مصارف کثیرہ برداشت کرنے پڑے، مگر ایک پیسہ قرض نہیں لیا۔ اگرچہ ہماری آمدنیوں وغیرہ کی مقایست پر یہ حالت بہت گہری ہوئی نظر آئی ہے مگر والدین مرحومین پر جو حالت ان کے ابتدائی زمانہ طفولیت اور عنفوان شباب میں گزری تھی۔ اُس پر نظر کرتے ہوئے بہت اعلیٰ درجے کے شمار ہوتی تھی۔ اور وہ بہت مطمئن اور خوش و خرم نظر آتے تھے۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم سہوارہ اور بلند شہر میں بہ صیغہ تدریس ملازم ہو گئے تھے، اگرچہ میرے اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے مصارف دارالعلوم دیوبند تحمل کرتا تھا۔ مگر والد صاحب مرحوم اخراجات رائد کے لیے ایک ایک روپیہ ماہوار ضرور بھیجا کرتے تھے۔ کبھی کبھی ہم لوگ قرضدار بھی ہو جاتے تھے۔ جس میں ہماری بے وقوفیوں کا بہت دخل ہوتا تھا، اور اس پر بہت زیادہ ملامت بھی کی جاتی تھی مگر اس کو ادا بھی وہی فرماتے تھے۔ اسی طرح ایام تعطیل سالانہ میں دیوبند سے وطن تک آمد و رفت کا خرچ

بھی تحمل کرنا پڑتا تھا اور اسی وجہ سے دوسرے سال مکان جانا ہوتا تھا۔ اس وقت میں ان کی دور میں نظر اس طرف متوجہ تھی کہ اولاد کے لیے باغات لگائیں اور مکان میں وسعت دیں کہ ۱۳۱۳ ہجری میں بروز جمعہ ۲۲ ربیع الاول (۱۲ دسمبر ۱۸۹۵ء) والدین ماجدین کے پیر و مرشد حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز کا یہ عمر ایک سو پانچ برس انتقال ہو گیا۔ یوں تو ہر مرید کو اپنے مرشد سے تعلق خاطر اور عشق کم و بیش ہوتا ہی ہے، مگر والدین مرحومین کو اور بالخصوص والد صاحب کو بہت ہی زیادہ شغف تھا۔ مدتوں خدمت میں رہنا ہوا تھا۔ ذکر و شغل استفادہ باطنی اور قطع منازل سلوک کی نعمت حاصل ہوئی تھی، مولانا مرحوم کی خصوصی عنایت اور توجہ بھی ان پر زیادہ رہتی تھی، اس لیے عرصے تک بہت زیادہ مغموم رہا کیے۔ فراق مرشد میں متعدد قصائد بھی لکھے ہیں جن میں سے اکثر قصائد بھاکھاربان میں بہت زوردار ہیں۔ جب کہ یہ احوال گزر رہے تھے بھائی سید احمد صاحب نے ایک خط میں والد صاحب مرحوم کو لکھ دیا کہ ”میاں! (ہم سب اولاد ان کو میاں کہا کرتے تھے) اب ہندوستان رہنے کی جگہ نہیں رہی، اب تو مدینہ منورہ چل بیسے باغ وغیرہ لگانے کی فکر فضول ہے!“ یہ کلمات ایسے موثر واقع ہوئے جیسے کہ اسپرٹ میں دیا نکلائی ہوتی ہے۔ اس خط کو دیکھنا تھا کہ عشق محمدی (ﷺ) کی آگ بھڑک اٹھی، اور ہر دم یہی بیچ و تاب رہنے لگا اور یہ دھن پیدا ہو گئی کہ تمام گھرانے کو لے کر وہیں چلنا چاہیے۔ تدبیریں سوچنے لگے۔ اس گیارہ بارہ نفوس والے خاندان کے سفر مدینہ منورہ کا بوجھ معمولی بوجھ نہ تھا۔ لوگوں نے سمجھایا کہ آپ خود جائیے اور حج و زیارت کر آئیے۔ مگر نہ مانا۔ بیٹوں کی سرال و افوں نے زور دیا تو جواب دیا کہ اپنی اپنی لڑکیوں کو طلاق لے لو، میں تو اپنے لڑکوں کو ساتھ لے کر جاؤں گا۔ بہوؤں کو خود کہا کہ جس کو چلنا منظور نہ ہو، وہ اپنے خاوند سے طلاق لے لے مگر ہندوستانی رسم و رواج اور طرز معاشرت میں جس قدر یہ امر مبغوض ہے، ہر ایک جانتا ہے۔ میری کتابیں ادب اور ہیئت وغیرہ کی کچھ باقی تھیں۔ میں نے عرض کیا کہ آپ تشریف لے جائیں، میں ایک دو سال بعد آؤں گا، فرمایا کہ مدینہ منورہ میں پوری کر لینا۔ میرے خسر حقیقی تو بہت عرصہ پہلے فوت ہو چکے تھے، میری اہلیہ کو اس کے حقیقی ماموں شیخ کفایت اللہ صاحب مرحوم قتال پوری نے پالا تھا اور وہی شادی وغیرہ کے متکفل تھے، ریاست بگرام پور میں ملازم تھے۔ ان دنوں بعبدہ معتمد ریاست لکھنؤ میں مقیم تھے، انھوں نے مجھ کو روکنا چاہا اور والد صاحب سے کہا کہ میں خود لکھنؤ میں ہوں، میں حسین احمد کو اپنے پاس رکھ کر حکیم عبدالعزیز صاحب (مرحوم) کے یہاں طب پڑھانا چاہتا ہوں۔ اس کو

یہاں چھوڑ دیجیے، والد صاحب نے جواب دیا کہ کیا حسین احمد کو گھوڑے پر سوار کرنے کے بعد میں گدھے پر سوار کروں گا؟ اس کو علومِ دینیہ کی تعلیم دلانی گئی ہے، اس سے بڑھ کر کون سی تعلیم ہے۔
الغرض دوستوں، رشتہ داروں، اغیار سمجھوں نے سمجھایا مگر حسب قول شاعر:

مریضِ عشق پر رحمتِ خدا کی
مرضِ بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

یہاں تک ان کا جوش اور عشق بڑھا ہوا تھا کہ زمانہ سفر حجاز میں جب کہ گورنمنٹ کی طرف سے سختیاں بہت زیادہ کی جا رہی تھیں (جن کا ذکر آگے آئے گا) الہ آباد کے قریب کی سختیاں دکھلا کر ایک صاحب نے کہا کہ اس سال ارادہ نہ کیجیے تو فرمانے لگے کہ اگر مجھ کو یہ کہا جائے کہ تجھ کو توپ کے منہ پر باندھ کر گولا چلائیں گے اور مدینہ منورہ پہنچ جائے گا تو میں اس کے لیے بھی تیار ہوں۔ گھر میں سوائے بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے پوری طرح ہم خیال حضرت والد صاحب کا کوئی نہ تھا۔ بڑے بھائی صاحب نے جب اس قدر عزم مصمم والد صاحب کا دیکھا تو حضرت گنگوہی قدس اللہ العزیز سے بطور شکایت عرض کیا آپ نے فرمایا کچھ خرچ نہیں چلے جاؤ، انھوں نے عرض کیا کہ حضرت ابھی تک میری تعلیم باطنی پوری نہیں ہوئی، میں اس کو انجام دینا چاہتا تھا، تو فرمایا کہ اب ساتھ چلے جاؤ پھر سب کو چھوڑ چھاڑ کر چلے آنا۔ خلاصہ یہ کہ شوق و اضطراب والد صاحب کا بڑھتا رہا اور انھوں نے فکر کی کہ کسی طرح جائداد کا حصہ فروخت ہو جائے تو روانہ ہو جائیں اس جد و جہد میں عرصہ لگ گیا بڑی کوششوں کے بعد ایک رئیس نانڈہ کے راجہ علی حسین تیار ہو گئے اور غالباً تین ہزار روپیہ پر دونوں گاؤں الہ داد پورا اور جزاون پور کا زرعی حصہ فروخت کر دیا سکنائی حصہ بھی فروخت کرنا چاہا مگر کوئی آدمی تہائی قیمت دینے والا بھی نہ ملا اس لیے وہ فروخت نہ کیا گیا اور بالآخر شعبان ۱۳۱۶ھ (فروری ۱۸۹۹ء) میں روانگی ہو گئی جس کا تفصیلی تذکرہ آگے آئے گا۔ (نقشِ حیات، حصہ اول، ص ۳۳-۳۴)

اسلامی اتحاد کی تحریک (پان اسلامزم) (۱۸۸۰ء):

اتحادِ اسلامی کی تحریک عالم اسلام میں قوم پروری کی نشوونما اور مغربی استعمار و تسلط سے اس کے نکلناؤں سے پیدا ہوئی۔

اسلامی اتحاد کی تحریک (پان اسلامزم) ۱۸۸۰ء میں شروع ہوئی۔ اس کا پرگرام اور پردیگنڈا اس صدی کے خاتمے تک عروج کو پہنچ چکا تھا۔ سلطان عبدالحمید اس کے سرپرست اور

جمال الدین افغانی (مقیم قسطنطنیہ) اس کے پیشرو اور فلسفی تھے جو اس کی تبلیغ کرتے تھے۔ ۱۸۹۷ء میں افغانی کی وفات تک تمام اسلامی دنیا میں یہ ایک مشن کی حیثیت اختیار کر چکا تھا۔ اسلامی مراکز دور دراز ملکوں مثلاً جاوا، تیونس اور شنگھائی میں قائم ہو چکے تھے۔ ۱۹۰۳ء میں عبداللہ سہروردی نے پان اسلامک سوسائٹی کی لندن میں بنیاد ڈالی۔ ان کا رسالہ ”پان اسلام“ ملکی حالات کے لحاظ سے انسانیت دوستانہ اور اشتراکی اصطلاحوں کے استعمال سے کام لیتا تھا اور اس میں یورپ کی برائیوں کے مقابلہ میں ایشیا کی خوبیاں بیان کرتا تھا۔ (فرہنگ سیاسیات، ص ۴۹-۴۸)

بندے ماترم:

(۱۸۸۲ء): ”بندے ماترم“ ایک سنسکرت گیت ہے جو بنگال کے مشہور ناول نگار بنکم چندر چٹرجی کے ناول ”آنند مٹھ“ (۱۸۸۲ء) میں شامل ہے۔ بنگال میں مذہبی احیاء اور مذہبی قوم پروری کی تحریک کو نشوونما دینے میں بنکم چندر کا بہت بڑا حصہ ہے۔ ۲۳ جنوری ۱۹۵۰ء کو جب رابندر ناتھ ٹیگور کے گیت ”جن گن من ادھنا تیک جے ہے“ کو قومی ترانہ کے طور پر اختیار کیا گیا تو اسی کے ساتھ ”بندے ماترم“ کے ابتدائی حصہ کو برابر درجہ میں دوسرا قومی ترانہ قرار دیا گیا، کیوں کہ آزادی کی جنگ میں اس ترانے نے دلوں میں وطن پرستی کا ولولہ پیدا کر کے خاص مقام حاصل کیا۔ بندے ماترم گیت کے شروع کے حصہ کا ملتا جلتا اردو ترجمہ ذیل میں ہے (اصل نظم طویل ہے):

”اے ماں! میں تیرے سامنے سر جھکا تا ہوں،

تو بہت سیراب، بہت بار آور ہے،

دکھن کی ہوائیں تجھے طراوت دیتی ہیں،

نفل کی کھیتیوں سے تیرا رنگ گہرا ہے، ماں!

اس کی راتیں چاندنی کی عظمت میں سرشار ہیں،

اس کی زمینیں پھلتے پھولتے درختوں کی خوش نما پوشاک میں ملبوس ہیں،

وہ شیریں خنداں، شیریں سخن ہے،

ماں، جو عنایات سے نوازتی اور برکت عطا کرتی ہے!

(فرہنگ سیاسیات، ص ۱۰)

اس نظم میں وطن کی سرزمین کو مخاطب کیا گیا ہے۔ جس سرزمین کے ایک ایک ذرے کو علامہ

اقبال مرحوم نے ”دیوتا“ کہا ہے۔

خاک وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے

۶ فروری ۱۸۸۳ء: کل (میر محبوب علی خان) نظام حیدر آباد گدی نشین ہوئے۔ لارڈ رین صاحب گورنر جنرل ہند نے گدی نشین کیا۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۵۵)

دسمبر ۱۸۸۳ء: دسمبر ۱۸۸۳ء میں دلفریڈ اسکاؤن بلسٹ نے کلکتہ میں یہ تجویز پیش کی کہ:

”اس کے خیال میں شمالی ہند کے تمام صوبوں کو عملی طور پر مسلم حکومت کے تحت دے دیا جائے اور جنوبی ہند کے صوبوں کو ہندو حکومت کے تحت اس کے منصوبے میں بہر حال برطانوی حکومت کو ایک نگران حکومت کی حیثیت سے برقرار رہنا تھا۔ نیز انگریزی افواج کو ہر صوبے میں مقیم رہنا تھا، تاکہ ان صوبوں کو برطانوی حمایت بھی حاصل رہ سکتی۔ لیکن سارے دیوالی نظم و نسق، قانون سازی اور مالیات کو ملکی ہاتھوں میں دے دینا ضروری تھا۔“

مذکورہ تجویز کنندہ دلفریڈ بلسٹ نے مذکورہ تجویز اپنی تصنیف (Ideas about India) ”آئیڈیاز ابوٹ انڈیا“ میں پیش کی تھی۔ (کاروان احرار۔ جلد نمبر ۴، ص ۴۴-۴۴۳)

۲۶ جنوری ۱۸۸۳ء: آج کل سرسید احمد خان مدرسۃ العلوم علی گڑھ کے چند سہ کے لیے پنجاب کے دورے پر نکلے ہوئے ہیں ۲۶ جنوری کو انھوں نے انجمن اسلامیہ امرتسر کے سپاس نامے کے جواب میں جو تقریر فرمائی، اس تقریر میں قومیت کے مسئلے پر بھی اظہار خیال کیا۔ انھوں نے کہا: ”مدرسۃ العلوم بیشک ایک ذریعہ ترقی قوم کا ہے۔ یہاں پر قوم سے میری مراد صرف مسلمانوں ہی سے نہیں ہے، بلکہ ہندو اور مسلمان دونوں سے ہے۔ مدرسۃ العلوم بلاشبہ مسلمانوں کی ابتر حالت کے درست کرنے کے لیے اور جو افسوس ناک محرومی ان کو یورپین سینئر اور ٹریچر کے حاصل کرنے میں تھی، اس کے رفع کرنے کو قائم کیا گیا، مگر اس میں ہندو مسلمان دونوں پڑھتے ہیں اور تربیت، جو ہندوستان میں مقصود ہے، دونوں کو دی جاتی ہے۔ ہم لوگ آپس میں کسی کو ہندو، کسی کو مسلمان کہیں مگر غیر ملک میں ہم سب نیو یعنی ہندوستانی کہلائے جاتے ہیں۔ غیر ملک والے خدا بخش اور گنگا رام دونوں کو ہندوستانی کہتے ہیں۔ غیر ملکوں میں جب ہم جاتے ہیں تو ہندو اور مسلمان کے نام سے نہیں پکارے جاتے ہیں، بلکہ نیک دل لوگوں سے نیو یعنی ہندوستانی کا اور تنگ دل لوگوں سے نیگرو یعنی کالے منہ یا وحشی ہندوستانی کا لقب دونوں کو برابر ملتا ہے اور یہی سبب ہے کہ ہندوؤں کی ذلت سے مسلمانوں کی اور مسلمانوں کی ذلت سے ہندوؤں کی ذلت ہے۔ پھر ایسی حالت میں جب تک یہ دونوں بھائی ایک ساتھ پرورش نہ پادیں، ساتھ ساتھ یہ دونوں دودھ نہ پھیں، ایک ہی ساتھ تعلیم نہ پادیں، ایک ہی طرح کے وسائل ترقی دونوں کے لیے موجود نہ کیے جا دیں، ہماری عزت نہیں ہو سکتی، مدرسۃ العلوم کے قائم کرنے میں میرا ہی مطلب تھا، مگر میرا کیا مقدر در تھا کہ اس کو انجام دے سکتا۔ میں ان لوگوں کا شکر گزار ہوں جنھوں نے اس میں مدد کی۔ اس مدد میں مسلمانوں کا اس قدر مشکور نہیں ہوں جس قدر ہندوؤں کا ہوں، جنھوں نے بطور خیرات کے اپنے بھائیوں کی مدد کی۔ مدرسے کی عمارت کی دیواروں اور محرابوں پر بہت سے ہندوؤں کے نام کندہ ہیں جس سے ہمیشہ کو یہ یادگار قائم رہے گی کہ ہندوؤں نے اپنے در ماندہ مسلمان بھائیوں کی کس فیاضی سے مدد کی تھی۔ (سید احمد خان کا سفرنامہ پنجاب از مولوی سید اقبال علی، لاہور، مجلس ترقی ادب، ۱۹۷۳ء، ص ۱۰۶-۷)

۲۷ جنوری ۱۸۸۳ء: باشندگان گورداس پور کے سپاس نامے کے جواب میں سرسید احمد خان

نے فرمایا:

”قومی کام میں واقعی اس وقت تک مدد نہیں ہو سکتی، جب تک کہ لوگوں کے دلوں میں ملک کی بھلائی، قومی ہمدردی، اپنے ملک کے تمام بچوں کی تربیت کا جوش نہ آجائے۔ بے شک میں اس

قدر کہوں گا یہ جوش میرے دل میں ہے۔ میں ضرور کہوں گا اور یقین دلاؤں گا کہ میرے دل میں یہ جوش شاید زیادہ ہے۔ اُسی کے سبب سے میں نے قوم کی کچھ خدمت کی ہے، اس کے قوم بنانے کی مجھے تمنا ہے، مجھے اُمید ہے کہ ہندوستان میں، جس میں خدا نے ہم کو اور ہمارے ہندو بھائیوں کو آباد کیا ہے، جس سے اس کا منشا پایا جاتا ہے کہ ہم دونوں گروہ بھائی ہو کر اور ایک دوسرے کو بھائی سمجھ کر ایک دوسرے کو مدد دیں، روز بروز ترقی کرے گا، پنجاب اور پلیٹ فارم گورداس پور پر یک جائی جمیع ان دونوں گروہوں کا دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کی مدد کرتا ہے۔ اسی چیز کی ہندوستان میں ضرورت ہے۔ میرے یہاں آنے میں دونوں گروہوں نے ایک ساتھ خوشی کی اور ایک ہی ساتھ ہمدردی کا اظہار کیا، جس سے میری اُمید کو بہت تقویت ہوتی ہے۔ میری دعا ہے کہ خدا ہندوستان میں ہندو اور مسلمان دونوں کے دلوں میں ایک دوسرے کی مدد کا خیال پیدا کرے اور ایک کو دوسرے کا حامی کرے، آمین۔ (سید احمد خان کا سفرنامہ پنجاب، ص ۱۱۹)

اسی تاریخ کو سید احمد خان نے مدرسہ گورداس پور میں اپنے لیکچر میں فرمایا:

”اس وقت ہندوستان میں خدا کے فضل سے دو قومیں آباد ہیں اور اس طرح سے ہیں کہ ایک کا گھر دوسرے سے ملا ہے۔ ایک کی دیوار کا سایہ دوسرے کے گھر میں پڑتا ہے۔ ایک آب و ہوا کے شریک ہیں۔ ایک دریا یا کنوئیں کا پانی پیتے ہیں۔ مرنے جینے میں ایک دوسرے کے رنج و راحت کا شریک ہوتا ہے ایک کو دوسرے سے بغیر ملے چارہ نہیں پس کسی چیز کو، جو معاشرت سے علافہ رکھتی ہے، ان دونوں کا علاحدہ علاحدہ رکھنا دونوں کو برباد کر دیتی ہے۔ ہم کو ایک دل ہو کر مجموعی حالت میں کوشش کرنی چاہیے۔ اگر ایسا ہوگا تو سنبھل جائیں گے، نہیں تو ایک دوسرے کے اثر سے دونوں قومیں تباہ اور بگڑ جائیں گی، (چیرز)۔

پرائی تاریخوں میں، پرائی کتابوں میں دیکھا اور سنا ہوگا اور اب بھی دیکھتے ہیں کہ قوم کا اطلاق ایک ملک کے رہنے والوں پر ہوتا ہے۔ افغانستان کے مختلف لوگ ایک قوم کہے جاتے ہیں۔ ایران کے مختلف لوگ ایرانی کہلاتے ہیں یورپین مختلف خیالات اور مختلف مذاہب کے ہیں، مگر سب ایک قوم میں شمار ہوتے ہیں۔ گو ان میں دوسرے ملک کے بھی لوگ آکر بس جاتے ہیں، مگر وہ آپس میں مل جل کر ایک ہی قوم کہلائے جاتے ہیں۔ غرض کہ قدیم سے قوم کا لفظ ایک ملک کے باشندوں پر بولا جاتا ہے، گو ان میں بعض بعض خصوصیتیں بھی ہوتی ہیں۔

اے ہندوؤ اور مسلمانو! کیا تم ہندوستان کے سوا اور ملک کے رہنے والے ہو؟ کیا اسی زمین پر تم دونوں نہیں بستے؟ کیا اسی زمین میں تم دفن نہیں ہوتے ہو یا اسی زمین کے گھاٹ پر جلائے نہیں

جاتے؟ اسی پر مرتے ہو اور اسی پر جیتے ہو تو یاد رکھو کہ ہندو اور مسلمان ایک مذہبی لفظ ہے ورنہ ہندو مسلمان اور عیسائی بھی، جو اسی ملک میں رہتے ہیں۔ اس اعتبار سے سب ایک ہی قوم ہیں۔ (چیرز)۔ جب یہ سب مگر وہ ایک قوم کہنے جاتے ہیں تو ان سب کو ملکی فائدے میں، جو ان سب کا ملک کہلاتا ہے۔ ایک ہونا چاہیے۔ اتفاق کی خوبیاں مجھ کو زیادہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (ایضاً، ص ۳۳-۱۳۱)

۲۹ جنوری ۱۸۸۴ء: ٹاؤن ہال امرتسر میں سرسید احمد خان نے مسلمانوں، ہندوؤں اور سکھوں کے مشترکہ جلسے سے خطاب کیا ہے۔ سید صاحب نے اپنی تقریر میں یہ بھی فرمایا:

”اے صاحبو! یہاں تک جو کچھ میں نے بیان کیا وہ حقیقت میں تعلیم اور تربیت ہی کے متعلق تھا۔ مگر مجھ کو ایک امر میں اور بھی کہنا ہے۔ تمام تربیت اور تعلیم کے ساتھ ایک اور بڑا مسئلہ ہے جس کے بغیر ہم کچھ نہیں کر سکتے، اور اس کی ہندوستان میں سب سے زیادہ ضرورت، وہ باہمی اتحاد ہے (چیرز)۔

اے صاحبو! عقل مند شخص، جو خدا پر یقین رکھتا ہے، اس کی یہی خواہش ہوگی کہ اُسی طریقے پر چلیں جو خدا کی مرضی ہے۔ اب ہندوستان میں دیکھنا چاہیے کہ خدا کی مرضی باہم کس طرح سر کرنے کی ہے۔ صدیاں گزر گئیں ہیں کہ ہندو اور مسلمان یہاں آباد تھے، چند سال سے خدا کی یہ مرضی ہوئی کہ ایک تیسری قوم بھی یہاں آباد ہو، یہ تینوں قومیں اب یہاں آباد ہیں اور اب انہی تینوں کا یہ ملک ہے۔ ان سب کو آپس میں اتفاق اور دوستی پیدا کرنا چاہیے۔ مذہبی خیالات کا جدا گانہ ہونا خدا کی مرضی کے خلاف نہیں ہو سکتا۔ یہ کسی کا کام نہیں کہ سب کو ایک مذہب پر لے آوے۔ یہ تو وہ لوگ بھی نہیں کر سکے جو انبیاء علیہم السلام کے نام سے گزرے ہیں۔ مختلف مذاہب کے لوگ ہونے سے یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ باہمی اتفاق نہیں ہو سکتا۔ ایک باریک بات غور کرنے سے معلوم ہوتی ہے، اور وہ یہ ہے کہ ہر انسان کی خلقت میں دو حصے ہیں، ایک عقیدہ، جو دل سے متعلق ہے، اس میں دوسرے کی شرکت نہیں ہے۔ باپ کا عقیدہ بیٹے کے لیے اور بیٹے کا باپ کے لیے مفید یا مضر نہیں ہے۔ دوسرا حصہ انسانیت کا، جو تمدنی حالتوں سے متعلق ہے، جس کے سبب سے آپس میں ملنے، ہم جنس سے دوستی کرنے، باہم یگانگت اور اخلاص کا برتاؤ کرنے کی ضرورت ہے۔ ان دو حصوں میں خدا کا حصہ خدا کے لیے مخصوص ہے۔ اس کے حصے کو اسی کے واسطے چھوڑ دو، مگر جو حصہ انسانیت کا ہے، اور جس کی وجہ سے ایک دوسرے کے ساتھ دوستی اور اخلاص کرنا

ضروری ہے، ایک کو دوسرے سے مانگنا چاہیے۔“ (سید احمد خان کا سفر نامہ پنجاب، ص ۱۷۲-۱۷۳)

۲ فروری ۱۸۸۴ء: آج سید احمد خان لاہور میں تھے۔ آریا سماج کا ایک ڈیپوٹیشن من کی خدمت میں حاضر ہوا۔ وفد نے سر سید احمد خان کی تعلیمی اور اصلاحی خدمات کا اعتراف کیا۔ سید صاحب نے گفتگو میں فرمایا:

”آپ صاحبان جو تکلیف فرما کر یہاں تشریف لائے اور میری بعض خدمات کا ذکر کیا، میں اس کا تہ دل سے شکریہ ادا کرتا ہوں۔ آپ نے جو لفظ ہندو کا استعمال فرمایا ہے وہ میری رائے میں درست نہیں، کیوں کہ ہندو میری رائے میں کسی مذہب کا نام نہیں ہے، بلکہ ہر ایک شخص ہندوستان کا رہنے والا اپنے تئیں ہندو کہہ سکتا ہے۔ پس مجھے نہایت افسوس ہے کہ آپ مجھ کو، باوجود اس کے کہ ہندوستان کا رہنے والا ہوں، ہندو نہیں سمجھتے! (بہت زور سے چیر ز) آپ اس بات کو یقیناً جانتے ہوں گے۔ کہ ہندوستان کی ترقی کے لیے یہ بات ضرور ہے کہ اہل بنود اور اہل اسلام باہم مل کر کام کریں۔ جب تک یہ نہیں ہوگا اس ترقی کو، جو ایک قوم کرے گی، ہندوستان کی کامل ترقی سے تعبیر نہیں کریں گے، کیوں کہ غیر ملک والے ہم سب کو خواہ ہم مسلمان ہوں، خواہ ہندو (مجھے معاف کیجیے کہ میں لفظ ہندو کو اس خاص معنی میں استعمال کرتا ہوں) ایک لفظ ہندوستانی سے نامزد کرتے ہیں اور ہماری ترقی و تنزل علاحدہ علاحدہ اہل بنود و اہل اسلام کی ترقی و تنزل سے نامزد نہیں ہوتی، بلکہ کل ہندوستان کی ترقی و تنزل سے تعبیر ہوتی ہے، (سفر نامہ پنجاب بہ حوالہ پنجابی اخبار، لاہور، ص ۱۹۵)

اسی ملاقات کی روداد بیان کرتے ہوئے اخبار ”انجمن پنجاب، لاہور“ نے لکھا تھا

”سید صاحب نے اس بات پر کسی قدر افسوس ظاہر کیا کہ اہل بنود صاحبان صرف اپنے تئیں ہندو یعنی باشندہ ہند خیال کرتے ہیں، جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ مسلمانوں کو اجنبی خیال کرنے لگتے ہیں۔ حال آنکہ ہندو اور مسلمان دونوں تو میں ہندو یعنی ”اہل ہند“ کے خطاب کی مستحق ہیں۔ صاحب! وہ زمانہ اب نہیں کہ صرف مذہب کے خیال سے ایک ملک کے باشندے دو قومی سمجھے جاویں۔“ (ایضاً، ص ۲۰۰)

۳ فروری ۱۸۸۴ء: انڈین ایسوسی ایشن لاہور نے سید احمد خان کی خدمات کے اعتراف میں سپاس نامہ پیش کیا۔ سید صاحب نے اس کے جواب میں شکریے کی جو تقریر کی۔ اس میں

انہوں نے یہ بھی فرمایا۔

”میں اس بات کے بیان کرنے سے خوش ہوں کہ اس کالج میں دونوں بھائی ایک ہی سی تعلیم پاتے ہیں۔ کالج کے تمام حقوق، جو اس شخص سے متعلق ہیں جو اپنے تئیں مسلمان کہتا ہے۔ بلا کسی قید کے اس شخص سے بھی متعلق ہیں جو اپنے تئیں ہندو بیان کرتا ہے۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان ذرا بھی امتیاز نہیں ہے۔ صرف وہی شخص انعام کا دعویٰ کر سکتا ہے جو اپنی سعی و کوشش سے اس کو حاصل کرے۔ اس کالج میں ہندو اور مسلمان دونوں برابر وظیفوں کے مستحق ہیں اور دونوں کی نسبت بطور بورڈر کے یکساں طور پر سلوک کیا جاتا ہے۔ میں ہندوؤں اور مسلمانوں کو شل اپنی دو آنکھوں کے سمجھتا ہوں۔ اس کہنے کو بھی پسند نہیں کرتا کیوں کہ لوگ علی العموم یہ فرق قرار دیں گے کہ ایک کو دائیں آنکھ اور دوسری کو بائیں آنکھ کہیں گے۔ مگر میں ہندو اور مسلمان دونوں کو بطور ایک آنکھ کے سمجھتا ہوں۔ اے کاش! میرے صرف ایک ہی آنکھ ہوتی کہ اس حالت میں میں عہدگی کے ساتھ ان کو اس ایک آنکھ کے ساتھ تشبیہ دے سکتا۔“

(سید احمد خان کا سفرنامہ پنجاب، ص ۲۳۳)

اسی سال (۱۸۸۴ء) ہندوستان میں ایک کل ہند دعوائی انجمن بنی جس کا نام پہلے ”انڈین نیشنل یونین“ رکھا گیا پھر انڈین نیشنل کانگریس تجویز ہوا۔ گو اس جماعت کا محرک و خالق اے۔ او۔ ہیوم نامی ایک منصف مزاج نیک دل انگریز تھا۔ اس نے موجودہ گورنر لارڈ ڈفرن کی ایماء سے حکومت سے وفاداری کے اظہار کے ماتحت اس کی بنیاد رکھی جس کا مقصد وائسرائے ہند کو خراج عقیدت پیش کرنا تھا لیکن اس کے زیادہ تر ارکان تعلیم یافتہ ہندوستانی تھے۔

اس سے قبل بنگال، بمبئی وغیرہ میں کئی ایک مقامی انجمنیں بن چکی تھیں اور قومیت کا احساس انگریزوں نے رہا تھا۔ زبانوں کی مہرٹوں کی چکی تھی اور حکومت سے مطالبات کا درپے کھل گیا تھا، نئے پریس ایکٹ کے طفیل پبلک اخبارات حکومت پر تو تلی زبان میں جو نکتہ چینی کرتے تھے، اس میں صفائی آگئی تھی۔ پہلے انگریز ملزموں کے مقدمے ہندوستانی مجسٹریٹ کے سامنے پیش نہیں ہو سکتے تھے۔ لارڈ رپن نے اس امتیاز کو ختم کرنا چاہا اور اس مقصد کے حصول کے لیے اس کی کوسل کے ممبر البرٹ نے ایک بل پیش کیا، لیکن ہندوستان میں رہنے والے انگریزوں نے اس کی سخت مخالفت کی اور رپن کو اس میں ترمیم کرنے پر مجبور ہونا پڑا۔ فیصلہ یہ ہوا کہ انگریز ملزموں کے مقدموں کا فیصلہ جیوری کے ذریعہ ہوا کرے گا۔ جس کے آدھے ممبر انگریز ہوں گے۔ اور آدھے

ہندوستانی اس بل کی ناکامی پر پورے ملک کے دانشور طبقے نے تحریر و تقریر میں غم و غصہ کا اظہار کیا۔ بالخصوص ہندوستان جو الہا پر شاد برق کا مضمون آج بھی لہو گرما دیتا ہے۔ (حسرت مہانی۔۔۔ ایک سیاسی ڈائری مرتبہ اثر بن یحییٰ انصاری، دہلی، مہاراشٹر، ۱۹۷۷ء، ص ۱۸)

۱۸۸۵ء

قیام کانگریس کا پس منظر:

یکم نومبر ۱۸۵۸ء اس اعلان معافی پر ہندوستان میں امن اور اطمینان کی لہر دوڑ گئی۔ اگرچہ ایسٹ انڈیا کمپنی اس سے پہلے بہت سے اعلانوں اور معاہدوں کو توڑ چکی تھی اور اسی بنا پر اس کے کسی اعلان اور عہد نامے پر ہندوستانیوں کو اعتماد نہ ہوتا تھا، مگر چونکہ یہ اعلان ملکہ وکٹوریہ اور ہاؤس آف کامنس (دارالعوام) اور ہاؤس آف لارڈس (دارالخوام) اور انگلستان کی مذہبی جماعتوں کی طرف سے ہوا تھا اس پر اعتماد کیا گیا اور بڑے درجے تک بے چینی دور ہو گئی، چاروں طرف رعایا مطمئن ہو گئی، مگر بعد کے کچھ عرصے کے معاملات نے واضح کر دیا کہ یہ اعلان محض ہاتھی کے دانت کی طرح تھا جو محض دکھلاوے کا کام کرتا ہے۔ تمام حکام دی رکھے گئے جن کے ہاتھ ہندوستانیوں کے خون سے رنگے ہوئے تھے۔ اور جن کی سرست میں درندگی اور بربریت بھری ہوئی تھی۔ اور جو کہ ہندوستانیوں کو نہایت حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ اور مساوات گورے اور کالے کے انتہائی مخالف تھے۔ چنانچہ حکام ان کی چیرہ دستیوں کو دیکھ کر گورنروں، وائسرائے کو برابر واقعات اور مظالم کی عرضداشتیں پیش کی گئیں، مگر کوئی شنوائی نہ ہوئی۔ عاجز آ کر ہندوستانیوں نے ان امور کی اطلاعات پارلیمنٹ آف کامنس اور وزرا تک پہنچی نہیں، مگر وہاں سے بھی کوئی دھمیری اور اشک شوئی نہ ہوئی تو اضطراب اور بے چینی بڑھنے لگی۔ چنانچہ ان بے عنوانیوں کی شکایت حکام رس لوگوں نے وائسرائے وقت لارڈ ڈفرن تک زبانی پہنچائیں تو جواب یہ ملا کہ اب تک تم لوگوں نے جو کارروائی کی وہ انفرادی ہے تم کو اپنی جماعت بنانی چاہیے اور اجتماعی طور سے مطالبات پیش کرنے کی پالیسی اختیار کرنی چاہیے۔ حکومت برطانیہ کے لوگ اجتماعی مطالبات کو وقعت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔

کانگریس کا قیام:

چنانچہ ۱۸۸۵ء میں کانگریس کی بنیاد رکھی گئی اور پہلا اجلاس اس کا بمبئی میں کیا گیا اور اس

میں بلا تفریق مذہب و نسل ہندوستانیوں کو ممبر بنانے کا اعلان کیا گیا اور شکایات اور مطالبات کو ریزولیوشنوں کی صورت میں تمام اہل ہند کی طرف سے پیش کیا گیا۔ اس اجلاس میں انجمن ممبر شریک ہوئے جن میں دو مسلمان اور تین بنگالی اور باقی بمبئی کے باشندے ہندو اور پارسی وغیرہ تھے۔ مسلمانوں میں مشہور تاجر بمبئی سینٹھ رحمت اللہ سیانی تھے، اس اجلاس کی صدرات مسٹر سریندر ناتھ بھرجی نے کی۔

انگریزوں کا خوف اور دہشت:

چوں کہ ۱۸۵۷ء کے واقعے پر انگریزوں نے اس قدر اور ایسے ماحول اور شرمناک مظالم چاروں طرف ہندوستان میں کیے تھے، جن کی نظیر وحشی قوموں اور جاہل سے جاہل ملکوں میں بھی نہیں پائی جاتی تھی۔ تو یوں کے منہ پر باندھ کر گولے سے اڑا دینا، ہاتھی کے پیر سے باندھ کر کچاوا دینا، زندہ آدمی کو لوہے کی گرم سلاخوں سے داغ کر آگ میں جلا نا وغیرہ وغیرہ معمولی باتیں تھیں۔ اس لیے عام ہندوستانی اور بالخصوص مسلمان اجتماعی درجہ خوف دہراس میں مبتلا ہو گئے تھے۔ اس لیے باوجود ہر قسم کی نا انصافیوں کے معائنہ کرنے کے تمام پبلک میں آزادی وطن کے لیے کھڑے ہونے کی ہمت نہ تھی۔ اگرچہ ہر سمجھدار شریف النفس، غیرت مند ہندوستانی کے دل میں آزادی کی چنگاری بھڑکتی رہتی تھی مگر خوف دہراس کے تسلط کی بنا پر کسی قسم کی ظاہری کارروائی عمل میں لانا نا قابل قدرت سے باہر سمجھا جاتا تھا۔ یہ ضرور تھا کہ کچھ مسلمان جن پر خصوصی طور پر محبت قوم و وطن اور دین کا غالب تھا، ان انسانیت سوز مظالم کے باوجود خفیہ کارروائیاں پھیلانی پر سر رکھ کر جاری کیے ہوئے تھے اور جن کی وجہ سے انگریزوں کو سرحد میں بار بار جنگی مجاہدین ۱۸۶۸ء تک جاری کرنی پڑی اور متعدد مقدمات عدالت ہائے ہند میں چلانے گئے، جن میں انبارہ کا مشہور مقدمہ بھی ہے۔

مسلمانوں سے انگریزوں کی بدظنی یا خوف:

انہیں جیسے مسلمانوں کے متعلق ۱۶ فروری ۱۸۷۷ء میں سر ولیم میور لیٹننٹ گورنر نے کہا تھا: ”لوگوں کی یہ عادت ہے کہ وہ مسلمانوں کو بے جان اور ضعیف بیان کرتے ہیں۔ شاید ایسا ہوا مگر بہت سے شکاریوں کو خطرہ برداشت کرنے کے بعد یہ بات معلوم ہو گئی ہے کہ اگر کسی عالمی نسب شیر پر زخم لگایا جائے گا تو گودہ کیسا ہی ضعیف اور ناتواں بلکہ قریب المرگ ہی کیوں نہ ہو مگر پھر بھی اپنی اصلی حرارت کے ساتھ ایک مرتبہ جست

کرے گا اور چاروں طرف ہلاکت اور تہلکہ مچا دے گا۔“ (روح روشن مستقبل، ص ۳۲)

بہر حال عام پبلک ہندو اور مسلمان بالخصوص مسلمان انتہائی درجے میں خائف اور ہراساں ہو گئے تھے۔ چوں کہ سب کا یہی خیال تھا کہ آزادی بجز تشدد اور قتل و قتل کے نہیں حاصل ہو سکتی۔ اس لیے مایوسی ہر ایک پر چھائی ہوئی تھی۔ کوئی دم مارنے کی طاقت نہیں رکھتا تھا۔ کانگریس کے اجلاس اول کے بعد لوگوں کی سمجھ میں آیا کہ آزادی حاصل کرنے کی دوسری صورت بھی ہے۔ اس لیے لوگ جوق در جوق اس میں شامل ہوئے گئے۔ کیوں کہ اس میں اطمینان تھا کہ انگریزوں کو اپنی درندگی اور بربریت کا موقعہ ہاتھ نہیں آئے گا اور ہم اپنی محبوبہ آزادی سے وصال حاصل کر سکیں گے۔ اگرچہ دیر میں تدریجاً تدریجاً ہو۔ چنانچہ ۱۸۸۶ء میں جب کانگریس کا دوسرا اجلاس کلکتہ میں دادا بھائی نوروجی کی صدارت میں منعقد ہوا تو ممبروں کی تعداد (۷۸) سے بڑھ کر ایک ہی سال میں ۳۳۶ ہو گئی جس میں مسلمان ممبر ۲۳ تھے۔ اور پھر ۱۸۸۷ء میں جب اس کا تیسرا اجلاس مدراس میں زیر صدارت بدرالدین طیب جی منعقد ہوا تو ممبروں کی تعداد (۶۰۴) تھی جن میں مسلمان ۸۳ تھے۔

کانگریس سے انگریزوں کا اندیشہ اور اس کی مخالفت:

کانگریس کی اس بڑھتی ہوئی حالت اور مقبولیت کو دیکھ کر ممکن نہ تھا کہ مستبد اور سیاہ دل انگریزوں کے دماغ ماؤف نہ ہوں اور سینے اور دل میں کچکی پیدا نہ ہو۔ مسٹر بیک پرپل علی گڑھ کانٹ اور دوسرے انگریزوں کو انتہائی بے چینی نے گھیر لیا۔ چنانچہ انھوں نے انجمن محان وطن (انڈین پیٹر یاٹک ایسوسی ایشن) کی بنیاد ڈالی۔ کانگریس کی مخالفت میں آرٹیکل بار بار شائع کیے۔ مختلف مقامات پر سفر کیے اور لکچر دیے اور سرسید پر اس قدر اثر اور دباؤ ڈالا کہ وہ انتہائی درجہ کانگریس کے مخالف ہو گئے اور مسلمانوں پر زور ڈالنے لگے کہ وہ ہرگز ہرگز کانگریس میں شرکت نہ کریں اور انڈین پیٹر یاٹک ایسوسی ایشن میں شریک ہو کر انگریزوں کی وفاداری کا ثبوت دیں۔ اس میں شرکت مسلمانوں کے لیے فرض اور ضروری ہے اور کانگریس میں جانا مسلمانوں کے لیے سم قاتل اور زہر ہلاہل ہے، چند علماء کو اپنا ہم خیال بنا کر فتویٰ شائع کرایا جس کی رو سے مسلمانوں کو کانگریس کی شرکت حرام قرار دے دی گئی اور پیٹر یاٹک ایسوسی ایشن کی شرکت فرض بتائی گئی۔

علمائے لدھیانہ و دیوبند کی پیش قدمی:

یہ تمام معاملہ ۱۸۸۸ء سے پر زور طریقہ جاری ہوا۔ اس پر حضرت مولانا رشید احمد صاحب

گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا محمود حسن صاحب اور مدرسین دارالعلوم دیوبند اور بہت سے علمائے حقانی اطراف و جوانب ہند نے پرزور مخالف کی اور کانگریس کی شرکت کی حمایت اور انڈین پیٹریاٹک ایسوسی ایشن کی شرکت کی ممانعت میں فتوے لکھے۔ اس بارے میں پیش پیش علمائے لودھیہ نہ مولانا محمد صاحب اور ان کے دو بھائی مولانا عبدالعزیز صاحب اور مولانا عبداللہ صاحب مرحومین تھے انھوں نے اطراف و جوانب ہندوستان سے فتاویٰ منگائے اور ان سب کو ایک رسالہ ”نصرۃ الابرار“ میں جمع کیا۔ اور خود کھلی کھلی اور زوردار دلیلوں سے کانگریس کی شرکت کا جواز اور پیٹریاٹک ایسوسی ایشن میں شرکت کا عدم جواز ثابت کیا، چنانچہ حضرت مولانا گنگوہی (قدس اللہ سرہ العزیز) کا فتویٰ اسی رسالہ ”نصرۃ الابرار“ میں صفحہ ۱۹-۲۰ اور صفحہ ۲۶ میں اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب اور دیگر علمائے دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ صفحہ ۲۳ و ۲۴ میں درج ہے اور مولانا محمد صاحب مرحوم لودھیانوی اور ان کے دونوں بھائیوں مرحومین کے تفصیلی فتوے صفحہ ۱۳ سے لے کر ۱۹ تک میں مذکور ہیں۔ اس رسالے میں تقریباً سو علمائے ہند کے فتاویٰ نقل کیے گئے ہیں۔

آئی پی اے سے ہندوؤں کی کنارہ کشی:

انڈین پیٹریاٹک ایسوسی ایشن میں مسٹر بیک اور ان کے ہم نواؤں کی جدوجہد سے ہندو امر اور تعلقہ دار بھی شریک ہوئے تھے۔ اس کی بھری کسی خاص فرقے کے لیے مخصوص نہ تھی مگر ہندو و دسا ایسوسی ایشن سے نکل گئے مگر مسلمان سرسید اور مسٹر بیک کے جادو کی بنا پر بالکل نہ سمجھ سکے۔

پہلی سیاسی فرقہ وارانہ انجمن:

مسٹر بیک نے جب دیکھا کہ پیٹریاٹک ایسوسی ایشن سے ہندو بالکل نکل گئے ہیں تو دوسری انجمن دسمبر ۱۸۹۳ء میں مسلمانوں اور انگریزوں کی بنائی اور اس کا نام ”محمدان اینگلو اورینٹل ایسوسی ایشن“ رکھا اور پہلی انجمن پیٹریاٹک کو دفن کر دیا، اس نئی ایسوسی ایشن کے مقاصد حسب ذیل تھے۔ مسلمانوں کے سیاسی حقوق کی حفاظت، مسلمانوں میں سیاسی شورش پھیلنے کو روکنا، سلطنت برطانیہ کے استحکام کی تدابیر کرنا، لوگوں میں سلطنت برطانیہ کی وفاداری کے جذبات پیدا کرنا۔ اس انجمن کے سیکرٹری خود مسٹر بیک بنے اور تفرقہ اندازی (ہندو مسلم پھوٹ)، مسلمانوں کو بزدل بنانے، ان میں انگریزوں کی غلامی کی زوردار اسپرٹ پیدا کرنے اور کانگریس سے علاحدگی بلکہ دشمنی رکھنے کے کھیل خوب کھل کر کھیلے، جس سے رفتہ رفتہ مسلمانوں میں مستقل طور پر مایوسی چھا گئی

اور بالخصوص تعلیم یافتہ مسلمان جو کہ ان انجمنوں کے ممبر اور جو شیلے کارکن تھے یہ دیکھ کر کہ کانگریس کامیاب ہوتی جا رہی ہے، امتحانات مقابلہ رک نہیں سکتے، کونسلوں کی توسیع ہوتی جاتی ہے اور دیگر امور میں بھی کانگریس کی بھی آواز کچھ نہ کچھ اثر انداز ہو رہی ہے، ان کے دماغ معطل اور ان کے قلوب ضعیف اور ان کے قوی مضحمل ہو گئے۔

مسٹر مار یسن کی رہنمائی:

سر سید ۱۸۹۸ء میں اور مسٹر بیک ۲ دسمبر ۱۸۹۹ء میں انتقال کر گئے۔ اس کے بعد مسٹر. ولسن علی گڑھ کالج کے پرنسپل بنادیے گئے۔ انھوں نے وہاں کی سیاست میں بھی قائم مقامی کی۔ ۱۹۰۰ء میں لیفٹنٹ گورنر یوپی مسٹر میکڈونلڈ نے اردو ہندی کا نیا جھگڑا پیدا کیا، جس سے ہندو مسلمانوں کا اتحاد کا فور کر دیا گیا اور افتراق کا زہر تمام ملک میں پھیلا دیا گیا، دوسری انجمن ”محدثین اینگلو اورینٹل“ بھی مسٹر مار یسن نے فن کر دی۔ اردو ہندی کے جھگڑے میں نواب مہدی علی خان حسن الملک کو سخت زک اٹھانا پڑی۔ ۱۹۰۱ء میں محدثین پولیٹیکل آرگنائزیشن بنائی گئی۔ جس کی وجہ سے نواب وقار الملک کو بہت زیادہ تکالیف برداشت کرنا پڑی۔ اس کے بعد تقسیم بنگال کا واقعہ پیش آیا، جس نے مسلمانوں کو بالکل بے دم کر دیا۔

مسلم لیگ کا قیام:

۱۰۔ الغرض سر سید کی اس پالیسی اور مسٹر بیک اور دیگر انگریزوں کی ان کارروائیوں کا اثر انگریزی تعلیم یافتوں پر اس قدر زہریلا پڑا کہ مسلمان سیاسیات میں ہندوؤں سے بہت پیچھے پڑ گئے جس کا احساس مسلمانوں کو بہت حد میں ہوا۔ اسی زہریلی پالیسی کے ماتحت ۱۹۰۶ء میں مسلم لیگ کی بنیاد ڈالی گئی، ان امور کی تفصیل ”روشن مستقبل“ میں پوری طرح دی گئی ہے۔

ہندوستانوں کو اس شدت اور بے دردی سے پامال کر دیے کے بعد انگریزوں نے ہندوستان کی سرحدوں کی طرف توجہ کرنا ضروری سمجھا۔ (نقش حیات، حصہ دوم، ص ۷۹-۷۵)

آئینی اصلاحات کی پہلی قسط:

ہندوستان میں گورنر جنرل کی کونسل سب سے اول ۱۸۵۳ء میں بنائی گئی مگر اس میں کوئی غیر سرکاری ممبر نہ تھا۔ غالباً ہنگامہ ۱۸۵۷ء کے اثرات سے ۱۸۶۱ء میں آئینی اصلاحات کا پہلا قانون

پاس ہوا جس کی رو سے تین ہندوستانی ممبر بذریعہ نامزدگی مقرر کیے گئے۔ ان میں سے ایک ممبر گوالیار کے مشہور وزیر سر ڈنکر راؤ تھے۔

انڈین نیشنل کانگریس کا قیام:

لارڈ رپن کے زمانہ (۱۸۸۰ء تا ۱۸۸۴ء) میں البرٹ بل کو ناکام بنانے میں اینگلو انڈین اصحاب نے جو منظم کوشش کی تھی اسے ہندوستانیوں نے بہت محسوس کیا مختلف صوبوں میں چند سیاسی جماعتیں موجود تھیں۔ ۱۸۷۶ء میں بنگال میں "انڈین ایسوسی ایشن" بن چکی تھی۔ اور ۱۸۸۳ء میں مدراس میں "مہاجن سبھا" قائم ہو چکی تھی۔ البرٹ بل کی ناکامی سے ان جماعتوں میں حرکت پیدا ہوئی اور ہر طرف سیاسی چرچے ہونے لگے، جس سے انگریز بھی خواہان ہند کو اندیشہ ہوا کہ یہ بڑھتی ہوئی بے چینی نہ معلوم کیا شکل اختیار کرے گی؟ اس لیے مسٹر اے۔ او۔ ہیوم پنشنر سویلین، ہندوستان کی سیاسی رہنمائی کے لیے کھڑے ہو گئے اور انھوں نے سب سے اول ہندوستانی گریجویٹوں کو ایک چھٹی اس مضمون کی لکھی کہ

"اگر آپ لوگ ذاتی آسائش اور ذاتی مقاصد کو ٹھکرا کر اپنے ملک کے لیے زیادہ آزادی اور ایک بہتر اور غیر جانبدارانہ آئین حاصل نہ کر سکیں، جس میں آپ لوگوں کا ہاتھ ہو تو آپ کے مخالفین کے خیالات آپ کے بارے میں صحیح ثابت ہوں گے۔ اور ہمارے خیالات، جو آپ کے دوست ہیں غلط ثابت ہوں گے۔ لارڈ رپن کے اعلیٰ منصوبے جو آپ کی بھلائی کے لیے تھے بے نتیجہ اور محض خیالی رہ جائیں گے۔ اور ترقی کے تمام خیالات کا خاتمہ ہو جائے گا۔ آپ کو چاہیے کہ انگریزوں کی یہ شکایت کرنا چھوڑ دیں کہ تمام بڑے بڑے عہدے دینے میں انھیں ترجیح دی جاتی ہے اور یہ کہ ہندوستان غلامی کے رسوں میں جکڑے ہوئے ہیں اور ان کے ساتھ بچوں کا سا برتاؤ کیا جاتا ہے۔ اگر آپ لوگ جدوجہد نہیں کرتے تو اسی برتاؤ کے مستحق ہیں کہ آپ کو اسی حالت میں رکھا جائے۔ کیوں کہ آپ میں ملکی ہمدردی اور بے نفسی کی وہ صفات نہیں ہیں۔ جو انگریزوں میں ہیں جن کی وجہ سے انھیں ترجیح دی جاتی ہے۔ ان حالات میں انھیں آپ کا حاکم اور آپ سے خدمت لینے والا آقا بنا رہنا چاہیے۔ اور آپ کے کندھوں کو اپنے جوے سے خوب زخمی کر دینا چاہیے حتیٰ کہ آپ اس بات کو خوب سمجھ جائیں کہ ذاتی قربانی اور بے نفسی ہی ایسی چیزیں ہیں جن کے ذریعے آزادی اور خوشی حاصل ہو سکتی ہے۔" (الملک ہند کا قومی ارتقا۔ اے۔ سی سرمدار، ص ۲۷)

اس چھٹی کے اثر سے ۱۸۸۴ء کے آخر میں ”انڈین نیشنل یونین“ قائم ہوئی اور مسٹر ہیوم اس زمانے کی تمام موجودہ جماعتوں سے خط و کتابت کرتے رہے حتیٰ کہ دسمبر ۱۸۸۴ء میں ”تھیو سافیکل سوسائٹی پونہ“ کے جلسے میں طے ہوا کہ آئندہ سال کے دسمبر میں کانگریس کا پہلا جلسہ طلب کیا جائے جلسہ کے ابتدائی امور طے کر کے مسٹر ہیوم، لارڈ ڈفرن وائسرائے ہند کے پاس چند تجاویز لے کر گئے جن کا مختصراً تھا کہ ہندوستانیوں کے لیے وہ اصلاح رسوم اور اصلاح تمدن کی انجمن قائم کریں۔ مگر لارڈ ڈفرن نے انھیں حسب ذیل الفاظ میں مشورہ دیا:

”اس ملک میں ایسے لوگوں کی کوئی جماعت نہیں ہے جو مثل انگلستان کے بطور ملک معظم کی مخالف جماعت کے کام کرتی ہو۔ چوں کہ انگریزوں کو یہ علم نہیں ہے کہ ہندوستانیوں میں ان کی نسبت اور ان کی پالیسی کی نسبت کیا خیالات ہیں، حاکم اور محکوم دونوں کے لیے یہ مفید معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کے سیاست دان اصحاب سالانہ جمع ہو کر گورنمنٹ کو یہ بتائیں کہ اس کا نظام کن امور میں ناقص ہے اور اس کی حالت کس طرح بہتر کی جاسکتی ہے۔“

(اہل ہند کا قومی ارتقا از اے۔ سی مزدار (انگریزی) صفحہ ۵۰)

یہ مشورہ دیتے وقت لارڈ ڈفرن نے مسٹر ہیوم سے کہہ دیا تھا کہ جب تک

کہ وہ وائسرائے ہیں تب تک ان کے مشورے کا اظہار لوگوں پر نہ کیا جائے۔ چنانچہ جب تک وہ وائسرائے رہے، اس کا اظہار نہ کیا گیا اور ان کے ہندوستان سے چلے جانے کے بعد یہ واقعہ روشنی میں لایا گیا۔ لارڈ ڈفرن سے معاملات طے کرے کے بعد مسٹر ہیوم انگلستان گئے اور وہاں پارلیمنٹ کے ممبروں سے گفتگو کی اور بہت سے لبرل اصحاب سے ہمدردی اور امداد کے وعدے لیے اور ہندوستان واپس آکر صوبوں سے جدا جدا ڈپٹی گیٹ طلب کر کے کانگریس کا پہلا اجلاس دسمبر ۱۸۸۵ء میں بمقام بمبئی منعقد کیا۔ اس طرح جو لوگ شریک جلسہ ہوئے وہ مختلف صوبوں اور مختلف سیاسی جماعتوں کے نمائندے تھے۔ اسی لیے مسٹر ہیوم نے یہ توقع کی تھی کہ مجلس آئندہ زمانے میں ہندوستان کی پارلیمنٹ ہوگی، اس وقت کانگریس کا تعلق حکومت سے اس قدر قریب تھا کہ مسٹر ہیوم نے وائسرائے سے یہ کوشش کی تھی کہ کوئی گورنر کانگریس کی صدارت کرے۔ مگر وائسرائے نے کہا کہ گورنر کی موجودگی میں لوگ آزادی سے اظہار رائے نہ کر سکیں گے۔ اس لیے یہ مناسب نہیں۔ غرض ان خوشگوار حالات اور عمدہ فضا میں اس قومی پارلیمنٹ کی ابتدا

ہوئی اور ہندوستان میں جو سیاسی احساس انگریزی عمل داری کے آنے کے وقت سے پیدا ہوا تھا، اُس نے بتدریج نشوونما پا کر ۱۸۸۵ء میں کانگریس کی شکل اختیار کی۔

نیشنل کانگریس قائم ہونے کے بعد اُس کی ایک شاخ لندن میں قائم ہوئی جس کے صدر سر ولیم ڈارن صوبہ بمبئی کے پنشنر سول سروینٹ تھے۔ وہ مسلسل ۲۹ سال تک جب تک کہ زندہ رہے کانگریس کی خدمت کرتے رہے اور ایک ہزار پونڈ سالانہ کی کل پنشن اسی کام میں صرف کر دیتے تھے۔ ۱۸۸۹ء میں انھوں نے بمبئی کے اجلاس کانگریس میں انگلستان سے آکر صدارت کی تھی۔ (مسلمانوں کا روشن مستقبل سید طفیل احمد دہلی، کتب خانہ عزیریہ، ۱۹۳۵ء، ص ۵۸-۳۵۳)

مولوی صدیق حسن بھوپال سے خطاب کی واپسی:

۲ نومبر ۱۸۸۵ء: بمعائنہ اودھ اخبار ۱۸۸۵ء معلوم ہوا کہ ماہِ حال کو بحکم گورنمنٹ مولوی صدیق حسن شوہر رئیس بھوپال سے خطاب نوابی واپس لے لیا گیا اور کارریاست سے بے تعلق ہوئے۔ اور ۷ اضر ب توپ سلائی کی موقوف ہوئی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۵۵)

برہما:

۲۹ نومبر ۱۸۸۵ء: آج سرکار انگلشیہ نے شہرمانڈلے دارالسلطنت ملک برہما پر فتح حاصل کر لی شاہ بنیا نے اطاعت اختیار کی اور اپنی جان و مال کو انگریزوں کے سپرد کیا۔ شاید ہندوستان کے کسی ناپو میں اب ان کا قیام ہو۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۸)

۷ اوردسمبر ۱۸۸۵ء: ۷ اوردسمبر ۱۸۸۵ء ”کوآل انڈیا یونین“ معرض وجود میں آئی۔ ایک سال بعد یعنی ۱۸۸۶ء میں اسی انجمن نے آل انڈیا کانگریس کا قالب اختیار کر لیا، جس کے روح رواں ایک انگریز مسٹر ہیوم تھے۔ (کاروان، گم گشتہ رئیس احمد جعفری، کراچی، ۱۹۷۱ء، ص ۱۱۸)

۲۸ نومبر ۱۸۸۵ء کو گوگل داس تیج پال سنسکرت کالج میں انڈین نیشنل کانگریس کا پہلا اجلاس بھری وولیش چندر برہجی کی صدارت میں منعقد ہوا۔ برجی کلکتہ بار کے نامی رہنماؤں میں سے تھے اس اجلاس میں مسٹر اے او ہیوم ”(شملہ)“ وولیش چندر برہجی، مزیندر ناتھ سین (کلکتہ) دامن سدا شیوا سپٹے اور کرشن آگر کر (پونہ)، گنگا پرشاد (لکھنؤ)، داوا بھائی نوروجی (بمبئی)، کاشی ناتھ ترمبک اور فیروز شاہ مہتا (بمبئی)، جی ہرم منیم آیر اور دیرادھوا چاریا (مدراں)، کیشو پلے انت پور، مسٹر رحمت اللہ سانیائی اور جسٹس رانا ڈے (بمبئی) وغیرہم (۷۲) نمایندگان کے علاوہ بہت

سے صحافی بھی شریک ہوئے تھے۔ اجلاس میں انڈین کانسنٹی ٹیوشن کے سلسلے میں رائل کمیشن کے قیام، انڈیا کونسل کے خاتمے، لیسجس لیٹو کونسلز کی ہیئت ترکیبی کی خرابی جس کے تمام ارکان مقرر کردہ تھے، آئی سی ایس کے امتحان کے امیدواروں کی عمر کی حد میں اضافے، فوجی اخراجات میں کمی، برما کے ہندوستان سے انفصام، کانگریس کی منظور شدہ تجاویز کو ملک کی تمام سیاسی جماعتوں کو بھیجنے اور ان سے بھی پاس کرانے سے متعلق پاس کی گئی تھیں۔ آخری اور نوین تجویز کانگریس کے آئندہ اجلاس کے مقام (کلکتہ) اور تاریخ ۲۸ دسمبر ۱۸۸۶ء کے فیصلے کے بارے میں تھی۔ (سکسنی ایس آف کانگریس، لاہور، ۱۹۳۶ء، ص ۲۶-۱۲۵)

”اجلاس میں کانگریس کے حسب ذیل مقاصد قرار پائے:

- (۱) ہندوستان کی آبادی جن مختلف اور متضاد عناصر سے مرکب ہے ان سب کو متحد و متفق کر کے ایک قوم بنانا۔
- (۲) اور اس طرح جو ہندوستانی قوم پیدا ہو اس کی دماغی، اخلاقی، اجتماعی اور سیاسی صلاحیتوں کو دوبارہ زندہ کرنا۔
- (۳) ایسے حالات کی اصلاح و ترمیم کرانا جو ہندوستان کے لیے مضرت رساں اور غیر منصفانہ ہوں اور اس طریقے سے ہندوستان اور انگلستان کے درمیان اتحاد و یگانگت کو استوار کرنا۔“

- ان مقاصد میں بظاہر کوئی بات قابل اعتراض معلوم نہ ہوتی تھی اب دیکھنا یہ ہے کہ منظور شدہ قراردادوں کی نوعیت کیا تھی جو کانگریس کے پہلے جلسہ میں پاس ہوئیں وہ یہ ہیں:
- (۱) نظام ہند کے متعلق موجودہ تحقیقات کے لیے ایک شاہی کمیشن مقرر کیا جائے۔
 - (۲) سکریٹری آف اسٹیٹ ہند کی کونسل توڑ دی جائے۔
 - (۳) صوبوں کی قانونی کونسلوں میں منتخب شدہ ممبروں کی کافی تعداد بڑھا کر کونسلوں کی توسیع کی جائے اور پنجاب اور ممالک متحدہ میں کونسلیں قائم کی جائیں اور ان کے سامنے بجٹ پیش ہوا کرے۔
 - (۴) حسب سفارش انڈین آفس ۱۸۶۰ء سول سروس کا امتحان انگلستان کی طرح اسی وقت ہندوستان میں بھی ہوا کرے۔
 - (۵) فوجی اخراجات میں جو اضافہ تجویز ہوا ہے، وہ ملک کی آمدنی کافی نہ ہونے کی وجہ سے

نہ کیا جائے۔

(۶) شمالی برہما کا الحاق نہ کیا جائے اور اگر یہ کیا جائے تو اسے مثل سیلون کے ایک کالونی (نوآبادی) قرار دیا جائے۔ (تواریخ کانگریس از ڈاکٹر پنا بھائی سیتارامیہ، ص ۳۰-۲۸)

سید طفیل احمد منگھوری نے اس پر ان الفاظ میں تبصرہ کیا ہے:

”مندرجہ بالا تجاویز میں دو تجویزیں سول سروس کے امتحانات اور کونسلوں کی توسیع کے متعلق خاص طور پر ایسی تھیں جن کا مضمون علی گڑھ کے جلسہ میں ۱۸۸۴ء میں (سر) سرنیدر و ناتھ بنرجی نے اپنی تقریر میں بھی بیان کیا تھا اور جس کی وجہ سے مسٹر بیک کو برہمی پیدا ہوئی تھی اب جبکہ وہ کانگریس میں پاس ہو کر آگئیں تو مسٹر بیک اور رجعت پسند انگریزوں کو کانگریس سے ایک مستقل رجسٹر اور بنائے خواست پیدا ہوگئی اور اینگلو انڈین اخبارات یعنی پانیرالہ آباد وغیرہ میں مضامین کا ایک سلسلہ چھڑ گیا جن کے لکھنے میں مسٹر بیک کا بڑا حصہ تھا۔ اس منزل پر سرسید نے کوئی اظہار خیال نہیں کیا۔ البتہ اگلے سال دسمبر ۱۸۸۶ء میں محضن ایجوکیشنل کانگریس، علی گڑھ میں قائم کی گئی جس کا نام بعد میں مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کر دیا گیا۔ اس جماعت کے قائم کرتے وقت سیاسی امور کے بارے میں سرسید نے ان الفاظ میں اظہار خیال فرمایا

”جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ پولیٹیکل امور پر بحث کرنے سے ہماری قومی ترقی ہوگی، اس سے میں اتفاق نہیں کرتا بلکہ میں تعلیم کی ترقی کو اور صرف تعلیم کو ذریعہ قومی ترقی کا سمجھتا ہوں (مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۸۲-۷۸)

۱۸۸۶ء

۵ جون ۱۸۸۶ء: سرسید نے اپنے دوسرے مضمون میں لکھا ہے۔

”ایک زمانہ تھا کہ ہمارے ملک کے حکمران اس بات کے نہایت خواہشمند تھے کہ ہندوستان کے رہنے والے (انگریزی زبان اور انگریزی علوم و فنون سیکھنے پر آمادہ ہوں اور اب یہ زمانہ ہے کہ اس کے برخلاف خفیہ اور اعلانیہ تدبیر ہوتی ہے کہ ہندوستانیوں کو انگلش ہائی ایجوکیشن سے محروم کیا جائے اور اس پالیسی کی تبدیلی کے وجوہ خواہش ہوں یا غلط، ہندوستانی یہ سمجھتے ہیں کہ ابتدا میں تمام انگریزوں اور تمام مشنری سوسائٹیوں کو یقین تھا کہ انگریزی تعلیم سے تمام ہندوستان یا اس کا بڑا حصہ عیسائی ہو جائے گا۔ اور

نیز گورنمنٹ کو اپنے دفتر کے کاروبار کے لیے انگریزی خوانوں کی ضرورت تھی، مگر اس تعلیم سے مشنری سوسائٹیوں کا مقصد حاصل نہ ہوا، بلکہ اس کے خلاف ظہور میں آیا۔ اس لیے مشنری سوسائٹیاں ہائی انگلش ایجوکیشن کے برخلاف آمادہ ہوئیں۔ اور گورنمنٹ کو یہ سبق پڑھایا کہ اس کا کام عام تعلیم پھیلانے کا ہے نہ کہ ہائی ایجوکیشن میں روپیہ صرف کرنے کا ہندوستان کے حاکم جو بجائے کشادہ دل حاکم ہونے کے زیادہ تر مشنری اوصاف سے متصف تھے مشنریوں کی تائید پر آمادہ ہو گئے اور انگلش ہائی ایجوکیشن کی مخالفت اختیار کی اور جو حاکم درحقیقت کشادہ دل تھے ان کو یہ غلط خیال پیدا ہوا کہ ہندوستانیوں کو ہائی ایجوکیشن کی تعلیم دینا خود گورنمنٹ کو اپنے ایک مخالف گروہ کا پیدا کرنا ہے۔ ان خیالات پر ہندوستانی یقین کرتے ہیں کہ گورنمنٹ نے ہائی ایجوکیشن برباد کرنے کی پالیسی اختیار کی ہے۔ اور اس پالیسی کو مختلف حیلوں سے چھپاتی ہے اور اس پالیسی کے عمل درآمد کرنے کے لیے ایک بڑا حیلہ عہد مشرقی کے ساتھ ہمدردی ظاہر کرنے کا اختیار کیا ہے۔“

۱۷ جولائی ۱۸۸۶ء: بہادر شاہ ظفر کی بیوہ زینت محل کا مولین میں مورخہ ۱۷ جولائی ۱۸۸۶ء کو انتقال ہو گیا۔ وہ نومبر ۱۸۵۸ء میں اپنے شوہر کے ساتھ جلا وطن کی گئی تھیں، بہادر شاہ کے انتقال (۱۸۶۳) کے بعد وہ تنہا زندگی گزار رہی تھیں۔

۲۸ دسمبر ۱۸۸۶ء: کانگریس کا دوسرا سالانہ اجلاس کلکتہ میں دادا بھائی نوروجی کی صدارت میں منعقد ہوا۔ دادا بھائی اس اہم اجلاس کے بعد ۱۸۹۳ء اور ۱۹۰۶ء میں بھی کانگریس کے صدر منتخب ہوئے تھے۔ اجلاس میں ملک کے ۳۳۲ نمائندے شریک ہوئے، ان میں ۳۳ مسلمان تھے۔ اجلاس میں عوام کے جان و مال کی حفاظت کسانوں کی خوشحالی، کونسل میں پچاس فیصد تک ملک کے منتخب نمائندوں کے اضافے، سیشن ججوں اور ہائی کورٹوں کے اختیارات بڑھانے وغیرہ کے بارے میں تجاویز پاس کی گئیں۔ لارڈ ڈفرن وائسرائے ہند نے تمام ڈیلی گیٹوں کو گارڈن پارٹی دینی (سکسٹی ایئرس آف کانگریس، ص ۲۸-۱۲۷)

اس اجلاس میں حسب ذیل تجاویز پاس ہوئیں:

- (۱) جیوری کے ذریعے سے مقدمات طے کیے جایا کریں۔
- (۲) عدالتی اور عاملانہ (انتظامیہ کے) اختیارات رکھنے والے افسران جدا جدا مقرر کیے

جائیں۔

(۳) ملک کی حفاظت کے لیے ہندوستانیوں کو والنٹیر بنانے کا سلسلہ جاری کیا جائے۔
مندرجہ بالا دونوں سالوں کی تجاویز میں کوئی تجویز بظاہر ایسی نہ تھی جو مخصوص مسلمانوں کے خلاف ہو، سول سروس کے امتحان کے مسئلے میں سرسید ہمیشہ سے سائی تھے اور جب کہ ان کا مشن یہ تھا کہ تعداد میں اگرچہ کتنے ہی کم مسلمان تعلیم پائیں گے مگر جتنے بھی تعلیم یافتہ ہوں، وہ اعلیٰ پائے کے اور بمنزلہ آسمان کے تاروں کے ہوں تو اصولاً یہ تحریک ان کی مرضی کے خلاف نہ ہو سکتی تھی جیوری کی تجویز ہندوستانیوں کو اس ذلت سے نکالنے والی تھی، جس کے لیے سرسید ہمیشہ سے کوشاں تھے۔

عدالتی اور عالمانہ (انتظامیہ کے) اختیارات مسلمانوں کی عملداری میں جدا جدا تھے مگر کمپنی نے انھیں یکجا کر دیا تھا بمشکل ۱۸۳۳ء میں علاحدہ علاحدہ کیا تھا لیکن ہنگامہ ۱۸۵۷ء کے بعد ۱۸۵۸ء میں پھر یکجا کر دیا جس کی وجہ سے ہندوستانیوں کے ساتھ حد درجہ کی نا انصافی ہو رہی تھی۔ ان کا جدا ہونا ہر ہندوستانی کے حق میں ہر طرح مفید تھا۔ ملک کی حفاظت کے لیے والنٹیروں کا بھرتی ہونا عین مسلمانوں کی طبیعت کے موافق تھا اور جو اس ذلت کو مٹاتا تھا، جو دہیسی عیسائیوں کے مقابلے میں ہندو مسلمانوں کو ہوتی تھی اور جس قومی امتیاز کے منافیہ میں سرسید ہمیشہ سائی رہتے تھے ان سب سے بڑھ کر کانگریس کی تجویز کنسلوں میں ممبروں کی توسیع کے متعلق تھی اور جن صوبوں میں قانونی کنسلز نہ تھیں ان میں قیام کا مطالبہ کیا گیا تھا، جو سرسید کا عین مقصد رہا تھا۔ اب کانگریس سے سرسید کے اختلاف کی یہ ظاہر وجہ یہ ہوتی کہ حکام وقت میں سے بعض اصحاب نے کانگریس کو ایک تحریک ٹھہرایا۔ اخبار پانیر الہ آباد نے جو نیم سرکاری اخبار تھا، لکھا کہ اس تحریک کو دبانے کے لیے نصف درجن پولیس والے کافی ہوں گے، اس قسم کی باتیں مسٹر بیک کہتے رہتے تھے۔

(مسلمانوں کا روشن مستقبل ص ۸۴-۱۲۸۲)

الہ آباد یونیورسٹی قائم ہونے کے وقت سرسید نے ایک مضمون لکھا تھا، وہ اس میں لکھتے ہیں:
”افسوس کہ لوگوں میں یہ خیال زیادہ پختہ ہوتا جاتا ہے کہ الہ آباد یونیورسٹی کی پالیسی وہی ہوگی جو پنجاب یونیورسٹی کی تھی۔“

یعنی علوم مشرقی کا دھوکا دے کر انگلش ہائی ایجوکیشن کو گھٹانا اور ہندوستانی رعایا کی آنکھیں بند

کر کے اُن کو ایک چکر میں ڈالے رکھنا اُبے شک ایک مہذب گورنمنٹ کو ایسا ہی کرنا چاہیے ہندوستانیوں کو اس بات کا شبہ ہے کہ گورنمنٹ نے انگلش ہائی ایجوکیشن کے معدوم کرنے کی پالیسی قرار دی ہے، یہ شبہ لارڈ میو کے زمانے سے پیدا ہوا تھا لارڈ انگن کے زمانے میں اُس شبہ کو تقویت ہوئی مارکوئس آف رپن کے زمانے میں یہ شبہ بہت زیادہ قوی ہو گیا گو ہرا کسلینسی نے اس سے انکار کیا، مگر چوں کہ قول کی نسبت عمل بہت زیادہ یقین دلانے والا ہوتا ہے، اس لیے ہندوستانیوں کے دل میں جو شبہ پیدا ہوا تھا وہ رفع نہیں ہوا۔ اسی زمانے میں منخوس پنجاب یونیورسٹی قائم ہوئی۔ پھر وہی بد بخت زمانہ لارڈ ڈفرن کے عہد حکومت میں نظر آیا۔ اور ہم کو اندیشہ ہوا کہ جو آفت پنجاب پر آئی وہی ہمارے صوبے پر آنے والی ہے۔

بلاشبہ گورنمنٹ کی یہ عادت ہے کہ جو پالیسی وہ اختیار کرتی ہے، اس کو بمشکل چھوڑتی ہے۔ وہ جانتی ہے کہ میں گناہ کرتی ہوں اس کا کائنات اس کو بتلاتا ہے کہ یہ اُن لوگوں کے ساتھ جن کو خدا نے اُس کے سپرد کیا ہے بد سلوکی ہے، مگر وہ اپنے کائنات کو اُن خوشامد خوردوں کی باتوں سے جو خلاف اپنے کائنات کے گورنمنٹ کی ہاں میں ہاں ملا دیتے ہیں اور نادان رکیسوں اور سرداروں کی باتوں سے جو چند توپ سلائی یا دربار میں کرسی کے اول یا دوم نمبر ہونے پر اپنی عزت کا مدار سمجھتے ہیں۔ اور ہندوستانی عہدہ داروں کی رایوں سے جنہوں نے بجز کریمیل اور سول اور ریونیولا کے تعلیم کے معاملہ میں ایک منٹ بھی غور کرنے میں اپنی زندگی کو صرف نہیں کیا یا اُن متعصب ہندوؤں اور مسلمانوں کی باتوں سے جو انگریزوں کی ہر ایک چیز سے دلی نفرت رکھتے ہیں، اپنے کائنات کو ٹھنڈا کر لیتی ہے۔ مگر یہ اصلی ٹھنڈک نہیں ہے، بلکہ صرف مصنوعی ٹھنڈک ہے، جس کے اچھے اثر کی کبھی توقع نہیں ہو سکتی۔

لیکن اگر گورنمنٹ الہ آباد یونیورسٹی کو پنجاب یونیورسٹی کی بہن بنائے تو ہمیں کیا کرنا چاہیے جواب یہ ہے کہ استقلال، استقلال، استقلال، ہمت، ہمت، ہمت، کوشش، کوشش، کوشش!!! ہم کو گورنمنٹ کی پالیسی کے کچھ پروا نہیں کرنی چاہیے اور خود اپنے لیے انگلش ہائی ایجوکیشن کے حاصل کرنے کی کوشش کر لی چاہیے اور اگر ہم میں سلف رسپکٹ کا کچھ اثر باقی ہے تو گورنمنٹ کو دکھا دینا چاہیے کہ بلاشبہ گورنمنٹ کو لوگوں کی جانوں پر اختیار ہے مگر لوگوں کی رایوں پر اختیار نہیں ہے۔ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۵۸-۱۵۷)

۱۸۸۷ء

۸ مارچ ۱۸۸۷ء کے کلکتہ گزٹ میں مشہر کیا گیا کہ مسلمانوں کی سلطنت تو نہایت حقیر:

ذلیل ہو گئی ہے ہندوؤں سے ہم کو کچھ خوف نہیں ہے، اگرچہ بہت آدمیوں نے یہ صلاح دی کہ مسلمانوں کو تقویت دے کر ہندوؤں کی قوت کو مغلوب کرنا چاہیے، مگر یہ تدبیر اور انتظام اچھا نہیں ہے کچھ ضروری نہیں ہے۔ کہ ہم ایسے کام کریں جو ہندوستانیوں کو ناگوار خاطر ہوں اور سلطنت جو بر سر زوال ہے اور وہ حقیقت میں ہماری قلبی دشمن اور رقیب ہے اس کے حائی اور مددگار ہوں۔“ (تاریخ ہندوستان: مولوی ذکاء اللہ (جلد پنجم)، ص ۳۳۳)

مگر بادیہ وجود کمپنی کے مخالفانہ طرز عمل کے ۱۸۵۷ء تک مسلمانوں کی جو کچھ تعلیمی اور ذہنی حالت باقی رہی اس کا اندازہ بنگال سول سروس کے ایک افسر کی حسب ذیل تحریر سے ہوگا، جو یہ ہے:

”عزم تعلیم اور ذہنی صلاحیت کے اعتبار سے مسلمان ہندوؤں سے کہیں زیادہ فائق ہیں اور نسبتاً ہندوؤں کے سامنے طفلِ مکتب معلوم ہوتے ہیں۔ علاوہ اس کے مسلمانوں میں انتظامی کاموں کی اہلیت زیادہ ہوتی ہے۔“ (بغادت ہند اور آئینہ پالیسی، سیریکلٹن ٹاؤن، ص ۱۷-۱۳)

بد قسمتی سے بنگامہ ۱۸۵۷ء کے بعد سے گورنمنٹ کی ناراضی مسلمانوں سے اور زیادہ بڑھ گئی جس کی بابت سر آکلینڈ کالون لیفٹننٹ گورنر صوبہ متحدہ نے فرمایا:

”غدر فرد ہو جانے پر ان ہی سے سخت انتقام لیا گیا اور دیہوں قوموں (یعنی انگریزوں اور مسلمانوں) میں مصالحت کی امید جاتی رہی۔“ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۶۵-۱۶۳)

وفات واجد علی شاہ:

۲۲ ستمبر ۱۸۸۷ء، کل واجد علی شاہ سابق بادشاہ اودھ نے یہ مقام نیا براج، کاکتہ بہ عمر ۷۷ سال قضا کی۔ مرحوم کے ۱۹ لڑکے اور ۳۸ لڑکیاں ہیں (ایک نادروڑنا مچہ، ص ۹)

۲۸ دسمبر ۱۹۸۷ء: کانگریس کا تیسرا سالانہ اجلاس ۲۸ دسمبر کو مدراس میں ہوا۔ اس کے لیے خاص طور پر پنڈال بنایا گیا تھا۔ اس کے صدر بدرالدین طیب جی تھے جو بعد میں جسٹس بدرالدین طیب جی کہلانے۔ استقبال کمیٹی کے صدر راجہ سرنی مادھوراؤ تھے۔ اس اجلاس میں ۶۰۷ نمایندگان نے شرکت کی، شریک ہونے والوں میں مسٹر اردے نارٹن بھی تھے۔ جو عوام میں باغی مشہور تھے انھوں نے اپنی تقریر میں کہا کہ اگر برائیوں کے خلاف آواز اٹھانا، عوام کے انتظامیہ اور معاملات میں عوام کے حصے پر اصرار کرنا، اگر طبقاتی نا انصافیوں اور عوام کے استحصال کی مخالفت کرنا، اگر مقدمہ چلائے بغیر سزا سناتے کے خلاف احتجاج کرنا بغاوت ہے تو میں فخریہ طور پر میں تسلیم کرتا

ہوں کہ میں باغی ہوں اور باغیوں کے ایک عظیم الشان سلسلے سے میرا تعلق ہے۔

متعدد تجاویز پاس کی گئیں ایک تجویز میں کہا گیا کہ عدلیہ کو انتظامیہ سے الگ کر دینا چاہیے

(سکسٹی ایئرز آف کانگریس، ص ۲۹-۱۲۸)

مدرس کے گورنر نے اجلاس کا خیر مقدم کرتے ہوئے کہا کہ اگر کانگریس اپنے آپ کو محض عوام کی جماعت سمجھتی ہے تو یہ درست نہیں ہے کہ اس طرح شہنشاہیت پرست اور وطن پرستوں میں آپسی ٹکراؤ ہوتا رہے گا، گورنر کی تقریر کا منہ توڑ جواب مسٹر اے او ہیوم نے بڑی خوبی اور دلیری سے دیا۔ اس اجلاس میں مسلمان و کلاو شر فنانے شرکت کی۔ میر ہمایوں جاہ نے کانگریس کو پانچ ہزار روپے نذر کیے۔

(حسرت موہانی۔۔۔ ایک سیاسی ڈائری)

اس اجلاس میں آنر بیل میر ہمایوں جاہ، حاجی محمد عبدالشکور بادشاہ، حامد علی خان ملیگ، بیرسٹرایٹ لاکھنؤ اور علی گڑھ کے حانط عبدالرحیم دکیل شریک تھے۔ اس اجلاس سے قبل مسلمان کافی تعداد میں غالباً اس لیے نہیں آئے تھے کہ ابتدا میں کانگریس کے دعوت نامے میں لکھا گیا تھا کہ ڈیلی میٹ انگریزی سے اچھی واقفیت رکھتے ہوں، جس کی مسلمانوں میں کمی تھی، نیز کانگریس کی تمام کارروائی انگریزی زبان میں ہوتی تھی جو مسلمانوں کی شرکت میں ایک رکاوٹ تھی، تاہم مدرس کے اجلاس میں مسلمان شریک ہوئے، مدرس کے گورنر نے بھی ممبران کانگریس کو ایک ایوننگ پارٹی دی تھی۔ جس کے معنی یہ تھے کہ حکام بالا اس وقت اسے اچھی نظروں سے دیکھتے تھے اس اجلاس میں حسب ذیل قراردادیں منظور ہوئیں:

- (۱) اعلان شاہی کے مطابق جو پہلے ہو چکا ہے، ہندوستانیوں کو فوج کے اعلیٰ عہدوں پر مقرر کیے جائے اور ہندوستان میں ایک فوجی کالج قائم کیا جائے۔
- (۲) قانون اسلحہ میں ایسی ترمیم کی جائے کہ اس کی رد سے زیادہ لوگوں کو ہتھیار استعمال کرنے کا اختیار ہو۔
- (۳) جن لوگوں کی آمدنی ایک ہزار روپیہ سال سے کم ہے ان پر سے انکم ٹیکس معاف کیا جائے۔
- (۴) ہندوستانیوں کے افلاس کو مد نظر رکھ کر ان کے لیے صنعتی تعلیم کا انتظام کیا جائے۔

(مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۸۷-۲۸۶)

۲۸ دسمبر ۱۸۸۷ء: ٹھیک ایک زمانے میں جب کہ کانگریس کا سالانہ اجلاس بدرالدین طبیب جی کی زیر صدارت مدراس میں ہوا، محمدن ایجوکیشنل کانگریس (کانفرنس) کا دوسرا سالانہ اجلاس لکھنؤ میں ہو رہا تھا اس کے اختتام پر ایک پبلک سیاسی جلسے میں (مرسید) احمد خان نے اپنی پہلی مشہور اسپچ کانگریس کے خلاف دی، اس کے پڑھنے سے تعجب ہوتا ہے کہ ”اسباب بغاوت ہند“ کے مصنف کی زبان سے ایسی باتیں کس طرح نکلی ہوں گی مثلاً:

(الف) مرسید ہمیشہ اس بات پر بے حد زور دیا کرتے تھے کہ ہندوستانی اور انگریز مرتبہ میں بالکل برابر قرار دیے جائیں، اس کے مقابلے میں اب جو مرسید نے انتخاب کے خراب نتائج کے متعلق کہا اس میں خود ہندوستانیوں میں بھی امیر اور غریب کا امتیاز کیا۔ اس بارے میں آپ نے فرمایا:

”آپ خیال کریں کہ وائسرائے کے ساتھ کونسل میں بیٹھنے کے لیے واجبات سے ہے کہ ایک معزز شخص ملک کے معزز شخصوں میں سے ہو! کیا ہمارے ملک کے رئیس اس کو پسند کریں گے کہ ادنیٰ قوم یا ادنیٰ درجے کا آدمی خواہ اس نے بے، اسے کی ڈگری لی ہو یا ایم، اے کی اور گودو لائق بھی ہو، ان پر بیٹھ کر حکومت کرے؟ ان کے مال جائداد اور عزت پر حاکم ہو؟ کبھی نہیں، کوئی ایک بھی پسند نہیں کرے گا! گورنمنٹ کی کونسل کی کرسی نہایت معزز ہے۔ گورنمنٹ مجبوری ہے سوائے معزز کے کسی کو نہیں بٹھا سکتی اور نہ وائسرائے اس کو مائی کلیگ یا مائی آنرہبل کلیگ یعنی براہور یا معزز صاحب کہہ سکتا ہے، نہ شاہانہ ذروں میں اور نہ شاہی جلسوں میں، جہاں ڈیوک اور ارل بڑے بڑے معززین شامل ہوتے ہیں، بلایا جاسکتا ہے۔ غرض کہ گورنمنٹ پر یہ الزام کسی طرح ٹانگ نہیں ہو سکتا کہ رئیسوں کو کیوں منتخب کرتی ہے۔“ (انڈین نیشنل کانگریس مدراس پر آنرہبل سر سید احمد خان بہادر کے سی۔ ایس۔ آئی کا لکچر، کانپور، ص ۳۲)

(ب) ہندوستان میں سول سروس کے امتحان کی تجویز کی نسبت سید صاحب نے فرمایا:

”غور کیجیے کہ مقابلے کے امتحان کا اصول جو ولایت میں ہے اس کا کیا نتیجہ ہے۔ یہ امر آپ کو ظاہر ہے کہ ولایت میں ہر شخص اعلیٰ و ادنیٰ ڈیوک اور ارل یا کسی جٹلیمین کا بیٹا اور ایک درزی یا کسی ادنیٰ درجے کے خاندان کا بیٹا برابر امتحان دے سکتا ہے، جو یورپین ولایت سے کمپیشن کا امتحان دے کر آتے ہیں، ادنیٰ خاندان کے بھی ہوتے ہیں اور اعلیٰ خاندان کے بھی ہوتے ہیں۔ لیکن انگلستان سے جو آتے ہیں وہ ہماری آنکھ سے اتنی دور ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ وہ لارڈ کے بیٹے ہیں

یاڈپوک کے یا ایک درزی کے اور اس سبب سے یہ امر کہ ہم پر ایک ادنیٰ حکومت کرتا ہے، ہماری آنکھ سے چھپا ہوا رہتا ہے لیکن ہندوستان میں یہ خیال نہیں ہے۔ ہندوستان کی شریف قومیں، ہندوستان کے ادنیٰ درجے کے شخص کو جس کی جڑ بنیاد سے وہ واقف ہیں۔ اپنی جان و مال پر حاکم ہونا پسند نہیں کریں گے۔“ (ایضاً، ص ۶)

(ج) سید صاحب نے ہندوستانیوں کے ایک قوم نہ ہونے کے بارے میں فرمایا: دیگر یہ کہ وہ ملک کمپنیشن کے امتحان کے لیے مناسب ہے جس ملک میں تمام لوگ ایک قوم کے ہیں۔۔۔ (یا)۔۔۔ ملک میں مختلف قومیں ہستی ہوں، لیکن وہ قومیں آپس میں مل کر بمنزلہ ایک قوم کے ہو گئی ہوں، جیسے انگلینڈ اور ماسکٹ لینڈ۔۔۔ مگر ہمارے ملک کی جس میں مختلف قومیں آباد ہیں یہ حالت نہیں ہے۔ ایک طرف ہندو دوسری طرف مسلمان اور تیسری طرف پارسی ہیں۔ اگر آپ کے نزدیک یہ سچ ہے کہ یہ قومیں ایسی ہی آپس میں مل گئی ہیں کہ سب کو ایک قوم سمجھ لیا جائے تو بلاشبہ میں ضرور کہوں گا کہ ہندوستان میں کمپنیشن (مقابلے) کا امتحان ہونا چاہیے اور اگر یہ نہیں ہے تو ہمارا ملک کمپنیشن کے امتحان کے قابل نہیں ہے۔ تیسری صورت کمپنیشن کے امتحان کی یہ ہے کہ گویا ایک ملک میں مختلف قومیں رہتی ہوں لیکن بہ اعتبار لیاقت، تعلیم اور دولت کے برابر ہوں۔ مگر یہ نہیں ہیں۔ مسلمان پیچھے ہیں اور اس صوبے کے ہندو بنگالیوں سے کم ہیں۔“ (ایضاً، ص ۶)

سر سید کی مندرجہ بالا تقریر سے بالکل ظاہر ہے کہ مسٹر بیک کو اپنے مشن میں کس درجے کا مہیا ہو گئی تھی، جس سے وہ بہت خوش تھے۔ بالخصوص ہندو مسلمانوں کی علاحدگی سے اینگلو انڈین اصحاب کو حد درجے کی خوشی تھی۔ اس کا اندازہ (سر) تھیوڈور مارٹین پر ویسٹر علی گڑھ کالج کی حسب ذیل تحریر سے بخوبی ہوگا:

”کانگریس کے خلاف سر سید کی تقریر سے مسلمانوں نے بالاتفاق کانگریس کی حمایت چھوڑ دی اور گورنمنٹ ہند میں اصول نیابت کے آغاز کی خاص طور پر مخالفت کی۔ اس سے ایک بڑی سیاسی بحث چھڑ گئی اور آئندہ سالوں میں سر سید اور بیک کی کوشش بہت بڑی حد تک مسلمانوں کے رائے مجتمع کرنے اور اس کی نیابت کرنے میں مشغول ہو گئی۔

گادگشی کے خلاف شورش پھر ان سیاسی واقعات کے ساتھ ہی پیش آئی اور اس سے مسلمانوں کے ہندوؤں سے علاحدہ ہونے میں اور بھی مدد ملی۔

اس وقت کا سارا رجحان مسلمانوں اور انگریزوں کے درمیان اتحاد پیدا کرنا تھا۔ یہی بات

ہے جس کی طرف سرسید عرصہ دراز سے مسلمانوں کو لانا چاہتے تھے۔ زندگی بھر وہ مسلمانوں کو خدا کا یہ قول یاد دلاتے رہے کہ وہ اہل کتاب کو اپنے بہترین دوست پائیں گے۔“

(تاریخ علی گڑھ کالج از (سر) تھیوڈور لیسن، ص ۶۲)

مگر سوال یہ ہے کہ آیا لارڈ رپن، مسٹر ہیوم اور دوسرے لبرل خیالات رکھنے والے انگریز، اہل کتاب اور عیسائی نہ تھے جن کے ساتھ سرسید اب تک رہے تھے اور ان کے اصول کے مطابق ہندوستانیوں کی آئینی ترقی کے لیے سائی رہتے تھے اور کنسرڈیو خیالات رکھنے والے انگریز کیا اول الذکر انگریزوں سے بہتر اہل کتاب تھے، جن کا مشن یہ تھا کہ اپنے ذاتی نفع کے لیے ابد الابد تک ہندوستان کو اقتصادی اور سیاسی غلامی میں رکھیں۔

اسی لکھنؤ کے اجلاس کے فوراً بعد سید احمد خان صاحب کو حکومت کی طرف سے ”سر“ کا خطاب

عطا ہوا۔

(مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۹۰-۲۸۷)

۱۸۸۸ء

۲۱ اگست ۱۸۸۸ء، نئی تال: سرسید احمد خان نے کانگریس کے خلاف تحریک کا آغاز کر دیا ہے۔ تحریک کو منظم طور پر چلانے کے لیے ایک انجمن بہ اسم ”دی انڈین پٹریاٹک ایسوسی ایشن“ قائم کی ہے۔ ایسوسی ایشن کی طرف سے ایک گشتی مراسلہ ملک کی مختلف ادبی، تعلیمی، اصلاحی، انجمنوں اور جماعتوں کو بھیجا گیا ہے۔ تاکہ ان کا تعاون حاصل کر کے کانگریس مخالف تحریک کو آگے بڑھایا جائے۔

افسوس کہ سرسید نے اپنے مراسلے میں کئی غلط بیانیوں کی ہیں۔ سرسید مرحوم اس زمانے میں نئی تال میں مقیم تھے۔ مراسلہ یہ ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الحمد لله الذی الف بین قلوب المومنین . وقال لیه علیہ الصلوٰۃ
والسلام ”لوانعت مائی لارض جمیعاً ما الفت بین قلوبہم و لكن الله الف
بیستہم انہ عریض حسیبہم“

والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد و اصحابہ اجمعین.
خاکسار سید احمد ابا بعد بعلی خدمت اراکین.....

عرض پرداز ہے۔

ان دنوں میں جو ہنگامہ بنگالی صاحبوں نے اور ان کے ہم شرب ہندو صاحبوں اور ان کے مقلد چند مسلمان صاحبوں نے انڈین نیشنل کانگریس کا برپا کیا ہے، مجھے

یقین ہے کہ اُس پر ہندوستان کے تمام مسلمانوں نے بخوبی غور کر لیا ہے اور بہت سی انجمن ہائے اسلام میں اُس پر بحث ہو چکی ہے اور سواد اعظم اہل اسلام نے اور تقریباً کل انجمن ہائے اسلامی نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ مذکورہ بالا کانگریس کے مقاصد کل ہندوستان کے مسلمانوں کے حق میں مضر ہیں اور اس لیے مسلمانوں کو اُس میں شریک ہونا نہیں چاہیے اور میں یقین کرتا ہوں کہ آپ کی انجمن کی بھی یہی رائے ہے۔ میں نے بھی اس پر بخوبی غور کیا ہے اور بعد غور کامل میری یہ رائے قرار پائی ہے کہ کانگریس مذکور کے مقاصد ملک کے لیے، ملک کے امن کے لیے، ملک کی ترقی کے لیے، گورنمنٹ کے لیے اور خاص مسلمانوں کے لیے اُن کی موجودہ حالت میں آئندہ کو بھی گوارا نہ کی تعلیم میں کتنی ہی ترقی ہو جاوے، نہایت درجہ مضر ہیں۔ اگر بالفرض محال کانگریس مذکورہ کے مقاصد پورے ہو جاویں تو ہندوستان میں مسلمان کا حال یہودیوں سے بھی جن کے نسبت خدا نے فرمایا ہے ”و ضربت علیہم الذلۃ و المسکنة و باء و بغصب من اللہ“ بہت زیادہ بدتر ہو جاوے گا عوذ باللہ من غضب اللہ! پس میں ہر ایک مسلمان کا فرض سمجھتا ہوں کہ کانگریس مذکورہ میں شریک نہیں اور اپنی بیزاری اُس سے ظاہر کرے۔

حامیان کانگریس نے یہ ایک غلط اور ناداواجب طریقہ اختیار کیا ہے کہ انگلستان کے لوگوں اور پارلیمنٹ کے ممبروں کے سامنے ظاہر کرتے ہیں کہ ہندوستان کی کل قومیں ہندو مسلمان مذکورہ بالا کانگریس میں شریک ہیں۔ اس لیے ہمارا فرض ہے کہ ہم انگلستان کے لوگوں اور پارلیمنٹ کے ممبروں کو بتا دیں کہ حامیان کانگریس کا وہ بیان غلط ہے بلکہ عموماً مسلمان اُس میں شریک نہیں ہیں۔ بجز اُن محدود دے چند کے سواد اعظم مسلمانان سے علاحدہ ہو گئے ہیں۔

اس مقصد کے حاصل ہونے کو بصلاح خیر خواہاں و دانایان قوم ایک انجمن قائم کی گئی ہے اور ”انڈین پیٹریاٹک ایسوسی ایشن“ اُس کا نام رکھا ہے، جس کا اشتہار اس نیاز نامے کے ساتھ شامل ہے۔

یہ امر قرین مصلحت ہے کہ جن انجمن ہائے اسلامی کی رائے متفقہ یا کثرت رائے یہ قرار پائی

ہو کہ کانگریس مذکورہ بالا مسلمانوں کے حق میں مضر ہے اور مسلمانوں کو اس میں شریک ہونا نہیں چاہیے۔ اس انجمن کا نام ہم اپنی ایسوی ایشن کی اس فہرست میں مندرج کریں جس میں بتایا جاوے گا کہ کس قدر انجمن ہائے اسلامی ہمارے ساتھ متفق اور انڈین نیشنل کانگریس کے برخلاف ہیں۔

واضح ہو کہ ان انجمنوں کو جو اس طرح شریک ہوں گی کوئی چندہ دینا نہ ہوگا کیوں کہ چندہ لینے کا قاعدہ ان خاص اشخاص سے تعلق رکھتا ہے جو بذات خاص ہماری ایسوی ایشن میں شریک ہوں گے نہ کسی انجمن سے جس کا نام شامل کرنا صرف اس مقصد سے ہے تاکہ معلوم ہو کہ وہ انجمن ہماری رائے سے متفق ہے۔

پس میں درخواست کرتا ہوں کہ میرا یہ عریضہ اجلاس انجمن میں پیش کیا جاوے اور دراین صورت کہ ممبران انجمن اس رائے کو پسند فرماویں تو اجازت دی جاوے کہ ”انڈین پیٹریاٹک ایسوی ایشن آپ کی انجمن کا نام اپنی اس فہرست میں مندرج کرے، جس میں انجمن ہائے اسلامی متفقہ کا نام مندرج ہوگا۔

یہ فہرست ہمراہ ان پمفلٹوں کے ”جو پیٹریاٹک ایسوی ایشن انگلستان“ میں بھیجنے کے لیے تیار کر رہی ہے۔ اور وقتاً فوقتاً بھیجتی رہے گی، بھیجی جاوے گی۔
والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

باقم خاکسار، سید احمد

ممبر انڈین پیٹریاٹک ایسوی ایشن

مقام نئی تال مورخہ ۲۱ اگست ۱۸۸۸ء

واضح ہو کہ غالباً میرا قیام نئی تال میں ۱۵ اکتوبر تک ہوگا اس کے بعد علی گڑھ چلا جاؤں گا۔
(سر سیدس کورسپانڈنٹس سلیکٹڈ ڈاکومنٹس) (جلد دوم، حصہ اول) مرتبہ عتیق احمد صدیقی، علی گڑھ ۱۹۹۰ء، ص ۱۶-۱۱۳)

انڈین پیٹریاٹک ایسوی ایشن کے قواعد مرتب کر لینے گئے ہیں۔ درج ذیل ہیں:

”کارروائی انڈین پیٹریاٹک ایسوی ایشن“

(۱) اس ایسوی ایشن کا نام ”دی انڈین پیٹریاٹک ایسوی ایشن“ ہوگا۔

(۲) اس کے مقاصد حسب مندرجہ ذیل ہوں گے۔

(الف) بذریعہ چھاپنے اور تقسیم کرنے پمفٹوں اور دیگر قسم کے کاغذات کے ممبران پارلیمنٹ اور انگریزی اخبارات اور گریٹ برٹن کے لوگوں میں اُن غلط بیانیوں کی اصلاح کرنا جن کے ذریعے سے حامیان انڈین نیشنل کانگریس نے غلط طور پر انگلستان کے لوگوں کو اس بات پر یقین دلانے کی کوشش کی ہے کہ کل تو میں ہندوستان کی اور ہندوستان کے والیاں ملک مقاصد کانگریس کے ساتھ متفق ہیں۔

(ب) مسلمانوں اور انجمن ہائے اسلامی اور ان ہندوؤں اور ہندو انجمنوں کے خیالات سے جو انڈین نیشنل کانگریس کے مقاصد کے برخلاف ہیں اُس ذریعے سے ممبران پارلیمنٹ اور گریٹ برٹن کے اخبارات اور وہاں کے لوگوں کو اطلاع دینا۔

(ج) ہندوستان کے اسن واماں اور برٹش گورنمنٹ کے استحکام میں کوشش کرنا اور ہندوستان کے لوگوں کے دلوں میں سے اُن برے خیالات کا دور کرنا جو حامیان کانگریس ہندوستان میں پھیلاتے ہیں اور جن کے سبب ہندوستان کے لوگوں میں برٹش گورنمنٹ سے ناراضی پیدا ہوتی ہے۔

(۳) ہندوستان کے والیاں ملک جو اس ایسوسی ایشن کی تجاویز کو پسند فرمادیں گے، ان سے درخواست کی جائے گی کہ وہ اس ایسوسی ایشن کا پیئر ہونا منظور فرمادیں۔

(۴) بلحاظ قاعدہ پنجم ہر ایک شخص خواہ کسی نسل و مذہب کا ہو اور اس ایسوسی ایشن کے مقاصد سے متفق ہو ایسوسی ایشن کا ممبر ہو سکے گا اور اس کو ایک سالانہ چندہ بارہ روپیہ سے ساٹھ روپیہ تک حسب مرضی چندہ دینے والے کے پیشگی دینا ہوگا۔

(۵) کوئی شخص جو گورنمنٹ کا تنخواہ دار ملازم ہو اس ایسوسی ایشن کا ممبر نہ ہو سکے گا۔

(۶) ہر ایک شخص کی طرف سے جو ایسوسی ایشن کا ممبر ہو یا نہ ہو ایسوسی ایشن کی امداد کے لیے جس قدر وہ ڈونیشن دینا چاہے منظور کیا جاوے گا اور غیر ممبر ڈونیشن دینے والوں کا نام ایک فہرست میں مشتمل ہوگا۔

(۷) انجمن ہائے اسلامی اور ہندو انجمنوں کے نام جو ایسوسی ایشن کے ساتھ متفق ہوں ایک جدا

گاہ فہرست میں مندرج ہوں گے۔

(۸) ہر ایک پمفلٹ کے ساتھ ایسوسی ایشن کے ممبروں اور ڈونیشن دینے والوں اور انجمن ہائے مذکورہ بالا کی فہرستیں چھاپہ ہو کر انگلستان میں تقسیم کے لیے مرسل ہوں گی۔

(۹) ہر ایک پمفلٹ کی ایک کاپی جو انگلستان میں تقسیم ہونے کو ایسوسی ایشن چھاپے گی ان ممبروں کو جنہوں نے ساٹھ روپے سالانہ چندہ دیا ہے، بلا قیمت دی جاوے گی اور ان کے سوا اور لوگ اس کو بقیہ خرید سکیں گے۔

(۱۰) ایک سالانہ رپورٹ ایسوسی ایشن کے کاموں کی جس میں آمدنی و خرچ کا حساب بھی شامل ہوگا، تیار ہوگی اور ہر ایک ممبر کو اور انجمن ہائے مذکورہ بالا کو بلا قیمت تقسیم کی جاوے گی۔

(۱۱) پمفلٹوں کی ترتیب اور ان کے چھپوانے کے لیے کوئی یورپین جنٹلمین بطور ایڈیٹر کے مقرر کیا جاوے گا۔

(۱۲) پمفلٹ جو چھاپہ ہوں گے ان میں مفصلہ ذیل مضامین ہوں گے۔

(الف) ہندوستان کے ان اخبارات سے جو مقاصد ایسوسی ایشن سے بہرہ بردی رکھتے ہیں آرٹیکلوں اور خبروں کا انتخاب اور ہندوستانی اخبارات کا ترجمہ۔

(ب) مسلمانوں یا ہندوؤں کے جلسوں کی رائیں اور ریزولوشن جو مقاصد ایسوسی ایشن سے متفق ہوں۔

(ج) ممبروں یا غیر ممبروں کے آرٹیکل، دلچسپ، ایس سے (مضمون) وغیرہ جو مقاصد ایسوسی ایشن کی تائید میں تحریر ہوں۔ ہر ایک آرٹیکل کے نیچے اُس کے لکھنے والے کا نام درج ہوگا، بجز اُس صورت کے کہ وہ اپنا نام ظاہر کرنا نہ چاہے اور منتظمین ترتیب پمفلٹ بلا اظہار نام اُس کا چھاپنا منظور کریں۔

(۱۳) سب ملے ممبران ایسوسی ایشن کے چند ممبر منتخب ہو کر ایڈیٹر کے شریک کیے جاویں گے اور تمام مضامین کا پمفلٹ میں چھپنا ان کی منظوری پر منحصر ہوگا۔

(۱۴) جب تک کہ کوئی دوسری تجویز ہو آرنہیل سر سید احمد خان بہادر کے۔ سی۔ ایس۔ آئی ساکن علی گڑھ۔ ایسوسی ایشن کے آئری سکرٹری اور ریزروئرز ہوں گے اور تمام خط و

کتابت متعلق ایسوی ایشن اُن سے ہوگی۔

دستخط (سید احمد خان: آنریری سیکریٹری)

(سرسیدس کورسپانڈنٹس، ص ۴۱-۲۳۷)

مولانا الطاف حسین حالی نے حیات جاوید (حصہ اول) میں کانگریس کی مخالفت کے پس منظر، مخالفت کے آغاز، دی پیٹریارک ایسوی ایشن کے قیام اور اس کے نتائج پر تفصیل کے ساتھ روشنی ڈالی ہے۔ (صفحہ ۲۳-۳۱۱، اکادمی پنجاب، لاہور (ایڈیشن) 'فروری ۱۹۵۷ء)

مولانا طفیل احمد منگلوری نے انڈین پیٹریارک ایسوی ایشن کے ابتدائی تین (الف، ب، ج)، مقاصد نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

”انھیں امور کی وجہ سے عام طور پر یہ جماعت ”ایفنی کانگریس“ کے نام سے مشہور ہوئی کیوں کہ اُس کا مقصد بجز کانگریس کی مخالفت کے اور کچھ نہ تھا۔ یہ امر کہ یہ تمام اسکیم مسٹر بیک کے دماغ کا نتیجہ تھی، اُس اعلان سے عیاں تھا جس میں شرکت انجمن کے لیے خط و کتابت کرنے کے واسطے علی گڑھ میں مسٹر بیک اور سرسید کے نام شائع کیے گئے تھے اس انجمن کی ایک شاخ انگلستان میں قائم کی گئی تھی جس کا دفتر مسٹر مارین کے مکان پر تھا۔ موصوف بعد میں کانج کے پروفیسر اور پھر پرنسپل مقرر ہوئے“ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۲۹۵)

سرسید نے کانگریس کی مخالفت اندرون ملک ہی نہیں کی بلکہ کانگریس کی مخالفت اور برٹش حکومت سے اظہار وفاداری کی تحریک ہندوستان سے لے کر انگلستان تک پھیلانے کا سروسامان کیا۔ اس سلسلے میں ایڈمنڈ مائیکل نامی شخص کا تعاون حاصل کیا اور منظم طور پر کام کرنے کے لیے وہ ایک پروپیگنڈا ایجنسی قائم کرنے کا عزم رکھتے تھے۔

اس سلسلے میں دیکھیے ”سرسیدس کورسپانڈنٹس“ جس میں سیکریٹری کے نام سرسید کا خط صفحہ ۲۳-۱۲۲ ایڈمنڈ مائیکل کے نام سرسید کے خطوط صفحہ ۱۲۳، ۲۴۱، دیگر حضرات اور اداروں اور انجمنوں کے نام خطوط و مراسلات میں یہ ذکر آیا ہے۔

دی انڈین پیٹریارک ایسوی ایشن کے ایک اجلاس میں جس میں مسلمانوں کے علاوہ سکھ اور ہندو بھی شریک تھے ایک قرارداد پاس کی گئی:

”(۱) ہم سکھ، ہندو اور مسلمان قوم کے سربراہ اور وہ کانگریس کے مقاصد کو رد کرتے ہیں اور انڈین

پٹریاٹک ایسوسی ایشن کے مقاصد کو پسند کرتے ہیں۔

(۲) ہم یہ بھی فیصلہ کرتے ہیں کہ اس ایسوسی ایشن کے نام میں ”یونائٹڈ“ کے لفظ کا اضافہ کر دیا جائے۔ تاکہ معلوم ہو کہ اس میں ہندوستان کی تمام قوموں کا عمل دخل ہے۔ اس لیے آئندہ اسے ”یونائٹڈ انڈین پٹریاٹک ایسوسی ایشن“ کے نام سے پکارا جائے گا۔

(سر سیدس کورسپانڈنٹس۔۔۔ صفحہ ۲۴۲)

”تو اعد جن پر اجلاس پنجم محمدن ایجوکیشنل کانگریس میں بمقام الہ آباد عمل درآمد ہوگا۔

”(۱) اجلاس محمدن ایجوکیشنل کانگریس کا بمقام الہ آباد تاریخ ۲۸ دسمبر ۱۸۹۰ء روز یکشنبہ سے شروع اور تاریخ ۳۰ دسمبر ۱۸۹۰ء روز سہ منہ کو ختم ہوگا۔ واضح ہو کہ اجلاس کے دن اس انداز کے مقرر کیے ہیں کہ احباب پنجاب ملازمان سرکار بخوبی آسکتے ہیں اور بخوبی اپنے عہدوں پر مراجعت کر سکتے ہیں۔

(۲) جو لوگ محمدن ایجوکیشنل کانگریس کے ممبر ہوں گے اور زر چندہ ممبری کم سے کم پانچ روپیہ ادا کیا ہوگا۔ ان کو اجلاس میں تشریف لانے اور مباحثہ اور ودٹ دینے میں شریک ہونے کا استحقاق حاصل ہوگا۔“

۵ آبادی ممالک: یکم جون ۱۸۸۸ء معائنہ پرچہ جریدہ روز گار، مدراس نمبر ۲۱۵ محرمہ ۱۲۸۸ء سے واضح ہوا کہ ممالک ذیل کی آبادی حسب صراحت تحت ہے:

چین: ۴۰ کروڑ، سلطنت برطانیہ: ۳۶ کروڑ، روس: ۱۰ کروڑ، فرانس: ۷ کروڑ، ممالک متحدہ امریکہ: ساڑھے پانچ کروڑ، جرمنی: ۵ کروڑ۔

مردم شماری دارالسلطنت ممالک: ۳۰ جون ۱۸۸۸ء معائنہ اودھ اخبار مورخہ ۲۷ جون ۱۸۸۸ء نمبر ۱۳۸ سے واضح ہوا کہ مردم شماری سلطنت ہائے ذیل میں مندرجہ تحت ہے:

۳۶۵۵۸۱۹	انگلستان	دارالسلطنت	لندن
۲۲۶۹۰۲۳	فرانس	//	پیرس
۱۱۲۲۳۳۰	پروشیا	//	برلن
۷۶۶۶۶۳	روس	//	سینٹ پیٹرس برگ
۷۶۶۲۹۸	ہندوستان	//	کلکتہ

۷۲۰۱۰۵	آسٹریا	//	دانتا
۷۰۰۰۰۰	ترکی	//	قسنطنطنیہ
۵۰۰۹۰۰	اسپین	//	میڈرڈ

مردم شماری ناخواندگی: ۱۴ اپریل ۱۸۸۹ء ممالک یورپ مندرجہ ذیل میں اشخاص ناخواندہ یعنی جاہل حسب ذیل جس کی شہادت اخبار سرحدیہ تعلیم اودھ، یکم اپریل ۱۸۸۹ء سے کما حقہ ہوتی ہے:

نام ملک	تعداد فی صدی	نام ملک	تعداد فی صدی
روس سرودیہ و رومانیہ	۸۰	فرانس و بلجیم	۱۵
ہنگری	۴۱	اسکاٹ لینڈ	۷
آسٹریا	۲۹	جرمنی	۱
اسپین	۶۳	انگلستان	۱۲
اطلی	۴۸	اضلاع امریکہ	۸
سوئٹزر لینڈ	۲۵	ڈنمارک بوریہ	۰
آئر لینڈ	۲۱	ہندوستان	۸۳

یعنی ہندوستان میں سو میں صرف ۱۷ آدمی لکھے پڑھے ہوتے ہیں مقام غور ہے کہ ہندوستان کے باشندے روسیوں سے بھی جو جاہل قوم مشہور ہے تہذیب و شائستگی میں پیچھے رہ گئے۔

(ایک نادر روزنامہ، ص ۷۵-۷۴)

تعداد فوج: ۲۲ ستمبر ۱۸۸۸ء بمحاسبہ پرچہ جریدہ روزگار، مدراس مورخہ ۱۵ ستمبر ۱۸۸۸ء واضح ہوا کہ ہندوستان میں کل فوج انگریز کی بقید گورہ و ہندوستانی حسب ذیل ہے۔ فوج گورہ: ۱۳۷۹۔ فوج ہندوستانی: ۱۳۳۷۱ کل: ۲۰۵۸۵۰ سرکار انگریز کی ایسی منظم ہے کہ اس قلیل فوج سے کل ہندوستان اور بنادر کا خوش اسلوبی کے ساتھ بندوبست کر رہی ہے۔ عہد شاہی میں قریب دو لاکھ کے فوج لکھنؤ میں رہتی تھی۔ لیکن اس سے صرف اودھ کا انتظام قابل اطمینان نہیں ہو سکتا تھا۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۱۰)

۲۶ محرم ۱۳۰۶ھ ۱۲ اکتوبر ۱۸۸۸ء: علی محمد نامی ایک صاحب متوطن بمبئی نے انڈین نیشنل کانگریس میں مسلمانوں کی شرکت اور سرسید احمد خان سے تعاون کے جواز یا عدم جواز کے بارے میں سوال کیا تھا۔ مولانا عبدالعزیز ابن مولانا عبدالقادر لدھیانوی نے ایک جمعے کو اپنی تقریر میں ان دونوں مسائل کے بارے میں اظہار خیال فرمایا۔ حضرت لدھیانوی نے یہ تقریر لدھیانہ میں فرمائی تھی۔ مجمع میں شہر اور ضلع کے تقریباً ایک ہزار مسلمان تھے۔ بعد میں علی محمد صاحب نے اپنے سوالات کو ایک استفتاء کی شکل میں مرتب کر کے ہندوستان کے مختلف امصار کے علمائے دین اور مفتیان کرام سے حکم شرعی دریافت کیا۔ یہ استفتاء اور فتاویٰ مولانا محمد مفتی لدھیانہ نے مرتب کر کے ”نصرۃ الابرار“ کے نام سے مطبع صحافی، لاہور سے شائع کر دیا تھا۔ یہاں صرف کانگریس میں شرکت کے جواز سے متعلق فتویٰ اور مفتیان کرام کے اسمائے گرامی شائع کیے جاتے ہیں۔ استفتاء یہ ہے:

ایک جماعت قوی مسی بہ نیشنل کانگریس جو ہندو اور مسلمان وغیرہ سکناے ہند کے واسطے رفع تکالیف و جلب منافع دنیاوی چند سال سے قائم ہوئی ہے اور ان کا اصل اصول یہ ہے کہ بحث انھیں امور میں ہو جو کل جماعت ہائے ہند پر موثر ہوں اور ایسے امر کی بحث سے گریز کی جاوے جو کسی ملت یا مذہب کو مضر ہو یا خلاف سرکار ہو تو ایسی جماعت میں شریک ہونا درست ہے یا نہیں؟

مولانا مفتی عبدالعزیز لدھیانوی نے اس کا یہ جواب تحریر فرمایا:

اللہم ارنا الحق حقاً والباطل باطلاً جب معاملات دنیاوی میں شریک ہونا ہندو سے بموجب آیات اور حدیث مذکورہ جواب دوم درست

ہوا تو اس مجلس میں شریک ہونا کیوں کر منع ہو جیسا کہ بازار جانا جہاں اکثر دوکاندار اہل ہنود ہوں، واسطے کار بار دنیا کے شرعاً منع نہیں ہے۔ اسی طرح نیشنل کانگریس میں شریک ہونا مباح ہے۔ البتہ جس مجلس میں اہانت دین ہو اس میں ہرگز اس وقت شامل نہ ہو۔ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ خَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ اور جب دیکھے تو ان لوگوں کو کہ جھگڑتے ہیں بیچ آیات ہماری کے پس مونہہ پھیر لے ان سے یہاں تک کہ بحث کریں بیچ بات کے سوا اس کے۔ یعنی کفار کی مجلس میں صرف وقت اہانت کرنے دین کے شامل ہونا منع ہے، باقی اوقات میں حرام نہیں، چوں کہ اصول اور قواعد کانگریس کے جہاں تک دیکھے گئے مضر اسلام اور موجب عدم ترقی اہل اسلام نہیں ہیں، پس اس میں شامل ہونا موجب آیات مذکورہ کے درست ہوا۔ پس جو فتویٰ پیٹریوں نے یا ان کے چیلوں نے واسطے دھوکا دہی عوام کے اوپر منع ہونے اس مجلس کے شائع کیے ہیں، باطل اور مردود ہیں۔ حياء الحق

وزحق الساطل ان الباطل كان رهوقا والله اعلم وعلمه اتم

اس فتویٰ پر مندرجہ ذیل علماء و مفتیان کرام نے توثیق و تصدیق کے دستخط اور مہر سے ثبت فرمائی ہیں اور بعض بعض نے ایک دو حصوں میں یا مختصر لفظوں میں خود بھی تائیدی رائے لکھ دی ہے۔

سب سے پہلے مولانا محمد عبداللہ لدھیانوی نے اس فتویٰ کے تصویب فرمائی ہے۔

اس کے بعد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ نے لکھا ہے

”اگر ہندو مسلمان باہم شرکت بیع و شراء تجارت میں کر لیں۔ اس طرح

میں کہ کوئی نقصان دین میں یا خلاف شرع معاملہ کرنا اور سود اور بیع فاسد کا

قصہ پیش نہ آوے۔ جائز ہے اور مباح ہے۔ اگر ہنود کی شرکت سے اور

معاملہ سے بھی کوئی خلاف شرع امر لازم آتا ہو یا مسلمانوں کی ذلت یا

اہانت یا ترقی ہنود ہوتی ہو، وہ کام بھی حرام ہے۔ جیسا کہ اوپر لکھا گیا۔ اسی

طرح پر ہے اور بس فقط۔“

مولانا اسماعیل لدھیانوی، مولانا عبدالواحد لدھیانوی، ناصر الاسلام محمد شفیع ناصر رام پوری،

مولانا نظام الدین لدھیانوی، مولانا رکن الدین سکنہ لدھیانہ، مولانا محمد اسحاق لدھیانوی۔
 علمائے اقبالہ: مولانا عبدالقادر، مولانا توکل شاہ، مولانا عبدالرحیم خان امام مسجد میاں توکل شاہ،
 مولانا ظہور الدین شاگرد مولانا فیض الحسن سہارن پوری۔

علمائے سہارن پور: مولانا پیر محمد سہارن پوری، مولانا احمد علی، مولانا ثابت علی، مولانا ابوالحسن، مولانا
 محمد امیر باز خان، مولانا قاضی فضل الرحمن، مولانا عمر دراز، مولانا قمر الدین، مولانا
 عنایت علی۔

علمائے دیوبند: (شیخ الہند) مولانا محمود حسن، مولانا احمد حسن (امردہوی)، مولانا محمد حسن، مولانا
 عبداللہ خان، مولانا محمد منعت علی، مولانا احمد حسن ولد مولوی محمد قاسم، مولانا محمد فضل
 عظیم، مولانا محمد مراد۔

علمائے دہلی: مولانا محمد حسین، مولانا شاہ عالم، مولانا حبیب احمد، مولانا گل محمد، مولانا محمد قاسم، مولانا
 امام الدین، مولانا حافظ عبداللہ۔

علمائے پاک پتن و گردونواح: مولانا محمد سرفراز، مولانا غلام قادر، مولانا شاہ سوار چشتی، مولانا محمد
 عظیم، مولانا عبدالکیم، مولانا محمد اسماعیل۔

علمائے فیروز پور و نواح: مولانا عبدالکریم، مولانا جمال الدین سکنہ چھاؤنی فیروز پور، مولانا جمال
 الدین سکنہ موضع امیر، مولانا ظہور اللہ، مولانا ہدایت اللہ، مولانا سراج الدین،
 مولانا محمد حسین، مولانا عبدالرحیم، مولانا ابوالنجیب محمد صدیق، مولانا غلام محی الدین۔

علمائے مدینہ منورہ و بغداد: الحاج علی بن الحاج یوسف، مولانا طاہر آفندی البغدادی
 نصرتہ الابرار میں اسی مضمون کے ایک اور استفتاء کے جواب میں فتویٰ بھی ہے، جس کی تصدیق
 و تصویب دیگر علاقہ جات ہند کے مختلف علمائے کرام نے فرمائی ہے۔ استفتاء اور فتویٰ یہ
 ہے:

استفتاء:

باسمہ سبحانہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے میں کہ مولوی عبدالعزیز صاحب
 نے ایک شخص کے جواب میں یوں فرمایا کہ ہندو سے معاملہ کرنا بشرط عدم نقصان دین جائز ہے اور

جو جماعت ہند اور مسلمانوں کی واسطے منافع سکناے ہند کے قائم ہوئی ہے۔ بشرط عدم نقصان دین اس میں شامل ہونا درست ہے اور ہجرت کی جماعت میں جو ہجرتیوں اور ہندوؤں سے سید احمد نے جمع کی ہے، اس میں شامل ہونا ہرگز درست نہیں۔ کیوں کہ یہ شخص مرتد ہے۔ اس سے تعلق رکھنا اور اس کی تعظیم کرنی ہرگز درست نہیں۔ آیا یہ جواب مولوی صاحب موصوف کا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ غیر مقلدین اور بعض شاگردوں مولوی صاحب موصوف کے بسبب کینہ دیرینہ، اس جواب کو کفر قرار دیتے ہیں، حق پر ہیں یا نہیں؟

جواب: ”اللہم انا الحق حقاً والباطل باطلا۔ جواب مولوی صاحب کے مطابق شرع کے ہیں۔ مخالفین کا قول بالکل مردود ہے۔ کیوں کہ معاملہ کرنا کفار سے شرعاً درست ہے۔ بلکہ خدا تعالیٰ نے نکاح کتابیہ کا جو شقی کمال یتا گت کو ہے، جائز قرار دیا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ والمحصات من الذین اتوا الکتاب اور جوابات منع سوالات و برأت کفار میں وارد ہیں۔ وہ اپنے ظاہر اور تبار پر محمول نہیں۔ قال اللہ تعالیٰ: ”لاینبھاکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین ولم یحرحوکم من دینارکم ان تبروہم“ تکر موہم وتحسنوا الیہم قیل لا وفعلاً، ”وتقسطوا الیہم ان اللہ یحب المقسطین۔ اما ینہکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین و اخر جوکم من دینارکم و طاهر و اعلى اخراجکم ان تو لوہم۔“ ہو بدل من الذین قاتلوکم والمعنی لاینبھاکم عن مضرة۔ ہو لاء و اما ینہاکم عن قول ہو لاء ”ومن بتولہم منکم فاولئک ہم الظالمون۔“ حیث وصنعوا القوی غیر موضعہ انتہی مافی المدارک۔ البتہ ہجرتی کی جماعت میں ملنا درست نہیں۔ کیوں کہ وہ خدا کے نزدیک ملعون ابدی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: ”اولئک جزاؤہم ان علیہم لعنتہ اللہ و الملائکتہ والناس اجمعین خال الدین فیہا۔“ پس بموجب اس آیت کے اس سے رابطہ پیدا کرنا اور اس کی مدد کرنی اور اس کو تظلیماۃ الفاظ سے خط لکھنا شرعاً کب درست ہے۔ بس غیر مقلد وغیرہ جو اس جواب کو غلط یا کفر قرار دیتے ہیں سخت بے دین اور زندیق ہیں۔ واللہ یتدی من یشاء و هو علی کل شیء قدیر۔

خادم الطلاب محمد عثی عنہ لودھیانوی

اس فتوے کی سب سے پہلے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کی تحریر سے تصدیق ہوتی ہے۔
حضرت گنگوہیؒ نے دستخط کے ساتھ ۲۶ محرم ۱۳۰۶ھ تاریخ بھی ثبت فرمائی ہے جو ۲ اکتوبر
۱۸۸۸ء کے مطابق ہے۔

تصدیق کرنے والے دیگر علمائے دین کے اسمائے گرامی یہ ہیں:

علمائے دہلی: مولانا محمد عبدالحق مصنف تفسیر حقانی، مولانا محمد ادریس واعظ خلف مولوی محمد عبدالرب
واعظ، مولانا ابوالمنصور، مولانا نصرت علی، مولانا محمد علاؤ الدین جلال آبادی، مولانا محمد
امیر الدین، مولانا قادر علی، مولانا محمد مصطفیٰ، مولانا محمد، مولانا حافظ شمس الدین، مولانا
سید مخلص الرحمن، مولانا عبدالحکیم، مولانا خیر محمد، مولانا حکیم اللہ، مولانا عبدالرحیم، مولانا
محمد کرامت اللہ، مولانا عزل الدین، مولانا نور الہدیٰ، مولانا محمد حسن، مولانا محمد نجی
الدین، مولانا غلام محمد، مولانا سید محمود دہلوی، مولانا عبدالغفور دہلوی، مولانا محمد احمد یار
دہلوی، مولانا امام الدین، مولانا محمد اسماعیل، مولانا محمد حسین، مولانا حافظ رحیم بخش،
مولانا محمد عزیز الحسن، مولانا عبداللہ دہلوی، مولانا محمد ابراہیم دہلوی، مولانا حافظ
ابراہیم، مولانا اسماعیل۔

علمائے رام پور: مولانا عبدالواحد، مولانا ارشاد حسین، مولانا محمد عبداللہ، مولانا محمد عبدالغفار خان،
مولانا حامد حسین، مولانا محمد ریاست علی خان، مولانا گوہر علی، مولانا قاری عبدالعلی
امر تسری، مولانا غلام رسول الحشی، مولانا حافظ غلام محمد۔

بعض دیگر علماء: مولانا سید محمد شمس محی الدین قادری بٹالوی المعروف صاحبزادہ حال وارد امرتسر،
مولانا محمد فیروز الدین خٹکی گجراتی، مولانا نور الدین ازجموں۔

علمائے ملتان: مولانا عبدالرحمن ملتان، مولانا عبدالعلیم ملتان، مولانا نظام الدین ملتان، مولانا غلام
محمد سکھ شیخ عمر حال وارد کوٹھ شریف ضلع ملتان، مولانا حافظ نور محمد، مولانا غلام صدیق
کوٹھوی، مولانا جمال الدین کوٹھوی، مولانا محمد ولد میاں صاحب غلام سرور کوٹھوی۔

علمائے تونسہ: مولانا خدا بخش، مفتی علی گوہر، مولانا یار محمد، مولانا نور محمد، مولانا غلام محی الدین، مولانا
کریم بخش فتح آبادی حصاری۔

علمائے جالندھر: مولانا نجم الدین، مولانا عزیز بخش، مولانا سید رکن الدین۔

علمائے ہوشیارپور، قصور وغیرہ: مولانا غلام احمد، مولانا محمد عبدالکریم، مولانا نور محمد سنگووالی، مولانا

امانت علی گودری، مولانا غلام مصطفیٰ، مولانا عبداللہ خیر اللہ آبادی، مولانا فتح محمد، مولانا عبدالرحمن، مولانا نور علی، مولانا شاہدین، مولانا محمد اشرف علی سلطان پوری، مولانا امام الدین کپورتھلوی، مولانا محبوب عالم ہوشیار پوری، مولانا فتح الدین ہوشیار پوری، اس ذیل میں ایک نامور علمی دینی شخصیت مولانا غلام دستگیر قصوری کی ہے، انھوں نے فتویٰ کی تصدیق میں ایک مختصر عبارت بھی تحریر فرمائی ہے اور دستخط کے ساتھ تاریخ بھی ثبت کر دی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”جس امر کے شمول میں اہل ہندو سے کوئی مفرت دینی و دنیاوی نہ ہو، شرعاً کوئی قباحہ نہیں اور فقیر نے چند سال سے ایک رسالہ جواہر مضیہ رد نیچر یہ جو تالیف کر کے مطبوع کرادیا ہے، اس میں نیچریوں کی محبت و شمول کا سخت گناہ ہونا درج کیا ہے۔ جس پر مولانا ہیر عمارے لاہور و اطراف درج ہیں اور بڑا افسوس ہے اس واقعے کا جو بعض نئے مفتیان لدھیانہ نے اپنے استادوں کے حق میں بے ادبیاں کر کے اشتہار چھپوائے ہیں اور اسلام کو بد نام کیا ہے۔ اللہ وانا الیہ راجعون۔“

تعلیم فقیر غلام دستگیر قصوری، ۵ ربیع الاول ۱۳۰۶ھ (۹ نومبر ۱۸۸۸ء)

اسی مضمون کا ایک استفتاء بریلوی مکتبہ فکر کے بانی اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان کو بھیجا گیا تھا۔ اعلیٰ حضرت نے اس کا مفصل جواب تحریر فرمایا۔ اس مسئلے میں حضرت کا مسلک اس وقت ٹھیک ٹھیک وہی تھا جو علمائے دیوبند و دہلی اور دیگر حق پرست علمائے دین اور مفتیان شرع متین کا تھا۔ حضرت مولانا کی تصویب و تصدیق میں اسی مکتبہ فکر کے دو علمائے مراد آباد نے بھی دستخط فرمائے ہیں۔

اعلیٰ حضرت بریلوی سے کیا جانے والا استفسار اور اس کے جواب میں حضرت کا فتویٰ یہ ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے میں کہ ایک شخص کے جواب میں مولوی عبدالعزیز صاحب لدھیانوی نے یہ فرمایا کہ ہندوؤں سے معاملہ کرنا درست ہے اور جو ایک جماعت ہندو اور مسلمانوں کی واسطے موقوف کرانے اکٹھے دیکھو کے قائم ہوئی ہے بشرط

عدم نقصان دین ان سے ملنا درست ہے اور جو نیچری نے ہندو اور نیچریوں سے جمع کی ہے ان سے ملنا شرعاً درست نہیں۔ کیوں کہ یہ لوگ مرتد ہیں، مرتد سے معاملہ کرنا ہرگز درست نہیں۔ آیا جواب مولوی صاحب کا شرع کے موافق ہے یا نہیں؟ اللہم ہدایۃ الحق والصواب

الجواب: فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اپنے رسالہ ”اعلام الاعلام بان ہندوستان دارالاسلام“ میں بدلائل ساطعہ ثابت کیا ہے کہ ہندوستان دارالاسلام ہے اسے دارالحرب کہنا ہرگز صحیح نہیں اور اس سے پہلے فقیر ایک مدلل فتویٰ لکھ چکا ہے کہ: نو روز مانہ اہل ذمہ ہیں، انہیں کافر حربی نہیں کہہ سکتے و تمام تحقیق فی فتاونا الملقبہ ”بالعطايا النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویہ“ اور ظاہر ہے کہ شرع مطہر نے معاملات دنیویہ میں اہل ذمہ کو ہمارے مسائل کہا ہے لیہم مالنا وعلیہم ماعلینا ان کے خون و مال مثل ہمارے خون و مال کے ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اگر مسلمان کسی ذمی کو قتل کرے، اس کے قصاص میں مارا جائے گا اور اسلام و کفر کا تفرقہ مانع نہ آئے گا امام نسفی کافی شرح دانی میں فرماتے ہیں یقتل المسلم بالذمی السخ وھکذا فی الہدایۃ وغیرھا عامۃ اسفار المذھب یوہیں (یوں ہی) ذمی، مسایہ کے ساتھ بیماری میں عیادت موت میں تعزیت کا برتاؤ شرع مطہر نے جائز رکھا۔ خود حضور پر نور ﷺ نے ایک جوان یہودی کی عیادت فرمائی۔ قدم اکرم کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اسے ہدایت فرمائی کہ اسی وقت اسلام لایا اور انتقال کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اشاہ میں ہے: ”لا تکرہ عبادۃ جارہ الذمی“ ہدایہ میں ہے: ”لانہ نوع برقی حقہم ومانہینا عن ذلک وضح ان النبی ﷺ عادیہود یا مرضی بجوارہ“ رد المحتار میں ہے: ”فی الوادر جار یہودی او مجوسی مات ابن لہ او قریب ینبغی لہ ان یعزیہ ویقول اخلف اللہ علیک

خیر امنہ و اصلحک و کان معناه اصلحک اللہ بالاسلام
یعنی رزقک الاسلام و رزقک ولد امسلا کفایہ بالجملہ و
افعال تعظیم و اجلال کے ذمیوں کے ساتھ نیک برتاؤ چاہیے اور دنیوی
معاملات ان کے ساتھ کرنے میں کوئی حرج نہیں، جب تک ان میں معاذ
اللہ اپنے دین کی توہین یا ان کے رسوم مذہبی کی تائید نہ ہو۔ اللہ جل جلالہ
فرماتا ہے۔ لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ
يُخْسِرُوا جُودَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ
يَحُبُّ الْمُقْسِطِينَ۔ غز العيون والبصائر میں ہے: ”الذمی حکمہ
حکم المسلمین یعنی فی غیر ما یوجب تعظیمہ الخ۔ ہنود زمانہ
عند التحقیق ان سب احکام کے مستحق ہیں۔ خصوصاً اس معاملے میں انہیں
شریک کرنا جس میں رفاہ عام و نفع اناام و حقوق و مراعات مخلوق ہو کہ اس
میں خاص انہیں کا فائدہ نہیں بلکہ اپنا اور تمام اہل وطن کا نفع ہے جب کہ
مسلمانوں کے اہل تدبیر و راے منیر بہ نظر غامض و باریک بین و انجام
شناس و وقت گزین خوب تشخیص تام کر لیں کہ اس سے حالاً یا آلاً اسلام
و مسلمین پر کوئی ضرر عائد نہیں۔ یہ شرط کہ فقیر نے ذکر کی، ضرور قابل لحاظ
ہے۔ رہے حضرات نیچر یہ شرع مطہر میں ان کے اور تمام مبتدعین کے
احکام جن کی بدعت درجہ کفر کو پہنچی ہو احکام جمیع اقسام کفار سے
اشد و اعظم ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ المناقب المسفر و عن احکام
البدعة الکفرۃ“ میں بدلائل قاطعہ واضح کیا ہے کہ نیچری وغیرہ ہر
بد مذہب جو با وصف کلمہ گوئی و ادعاے اسلام ضروریات دین کا انکار کرے
قطعاً مرتد ہے اور اس کے احکام بعینہا احکام مرتدین کما نص علیہ فی
الفتاویٰ الظہیریۃ و الفتاویٰ الہندیۃ و الطریقۃ المحمدیۃ
وغیرہا من الکتاب الفقہیۃ۔ مرتد کو احکام اہل ذمہ سے کیا تعلق کہ وہ
باد جود سکونت دار الاسلام کافر حربی ہے ہدایہ کے باب الردہ میں ہے انہ
حربی مفسور تحت ایدینا بلکہ خاص دار الحرب کے اصلی کافروں

سے بھی اس کا حکم سخت تر ہے۔ وہاں کے کافر کو سال بھر کے لیے امان دے کر دارالاسلام میں آنے اور تجارت وغیرہ کرنے دیں گے۔ کما علم فی باب المستامن اور مرتد کے لیے سلطنت اسلامیہ میں تین دن سے زیادہ مہلت نہیں کما نصوا علیہ فی باب الردہ کافر حربی اگر ایام امان میں اپنے ملک کو پلٹنا چاہے گا سلطنت اسلامی اپنے کل حمایت میں سے سرحد تک پہنچا دے گی۔ قال اللہ تعالیٰ: ”وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَاجْزِهِ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَاقَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ اور مرتد اگر لُحُوق دارالحرب چاہے گا ہرگز قدرت نہ دیں گے بلکہ بادشاہ اسلام اس پر وہ مہلت سے روزہ بھی جس وقید میں گزارے گا۔ اعرف فی موضعہ بالجملہ شرع مطہر کے نزدیک مرتد سب کافروں سے بدتر ہے۔ اس سے میل رکھنا، موافقت کرنا، صلاح میں رہنا، شریک ہونا، معاون بننا ہرگز جائز نہیں کہ یہ سب منقضی مراد خدا اور رسول ہے۔ جل جلالہ و سلی اللہ علیہ وسلم کما لا یخفی علی من کان لہ قلب او القی السمع وهو شہید۔ زن مرتدہ کو خیال کرو کہ دینا میں اس کا حکم مرد مرتد کے حکم سے اخف ہے لان المرتد لا یجازی فی الدینا بار تداہ اما یجازی بانہ حربی والمرأة لیست من اهل الحرب اور ساتھ کھانا کھالینے یا پاس بیٹھ جانے کو شرکت و معاونت کے ساتھ تو لو کہ اس سے کس قدر ہلکے ہیں۔ با ایں ہمہ علما صاف صریح ممانعت فرماتے ہیں کہ مرتدہ کے ساتھ مجالست و مواکلت نہ کی جائے۔ در مختار میں ہے المرتدہ ولو صغیرة تحبس ابدًا ولا تجالس ولا توکل حقائق۔ پھر کہاں مرتد اور اس کے ساتھ شرکت و مدد ان ہد الظلم اشد و اللہ الہادی الی سبیل السرشسہ بے ضرورت و مصلحت صحبت و مخالفت کسی بد مذہب سے نہ چاہیے۔ قال اللہ عز و ذکرہ زاما بنسبک الشیطن فلا تفعد بعد الذکری مع القوم الظلمین پھر اس حکم میں بھی نیچریوں کا حصہ

ہندو سے زائد ہے۔ اگرچہ ذمی و مرتد کے فرق سے قطع نظر سمجھیے کہ
اولاً ہندو اپنے مذہب کی طرف داعی نہیں کہ ان کی صحبت میں معاذ اللہ
تزالل عقائد مظنون ہو، بخلاف نیا چرہ کہ سخت محزب اسلام و مغوی عوام
ہیں۔

ثانیاً: ہندو کی بات کھلی مخالف کی بات ہے کہ ہر جاہل سا جاہل اس کے کفر
پر مطلع اور اسے اپنے مذہب سے جدا جانتا ہے۔ یہ حضرات کہ بظاہر کلمہ
پڑھتے اور زبانی دعویٰ اسلام رکھتے بلکہ اپنے ہی آپ کو سچا پکا مسلمان و خیر
خواہ مومنین و ایمان بتاتے ہیں، ”دام در سبزہ و مار آستین“ ہیں۔ ان کا زہر
آلود افسون سیفہ بد بخت پر جلد چلتا اور انجام کار ہلاک کر دیتا ہے
والعیاذ باللہ رب العالمین۔

ثالثاً: ان کے ایجادی مذہب میں ایک ایسی لذیذ چیز ہے جو نفس شیطانی کو
دل سے عزیز ہے وہ کیا یعنی آزادی مطلق، جس کی طرف نفس امارہ بالطبع
راغب ہے۔ لہذا اس راہ سے شیطان بہت جلد قابو پاتا اور رہقہ شرخ
گردن سے نکال کر کھلے بندوں آزاد بنا دیتا ہے۔ اب یہ کون کہے کہ او
اپنی جان کے دشمن! الا سلام گردن نہاد ہے نہ خود سر شدن! آج کی
آزادی کل خسب جس جہنم میں جس دائمی کی مبارکباد ہے والعیاذ باللہ الحق
المبین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ذی القوۃ التین نسال المولی سبحانہ و تعالیٰ ان
یحقق لنا و یجمع اخواننا المسلمین نعمۃ الایمان الی یوم الدین انہ ولی ذلک
والقادر علیہ و هو حسبنہ نعم المعین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ
و اصحابہ اجمعین آمین، بحمد المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم
کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی غفرلہ۔

اصاب من اجاب نیاز محمد خان نقشبندی مجددی مراد آبادی۔

کفار سے اس قدر دین میں فساد نہیں جس قدر نیچریوں سے ہے۔ دین
کے لباس میں بے دینی پھیلاتے ہیں۔ اسی سبب سے بہت بے عقل
مسلمان بے دین ہو گئے۔ ان سے دور رہنا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ محمد حسین تنہا مراد آبادی تمت۔ ۱۷ ربیع الاول ۱۳۰۶ھ۔

۶ محرم ۱۳۰۶ھ (۱۱ دسمبر ۱۸۸۸ء): کانگریس میں شرکت اور ہندوؤں سے تعاون کے جواز میں مولانا رشید احمد گنگوہی نے ایک فتویٰ دیا ہے۔ یہ فتویٰ مولوی علی محمد متوطن بمبئی کے ایک استفسار کے جواب میں مولانا عبدالعزیز لدھیانوی نے مرتب کیا تھا اور نصرة الابرار کے نام سے مطبع صحافی، لاہور سے چھپا تھا۔

۱۔ مانتوے پر ہندوستان کے مختلف دیار و امصار کے علمائے مشاہیر کے توثیق و تصویب کے دستخط اور مواہیر ثبت ہیں۔ اس پر علمائے لدھیانہ میں سے اسماعیل، عبدالواحد، نظام الدین، رکن الدین، محمد اسحق، محمد عبدالعزیز، عبداللہ۔ انبالہ کے عبدالقادر، توکل شاہ، عبدالرحیم، ظہور الدین، سہارن پور کے مولانا فیض الحسن، پیر محمد، احمد علی، ثابت علی، ابوالحسن، محمد امیر باز خان، قاضی فضل الرحمن، عمر دراز، قمر الدین، عنایت الہی، دیوبند کے مولانا محمود حسن، احمد حسن، محمد حسن، عبداللہ خان، محمد شفیع علی (مدرسین دارالعلوم دیوبند) محمد فضل عظیم خطیب دیوبند، مظفر نگر کے محمد مراد، دہلی کے محمد حسین، شاہ عالم، گل محمد، محمد قاسم، امام الدین، حافظ عبداللہ، پاک پتن اور اس کے گرد و نواح کے محمد سرفراز، غلام قادر، شاہ سوار چشتی، محمد عظیم، عبدالکیم، مولوی محمد، محمد اسماعیل، فیروز پور اور مدراس کے نواح کے عبدالکریم، جمال الدین، جمال الدین، (یہ دوسرے عالم ہیں) ظہور اللہ، ہدایت اللہ، سراج الدین، محمد حسین، عبدالرحیم، محمد صدیق، غلام محی الدین، دہلی کے محمد عبدالحق مصنف تفسیر حقانی، محمد اور لیس، ابوالمقصد، محمد علاء الدین جلال آبادی، محمد امیر الدین، قادر علی، محمد مصطفیٰ، محمد، حافظ شمس الدین، سید مخلص الرحمن، خیر محمد، حکیم اللہ، عبدالرحیم، محمد کرامت اللہ، عزل الدین، نور الہدیٰ، محمد حسن، محمد محی الدین، غلام محمد، سید محمود، عبدالغفور، محمد احمد یار، امام الدین، محمد اسماعیل، محمد حسین، رحیم بخش، محمد عزیز الحسن، عبداللہ، محمد ابراہیم، حافظ ابراہیم، اسماعیل، رام پور کے غلام میں سے عبدالواحد، مولانا ارشاد حسین، محمد عبداللہ، محمد عبدالغفار خان، حامد حسین، محمد ریاست علی خان، گوہر علی، قاری عبدالعلی امرتسری، غلام رسول، حافظ غلام محمد، غلام مصطفیٰ، سید محمد شمس محی الدین قادری بٹالوی، محمد فیروز الدین گجراتی، نور الدین ازجموں، ملتان کے عبدالرحمن، عبدالعلیم، نظام الدین، غلام محمد، حافظ نور محمد، غلام صدیق، جمال الدین، محمد، تونسہ شریف کے شاہ اللہ بخش، خدا بخش، علی گوہر، یار محمد، نور محمد، مکھڑ شریف کے غلام محی الدین، کریم بخش فتح آبادی، حصار، جالندھر کے نجم الدین، عزیز بخش، سید رکن الدین، غلام احمد، محمد عبدالکریم، نور محمد، امانت علی، غلام

مصطفیٰ، عبد اللہ خیر اللہ پوری، فتح محمد، عبدالرحمن، نور علی، شاہدین، محمد اشرف علی سلطان پوری، امام الدین کپورتھلوی، ہوشیار پور کے محبوب عالم، فتح الدین اور غلام دستگیر تصوری

حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی نے اس فتویٰ کی ان الفاظ میں تصویب فرمائی ہے:

”ہندو سے معاملہ کرنے میں حکم شرعی یہ ہے کہ بہ شرط عدم مخالفت و معصرت

دینی جائز ہے۔ علیٰ ہذا القیاس فرقہ پنجریہ کے بارے میں جو کہ منکر نصوص

قرآنی و احادیث نبوی و اجماع امت ہے جو کچھ علمائے معتبرین نے ارشاد

فرمایا ہے۔ وہ امر حق موافق کتاب و سنت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

بندہ محمود حسن عفی عنہ

مدرس مدرسہ اسلامیہ دیوبند

—————

انٹیلی کانگریس:

۲۲ نومبر ۱۸۸۸ء آج دو بجے شام کو جلسہ انٹیلی کانگریس میں بارہ دری قیصر باغ میں شریک

ہوا۔ قریب ایک ہزار آدمیوں کا مجمع تھا۔ من جملہ ان کے چند مشاہیر کے نام درج ذیل ہیں:

راجہ شیو پرشاد صاحب (بنارس) سر سید احمد خان صاحب بہادر (علی گڑھ)، اودے نرائن

سنگھ صاحب تعلقہ دار (مہدو نہ) راجہ پرتاپ نرائن سنگھ صاحب تعلقہ دار (بھنگا)، راجہ صدق رسول

صاحب تعلقہ دار (جہانگیر آباد)، چودھری محمد عظیم صاحب تعلقہ دار (گکوالی) وغیرہ وغیرہ

اولاٹھی امتیاز علی صاحب وکیل نے منجانب انجمن شکریہ تکلیف فرمائی ترکاے کمیٹی کا ادا کیا۔

بعد اٹھی اظہر علی صاحب وکیل نے اس چٹھی کا ترجمہ پڑھا جو سر آکینڈ کولون صاحب لیسنٹ

گورنر مالک مغربی و شمالی وادھ نے سترہویں صاحب بانی کانگریس کے جواب میں تحریر فرمایا تھا،

جس سے جناب ممدوح کی مخالفت بانیان قوی کانگریس سے صاف طور پر ظاہر ہوتی ہے۔ زال بعد

اس کمیٹی کا نام ”انجمن خیر خواہان ملک ہند“ رکھا گیا جس کے پریسڈنٹ اودے صاحب تعلقہ دار

مہدو نہ مافاق رائے تجویز ہوئے اور سر سید احمد خان صاحب اور راجہ صاحب (بھنگا) سیکریٹری

قرار پائے اور ممبران انجمن میں راقم کا نام حسب تحریک چودھری نصرت علی صاحب درج ہوا۔

شام کو جلسہ برخواست ہوا اور راقم اپنے مکان مشک گنج میں مقیم ہوا۔ (ایک نادر روز نامہ، ص ۱۱)

جدید وائسرائے:

۱۳ دسمبر ۱۸۸۸ء معائنہ ”اودھ اخبار“ محررہ امرتھ سے معلوم ہوا کہ لارڈ لینس ڈاؤن صاحب جدید وائسرائے ۹ دسمبر ۱۸۸۸ء کو داخل کلکتہ ہوئے اور ۱۰ دسمبر کو چارج وائسرائے کالے کر انتظام سلطنت میں مصروف ہوئے۔ اور لارڈ ڈفرن صاحب سابق گورنر جنرل ہند بعد دینے چارج کے اسی وقت صبح کے ۱۰ بجے بہ عزم ولایت روانہ بھیجی ہوئے۔

۲۶ دسمبر ۱۸۸۸ء: کانگریس کا چوتھا سالانہ اجلاس مسٹر چارج یول کی صدارت میں ۲۶ دسمبر کو آلہ آباد میں ہوا۔ اجلاس میں ۱۲۳۸ نمائندوں نے شرکت کی۔ جناب بدرالدین طیب جی اور لالہ ”بیت رائے“ بھی شریک تھے۔ پنڈت ابودھیانا تھ استقبالیہ کمیٹی کے صدر تھے۔ شیخ رضا حسین خان نے کانگریس کی تائید میں سنی مسلمانوں کا ایک فتویٰ کانگریس کی تائید میں پیش کیا۔ اجلاس میں پولس انتظامیہ کی خرابیوں کو دور کرنے کے لیے ایک تحقیقاتی کمیٹی بنانے کی تجویز پاس کی گئی۔ یہ فیصلہ بھی کیا گیا کہ سبیکٹ کمیٹی میں کوئی ایسی تجویز پیش نہ کی جائے جس سے مسلمانوں کو یا ہندوؤں کو کلی طور پر اتفاق نہ ہو۔ (سکسٹی ایئر ز آف کانگریس، ص ۳۱-۱۲۹)

۱۸۸۸ء: اس سال سر سید احمد نے کانگریس کے خلاف ”یونائٹڈ انڈین پیٹریاٹک ایسوسی ایشن“ قائم کیا کانگریس ابھی گھٹنوں ہی چل رہی تھی کہ حکومت کی نگاہ کرم میں موردِ عتاب بن گئی، لیکن اس کی نشوونما میں اضافہ ہی ہوتا گیا۔ اور دسمبر ۲۶ء تاریخ کو آلہ آباد میں کانگریس کا چوتھا سالانہ اجلاس مسٹر چارج یول کی صدارت میں منعقد ہوا۔ لالہ لاجپت رائے نے بہترین اردو میں تقریر کی۔ زمین اور کسان کے حقوق کے متعلق تجویزیں پاس ہوئیں۔ یہ اجلاس بھی اپنے مقصد کے اعتبار سے بہت کامیاب رہا۔ ”اول الذکر ایسوسی ایشن اس لیے قائم کی گئی تاکہ کانگریسی خیالات کی پرزور تردید کی جائے اور اس کے نشوونما کو ہر ممکن طریقے سے دبا دیا جائے اس انجمن میں بھی ہندو مسلم دونوں شریک ہوئے تھے۔ اس لیے یونائٹڈ کال فظ اس کے ساتھ بڑھا دیا گیا۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری)

۱۸۸۹ء

وائسرائے اور گورنروں کی تنخواہ:

۲۳ فروری ۱۸۸۹ء پرچہ جریدہ روزگار مدراس محررہ ۹ فروری ۱۸۸۹ء بحوالہ گائڈ اخبار واضح ہوا کہ گورنر جنرل ہندو گورنر لوکل گورنمنٹوں کی تنخواہ حسب ذیل ہے:

وائسرائہ ہند تنخواہ سالانہ دو لاکھ پچاس ہزار آٹھ سو، گورنر بمبئی تنخواہ سالانہ ایک لاکھ بیس ہزار، لیفٹنٹ گورنر مالک مغربی و شمالی تنخواہ سالانہ انسٹھ ہزار، گورنر مدراس تنخواہ سالانہ ایک لاکھ بیس ہزار، لیفٹنٹ گورنر بنگالہ تنخواہ سالانہ بانوے ہزار لیفٹنٹ گورنر پنجاب تنخواہ سالانہ چھتر ہزار۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۱۲)

وفات نواب صدیق حسن خان بھوپال:

۲۶ فروری ۱۸۸۹ء بمعائنہ اودھ اخبار محررہ امروزہ سے معلوم ہوا کہ نواب صدیق حسن خان صاحب شوہر شاہجہاں بیگم رئیسہ بھوپال واقعہ ۱۹ فروری سنہ راویں بعارضہ استسقاء فوت ہوئے اور ۲۰ رکودفن ہوئے۔ نواب صاحب ساکن قنوج ادنیٰ درجہ کے آدمی تھے لیکن اقبال نے کچھ ایسی ترقی کی کہ دفعتاً شوہر رئیسہ ہو کر مرتبہ اعلا پر پہنچے اور خطاب نوابی گورنمنٹ انگلشیہ سے حاصل ہوا اور گیارہ ضرب توپ سلامی کے مقرر ہوئے، لیکن تھوڑے عرصہ میں بہ ثبوت مخالفت گورنمنٹ نے خطاب وغیرہ واپس لے لیا اور عہدہ مدارالمہای ریاست سے معزول کیا، جس کا سخت صدمہ نواب صاحب کو ہوا اور کوئی کوشش حصول اعزاز کارگر نہ ہوئی۔ بالآخر اسی کوفت میں انتقال کیا۔ اگرچہ ذی علم تھے لیکن مادہ انتطای دماغ میں نہ تھا۔ کمون کی شکایت تھی اور خبری پر دار و مدار، جس سے سارے اہل کاران ریاست ہمیشہ اندیشہ ناک رہتے تھے۔ نواب صاحب کی ذات سے رئیسہ کی بیٹی اور داماد کے درمیان عداوت قلبی تھی۔ یقین ہے کہ اس حادثہ سے اہل کاران ریاست کم طول ہوں۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۵۸-۵۷)

افواج یورپ:

۲۳ اگست ۱۸۸۹ء بمعائنہ اودھ اخبار امروزہ بحوالہ اخبار پانیر انگریزی مورخہ ۴ اگست ۱۸۸۹ء سے واضح ہوا کہ لڑائی اور امن کے دوران افواج سلاطین یورپ حسب ذیل مہیا موجود

رہتی ہے تفصیل افواج۔

جنگ: جرمن: تیس لاکھ پچاس ہزار، آسٹریا: گیارہ لاکھ ۸۱ ہزار، اٹلی: اکیس لاکھ ۱۹ ہزار دوسو پچاس۔ فرانس: سستیس لاکھ ۵۳ ہزار، روس: ۵۵ لاکھ۔

امن: جرمن: چار لاکھ ۹۲ ہزار، آسٹریا: تین لاکھ ۸۱ ہزار، اٹلی: دو لاکھ ۵۳ ہزار، فرانس: چار لاکھ ۹۹ ہزار، روس: سات لاکھ۔ (ایک ناو روز نامہ، ص ۷۵)

۲۶ دسمبر ۱۸۸۹ء: آل انڈیا نیشنل کانگریس کا پانچواں سالانہ اجلاس ۲۶ دسمبر ۱۸۸۹ء میں بمقام بمبئی سرولیم ویڈر برن کی صدارت میں منعقد ہوا۔ ۱۸۸۹ نمایندوں نے شرکت کی۔ شری گوپال کرشن گوکھلے، شری بال گنگادھر تلک کے ساتھ کانگریس میں شریک ہوئے۔ اجلاس میں تقریر کرتے ہوئے گوکھلے نے نمک پاعائد شدہ ٹیکس کے متعلق کہا کہ کس طرح نمک کے ایک پیسے کی نوکری کی قیمت پانچ آنہ ہو جاتی ہے۔ ملک کے ننگے بھوکے کسانوں کے لیے شری گوکھلے نے اپنی دلی ہمدردی کا اظہار کیا۔ ملک سے افلاس دور کرنے اور مختلف ٹیکسوں کو کم کرنے سے متعلق بھی تجویزیں پاس ہوئیں۔

اس اجلاس میں چارلس بریڈ لاف مشہور پارلیمنٹیرین نے بھی شرکت کی، جو انگلینڈ سے آئے ہوئے تھے۔ اسی اجلاس میں فیروز شاہ مہتا اور سریندر ناتھ بینرجی، ڈبلیو۔ سی بینرجی اور چند دوسرے رہنماؤں پر مشتمل ایک کمیٹی کا تقرر عمل میں آیا جو انگلینڈ میں کانگریس کے مقصد اور ہندوستان کے حالات کا تعارف کرائے گی۔ ضروریات کے لیے ۴۵ ہزار روپے کی فراہمی کا فیصلہ بھی کیا گیا۔

(سکسٹی ایئر ز آف کانگریس، ص ۳۲-۳۱ اور صرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۱-۲۰)

۱۸۹۰ء

۲۶ دسمبر ۱۸۹۰ء: کلکتہ میں فیروز شاہ مہتا کی صدارت میں کانگریس کا چھٹا سالانہ اجلاس شروع ہوا۔ اجلاس میں نمک پر عائد ٹیکس کے خلاف احتجاج کیا گیا۔ شراب پر ٹیکس کی رائے قائم کی گئی۔ شہر کی سات ہزار شراب کی دکانوں کو بند کرنے کی مانگ کی گئی۔

۶۷۷ نمایندوں نے شرکت کی جن میں سے ۱۵۴ مسلمان ڈیلی گیٹ تھے۔ استقبال کمیٹی نے جوئٹ وزیٹرز کے لیے بنگال کے گورنر کو بھیجے تھے۔ یہ کہہ کر واپس کر دیے گئے کہ گورنمنٹ آف انڈیا نے اپنے ملازمین کے لیے کانگریس کے اجلاسوں میں شرکت کرنے پر پابندی لگا دی۔ اگرچہ

سرکاری ملازمین نے اس حکم کی بہت کم پابندی کی۔

گذشتہ پانچویں سامانہ اجلاس میں جو برٹش کمیٹی کا تقرر میں آیا تھا اس سلسلے میں فیصلہ کیا گیا کہ سریندر ناتھ بیزجی اور ڈبلیو سی بیزجی کی قیادت میں ایک وفد لندن میں کانگریس کے ہونے والے سیشن میں شرکت کرے اور کانگریس کے مطالبات پیش کرے گا۔

(سکسٹی ایئر ز آف کانگریس، ص ۳۳-۱۳۲)

۱۸۹۱ء

۲۸ مارچ ۱۸۹۱ء: ۲۸ مارچ ۱۸۹۱ء آج نوبے رات کو مسٹر کوئٹن صاحب چیف کمشنر آسام کو مئی پوریوں نے قتل کر دیا۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۱۴)

سال رواں میں ملک کے حالات تیزی سے پلٹا کھاتے رہے۔ کسانوں کو اپنے لگائے ہوئے پودوں کے حق سے محروم کیا جانے لگا۔ ملک میں قحط سالی کے آثار نمایاں ہونے شروع ہوئے۔ تقریباً تین لاکھ مویشی بھوک سے مر گئے۔ لیکن عوام کا جذبہ مخالفت مردہ نہ پڑا۔

۲۸ دسمبر ۱۸۹۱ء: ۲۸ دسمبر ۱۸۹۱ء ناگ پور میں شری پی آنند چارلوکی صدارت میں کانگریس کا ساتواں اجلاس شروع ہوا۔ اس اجلاس میں ۸۱۲ نمایندگان نے شرکت کی۔ شہری برتری، دیہات سدھار اور جنگلات کے معاملات کے ساتھ کسانوں سے ہمدردی اور حقوق کی تجویزیں پاس ہوئیں اور انڈین کونسل ایکٹ کی تائید کو برقرار رکھا۔ اس اجلاس میں جناب لالہ مرلی دھرنے بہترین انداز کے ساتھ اردو میں تقریر کی اور صوبائی حکومتوں کی پریس پر پابندیوں کی سخت مخالفت کی۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۱)

مزید جو مطالبات کیے گئے، ان میں اسلحہ کے قانون میں نرمی، جماعت سازی، پیشیا، والٹیرز کے نظام اور فوجی کالجوں کا قیام بھی شامل ہے۔ یہ مطالبہ بھی کیا گیا کہ جب تک کونسل میں الیکشن کے ذریعے عوام کے نمائندوں کی خاص تعداد میں شمولیت عمل میں نہیں آئے گی، حکومت کو درست طور پر چلایا نہیں جاسکتا۔ (سکسٹی ایئر ز آف کانگریس، ص ۳۳-۱۳۳)

مردم شماری:

۱۸۹۲ء

۶ اگست ۱۸۹۲ء۔ بمعائنہ اوردہ اخبار مطبوعہ امروزہ بحوالہ کان پور گزٹ مورخہ ۲۳ جولائی

کے واضح ہوا کہ جو مردم شماری واقعہ ۲۶ فروری ۱۸۹۱ء کو ہوئی تھی اس کی رو سے جب ذیل تعداد مختلف مذاہب کے پیروؤں کی ہے!

ہندو: ۲۰ کروڑ ساڑھے سات لاکھ، مسلمان: ۵ کروڑ ساڑھے سات لاکھ، بودھ: ۷ لاکھ، عیسائی: ۲۵ لاکھ، آبادی جنگلات: ۹ لاکھ، پارسی: نو اسی ہزار نو سو نو اسی ... یہودی: ۷۱ ہزار ایک سو اٹھ اسی، ملحد: ۳ سو نو اسی، برہمنو: ۲ ہزار چار سو ایک، آریا: ۴ ہزار چھ سو، مذہب نامعلوم: انتالیس ہزار سات سو پینسٹھ، تعداد ہندو سب قوموں میں زائد ہے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۱۶)

۲۸ دسمبر ۱۸۹۲ء: الہ آباد میں شری دولتیش چندر بیز جی کی زیر صدارت کانگریس کا آٹھواں اجلاس ۶۲۵ نمائندوں کی شرکت کے ساتھ شروع ہوا۔ کونسلوں کے سدھار کے لیے انڈین کونسل ایکٹ منظور کر لیا گیا، لیکن ساتھ ہی اظہار افسوس بھی کیا گیا کہ ایکٹ میں بذات خود اپنے نمائندوں کو انتخاب کرنے کا حق عوامی نہیں ہے جس کا حصول بہت ضروری ہے۔ دیگر مقررین کے ساتھ لالہ مرلی دھرنے عوامی حقوق اور صنعتی کارکردگی سے حاضرین کو روشناس کرایا اور کانگریس کی طاقت کو مضبوط بنانے کی پرزور اپیل کی۔ (سکسٹی ایئر ز آف کانگریس، ص ۳۵-۱۳۴)

۱۸۹۳ء

روسائے ہند کے آمدنی:

۲۵ مارچ ۱۸۹۳ء: بمحاسبہ اودھ اخبار مطبوعہ امروزہ سے واضح ہوا کہ آمدنی سالانہ روسائے ہندوستانی حسب ذیل ہے:

ریاست حیدر آباد کن: ۲ کروڑ، گوالیار: سوا کروڑ، گیکوار برودہ: ایک کروڑ ۲۰ لاکھ، میسور ایک کروڑ سے کچھ زیادہ، کشمیر: ۸۵ لاکھ، اودے پور: ۶۴ لاکھ، ٹراونکور: ۶۰ لاکھ، اندور: ۵۰ لاکھ، پٹنالا: ۴۳ لاکھ، بھرت پور: ۲۸ لاکھ، بھوپال: ۲۶ لاکھ، جودھ پور: ۲۵ لاکھ، ریوا: ۲۵ لاکھ، الور: ۳۰ لاکھ، بھادل پور: ۱۹ لاکھ، کیورتھلہ: ۷ لاکھ، راڈ صاحب کچ: ۱۳ لاکھ۔

یہ بھی اس اخبار سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے شہروں میں بلحاظ آبادی سب سے اول شہر کلکتہ، پھر بمبئی، پھر مدراس، پھر حیدر آباد لکھنؤ، زان بعد بنارس ہے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۱۷)

متفرق معلومات:

۳ جولائی ۱۸۹۳ء: بمحاسبہ اودھ اخبار لکھنؤ مطبوعہ دیر روزہ سے معلوم ہوا۔

- ۱۔ تمام روے زمین پر اہل اسلام کی آبادی ساڑھے سترہ کروڑ ہے۔
 - ۲۔ شہر لندن کی ۷۰۰ مربع میل میں آبادی ہے۔
 - ۳۔ تمام دنیا میں ایک ارب ۷۳ کروڑ پچاس لاکھ کن گیسوں پیدا ہوتا ہے۔
- واقعی اس زمانہ میں شہر لندن سے کوئی دوسرا بڑا شہر بلحاظ طول و آبادی روے زمین پر نہیں ہے۔

یکم اگست ۱۸۹۳ء: یکم اگست ۱۸۹۳ء۔ بمعائنہ اودھ اخبار مطبوعہ امروزہ کے واضح ہوا کہ مولوی مہدی علی خان صاحب ملقب بہ نواب محسن الملک جو ہوم ڈیپارٹمنٹ ریاست حیدر آباد کے نامور وزیر تھے اور جن کی لیاقت اور عالی دماغی کی بہت تعریف تھی اور ریاست موصوفہ کے سچے خیر خواہ تھے مسٹر پلوڈل صاحب ریڈیڈنٹ حیدر آباد کی پولیٹیکل کارروائیوں سے علاحدہ ہوئے اور یکم محرم ۱۳۱۱ھ مطابق ۱۰ جولائی سنہ الیہ کو ریاست موصوفہ سے اپنے وطن مالونہ شہر اٹارہ کو روانہ ہوئے، جن کی مفارقت میں ہزار ہا پارسی، دکھنی و ہندوستانی بوقت رخصت اسٹیشن ریلوے پر چشمہ پر دم و گریہ کناں تھے۔ سچ یہ ہے کہ زمانہ خیر خواہ لوگوں کا دشمن ہے۔ یہ مسئلہ امر ہے کہ جب کسی ریاست میں زوال آنے والا ہوتا ہے تو وہاں سے خیر طلب لوگ اول اسی طور سے علاحدہ ہو جاتے ہیں۔

۲۴ اگست ۱۸۹۳ء: بمعائنہ اودھ اخبار کے واضح ہوا کہ خدا داد خان خان قلات (بلوچستان) بباعث قتل کرنے اپنے وزیر و وزیر زادہ کے معزول ہوئے اور بجائے ان کے محمود خان ان کے بڑے بیٹے حسب منظوری گورنمنٹ ہندوستانی قلات مستقر ہوئے۔

(ایک نادر روزنامہ، ص ۵۹)

۱۵ ستمبر ۱۸۹۳ء: مسٹر ڈیورنڈ کا کمیشن بغرض صلاح و مشورہ عبدالرحمن خان امیر کابل ۱۵ ستمبر سنہ الیہ کو پشاور سے روانہ ہوئے۔ یہ کمیشن لارڈ لینس ڈاؤن صاحب گورنر جنرل کشور ہند کی ہدایت سے بدیں غرض بھیجا گیا ہے کہ مراتب ضروریہ مرحدی کے بعد یہ بھی امیر سے ملے کہ وہ قندھار تک ریل بنانے کی اجازت عطا کریں۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۷۷)

۲۱ ستمبر ۱۸۹۳ء: مردم شماری ۱۸۹۱ء سے واضح ہوا کہ تمام ہندوستان میں ۲۷ کروڑ ۳۲ لاکھ ۷۳ ہزار آبادی ہے۔ کل فرقہ کے آدمیوں سے حسب ذیل اذکار رفتہ ہیں بے وقوف و خراب دماغ کے آدمی: ۷۳ ہزار ۲ سو ۸۹، بہرے اور گونگے: ایک لاکھ ۹۶ ہزار ۳ سو اسی، اہل

۲۳ نومبر ۱۸۹۳ء: سفارت مسٹر ڈیورنڈ کامیابی کے ساتھ کابل سے واپس ہوئی۔ امیر عبدالرحمان خان صاحب نے ہر طرح سے اس کی خاطر داری کی اور جملہ عہد و موافقت مابین گورنمنٹ اور امیر کابل، مہولت طے ہوئے اور برٹش گورنمنٹ نے بحوالہ لاکھ روپیہ سالانہ اب اٹھارہ لاکھ روپیہ سالانہ کا گزارہ امیر کابل کا مقرر کر دیا یعنی ڈیڑھ لاکھ روپیہ ماہوار ان کو ملنا کریں گے اور جس قسم کے آلات حرب وغیرہ امیر کابل چاہیں انکستان سے منگالیں۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۷۷)

۲۷ نومبر ۱۸۹۳ء: کولہ پور میں زیر صدارت دادا بھائی نوروجی ۸۶۷ ڈیلی گیٹوں کے ساتھ کانگریس کا نواں ۹ سالانہ اجلاس شروع ہوا۔ اجلاس میں پنڈت مدن موہن مالویہ نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ ہمارے ملک کے باندے جو بہترین کپڑا تیار کرتے تھے وہ کہاں چلے گئے؟ آج ہمارے ملک کی اس صنعت کو کس بیدردی سے تباہ کیا جا رہا ہے۔ ان باندوں کے حالات کیا کیا ہو رہے ہیں؟ آج دیکھتے ہیں کہ بیشتر لوگوں کے اور انگریزوں کے جسموں پر انگریزی کپڑے ہی نظر آتے ہیں۔ اگرچہ ہمارے یہاں کے تیار کیے ہوئے کپڑے یورپ بھیجے جاتے تھے۔ اس طرح ہمارے کسانوں کو بھی اس کے سواے چارہ نہیں کہ اپنی معمولی کاشت کے ذریعے اپنی برائے نام زندگی بسر کریں اور دوسروں کے لیے سہارا بن سکیں چنانچہ حکومت کو چاہیے کہ دستی سوتی کپڑوں پر سے ٹیکس اٹھالے یا معاف کر دے۔ اسی طرح پچاس برس پہلے ہمارے ہم وطنوں کو جو لارٹیں میسر تھیں، آج اس کا دسواں حصہ بھی میسر نہیں ہے، ایسی صورت میں ہمارا ملک کیسے ترقی کر سکتا ہے اور ہم کیسے سکھی رو سکتے ہیں؟

استقبالیہ کمیٹی کے صدر سردار دیال سنگھ ٹیٹھا تھے۔

(حسرت موہانی ... ایک سیاسی ڈائری و سکسیٹ ایئر ز آف کانگریس، ص ۳۷-۱۳۵)

ڈیورنڈ لائن:

پاکستان کے شمال مغربی سرحدی صوبے کے قبائلی علاقوں کو افغانستان سے جدا کرنے والی بین الاقوامی سرحد ہے۔ اس سرحد کی نشان بندی ہندوستان کی برطانوی سرکاری کے ایک افسر سر مارٹن ڈیورنڈ اور افغانستان کے فرمانروا امیر عبدالرحمان کے درمیان ۱۸۹۳ء کے ایک معاہدے کے تحت کی گئی۔ یہ سرحد شمالی گلگت سے جہاں ہمالیہ اور ہندوکش ملتے ہیں، شروع ہو کر کوہ ملک سیاہ پر ختم ہوتی ہے۔ جو افغانستان، ایران اور پاکستان کی سرحدوں کا نقطہ اتصال ہے۔ ڈیورنڈ کی لمبائی

۱۴۰۰ میل ہے۔ اس کا شمالی حصہ جو گلگت سے باجوڑ تک ۳۵۰ میل لمبا ہے، ناقابل عبور پہاڑوں سے ہو کر گزرتا ہے۔ اس کا جنوبی حصہ نشکی سے ملک سیاہ کے درمیان گہری ریت والے ریگستان اور بنجر پہاڑیوں سے ہو کر گزرتا ہے۔ اس کا طول بھی ۳۵۰ میل ہے۔ یہاں پانی نہیں ملتا اور ذرائع رسل و وسائل ناپید ہیں۔ اس کا وسطی حصہ باجوڑ اور نشکی کے درمیان ۷۰۰ میل پر مشتمل ہے۔ اور یہ چھ ہزار سے گیارہ ہزار فٹ بلند پہاڑوں سے ہو کر گزرتا ہے۔ اس سلسلے میں جا بجا فوجی اور مواصلاتی اہمیت کے درے واقع ہیں مثلاً خیبر، گمل اور بولان جو جگہ۔ یہ خطہ قدیم زمانے سے سرحدی دفاع کی پالیسی میں کلیدی اہمیت رکھتا ہے۔

پاکستان، برطانیہ کی جانشین مملکت ہونے کی حیثیت سے ڈیورنڈ لائن کو پاکستان اور افغانستان کے درمیان بین الاقوامی سرحد تسلیم کرتا ہے۔ (فرہنگ سیاسیات، ص ۲۲۹)

۱۸۹۳ء میں محمدن اینگلو اور ہینٹنل ڈیفنس ایسوسی ایشن کے نام سے ایک جماعت اور قائم ہوئی۔ اس کے باوجود تعلیم یافتہ اور باہوش مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ کانگریس کا ہمنوا ہو گیا اور حکومت کے خلاف اظہار خیال ہونے لگا۔ حتیٰ کہ سرسید احمد خان کے رفیق خاص شبلی نعمانی کانگریس کے ہم خیال ہو گئے۔ ہمیں سے حسرت موہانی نے علمی قابلیت کی بنا پر ستاہری کی ابتدا کی اور پہلے غزل لکھی۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری)

۱۸۹۳ء

۴ جنوری ۱۸۹۳ء آج بوقت ساڑھے پانچ بجے شام کے زلزلہ محسوس ہوا۔ چوں کہ فی الجملہ شدید تھا اور تمام کوٹھی میری جنبش کرنے لگی تھی لہذا میں اندیشہ ناک ہو کے باہر صحن کے پناہ گیا تھا اور قیام اس کا تقریباً دو منٹ تک رہا اور چار منٹ کے بعد پھر محسوس ہوا، جو نصف منٹ سے زائد نہیں رہا۔ (ایک یاد روزنامہ، ص ۱۸)

کرنل ہارس فورڈ:

۹ فروری ۱۸۹۳ء: بمعائنہ اخبار انگریزی 'مارنگ پوسٹ' آدہ آباد مطبوعہ ۹ فروری کے معلوم ہوا کہ کرنل ہارس فورڈ صاحب سابق ڈپٹی کمشنر ہر دوئی حال چیف کمشنر جزیہ ڈانڈمان کو ایک جسم قیدی مسمیٰ بھیرارام برہمن نے جو میرٹھ کے باغیوں سے اکیس سالہ عمر کا دائمی شخص ہوا تھا، چھریوں سے سردشانہ کو شدید زخم پہنچائے اور دو انگلیاں بھی کٹ کر جدا ہو گئیں۔ اول لیڈی صاحبہ ہارس فورڈ نے جرات کر کے اسے پکڑا۔ بعدہ اور لوگوں نے اسے گرفتار کر لیا۔ چوں کہ صاحب بہادر کے مزاج

میں سختی و دشنام وہی زاید تھی، عجب نہیں کہ اسی وجہ سے ایسی فوجت کو پہنچے ہوں۔

(ایک نامہ روزنامہ ص ۱۹-۱۸)

۲۶ دسمبر ۱۸۹۳ء: کانگریس کا دسواں اجلاس مسٹر الفریڈ وہب کی صدارت میں یہ مقام مدراس ۲۶ دسمبر ۱۸۹۳ء کو منعقد ہوا۔ اس میں ملک کے طول و عرض سے ۱۱۶۳ ڈیلی گیٹوں نے شرکت کی اور برٹش پارلیمنٹ کے ایک برٹش آفیسر سر ولیم ویڈر برن نے بھی شرکت کی اور اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ اجلاس میں متعدد ریزولوشن پاس کیے گئے جن میں اعلیٰ ملازمتوں کے لیے ہندوستانیوں کی نااہلیت کے خلاف احتجاج اور ایکسٹرنل ڈیوٹی سوت اور سوتی، کپڑوں پر ٹیکس، انڈین کونسل ایکٹ، آئی سی ایس کے امتحانات، قانون جنٹلات، حکومت پنجاب کے پاس کردہ قوانین وغیرہ معاملات کے متعلق تھے۔ (سکسٹی ایز آف کانگریس، ص ۳۹-۱۳۷)

۱۸۹۵ء

سرحد:

۱۱ اپریل ۱۸۹۵ء: جو فوج برٹش گورنمنٹ بہ تعداد ۱۴ ہزار بغرض اعانت جتہال واسطے مقابلہ عمر خان والی باجوڑ کے بھیجی گئی تھی اس کا مقابلہ سواتی لوگوں سے بمقام شاد کوٹ ۳ اپریل کو ہوا۔ پانچ گھنٹے تک سخت لڑائی رہی۔ اگرچہ سرکاری فوج زیادہ کام آئی لیکن مقام مذکور فتح ہو گیا۔ اس بیان کی تصدیق اودھ اخبار مطبوعہ ۱۰ اپریل ترجمہ اخبار ”پانیر“ انگریزی الہ آباد مورخہ ۶ اپریل سے ہوئی۔ اول لڑائی گھائی مالا کنڈ میں ۳ اپریل کو ہوئی تھی

۷ مئی ۱۸۹۵ء: دیکھنے اخبارات سے واضح ہوا کہ عمر خان باجوڑی تاب مقابلہ انگلش گورنمنٹ نہ لا کر مفرور ہوئے اور شیر افضل خان اور ان کے ہمراہیوں کو جو قلعہ جتہال کا محاصرہ کیے ہوئے تھے محمد شریف خان، خان دیر نے گرفتار کر کے سپرد فوج انگریزی کیا۔ اب فوج اعانت جتہال سے کوئی مقابلہ کرنے والا باقی نہیں رہا۔ سچ یہ ہے کہ انگریزی قوا عدد داں فوج کا گردہ افغانی کیا مقابلہ کر سکتے ہیں جن کے پاس ہتھیار تک نہیں۔ (ایک نامہ روزنامہ ص ۲۲)

وفات مولوی فضل رحمان صاحب:

۱۳ ستمبر ۱۸۹۵ء: آج آٹھ بجے شام کو بمقام منج مراد آباد جناب مولوی فضل الرحمان

صاحب نے بہ عارضہ پیرانہ سالی قضا کی۔ آپ کے فیض و برکت کا اس قدر شہرہ تھا کہ تمام ہندوستان کے لوگ جوق در جوق آپ کی زیارت و شرف حصول بیعت کو تشریف لاتے تھے۔ کوئی شک نہیں کہ آپ نہایت فحشہ خصال بزرگ تھے۔ آپ کی عمر سو برس سے تجاوز کر گئی تھی۔ مولوی صاحب مرحوم شاہ آفاق صاحب کے مرید تھے جو دہلی میں نہایت بزرگ شخص گزرے ہیں۔ آپ خاندان نقشبندیہ میں مرید تھے، گانا وغیرہ کچھ نہیں سنتے تھے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۴)

۲۷ دسمبر ۱۸۹۵ء: کانگریس کا گیارہواں سالانہ اجلاس ۲۷ دسمبر کو بہ مقام پونا منعقد ہوا۔ اجلاس کے صدر سریندر ناتھ بنرجی تھے۔ اس سال ۱۵۸۳ ڈی بی گھیوں نے شرکت کی۔ اہل ملک کی فلاح و بہبود کی کئی تجویزیں پیش ہو کر پاس ہوئیں۔ اس سے ایک قرارداد کے ذریعے بمبئی اور مدراس کی انگریزیکٹو کونسلز میں ہندوستانیوں کو جگہ دینے کا مطالبہ کیا گیا۔

(سلسلہ ایئر ز آف کانگریس، ص ۴۲-۱۳۹)

۱۸۹۶ء

۷ فروری ۱۸۹۶ء: آج کل باعث قناعت فصل از حد گرانی ہے، لوگ مصیبت سخت میں مبتلا ہیں۔ دودھ، تین تین روز تک دانہ میسر نہیں آتا، حتیٰ کہ اکثر بے دین ہو گئے۔ دوسروں کی غلامی اختیار کی۔ بعض نے اپنی اولاد کچھ لے کر جدا کر ڈالی۔ چناں چہ لڑکیاں مختلف قوم کی جو اسی منہج سے حاصل ہوئیں میرے گھر میں موجود ہیں (جن کے نام اب یہ رکھے گئے ہیں۔ گل رنگ موٹی، سندھ، شری، سہلی وغیرہ) یہی کیفیت تمام ہندوستان کی ہے، جس کی تصدیق اخباروں سے ہوتی ہے۔ میرے خیال میں یہ حالت خشک سالی ۱۸۷۷ء سے بڑھ کر ہے، جو صرف ایک فصل خریف کی عدم پیداوار سے رونما ہوئی تھی اور حالت موجودہ میں تین سال زیادتی بارش و سال حال کی کمی بارش سے پیدا ہو رہی ہے۔ یہ حالت سخت نازک ہے خدا آبرور رکھے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۲۳-۲۲)

جلا وطنی مہاراجہ جھالراوار:

۳ اپریل ۱۸۹۶ء: آج معتبر ذرائع سے معلوم ہوا کہ ۷ مارچ کو مہاراجہ ظالم سنگھ دلی ریاست جھالراوار بحکم گورنمنٹ آف انڈیا اجلاس ایلیکٹن صاحب وائسرائے، شیر بنارس کو جلا وطن کیے گئے الزام یہ قرار پایا کہ اپنی رعایا کے ساتھ حسن انتظام کی قابلیت نہیں رکھتے ہیں۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۶۰)

۲۴ ستمبر ۱۸۹۶ء: یہ عجیب وقت ہے کہ آج کل تمام ہندوستان میں یہ باعث اساک
 باراں و عدم پیداوار فصل سخت گرائی و نوبت قحط کی پہنچ گئی ہے کہ صد ہا آدمی فاقہ سے مر رہے ہیں۔
 فقیروں کی یہ کثرت ہے کہ تمام دن اور گیارہ بجے رات تک ان کے سوالوں سے نجات نہیں ملتی۔
 حال آں کہ میں نے اپنے گھر کا بندوبست کر رکھا ہے کہ کچھ غلہ اپنی نگاہ کے سامنے رکھوایا ہے اور
 ملازموں پر تاکید ہے کہ جو سائل آوے وہ خالی نہ پھیرا جاوے لیکن کہاں تک دیا جاوے۔ بعض
 وقت نوکر بھی تنگ آکر جواب دینا جائز رکھتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عہد میں تین قسم کی
 صعوبتیں نازل ہوئی تھیں۔ اول حاکم ظالم، دوسرے ہیضہ و بآلی کی شدت، تیسرے قحط کی
 صعوبت، جس سے خلق اللہ کو سخت پریشانیوں کا سامنا ہوا تھا۔ آج کل میں جہاں تک خیال کرتا
 ہوں نو جدی کیفیت تہائی ہندوستان کی ہو رہی ہے اور جا بجا لوٹ مار، ڈاکہ زنی شروع ہو گئی ہے۔
 (ایک ماہر روزنامہ، ص ۲۲-۲۳)

۶ اکتوبر ۱۸۹۶ء: تفصیل قحط جو ہندوستان میں پڑے:

۱۔ ۱۸۳۷ء ایسٹ انڈیا کمپنی:

یہ قحط کل ہندوستان میں ایسا ہیبت ناک تھا کہ اس کی رو سے لوگ اپنی عمر کا اس وقت حساب
 لگاتے تھے۔

۲۔ ۱۸۶۶ء ملکہ وکٹوریہ:

یہ قحط مسادی قحط ۱۷۷۷ء کے تھا، لیکن گورنمنٹ نے بہت سے کام زندہ عام نہرویل جاری
 کیے جس سے اس کا کچھ زیادہ اثر نہیں ہوا۔

۳۔ ۱۷۷۰ء ایسٹ انڈیا کمپنی:

یہ قحط صوبہ بنگالہ میں پڑا تھا۔ کاشتکاروں نے اپنے بیل بچا ڈالے تھے۔ گداگری کرتے تھے
 اور مقدار قلیل غلہ کے عوض اپنی اولاد فروخت کرتے تھے۔ زندہ مردوں کو کھاتے تھے اور ہر قسم کی
 سخت بیماری و بآلی پیدا تھی، جس سے ایک ملت نثار ہو گئی۔

۴۔ ۱۷۸۳ء وارن ہسٹنگز گورنر جنرل:

اضلاع مغربی و شمالی وادھ میں یہ قحط پڑا تھا وادھ میں جو دچنا ۱۵ سیر کا بکتا تھا حال آں کہ
 معمولی نرخ غلہ وہاں ہمیشہ فی روپیہ ڈیڑھ من پختہ تھا۔ بیماری و بآلی بھی ساتھ ساتھ تھی۔

۵۔۷۳۔۱۸۷۳ء سر جارج کینبل لیفٹنٹ گورنر بنگالہ:

یہ قحط بہار و بنگالہ میں پڑا تھا، جس سے زراعت خشک ہو گئی تھی۔

۶۔۱۸۷۷ء لارڈ لٹن صاحب گورنر جنرل:

جاری ہونے کا مرقاہ عام بہت بڑی مدد ملی۔ اسیر کا گندم اس وقت میں فروخت ہوتا تھا۔ اگرچہ یہ قحط عام تھا لیکن صرف فصل خریف بوجہ نہ ہونے پانی کے بوئی نہیں گئی تھی، لیکن ربیع بہت عمدہ ہوئی کہ عین وقت ہونے و پکنے غلہ کے دو پانی ہو گئے تھے۔

۷۔۱۸۹۶ء لارڈ ایلکن صاحب گورنر جنرل:

یہ قحط تمامی ہندوستان میں ہے جس سے ایک عام پریشانی پیدا ہے۔ خریف جس قدر بوئی گئی تھی وہ بوجہ امساک باراں بہت کم ہوئی اور کاشت ربیع کی کوئی صورت نظر نہیں آئی۔ یہ بہت طویل قحط ہے۔ لوگ انجراح و مدد کو چیخ رہے ہیں۔ بازار موت گرم ہے۔ اگرچہ گورنمنٹ اجراءے کام رفاہ عام میں بڑی فیاضی کر رہی ہے۔ (ایک ماہ روزنامہ، ص ۲۵-۲۴)

۲۸ دسمبر ۱۸۹۶ء: کوکلکتہ میں کانگریس کا بارہواں سالانہ اجلاس ہوا، جس میں ۷۸۳ ڈیپٹی مگیسٹروں نے شرکت کی۔ اس اجلاس کے صدر جناب احمد رحمت اللہ سیانی صاحب تھے، اتحاد و اتفاق پر زور مدلل تقریریں ہوئیں۔ مختلف ٹیکسوں کے خلاف احتجاج کیا گیا۔ آئندہ موہن بوس، اور ستیندر پرسن سنہانے حکومت پر دوستانہ انداز میں تقریر کرتے ہوئے زور ڈالا کہ بلا مقدمہ جائے قید و بند کا سلسلہ بند ہونا چاہیے۔

اجلاس میں کئی ریزولوشن پاس ہوئے جن میں صوبوں کو مالیات میں آزادی، ایجوکیشنل سروسز کی انصاف کے تقاضوں کے مطابق از سر نو تنظیم اور انٹیکنڈ میں کانگریس کے کاموں کے لیے ۶۰ ہزار روپے کی منظوری شامل تھی۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، سکسٹی ایئر ڈآف کانگریس، ص ۱۳۲)

۱۸۹۷ء

قحط: ۱۷ جون ۱۸۹۷ء۔ ہفتہ مختتمہ ۱۹ مئی میں حسب ذیل آدمی کا رہا ہے ربح تکلیف ہندوستان میں تھے۔ مدراس، ۴۰۰۸۶۱، بمبئی، ۳۵۰۰۰۲، بنگال، ۸۳۳۳۲۷، ممالک مغربی و شمالی وادھ، ۱۵۳۳۳۲۵، پنجاب، ۹۶۳۶۶، ممالک متوسط، ۶۹۷۴۵۸، برار، ۳۰۳۷۲، حیدرآباد،

۳۰۵۳۷، وسط ہند، ۱۲۸۳۵۲، راجپوتانہ، ۲۰۶۵۰، گل ۳۱۶۱۲۳۹۔

نرخ غلہ:

۲۳ جولائی ۱۸۹۷ء بمعاہ اخبار انجمن ہند، ہفتہ گزشتہ کے واضح ہوا کہ جب ملکہ وکٹوریہ کا جشن تخت نشینی واقعہ ۲۱ جون ۱۸۳۷ء ہوا تھا اور جب جشن جولائی ۲۲ جون ۱۸۹۷ء کو ہوا تو نرخ غلہ دونوں زمانہ کا ہندوستان میں حسب ذیل تھا:

نام جنس نرخ ہرات جلوس ملکہ مظفر نرخ ہرات جلوس ملکہ مظفر	نام جنس نرخ ہرات جلوس ملکہ مظفر
۲۱ جون ۱۸۳۷ء واقعہ ۲۳ جون ۱۸۹۰ء	۲۱ جون ۱۸۳۷ء واقعہ ۲۳ جون ۱۸۹۰ء
گندم یک من ۵ سیر بمساب لمبری ۲/۳ ۱۰ سیر بمساب لمبری	گندم یک من ۵ سیر بمساب لمبری ۲/۳ ۱۰ سیر بمساب لمبری
تخود یک من ۵ سیر ۱۰ سیر	تخود یک من ۵ سیر ۱۰ سیر
سویک یک من ۱۵ سیر ۳/۶ ۱۰ سیر	سویک یک من ۱۵ سیر ۳/۶ ۱۰ سیر
گھڑا یک من ۲۰ سیر ۱۰ سیر	گھڑا یک من ۲۰ سیر ۱۰ سیر
چاول یک من ۲۰ سیر ۳/۶ ۱۰ سیر	چاول یک من ۲۰ سیر ۳/۶ ۱۰ سیر
چاول ۲۰ سیر ۸/۴ ۱۰ سیر	چاول ۲۰ سیر ۸/۴ ۱۰ سیر
گڑ ۱۳ سیر ۸/۴ ۱۰ سیر	گڑ ۱۳ سیر ۸/۴ ۱۰ سیر

(ایک نادر روزنامہ، ص ۲۷-۲۶)

۲۷ جولائی ۱۸۹۷ء: حکومت ہند نے بال گنگا دھر تلک کو ان کی اپنی تقریر کی اشاعت پر راج دروہی (سرکار دشمن) قرار دیا اور گرفتار کر لیا۔ تلک کا ”دکن ایجوکیشن سوسائٹی“ کی بنیاد رکھنا بھی جرم ہو گیا۔ ۱۴ دسمبر کو ان پر مقدمہ دائر کیا گیا اور ۱۸ ماہ کی قید جھگٹنے کے لیے جیل روانہ کر دیا گیا، لیکن تلک کی جیل یا ترائل ملک میں حریت کی چنگاری کے لیے ہوا بن گئی (۶ ستمبر ۱۸۹۸ء کو وہ رہا کر دیے گئے)۔ (صرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۳، سکسٹی ایئرز آف کانگریس، ص ۱۳۴)

سرحد:

۲۵ اگست ۱۸۹۷ء: آج کل سرحد مالا کنڈ وٹوچی پر انگریزوں سے سخت لڑائی ہو رہی ہے اور ہندوستانی فوج بغرض مقابلہ برابر جا رہی ہے۔ اگرچہ امید نہیں تھی کہ مجاہدین لوگ ظفریاب ہوں گے جن کے پیشوا ملا ہڈا ہیں۔ لیکن یہ بات اخباروں سے ضرور معلوم ہوتی ہے کہ سرکاری فوج کو بہت نقصان پہنچا۔

۲۸ نومبر ۱۸۹۷ء: سرحدی لڑائی آفریدیوں اور برٹش گورنمنٹ سے ابتدا ۱۷ جنوری ۱۸۹۷ء میں شروع ہوئی تھی وہ اب تک بدستور قائم ہے اور ۶۵ ہزار فوج سرکاری مقامات سرحد پر موجود ہے۔ سرکاری فوج اور اس کے افسر بہت سے مارے گئے۔ بالفعل یہ مقابلہ تیراہ میں ہو رہا ہے اور اب برف پڑنا شروع ہو گیا ہے۔ اس وجہ سے سرکاری فوج کا اب زیادہ قیام وہاں مشکل نظر آتا ہے۔

۷ دسمبر ۱۸۹۷ء: ۱۹ نومبر کو مہاراجہ پر تاپ سنگھ وزیراعظم جودھ پور جنگ سرحدی میں زخمی ہوئے۔ ہاتھ میں گولی لگی۔ یہ جنگ انگریزوں اور آفریدیوں سے ہو رہی ہے اور مہاراجہ صاحب انگریزوں کی کمک پر گئے تھے۔

۱۲ دسمبر ۱۸۹۷ء: یکم دسمبر کے پرچہ ”ہندوستانی اخبار“ لکھنؤ سے واضح ہوا کہ ۱۹ جون سے ۱۰ نومبر تک جنگ سرحدی آفریدیوں میں حسب تفصیل ذیل برٹش آفیسر اور سپاہی قتل و مجروح ہوئے۔

ملٹری سرشتہ اسٹاف کے آفیسر ۲ ہلاک، ۶ مجروح، رجمنٹ کے آفیسر ۲ ہلاک، ۶۰ مجروح، برٹش عہدہ دار و سپاہی ۵۹ ہلاک، ۲۳۰ مجروح، دیسی آفیسر ۶ ہلاک، ۲۴ مجروح، دیسی عہدہ دار و سپاہی ۲۳۶ ہلاک، ۶۵۵ مجروح، شاگرد پیشہ ۹ ہلاک، ۲۲ مجروح۔ کل ۳۳۹ ہلاک، ۱۰۰۸ مجروح۔

اگرچہ قتل و مجروح بہت سے لوگ ہوئے لیکن یہ لڑائی کا اصول ہے کہ تعداد کم کر کے بچانی جاتی ہے۔ (ایک نا در روز نامہ، ص ۲۷)

۲۷ دسمبر ۱۸۹۷ء: امراؤٹی کے مقدم پر کانگریس کا تیرہواں سالانہ اجلاس مسٹر ایم۔ سی شنکرن نائیک کی صدارت میں شروع ہوا۔ اجلاس سے کچھ دنوں قبل بالی گنگا دھرتی کی گرفتاری اور سزایابی کا واقعہ پیش آچکا تھا۔ اجلاس کے موقع پر اس واقعے اور اس کے عواقب و نتائج پر خاص بحث ہوتی رہی۔ اس اجلاس میں ۲۹۲ ڈیلی گیٹ شریک ہوئے۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۵-۲۴ و سکسنی ایئر ز آف کانگریس، ص ۴۴-۱۴۳)

۱۸۹۸ء

۲۷ مارچ ۱۸۹۸ء: آج سرسید احمد خان کا دہلی میں انتقال ہو گیا۔

۲۹ دسمبر ۱۸۹۸ء: اسی سال بنارس میں ایک اسکول لیڈی اینی بیسنٹ نے قائم کیا جو آگے

چل کر بنارس ہندو کالج اور یونیورسٹی بن گیا۔ ۲۹ دسمبر ۱۸۹۸ء مدراس میں آئندہ موہن بوس کے زیر صدارت کانگریس کا اجلاس شروع ہوا۔ اس اجلاس میں ۶۱۴ ڈیلیگیٹ شریک ہوئے۔ جس میں بہت سی مفید تجویزیں پاس ہوئیں۔ ساتھ ہی کانگریس کو طاقور بنانے کی اپیل کی گئی۔ اور کانگریس کا دستور بنانے کے لیے جو قدم اٹھایا گیا تھا، اس پر غور کیا گیا۔ یہ کانگریس کا چودھواں سالانہ اجلاس تھا۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۵)

ہجرت کے سفر اور قیام مدینہ منورہ کے حالات ۹۹-۱۸۹۸ء

حضرت شیخ الاسلام واقعات ہجرت کے سلسلے میں فرماتے ہیں:

”۱۳۱۶ھ (۱۸۹۸ء) میں جب کہ میں اکثر کتب درسیہ سے فارغ ہو چکا تھا۔ صرف علم ہیہ میں سے شرح چھینی، سبع شہاد اور ادب میں سے حماسہ، تاریخ یحییٰ، طب میں سے موجز قانونی، شرح اسباب، نفیسی اور علم عروض کی رائج کتابیں، فقہ میں سے در مختار وغیرہ باقی تھیں کہ والد صاحب مرحوم کا سامان سفر حجاز و عرب مکمل ہو گیا۔ مزروعہ زمین جس قدر بھی والد صاحب مرحوم کے حصے میں آلا داد پور اور جڑاون پور میں تھی، اس کو نانڈہ کے ایک رئیس نے خرید لیا اور سکنائی زمین اس خیال سے نہیں بیچی کہ ممکن ہے اولاد میں سے کوئی واپس آئے تو کم از کم رہنے کے لیے تو اس کو ٹھکانا مل جائے۔ مسکو نہ مکان کی قیمت بھی نہایت کم ملتی تھی اس لیے بھی اس کو فروخت نہیں کیا۔ زمین کی آمدنی اور تنخواہ وغیرہ سے کچھ روپیہ والد صاحب نے پس انداز کر رکھا تھا اس لیے مجموعہ تقریباً پانچ ہزار روپے ہو گیا تھا ضروریات سفر فرش، لباس وغیرہ بھی سب مکمل کر کے والد صاحب مرحوم نے اعلان کر دیا کہ شعبان ۱۳۱۶ھ (دسمبر ۱۸۹۸ء) میں روانہ ہو جائیں گے۔ میں نے استدعا کی کہ مجھ کو ایک سال کے واسطے چھوڑ دیا جائے تاکہ میں بقیہ کتب پڑھ لوں۔ اس کے بعد میں آ جاؤں گا تو اس کی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ مدینہ منورہ میں چل کر پڑھ لینا۔ خلاصہ یہ کہ بارہ آدمیوں کا مختصر سا قافلہ اس سفر کے لیے تیار کیا گیا۔ والدین مرحومین، بھائی محمد صدیق صاحب مرحوم معہ زوجہ و پسر وحید احمد، بھائی سید احمد صاحب مرحوم معہ زوجہ، حسین احمد معہ زوجہ، عزیز محمد احمد سلمہ، ہمشیرہ عزیزہ ریاض فاطمہ مرحومہ، عزیز محمد جمیل احمد مرحوم۔

اس برس بمبئی اور سواحل بحر ہند میں طاعون تھا۔ اس لیے مغربی ہند کے تمام بندر بند تھے۔ کسی سے حجاج کو سفر کرنے کی اجازت نہ تھی، صرف شرقی ہند خلیج بنگال میں چانگام سے اجازت شمالی اور شرقی ہند کے حصوں کے باشندوں کو دے دی گئی تھی اور قرظینہ کے لیے پنجاب میں انبالہ، یوپی میں الہ آباد، بنگال میں چانگام مقرر کیا گیا تھا اور ہر جگہ پر ان میں سے کیمپ حجاج بنائے گئے تھے۔ الہ آباد کیمپ میں شعبان کے آخر میں ہمارا قافلہ داخل ہوا۔ یہ کیمپ شہر سے باہر دریا کے قریب جہاں گنگا جمنائے ہیں ایک پرانی کوشی میں بنایا گیا تھا۔ دس بارہ دن یہاں قیام کیا گیا ڈاکٹری معائنہ ہوتا تھا۔ اہل شہر میں سے کسی کو ہم سے ملنے کی اجازت نہیں تھی۔ کیمپ میں سوائے مامورین کے کسی کو داخل نہیں کیا جاتا تھا۔ مولانا محمد حسین صاحب مرحوم الہ آبادی تشریف

لائے تو ان کو بھی اندر داخل نہیں ہونے دیا گیا۔ صرف دروازہ کمپ پر دور دور سے باتیں ہو سکیں۔ اس عرصے میں ہمارے تمام کپڑے خواہ مستعمل تھے یا غیر مستعمل ایک بڑے کڑاہ میں رواڑا لے ہوئے کھولتے ہوئے پانی میں پکائے گئے۔ جس سے ریشمین اور ادنیٰ کپڑے اور نئے تھان وغیرہ خراب ہو گئے (حال آں کہ دوسرے بڑے بڑے مقامات قرظینہ میں صرف مستعمل سوتی کپڑے بھاپ کی انجن میں ڈس انفیکٹ کیے جاتے ہیں۔ کامران، بمبئی، کراچی وغیرہ میں یہی حال ہے) اگرچہ مدت قرظینہ صرف دس روز تھی۔ مگر گاڑی وغیرہ کے انتظام کی وجہ سے کچھ دیر لگ گئی اور رمضان کی دسویں یا بارہویں کو ہم روانہ ہو سکے۔ ریل گاڑی میں ایسا ڈپ منگایا گیا تھا جس میں ایک کمرہ سلاخوں والا تھا جس میں عموماً خطرناک قیدی سفر کرائے جاتے ہیں۔ اس میں ہم سمجھوں کو بٹھایا گیا اور عام مسافروں سے بالکل الگ تھلگ رکھا گیا۔ محافظ کمپ ہمارے ہمراہ تھا جو کہ اسٹیشنوں پر ہماری حفاظت کرتا تھا کہ کسی شخص سے ہماری ملاقات نہ ہونے پائے۔ اس طرح ہم سفر کر کے الہ آباد، بنڈیل، منٹی، گوالنڈ، چاند پور ہوتے ہوئے چانگام پہنچے جب تک ہم ای۔ آئی۔ آر پر سفر کرتے رہے، ہماری پوری نگرانی ہوتی رہی۔ جس اسٹیشن پر ایکسپریس ٹھہرتی تھی وہاں سے تاریخ بیچ جاتا تھا اور سپاہی کمرہ کے سامنے آ کر حفاظت کے لیے کھڑا ہو جاتا تھا۔ بنڈیل کے بعد یہ تمام انتظام ختم ہو گیا۔ صرف محافظ کمپ جو کہ ہمدرد مسلمان تھا اس کی نگرانی باقی رہی کرائے ریل اور جہاز ہم سے پہلے ہی الہ آباد میں وصول کر لیا گیا تھا۔ چانگام اسٹیشن سے ایک دو اسٹیشن پہلے پہاڑی اسٹیشن کے قریب ریلوے لائن کے کنارے حجاج کا کمپ بنوایا گیا تھا جو کہ وہاں کی ریلی پہاڑیوں سے ملا ہوا تھا۔ ایک انگریز انسپکٹر تمام کمپ کا معہ چند کانسٹیبلوں کے محافظ تھا۔ ہم سب اس کمپ میں داخل کر دیے گئے اور خس پوش بالنس کی پردہ دار بارک میں ہم کو ٹھہرا دیا گیا۔ اس کمپ میں پہلے سے صرف صوبہ بنگال کے مختلف اضلاع کے حجاج موجود تھے۔ یوپی سے فقط ہمارا خاندان تھا۔ آخر میں پنجاب سے بھی کچھ لوگ سیالکوٹ وغیرہ کے آ گئے تھے۔ کچھ ترکستان چینی اور سرحد کے لوگ بھی آئے۔ جہاز کے انتظار میں اسی کمپ میں ایک مہینہ سے کچھ زائد ٹھہرنا پڑا۔

۱۸۹۹ء، مارچ: اواخر شوال (۱۳۱۶ھ مارچ ۱۸۹۹ء) میں حاجی قاسم کہنی کا زبیدہ جہاز چانگام پہنچا اور ہماری انتظار کی گھنٹیاں اختتام کو پہنچیں۔ اس سال اس جہاز کے بعد ایک دوسرا جہاز مرزا پور بھی چانگام سے روانہ ہوا تھا۔ اس کے بعد کوئی جہاز نہیں گیا۔

سپرٹنڈنٹ کمپ ہم لوگوں پر کچھ مہربان ہو گیا تھا۔ اس نے کپتان جہاز سے اوپر کے حصے پر ایک بہت بڑا کمرہ جو کہ جہاز کے وسطانی حصے میں کسی زمانے میں ڈاک کے لیے مخصوص تھا

(کیوں کہ یہ جہاز غالباً پی او کمپنی سے حاجی قاسم کمپنی نے خریدا تھا) دلواد یا جس کی وجہ سے نہایت اطمینان سے تمام خاندان ایک ہی محفوظ پردہ دار کمرے میں سفر کر سکا۔ تقریباً سترہ اٹھارہ دن سفر کر کے جہاز عدن ہوتا ہوا کامران پہنچا۔ وہاں ہم سب اتارے گئے اور دس دن تک حجاج کیمپ میں ٹھہرنا پڑا۔ فی کس دس روپیہ فیس قرنطینہ دینی پڑی (اب قاعدہ بدل گیا ہے۔ جہاز کے کرایے کے ساتھ ساتھ کامران کی فیس دس دس روپیہ وصول کر لی جاتی ہے۔ جہاز کامران پہنچتا ہے اور قرنطینہ کے آفیسر اور ڈاکٹر جہاز پر آ کر فیس وصول کر کے اجازت ردائی کی دیتے ہیں۔ کپتان اور جہاز کے ڈاکٹر کی رپورٹ دربارہ صحت مسافرین قابل اعتبار سمجھی جاتی ہے۔ ہاں اگر جہاز میں بیماری ہیضہ وغیرہ ہو اور ڈاکٹر رپورٹ کر دے تو مسافروں کو اتارنا ضروری سمجھا جاتا ہے)

۶، ۵ اپریل ۱۸۹۹ء: وہاں سے ردائی کے تیسرے دن جہاز جدہ پہنچا۔ جدہ کے پورٹ اسٹیشن پر پورٹ اسٹیشن کی فیس تقریباً ساڑھے سات روپے یا کچھ زائد فی کس لی گئی۔ نیز کرایے کشتی بھی وصول کیا گیا۔ اس کے بعد ہم کو مطوف کے کارندے کے حوالے کر دیا گیا (اب پورٹ کی فیس وغیرہ کا قاعدہ بدل گیا ہے جہاز کے ٹکٹ کے ساتھ یہ بھی وصول کر لیا جاتا ہے اور پاکستان فی کس مقررہ مقدار حکومت حجاز کو ادا کر دیتا ہے۔ یا کمپنی کے نمائندے سے حکومت حجاز وصول کر لیتی ہے۔ مشہور ہے کہ اب فی کس پچیس روپیہ وصول کیے جاتے ہیں۔ البتہ کرایہ کشتی اب بھی پورٹ اسٹیشن پر وصول کیا جاتا ہے وہاں نکلنے پر کسٹم میں تمام اسباب کا معائنہ کیا جاتا ہے، اور اگر کوئی محصولی مال ہو تو اس پر مقررہ محصول وصول کیا جاتا ہے) بالا خرذ یقعدہ کی ۲۳ یا ۲۵ تاریخ (۵ یا ۶ اپریل ۱۸۹۹ء) کو ہم مکہ معظمہ پہنچے۔ رشید ابو بکر سیدی مرحوم کو مطوف بنایا گیا تھا۔ ان کے ایک صبی (کارندہ) بنگالی تھے، ان کے مکان پر محلہ جیاد میں قیام کیا۔ اگرچہ ان کا مکان نہایت تنگ تھا مگر ہم لوگ بالکل ناواقف تھے اور ٹھہرنا بھی کم تھا اس لیے کچھ کنج دکاؤ نہیں کیا گیا۔ مختلف قسم کی تکالیف پر صبر کیا گیا۔ طواف قدم سے فارغ ہو کر حضرت قطب عالم مولانا الحاج امداد اللہ صاحب تھانوی قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ عالی میں حاضری کا شرف حاصل کیا اور پھر روزانہ حاضر ہوتے رہے۔ درمیان میں مجھ کو چند روز بخار بھی آیا جس سے حاضری میں کمی ہوئی۔

۲۳ مئی ۱۸۹۹ء: حج اور عمرہ کے مناسک ادا کرنے کے بعد غالباً ۲۵ یا ۲۶ ربی الحجہ (۶ یا ۷ مئی) کو مدینہ کی ردائی ہوئی اور تقریباً بارہویں دن محرم ۱۳۱۷ھ (۲۳ مئی ۱۸۹۹ء) کی ابتدائی تاریخوں میں مدینہ منورہ میں شرف حضور حاصل ہوا۔ حرم نبوی کے باب النساء کے قریب

زقاق البدور کے کنارے پر ایک مکان کراے پر لے کر قیام کیا گیا۔ مگر چوں کہ وہ مکان تنگ تھا اس میں اتنے کمرے نہ تھے کہ چار پردہ دار علاحدہ علاحدہ رہ سکیں نیز اس میں کنواں بھی نہ تھا۔ اس لیے سخت تکلیف کا سامنا ہوا۔

(نوٹ) مدینہ منورہ میں ہر مکان میں کنواں ہونا ضروری ہے، جو مکان کنویں سے خالی ہو وہ نہایت کم کراے پر اٹھتا ہے اور لوگ اس میں رہنے سے احتراز کرتے ہیں۔ کیوں کہ استعمال کے لیے وضو، غسل، برتنوں کے دھونے، کپڑوں کے دھونے، استنجا وغیرہ کے لیے پانی کی بہت ضرورت ہوتی ہے۔ اگر ان مصارف کے لیے سقہ سے پانی منگایا جائے تو بہت زیادہ خرچ پڑتا ہے۔ وہاں پر سقہ اس زمانے میں صرف ایک مشک پانی پر ڈھائی روپیہ (ایک مجیدی) ماہوار لیا کرتا تھا۔ عموماً ستوں کو صرف پینے اور کھانا پکانے کے پانی کے لیے رکھا جاتا ہے۔ سقہ نہر زرقاء سے (جس کے تمام شہر میں متعدد مخزن بنے ہوئے ہیں) پانی لاتے ہیں۔ یہ پانی نہایت شیریں اور ہلکا ہے۔ گھروں میں جو کنویں پائے جاتے ہیں، ان کا پانی شیریں نہیں ہوتا۔ بلکہ کم دبش کھاری ہوتا ہے جو کہ دیگر استعمال کے لیے کارآمد ہو سکتا ہے۔

نہر زرقاء کی مجمل کیفیت:

نہر زرقاء بنی امیہ کے زمانے کی جاری کی ہوئی نہر ہے، جو کہ قبا کی پہاڑیوں میں سے کھود کر نکالی گئی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مردان بن حکم نے جب کہ وہ وہاں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حاکم تھا، ان کے حکم سے نکلوائی تھی۔ چوں کہ اس کی آنکھیں ازرق یعنی نیلگوں تھیں اس لیے اس نہر کو زرقا کہا گیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ مردان بن حکم کی ماں یا دادی کا نام یالقب زرقا تھا اس لیے اس نہر کا نام زرقاء ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا پانی نہایت صاف شفاف تھا اور دور سے ازرق یعنی نیلگوں معلوم ہوتا تھا اس لیے اس کو زرقا کہا گیا۔ اب بھی اس کا وہ سوت جو کہ قدیمی ہے اور پہاڑ کی طرف سے جمع الماء (وہ کنواں جس میں دوسوت جمع کیے گئے ہیں) میں گرتا ہے۔ نہایت صاف اور شفاف ہے۔ اوپر سے نیلگوں ہی معلوم ہوتا ہے۔ غرض یہ کہ یہ نہر بہت قدیمی ہے اور تمام شہر مدینہ منورہ میں اسی کا پانی استعمال کیا جاتا ہے، مگر یہ نہر کاریز کی طرح سے زمین دوز ہے، سطح زمین کی اونچائی کی وجہ سے نیچے نیچے لائی گئی ہے اور شہر میں مختلف مقامات پر اس کے مخزن بنادیے گئے جن میں پتھر کی وسیع چٹانیں پر میڑھیاں لگادی گئی ہیں لوگ نیچے اتر کر نہر سے پانی بھرتے ہیں۔۔۔۔۔ نہر زرقا کے لیے ترکی حکومت نے اخیر زمانے میں انجن گلو اکرنلوں کے ذریعے

پانی شہر میں تقسیم کر دیا تھا جس کی وجہ سے اہل شہر کو بہت آسانی ہو گئی ہے، مگر وہ مخازن سابقہ بحال با قائم ہیں۔

الغرض زقاق البدور کے اس مکان کی دشواریاں دیکھ کر دوسرے مکان کو لینے اور پہلے عقد جارہ کو فتح کرنے کا ارادہ کیا گیا۔ مدینہ منورہ میں مکانات ماہواری کرایے پر نہیں ملتے بلکہ سالانہ کرایے پر ملتے ہیں۔ البتہ حجاج کو یومیہ کے حساب سے یا تا قیام قافہ کرایے پر دیے جاتے ہیں۔ جو کہ بہت گراں پڑتا ہے۔ ماہ محرم میں مکانات کرایے پر اٹھائے جاتے ہیں۔ حارۃ الآغاوات میں ایک وسیع مکان لیا گیا اور اس میں قیام کیا گیا غالباً وہ مکان ایک سو بیس روپیہ میں لیا گیا تھا۔

حضرت والد صاحب مرحوم نے مدینہ منورہ پہنچ کر جو مقدار نقد کی مصارف سے بچی تھی حسب حصص شرعیہ ہم لوگوں پر تقسیم کر دی اور فرمایا کہ میں نے تو ہجرت کی نیت کی ہے اس لیے میں تازیت یہاں ہی رہوں گا۔ تم لوگوں کو اختیار ہے کہ یہاں رہو یا ہندوستان چلے جاؤ۔ یہ روپیہ واپسی کے لیے کافی ہے۔ ہم لوگوں نے ہجرت کی نیت نہیں کی تھی کیوں کہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز اور پھر حضرت قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز نے ہجرت کی نیت کرنے سے منع فرمادیا تھا اور یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہجرت کرنے والوں پر امتحانات شدیدہ ہوتے ہیں، جس میں اکثر لوگ پھسل جاتے ہیں اور ہجرت توڑ کر اوطان کو واپس ہو جاتے ہیں اور گنگوہار ہوتے ہیں۔ صرف قیام کی نیت کرنا اگر احوال سازگار ہوئے قیام کرنا اور نہ جب جی چاہے واپس ہو جانا۔ حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز نے تو یہ بھی فرمایا تھا کہ میں نے بھی ہجرت کی نیت اس وقت کی جب کہ میں ایک مرتبہ بیمار ہو کر زندگی سے مایوس ہو گیا تھا اور فرمایا کہ جس کو صرف دنیا مقصود ہو، وہ جدہ میں رہے اور جس کو دین و دنیا مقصود ہو وہ مکہ معظمہ میں رہے اور جس کو صرف دین مقصود ہو وہ مدینہ منورہ میں رہے کیوں کہ ہندوستانیوں کے لیے خصوصاً اور دوسروں کے لیے عموماً جدہ میں اسباب معیشت بہت اور آسان ہیں اور مکہ معظمہ میں اس سے زیادہ اور سہل تھے مکہ معظمہ میں ہندوستانی بکثرت آباد بھی ہیں، مگر مدینہ منورہ میں اسباب معیشت نہایت ہی کم ہیں اور گرانی زیادہ ہے۔ بہر حال ہم میں سے کسی نے بھی سوائے حضرت والد صاحب مرحوم کے ہجرت کا ارادہ نہیں کیا تھا۔ صرف قیام کا ارادہ تھا مگر والد صاحب مرحوم کو اکیلا چھوڑ کر چلا آنا والدہ ماجدہ مرحومہ کو گوارا ہوا اور نہ اور کسی کو، سب نے ایک زبان ہو کر کہا کہ ہم جب تک آپ زندہ ہیں یہاں ہی رہیں گے۔

والد صاحب مرحوم نے فرمایا کہ یہ نقد ہمیشہ کے لیے کافی نہیں ہو سکتا، کوئی آمدنی ہندوستان سے ہمیشہ جاری رہنے والی نہیں ہے۔ عموماً اہل مدینہ کی گزران ان وظائف اور تنخواہوں پر ہے جو کہ ان کو ترک حکومت یا دوسرے ممالک سے ملتی ہیں۔ اس لیے کوئی طریقہ معیشت کے لیے عمل میں لانا چاہیے۔ اس لیے قرار پایا کہ تجارت کی جائے، کیوں کہ کوئی دوسری صورت ملازمت یا دستکاری یا زراعت وغیرہ کی ممکن نہ تھی۔ چنانچہ باب الرحۃ اور باب السلام کے درمیان میں ایک دکان کراے پر لی گئی، جس میں پرچونی سامان چاء، شکر، صابن، چاول، دال وغیرہ رکھا گیا۔ تھوک فروش تاجروں سے خرید کر مال لایا جاتا تھا اور وہاں پھٹ کر طریقے پر فروخت کیا جاتا تھا۔ نیز قرار پایا کہ کھجوروں کے موسم میں جب کہ باغوں سے کھجوریں کٹ کر نیلام کے بازار میں آتی ہیں خرید لی جائیں اور ان کو محفوظ مخزنوں میں ذخیرہ کر لیا جائے اور موسم حج میں ان کو فروخت کر دیا جائے۔ مدینہ منورہ میں کراے کے ایسے مکانات ہیں جن میں بڑے بڑے مغربی منکے رکھے ہوئے ہیں (یہ منکے افریقہ کے مغربی شمالی حصے میں مٹی کے نہایت مضبوط بنائے جاتے ہیں۔ ان کا منہ چھوٹا ہوتا ہے۔ نہایت مضبوط ہوتے ہیں۔ افریقہ سے جہازوں اور کشتیوں پر عرب کے بندرگاہوں تک لائے جاتے ہیں اور پھر اونٹوں پر لا کر مدینہ منورہ پہنچائے جاتے ہیں۔ مدینہ منورہ میں لوگوں کی آمدنی کے لیے یہ جائداد کا حکم رکھتے ہیں۔ ان کا کراے سال بھر کے لیے کیا جاتا ہے۔ اگرچہ عرب اور مدینہ منورہ میں بکثرت منکے بڑے منہ والے مختلف مقدار کے بنائے جاتے ہیں، مگر وہ اتنے مضبوط اور کارآمد نہیں ہوتے وہ اقسام کھجوروں کی جن میں کیزے لگ جانے کا خوف زیادہ ہوتا ہے ان منکوں میں بھر کر خوب دبا دی جاتی ہیں اور پھر اوپر سے ام جرواں (ہلیہ) کھجور بھر کر پھر نمک بھر کر مٹی سے منکوں کا منہ بند کر دیا جاتا ہے۔ اس طرح سے کھجوریں سال سال دو دو سال محفوظ رہتی ہیں۔

مدینہ منورہ میں کھجوروں کی بہت سی قسمیں پیدا ہوتی ہیں۔ خلاصۃ الوفاء اور دیگر تاریخی کتابوں میں ان کے اقسام تقریباً ایک سو تیس ذکر کیے گئے ہیں۔ ہر ایک قسم کا مزہ، رنگ، و منہ وغیرہ جدا جدا ہوتا ہے۔ اس زمانے میں تقریباً چالیس قسمیں بکثرت پائی جاتی ہیں ہر ایک صنف علاحدہ علاحدہ فروخت ہوتی ہے۔ ام جرواں بھی ایک قسم کھجوروں کی ہے اس زمانے میں اس کا نام ہلیہ ہے۔ رطب (تازہ دتر کھجور) کے زمانے میں سب سے پہلے اس کی ہی رطب ہوتی ہے اور بکثرت کھائی جاتی ہے۔ سوکنے کے بعد اس میں چلے ہوئے گڑ کا مزہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اس کے دانے

چھوٹے ہوتے ہیں اور سوکھنے کے بعد یہ سیاہ اور سخت ہو جاتی ہے۔ اس کی پیداوار بہت ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے جب پہلے پہل قبا میں وارد ہوئے تو آپ کے سامنے کلثوم بن الہدم رضی اللہ عنہ نے اسی کا خوشہ پیش کیا تھا وہ زمانہ رطب کا تھا۔ آپ نے اس کے لیے دعا فرمائی تھی۔ اس کھجور کو مشکوں میں رکھنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔

خلاصہ یہ کہ کئی سو روپے کی کھجوریں اس طرح خرید لی گئی اور رباط العجم میں مخزن کراے پر لے لیا گیا اور وہ اس کے مشکوں میں بھری گئیں اور بعض اقسام جو کہ بغیر مشکوں میں بھرنے کے محفوظ رہ سکتی ہیں، جیسے ام جروان (ہلیہ) لبانہ نخل (بیدانہ) وغیرہ وہ سکونت کے مکان میں کھلی جگہ ذخیرہ کر لی گئیں۔ تھوک مال کی خرید بڑے بھائی مولانا محمد صدیق احمد صاحب مرحوم کرتے تھے ان کو اس کا شوق بھی تھا اور مہارت بھی بہت جلد حاصل ہو گئی تھی۔ دکان پر میں اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم باری باری بیٹھتے تھے اور کبھی کبھی بڑے بھائی صاحب مرحوم بھی بیٹھتے تھے۔ تھوڑے عرصے میں تجربے سے معلوم ہوا کہ اس طریقے سے اگر چہ آمدنی ہے مگر کراے دکان اور دیگر مصارف منہا کرنے کے بعد آمدنی اتنی نہیں ہو سکتی جو کہ روزمرہ کے اخراجات کو کافی ہو سکے۔ اس لیے میں نے سلسلہ کتابت علی الاجرت شروع کر دیا۔ عربی نسخ خط میں کتابیں نقل کرتا تھا اور اجرت حاصل کرتا تھا۔ مدینہ منورہ میں اس وقت دو کتب خانے منتظم تھے۔ ایک کتب خانہ شیخ الاسلام اور دوسرا محمودیہ۔ ان دونوں میں قلمی کتابیں نایاب بکثرت تھیں۔ مجاورین مدینہ (باہر کے باشندے جو مدینہ منورہ میں قیام پذیر ہیں) اور اہالی شہر اور زائرین کو بسا اوقات کسی کتاب کی ان کتب خانوں میں سے ضرورت پڑتی ہے تو وہ ان کو نقل کرتے رہتے ہیں۔ کبھی کبھی مصر یا مغربی افریقہ وغیرہ سے بھی لوگ کسی کتاب کی نقل چاہتے ہیں تو اپنے نمائندوں کے ذریعے سے یہاں نقل حاصل کرتے ہیں۔ مگر ہر دو کتب خانوں میں اس کی اجازت نہیں تھی کہ کتاب کتب خانے سے باہر نکالی جائے، البتہ انتظام تھا کہ جو شخص کسی کتاب کو نقل کرنا یا مطالعہ کرنا چاہے وہ کتب خانہ ہی میں آکر استفادہ کرے۔ روزانہ کتب خانہ ۳ بجے عربی (یعنی نو بجے افرنجی) سے لے کر ۱۰ بجے عربی (۴ بجے افرنجی) تک کھلا رہتا تھا۔ اس لیے بجز اس مدت کے دوسرے اوقات میں لکھنا ممکن نہ ہوتا تھا بنا بریں آمدنی بہت تھوڑی ہوتی تھی۔ اس زمانے میں چند اور بھی اشخاص یہ مشغلہ کرتے تھے۔ باقی اوقات میں مشاغل سلوک اور درس و تدریس کا سلسلہ میں نے جاری کر لیا تھا۔ نیز چوں کہ ادبیات میں بعض کتابیں باقی رہ گئی تھیں اس لیے مدینہ منورہ کے مشہور اور معتمد ادیب مولانا الشیخ آفندی

عبدالجلیل برادرہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس شام کو کچھ ادب کی کتابیں ہم تینوں بھائی پڑھتے رہے۔
شاغل سلوک کی تفصیل علاحدہ آئے گی۔ (نقش حیات: حصہ اول، صفحہ ۶۹-۶۰)

مدینہ منورہ میں درس و تدریس کا سلسلہ:

حضرت شیخ الاسلام فرماتے ہیں:

”درس و تدریس کی تفصیل یہ ہے کہ اواخر شعبان ۱۳۱۶ھ (جنوری ۱۸۹۹ء) میں جب کہ ہم تینوں بھائی دیوبند سے آخری طور پر روانہ ہوئے تو منجملہ رخصت کرنے والوں کے خود حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز ساتھ ساتھ اسٹیشن دیوبند تک پیدل تشریف لائے تھے۔ راستے میں پر زور طریقے پر ہدایت فرمائی کہ پڑھانا ہرگز نہ چھوڑنا۔ چاہے ایک رد طالب علم ہی ہوں۔ اس لیے تعلیمی مشغلہ کا خیال بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بعض طلبہ ہندوستانی اور عرب بعض کتابوں کی تدریس کے خواستگار ہوئے۔ اگرچہ عربی زبان میں عرصہ تک کتابیں پڑھنے کی نوبت آئی تھی، مگر بولنے کی مشق نہ تھی۔ اس لیے اشکال کا سامنا ہوا مگر حسب ہدایت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اوقات کتابت کے علاوہ دوسرے اوقات میں اس کام کو شروع کر دیا اس زمانے میں بہت سے علماء اعزازی طریقے پر حرم محترم نبوی (سجد نبوی علیہ السلام) میں پڑھایا کرتے تھے۔ اس سے مجھ کو ایک تو فائدہ یہ ہوا کہ ابتدائی کتابیں صرف و نحو و فقہ وغیرہ کی محفوظ ہو گئیں اور دوسرے یہ کہ زبان صاف ہو گئی۔ اہل علم میں عموماً اور علمائے حجاز میں خصوصاً حسد اور رقابت کا مادہ بہت ہوتا ہے۔ اس لیے جب کوئی عالم آتا ہے تو اس کی طرف آنکھیں بہت اٹھتی ہیں اور تنقیدی معاملات اکثر پیش آتے ہیں۔ علمائے ہند چوں کہ عربی بولنے کے عادی نہیں ہوتے۔ اس لیے بسا اوقات شکست کھا جاتے ہیں۔ اگرچہ مدینہ منورہ میں پہلے سے علمائے ہند کی دھاک بیٹھی ہوئی تھی کیوں کہ حضرت شیخ محمد عابد انصاری سندھی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد حضرت شاہ عبدالغنی نقشبندی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا محمد اسحاق صاحب امرتسری رحمۃ اللہ علیہ بڑے بڑے پائے کے علماء گزرے تھے جن کے غیر معمولی علم اور اعلیٰ استعداد و قابلیت کا سب کو اقرار تھا۔ بہت سی تصانیف اور بہت سے شاگردان کے وہاں موجود تھے۔ آخر الذکر ہر دو حضرات اس زمانے میں زندہ بھی تھے۔ اگرچہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کی جلالی اور زاہدانہ طبیعت کی وجہ سے عام طور پر لوگوں کو استفادہ ممکن نہ ہو سکا تھا مگر ان کی اعلیٰ استعداد اور انتہائی قابلیت کا سکھ بیٹھا ہوا تھا۔

بہر حال ہمارے جیسے ٹپ پونجیوں کے لیے ان عربی علماء کے میدان امتحان میں پیش

قدی یا اعتبار پیدا کرنا نہایت مشکل امر تھا، اس لیے ہمارا گوشہ گمنامی میں ایک ایک دو دو طالب علموں کو پڑھانا اور ابتدائی کتب نحو و صرف و فقہ وغیرہ سے اشتغال رکھنا بہت مفید ہوا۔ ۱۳۱۸ھ شوال تک میں اسی طرح ابتدائی کتابیں مختلف فنون کی دو دو چار چار طالب علموں کو پڑھاتا رہا۔ حلقات درس و تدریس میں کوئی امتیازی شان پیدا نہیں ہوئی۔ اس لیے کسی کی تنقیدی نظر نہیں پڑی۔ ۱۳۱۸ھ ذیقعدہ (مارچ ۱۹۰۱ء) میں حضرت قطب عالم مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے ارشاد کے مطابق گنگوہ شریف کا سفر کیا اور ۱۳۲۰ھ ماہ محرم (اپریل ۱۹۰۲ء) میں واپس مدینہ منورہ پہنچا۔

اس وقت سے سلسلہ تعلیم بڑے پیمانے پر جاری ہوا، جس کا مفصل حال آگے آئے گا (نقش حیات: حصہ اول، صفحہ ۶۹-۶۸)

۱۸۹۹ء

لارڈ کرزن:

۳۰ دسمبر کو لارڈ کرزن صاحب نائب السلطنت داخل بمبئی ہوئے، جہاں سے ۶ جنوری کو کلکتہ پہنچ کر چارج وائسرائے کشور ہند لارڈ ایلگن صاحب سے حاصل کریں گے صاحب ممدون تجربہ کار شخص ہیں اور کئی مرتبہ بطور سیاحت ہندوستان تشریف لائے ہیں۔

۶ جنوری ۱۸۹۹ء۔ آج لارڈ ولیدی کرزن صاحب وائسرائے کشور ہند نے چارج مضابطہ لارڈ ایلگن صاحب کنارہ کش وائسرائے ہندوستان کا لیا اور صاحب آخر الذکر اسی وقت کلکتہ سے جہاز پر واسطے روانگی ولایت کے سوار ہوئے اور یہ کارروائی ساڑھے نو بجے صبح کو عمل میں آئی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۲۸)

مارچ ۱۸۹۹ء: ۶ مارچ کو مولوی عبدالحق صاحب خیر آبادی نے بعوارض چند در چند رحلت کی۔ مرحوم بہت بڑے عالم متقی تھے اور دو سو روپیہ ماہوار یا ست رام پور سے وظیفہ پاتے تھے۔ مولوی صاحب کی شہرت تمام ہندوستان میں تھی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۱۲۸)

مولانا عبدالحق خیر آباد، مولانا فضل حق خیر آبادی کے خلف اور اپنے والد گرامی کے جانشین تھے۔ آخری دور میں ہندو پاکستان میں فلسفہ و منطق کا ذوق انھیں مرحوم کے ذریعے سے بچھلا۔ ۲۳ مئی ۱۸۹۹ء: آج کی تاریخ میں ملکہ قیسرہ ہند پورے اسی برس کی ہوئیں۔ سچ یہ ہے کہ یہ

بلکہ نہایت خوش اقبال بادشاہ زادی ہیں جن کے عہد میں صد ہا ممالک مفتوح ہو کر قبضے میں آئے۔
 ۹ ستمبر ۱۸۹۹ء: امساک باراں کی عام شکایت ہے۔ احمد آباد (گجرات) میں سخت قحط پڑا
 ہوا ہے کہ وہاں کے لوگ ترس ترس مرنے کے عوض اپنی ہلاکت کو پسند کرتے ہیں بلکہ ایک شخص نے
 اپنا گلا کاٹ کر اپنے کو ہلاک کیا۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۲۸)

۲ ستمبر ۱۸۹۹ء: کئی روز سے ابر محیط آسمان ہے لیکن پانی نہیں برستا۔ رقم دھان خشک ہوئی
 جاتی ہے۔ آٹا قحط پیدا ہے۔ یہ حالت تو اودھ کی ہے لیکن اور حصہ ہندوستان میں کام قحط شروع
 ہو گیا ہے۔ میں نے ایسا جلد قحط تو تاریخ ہندوستان میں کہیں نہیں دیکھا۔ ایک کو ابھی دو سال نہیں
 گزرے تھے کہ دوسرا نمودار ہو گیا۔ پروردگار عالم اپنی خلقت پر رحم کرے۔ (ایک نادر روزنامہ،
 ص ۱۲۶)

۲۸ ستمبر ۱۸۹۹ء: ۲۶ فروری ۱۸۹۱ء کو تمام ہندوستان کی مردم شماری ہوئی تھی۔ ۲۸ کروڑ دس
 لاکھ مرد و عورت ہیں۔ من جملہ ان کے انگریزی عمل داری میں ۲۲ کروڑ پانچ لاکھ اور ریاستوں میں ۶
 کروڑ پانچ لاکھ آباد ہیں۔ جو مردم شماری ۱۸۸۱ء میں ہوئی تھی۔ اس کے مطابق ۲ کروڑ نو لاکھ
 آدمیوں کی ترقی ہوئی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۲۹)

۷ اکتوبر ۱۸۹۹ء: دیکھنے اخبارات سے واضح ہوتا ہے کہ دارجلنگ متصلہ کلکتہ میں اس قدر
 شدید بارش ہوئی کہ پہاڑ کو جنبش ہو گئی جس سے چار سو جاںیں تلف ہو گئیں اور صد ہا رکانات گر گئے
 اور اس کے رہنے والے اسی کے اندر دفن ہو گئے۔ راستہ آمد شد ہنوز بند ہے۔ عجب حال دنیا کا ہے
 کہ کہیں تو اس قدر بارش ہو رہی ہے کہ لوگ اس سے امان مانگ رہے ہیں اور کہیں اس قدر کمی ہے
 کہ عدم پیداوار غلہ دگھاس سے بغرض رفاہ عام کام قحط کا جاری ہے۔ عجب کارخانہ ایزدی ہے کہ
 کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔

۱۴ اکتوبر ۱۸۹۹ء: چوں کہ ریاست ہائے راجپوتانہ میں اور نیز بعض حصص ممالک مغربی و
 شمالی میں کمی مارش سے قحط پیدا ہے لہذا اکثر ڈاکہ زبیاں بوجہ گرانی غلہ ہو رہی ہیں۔ ڈاکوؤں نے
 جس موضع کوتا کا نورادہاں رات کو پہنچ گئے اور جو پایا لوٹ لے گئے۔

چوں کہ جو دھ پور وغیرہ راجپوتانہ میں قحط پڑا ہوا ہے لہذا بہت سے مارواڑی اپنا وطن چھوڑ کر اس
 ضلع میں آ گئے ہیں اور شب و روز بھیک مانگ کر اپنی گزر کرتے ہیں۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۲۹)
 ۲۷ نومبر ۱۸۹۹ء: بمقام لکھنؤ شری رمیش چندر دت کی صدارت میں کانگریس کا چند رھواں

اجلاس شروع ہوا۔ اس اجلاس میں ۴۰ ڈیلیکیٹ شریک ہوئے۔ حکومت ہند پر دباؤ ڈالا گیا کہ سرکاری اور فوجی خرچ میں کمی کی جائے۔ ملک بھر میں گھریلو صنعت کو بڑھا دیا جائے۔ کاشت کے لگان میں جو اضافے کیے جا رہے ہیں، انہیں روکا جائے۔ ہندوستانی سرمایہ جو زیادہ لندن منتقل کیا جا رہا ہے، اس کی روک تھام کی جائے اور عوام کے روز بہ روز بڑھتے ہوئے افلاس کو دور کیا جائے۔ (حسرت موہانی..... ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۵)

۱۹۰۰ء

۳ جنوری ۱۹۰۰ء: ۳ جنوری ۱۹۰۰ء..... مسٹر کاکس صاحب بہادر ڈپٹی کمشنر ہردئی حسب منشا گورنمنٹ بذریعہ پولیس سندیلہ اس بات کی تفتیش کر رہے ہیں کہ روڑے سندیلہ سے کون کون لوگ شریک جلسہ کانگریس ہوئے جو میدان شاہ مینا صاحب (لکھنؤ) میں ۲۷ دسمبر تک تین روز منعقد رہا اور جس کے پریسڈنٹ مسٹر دت بنگالی تھے، جو اس کام کے لیے دلائی لندن سے آئے تھے، جہاں وہ کسی مدرسے کے پرنسپل ہیں۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۲۹)

۱۸ اپریل ۱۹۰۰ء: ۱۸ اپریل کو گورنمنٹ کا ایک ریزولوشن جاری ہوا۔ جس کا غشایہ تھا کہ عدالتوں اور سرکاری دفاتر میں ناگری حروف میں لکھی ہوئی درخواستیں دینے کی اجازت دی جاتی ہے۔ تمام سمن اور اعلان اردو اور ناگری حروف میں جاری ہوا کریں گے اور کوئی شخص کسی عہدے پر مقرر نہ ہوگا، جسے ناگری اور اردو حروف میں سرعت کے ساتھ لکھنے کی مہارت نہ ہو۔ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۳۲، پانچواں ایڈیشن)

خیال رہے کہ اس تجویز میں ناگری حروف میں درخواست دی جانے کی اجازت دی گئی تھی۔ اردو حروف میں درخواستوں کے دیے جانے کی اجازت پر اس سے کوئی اثر نہ پڑتا تھا۔ لیکن افسوس کہ اس سے بھی قومی اختلافات اور افتراقات کو وسیع کرنے کا کام لیا گیا۔ ہندوؤں نے اس فیصلے پر جلسے کر کے حکومت کا شکریہ ادا کیا۔ جب کہ مسلمانوں نے اس ریزولوشن کے خلاف جلسوں، مضمونوں اور مراسلوں میں ناگری حروف میں درخواستیں دیے جانے کی اجازت کے خلاف اپنے جذبات کا اظہار کیا۔

گورنمنٹ کا مقصد ہندو مسلمانوں میں اختلاف پر شکرگزاری اور بیزاری کے اظہار، دونوں سے پورا ہو رہا تھا۔ اور دونوں میں سے کوئی نہیں سمجھ رہا تھا کہ وہ کس کے مقصد کے لیے آلہ کار بنے ہوئے ہیں۔

ناگری:

۱۶ مئی ۱۹۰۰ء: گورنمنٹ نے جو ریزولوشن اپنے گزٹ مورخہ ۱۸ اپریل میں نسبت رواج حروف ناگری کے جاری کیا ہے۔ اس کی وجہ سے کل بڑے بڑے شہروں میں کیٹیاں ہو رہی ہیں اور لیفٹنٹ گورنر و گورنمنٹ ہند کو میموریل بھیجے جا رہے ہیں کہ ناگری کا دفاتر سرکاری میں جاری ہونا مناسب نہیں ہے جس کی وجہ سے تکلیف زائد ہوگی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۱)

اردو:

۱۹ اگست ۱۹۰۰ء کل بہ وقت ۷ بجے صبح کے ایک جلسہ اردو ڈیفنس بھارت نواب مہدی علی صاحب محسن الملک بارہ درہی قیصر باغ لکھنؤ میں منعقد ہوا جس کا یہ منشا تھا کہ جو ریزولوشن مسٹر میکڈانلڈ صاحب لیفٹنٹ گورنر ممالک مغربی و شمالی وادھ نے ۱۸ اپریل ۱۹۰۰ء کو دربارہ شائع اور رائج کرنے دیو ناگری کے نافذ کیا ہے۔ وہ منسوخ کیا جاوے۔ جس کی نسبت نواب صاحب نے ایک نہایت عمدہ و دلچسپ اسپیک فرمائی جس کا اثر کل حاضرین پر بخوبی پڑا اور اس جلسے میں قریب آٹھ نو ہزار آدمیوں کی شرکت تھی جو بطور قائم مقامان ہندوستان کے ہر ایک حصہ ملک سے آئے ہوئے تھے اور یہ جلسہ نہایت خیر و خوبی کے ساتھ ختم ہوا اور ریزولوشن پاس ہوئے۔ وہ بحضور گورنمنٹ بھیجے گئے کہ اہالی جلسہ کا یہ منشا ہے کہ اگر نواب لیفٹنٹ گورنر بہادر نے اس عرضداشت کی کچھ سماعت نہ فرمائی تو اس کی اپیل وائسرائے ہند و وزیراعظم ہندوستان کے حضور میں پیش کی جاوے گی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۲)

۲۷ دسمبر ۱۹۰۰ء: لاہور میں شری نارائن کنٹریشن چند اور کار کی صدارت میں آل انڈیا کانگریس کا سولہواں اجلاس منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ۵۱۸ نمایندگان نے شرکت کی۔ کانگریس نے جب دیکھا کہ ملک میں شراب عام ہوتی جا رہی ہے تو حکومت سے درخواست کی کہ شراب اور دیگر نشیلی چیزوں پر حکومت زیادہ سے زیادہ ٹیکس عائد کر دے تاکہ غریب عوام شراب اور اس کے غلط اثرات سے محفوظ رہ سکیں۔ اس طرح تجویز خاص یہ بھی تھی کہ حکومت کے ہر محکمے میں ہندوستانیوں کو ملازمت دی جائے۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۶)

۱۹۰۰ء

ہندوستان کے قحط ۱۹۰۷ء تا ۱۹۰۰ء:

جس قدر قحط ہندوستان میں ہوئے ہیں منجملہ ان کے گزشتہ ایک سو اکیس سال کے قحطوں پر

نظر ڈالنے سے معلوم ہوگا کہ موجودہ قحط کیا چیز ہے:

نمبر شمار	سنہ	قحط زدہ علاقہ	قحط زدہ رقبہ
۱	۱۷۷۰ء	بنگال	ایک لاکھ مربع میل
۲	۱۷۹۱ء	مشرقی مدراس، حیدرآباد، گجرات، مارواڑ، جنوبی مہاراشٹر	دو لاکھ مربع میل
۳	۱۸۰۳ء	دکن حیدرآباد	دیرھ لاکھ مربع میل
۴	۱۸۰۳ء	ممالک مغربی و شمالی، وسط ہند و راجپوتانہ	ایک لاکھ مربع میل
۵	۱۸۲۲ء	شمالی مدراس	۸۰ ہزار مربع میل
۶	۱۸۲۵ء	بمبئی، گجرات و شمالی دکن	۸۰ ہزار مربع میل
۷	۱۸۳۷ء	ممالک مغربی و شمالی، مشرقی ریاست ہائے راجپوتانہ مشرقی پنجاب	۸۰ ہزار مربع میل
۸	۱۸۳۸ء	روآہ، ممالک مغربی و شمالی، دہلی و حصار ڈویرن	۸۰ ہزار مربع میل
۹	۱۸۴۰ء	گجرات، کچھ و کاٹھیاواڑ	۵۰ ہزار مربع میل
۱۰	۱۸۶۱ء	روآہ، ممالک مغربی و شمالی، دہلی حصار و ایک حصہ راجپوتانہ	۵۰ ہزار مربع میل
۱۱	۱۸۶۵ء	اضلاع گنجام بلاری، اڑیسہ بہار، میسور، حیدرآباد، بمبئی وسط ہند و بنگال	دو لاکھ مربع میل
۱۲	۱۸۷۲ء	راجپوتانہ، پنجاب و مابین جمناد سندھ، شمالی و مشرقی اضلاع ممالک متوسط	دو لاکھ مربع میل
۱۳	۱۸۷۳ء	مغربی راجپوتانہ، اضلاع الہ آباد، دہلی، حصار، گجرات، کچھ، چندا اضلاع ممالک متوسط	
۱۴	۱۸۷۴ء	بہار، یوپی	۵۵ ہزار مربع میل
۱۵	۱۸۷۶ء	مدراس، میسور، دکن، حیدرآباد	۵۵ ہزار مربع میل

۱۶	۱۸۷۷ء	مدراس، بیسور، بمبئی، حیدرآباد	ذرائع لاکھ مربع میل
۱۷	۱۸۷۸ء	ممالک مغربی و شمالی، کشمیر، پنجاب	ذرائع لاکھ مربع میل
۱۸	۱۸۹۶ء	ممالک مغربی و شمالی و ممالک متوسط	
۱۹	۱۸۹۷ء	ممالک مغربی و شمالی و سی پی	۳ لاکھ سے ۴ لاکھ مربع میل
۲۰	۱۸۹۹ء	جنوبی پنجاب، راجپوتانہ، سی پی، برار وسط ہند، حیدرآباد، بمبئی، چھوٹا ناگپور، مدراس	
۲۱	۱۹۰۰ء	جنوبی پنجاب، مشرقی سندھ، راجپوتانہ، وسط ہند، برار، سی پی، بمبئی، کاتھیاواڑ، گجرات	۶ لاکھ سے ۷ لاکھ مربع میل

۱۹۰۱ء

ملکہ معظمہ کا سوگ:

۱۲ فروری ۱۹۰۱ء: اشتہار لارڈ کرزن صاحب گورنر جنرل کشور ہند مشعر بدیں مضمون شائع ہوا کہ کل رعایا ہندوستان سے امید ہے کہ جناب ملکہ معظمہ کی وفات کا ۶ مارچ تک پورا اور ۷ اپریل تک نصف غم کریں اور ملازمین و فوج بری و بحری وغیرہ ۲۴ جولائی ۱۹۰۱ء تک بائیں بازو پر سیاہ کپڑا باندھے رہیں۔ (ایک ماہ در روز نامچہ، ص ۳۲)

وفات شاہ جہاں بیگم بھوپال:

۱۹ جون ۱۹۰۱ء خط برخوردار بھتی علی مطابق ۲۹ صفر موصولہ بھوپال سے واضح ہوا کہ تاریخ ۱۶ جون ۱۹۰۱ء یوم یک شنبہ ساڑھے گیارہ بجے دن کے سرکار عالیہ شاہ جہاں بیگم صاحبہ دلی ریاست بھوپال نے عمر ۶۵ سال مرض آکلا میں رحلت کی، جس کی شکایت میں وہ ایک سال سے مبتلا تھیں۔ رئیسہ کے مزاج میں خیر خیرات بہت تھی اور پکی مسلمان تھیں۔ انھوں نے اپنا عقد ثانی مولوی صدیق حسن قنوجی سے کیا تھا جو شوہر ہونے کے بعد خطاب نواب سے ممتاز ہوئے جو گورنمنٹ نے دیا تھا۔ دس بارہ سال کا زمانہ ہوا کہ مولوی صاحب موصوف نے رحلت کی۔ مرحومہ بعد نماز مغرب باغ نشاط افزا میں دفن ہوئیں پچیس ہزار سے زائد لوگ شریک نماز تھے۔ بعد وفات رئیسہ مرحومہ ان کی ولی عہد بیٹی سلطان جہاں بیگم صاحبہ داخل ”تاج محل“ ہوئیں۔

چوں کہ رئیسہ مرحومہ سولہ سال سے ان سے ناراض تھیں۔ اس وجہ سے صرف ایک مرتبہ بیٹی صاحبہ چند منٹ کے لیے اپنی والدہ کی عیادت کو آئی تھیں اور اب بعد وفات آئیں۔

تحت نشینی سلطان جہاں بیگم:

۲۸ جون ۱۹۰۱ء: آج برخوردار بختی علی معہ مشیرہ منجھلی خود دار دسندیلہ ہوئے، جن کی زبانی معلوم ہوا کہ ۳ جولائی مطابق ۱۷ ربیع الاول سنہ رواں کو جناب سلطان جہاں بیگم رئیسہ بھوپال تحت نشیں ہوں گی، لیکن انھوں نے انتظام ریاست ابھی سے شروع کر دیا ہے اور ہر ایک کارخانہ میں تخفیف کا لگا لگا دیا ہے چنانچہ قسیرات میں ۲۵ ہزار روپیہ ماہوار کا صرفہ تھا جو گھٹا کر صرف دو ہزار روپیہ کر دیا گیا اور جس قدر بیگمات لکھنؤ وغیرہ کی محل سرا میں تھیں، ان سب کو نکال دیا اور نشی احتشام علی خٹف امتیاز علی صاحب مرحوم سابق وزیر اعظم کو جو تنخواہ پانچ سو روپیہ ماہوار ملتی تھی وہ موقوف کر دی گئی۔ غرض کہ ریاست میں ہر قسم کا عزل و نصب ہو رہا ہے اور سلطان جہاں بیگم اپنے شوہر احمد علی خان ملقب بہ لقب سلطان دولہا کی رائے پر کام کرتی ہیں۔ (ایک ماہر روزنامہ ص ۶۱)

مدینہ منورہ کی معیشت ان ایام کی:

اگرچہ حسب دعوات نبویہ (علی صاحبہ الصلوٰۃ والتحیۃ) مدینہ منورہ میں برکات مادیہ بھی بڑے درجہ میں پائی جاتی ہیں۔ اور پیانہ ہائے ارزاق صاع و مد وزن وغیرہ میں اس قدر برکت محسوس ہوتی ہے کہ اور جگہ حتیٰ کہ مکہ مکرمہ میں بھی اس کا آدھا تہائی حصے بھی نہیں پایا جاتا۔ اور کیوں نہ ہو۔ ارشاد ہے۔ **لَلْعَمِ اجْعَلْ بِالْمَدِیْنَةِ ضَعْفَ مَا بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَکَةِ** اور دوسری روایت ہے **ضعفی ما بمکة من البرکة** مگر باوجود اس کے وہاں گرانی اور مالوفات وطنیہ کے نہ پائے جانے اور اسباب معیشت کی قلت بلکہ عدم موجودگی وغیرہ کی وجہ سے ہر ملک کے باشندوں کو نہایت سختیاں پیش آتی ہیں نیز باشندگان مدینہ منورہ اگرچہ عموماً نرم طبیعت اور خوش اخلاق ہیں مگر اپنے آپ کو تمام عالم اسلام سے اشرف اور سب کا پیرزادہ سمجھتے ہیں۔ کسی بیرونی شخص کو مسادات کا درجہ اپنے قلب اور دماغ میں نہیں دے سکتے۔ حال آں کہ عموماً بیرونی ہی اشخاص کی اولاد میں کسی کو دو کسی کو تین کسی کو چار یا کم بیش پیشیتیں مدینہ منورہ میں رہتے ہوئے ہو گئی ہیں۔ زمانہ سعادت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آج تک کارہنے والا کوئی خاندان وہاں نہیں ہے۔ ایک گھرا نا انصار میں سے کہا جاتا ہے مگر اس کی بھی دو یا تین پیشیتیں باہر گزری ہیں مگر جو شخص بھی مدینہ منورہ میں پیدا ہوا ہے وہ باہر کے

لوگوں کو اپنے سے نیچا اور کمتر دیکھتا ہے چاہے وہ لوگ اس کے باپ دادا کے ہم وطن بلکہ رشتہ داری کیوں نہ ہوں۔ بالخصوص اگر بیرونی شخص کی زبان عربی نہ ہو۔ وہ تو اور بھی گرا ہوا ان کی نظروں میں معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایک امر طبعی بھی ہے کیوں کہ ہر ملک اور قوم میں فریب الوطن خواہ وہ اپنے وطن میں کیسا ہی عزت والا کیوں نہ ہو، کم درجے کا اور ضعیف شمار ہوتا ہے۔ پھر اہل مدینہ کو جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ شرف مجاورت (پڑوسی ہونے کا شرف) نہایت غیر معمولی شرف ہے، اس کی وجہ سے ان کو جو بھی برتری حاصل ہو کم ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ”المدينة مهاجری ومضجعی من الارض وحق علی امتی ان یکر مواجیراسی ما اجتنبوا الکبائر فمن لم یفعل ذلک سقاہ اللہ من طینۃ الخصال عصارۃ اهل النار (قط فی الافراد عن جابر (رطب عن معقل بن یسار) اس کے علاوہ شرف مدینہ اور مجاورین مدینہ کے متعلق بہت سے ارشادات کنز العمال جلد ۶ اور دیگر کتب حدیث میں موجود ہیں۔

علاوہ ازیں اپنے وطنی رشتہ داروں اور احباب (جن سے سلاسل زندگانی وطن میں وابستہ تھے) وہ سب چھوٹے ہوئے ہوتے ہیں اور سابقہ ان لوگوں سے پڑتا ہے جو کہ بالکل اجنبی اور نئے ہوتے ہیں۔ وہ اس نو دارو کے مرتبہ اور عزت سے واقف نہیں ہوتے اور نہ وہ ان لوگوں کے مراتب سے واقف ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ مختلف وجوہ سے نو وارد آقا قیوں کو وہاں پر سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا من صبر علی لا وائما کنت له شفیعاً او شہیداً یوم القیامۃ (جس نے مدینہ کی سختیوں پر صبر کیا تو میں اس کی خصوصی شفاعت قیامت میں کروں گا۔ یا یہ فرمایا کہ میں اس کی بہتری کی گواہی دوں گا) دوسری روایت میں فرمایا من استطاع ان یموت بالمدينة فلیمت بها فانی اکون له شفیعاً او شہیداً یوم القیامۃ (جس سے یہ ہو سکے کہ مدینہ منورہ میں مرے تو یہاں ہی مرے کیوں کہ میں اس کی خصوصی شفاعت کروں گا۔ یا فرمایا کہ خصوصی گواہی دوں گا)

ہم لوگوں کو بھی بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا بالخصوص عورتوں کو ان کے وطن اور اعزہ سے تو ان کو جدا ہونا ہی پڑا تھا۔ یہ مصیبت بجائے خود کیا کم تھی، مگر وہاں قیام کی صورت میں افلاس اور عادات و رسوم و اختلاف مواسم و ہوا و غیرہ کی وجہ سے بھی نئی نئی مشقتیں اٹھانی پڑیں۔ اگرچہ ہمارا خاندان غریب تھا مگر تاہم بہت سے کاروبار خانہ داری برتن مانجنا یا دھونا، جھاڑو دینا گھر میں نوکر

عورتیں انجام دیا کرتی تھیں، مگر وہاں پہنچ کر یہ سب کام بھی انھیں کو کرنے پڑتے تھے۔ کھانا پکانا تو یہاں وطن میں بھی حسب معمول غربا ان کو انجام دینا ہوتا ہی تھا۔ مزید برآں ان کو آنا بھی خود ہی پسنا پڑا۔ حال آں کہ یہ مشقت کبھی بھی ان کو وطن میں تحمل نہ کرنا پڑی تھی۔ والدہ مرحومہ باوجود ضعیف العمری بہت زیادہ جفاکش اور عالی ہمت تھیں اپنی ہر بہو کی اگرچہ باری مقرر کردی تھی، مگر خود ہر ایک کے ساتھ چکی پیسنے میں اور دوسرے کاروبار میں لگی رہتی تھیں۔ علیٰ ہذا القیاس عورتوں کو اپنے اور اپنے خاوندوں اور بچوں کے کپڑے بھی دھونے پڑتے تھے۔ حال آں کہ اس کا سابقہ کبھی بھی ان کو وطن میں نہ ہوا تھا۔ مگر مدینہ منورہ میں سب لوگ اپنے اپنے گھروں ہی میں کپڑے دھوتے ہیں۔ متوسط طبقے اور غریب طبقے والوں کی بیویاں دھوتی ہیں اور بڑے طبقے والوں کی باندیاں دھوتی ہیں۔ عموماً گھروں میں استری اور کلف کا سامان پایا جاتا ہے۔ اہل مدینہ نہایت خوش پوشاک اور خوش خوراک ہیں مگر دھویوں کا دستور نہیں۔

اس میں عورتوں کو ابتداً ابتدا میں ناگواری ہوئی، مگر چارہ ہی کیا تھا؟ کرنا پڑا اور آہستہ آہستہ عادت ہو گئی، ہم مردوں کو بھی بسا اوقات کپڑوں کا دھونا اور مشکوں میں میٹھا پانی کندھوں پر لا کر لانا پڑتا تھا، جس کو ہم رات کو جب کہ نہر کے مخزن کی بھیڑ کم ہو جاتی تھی انجام دیتے تھے۔ یہ کام مجھ کو اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو انجام دینا پڑتا تھا کیوں کہ ایک مشک پانی جو کہ روزانہ سٹے سے لیا جاتا تھا بارہ آدمیوں کے پینے اور کھانے میں ڈالنے کے لیے کافی نہ ہوتا تھا۔

کھانا بھی سرمایہ اور حاصل کی کمی کی وجہ سے نہایت معمولی ہوتا تھا۔ والد مرحوم نہایت منتظم طبیعت کے تھے۔ اکثر بازار کی سستی سے سستی ترکاری لاتے تھے اور کبھی کبھی گوشت اور اکثر دال پکتی تھی۔ روٹی اور چاول حسب عادت وطن مستعمل ہوتے تھے۔ سمجھوروں کی تجارت، ذکورہ میں نفع تو ہوا مگر کم، البتہ سمجھوریں کھانے میں بہت آئیں۔

۱۳۱۸ھ کے محرم (مئی ۱۹۰۰ء) میں ایک دوسرا مکان کراے پر لیا گیا جو کہ بہ نسبت پہلے کے زیادہ صاف اور وسیع تھا۔ سرمایہ روزانہ مصارف میں کم ہوتا گیا۔ کیوں کہ دکان کی آمدنی کم ہوتی تھی اور بہت سے لوگوں نے قرض لے لے کر ادا کرنے کا نام تک نہیں لیا۔ اس کی وجہ سے بہت زیادہ سرمایہ ضائع ہو گیا۔ ہم میں اتنی طاقت نہ تھی کہ عربوں وغیرہ سے لڑائی کریں۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو فی الجملہ آمدنی حد کفالت تک ضرور ہوتی۔ مختلف تجربوں کے بعد ۱۳۱۸ھ کے اواخر ۱۹۰۱ء میں یہی مناسب معلوم ہوا کہ دکان اٹھالی جائے۔

ہندوستان کا سفر:

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو بعض نو دارو سینٹھوں کے یہاں بچوں کی تعلیم کی ملازمت مل گئی اور مجھ کو اور بڑے بھائی صاحب کو ذیقعدہ ۱۳۱۸ھ (مارچ ۱۹۰۱ء) میں سفر ہندوستان پیش آ گیا۔ ہردو کے پاس تقریباً ساٹھ ساٹھ روپیہ سفر کے لیے تھا۔ (اس کی تفصیل علاحدہ آئے گی) یہ زمانے گھر والوں پر نہایت سخت گزرا۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کی تنخواہ صرف بیس روپیہ ماہوار تھی۔ اندوختہ باقی نہ تھا۔ ہم دونوں سفر میں تھے اس لیے تنگ ہو کر والد صاحب مرحوم نے بیچاس روپیہ ایک اپنے ملنے والے سیمن سیٹھ سے قرض لیے اور اس کی دال چاول خریدی۔ ایک وقت کھجری اور ایک وقت نمکین پیچ پر تمام گھر والوں کا گزران کئی ماہ تک رہا۔ ہم جب کہ ہندوستان پہنچے تو والد صاحب مرحوم کے پیر بھائیوں نے جن کے والد صاحب مرحوم سے بہت زیادہ تعلقات تھے کچھ روپے آپس میں چندہ کر کے ہدیہ والد صاحب مرحوم کو دیے ان کو ہم نے بذریعہ ہنڈی بھیج دیا۔ والد صاحب مرحوم نے وہ قرض ادا کیا اور کسی درجے میں کھانے پینے میں وسعت کی۔ یہی چند مہینے ہمارے گھر والوں پر سختی کے مدینہ منورہ میں گزرے ہیں۔ اس کے بعد آہستہ آہستہ فراخی ہوتی گئی۔ بحمد اللہ فاقوں کی نوبت کسی کو اور کبھی نہیں آئی حال آں کہ بہت سے لوگوں کو مہینوں فاقوں کی نوبت آئی ہے۔ قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کو فرماتے ہوئے میں نے خود سنا کہ ایک ہفتہ تک موصوف کو صرف زمزم کے پانی پر گزارہ کرنا پڑا۔ اس اثنا میں ایک مخلص دوست سے جو کہ بہت زیادہ اخلاص کا مدئی تھا۔ چند پیسے قرض مانگے تو اس نے ناداری کا بہانہ کر کے انکار کر دیا، حال آں کہ واقع میں نادار نہ تھا۔ حضرت قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا کہ میں اس کے انکار سے سمجھا کہ منشاء الوہیت یہی ہے، اس لیے میں بھی صبر کر کے چپکا ہو گیا۔ ایک ہفتہ گزر جانے کے بعد جب کہ ضعف و نقاہت بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ رات میں حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس اللہ سرہ العزیز کو خواب میں دیکھا ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم نے تم کو اپنے باورچی خانہ کا ناظم اور مہتمم بنادیا۔ صبح کو اندھیرے میں ایک شخص نے دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے دروازہ کھولا تو اس نے ایک تھیلی دی جس میں سوریال تھے اور پھر چلا گیا۔ اس کے بعد سے عسرت نہیں ہوئی۔ اسی طرح حضرت شاہ عبدالغنی صاحب مجددی دہلوی اور حضرت شاہ احمد سعید صاحب مجددی دہلوی قدس اللہ اسرارہما اور ان کے خاندان والوں پر عرصے تک فاقوں کی فوجیں آتی رہیں۔ مگر ہمارے خاندان والے اس امتحان شدید سے محفوظ رہے اور ہونا بھی یہی چاہیے تھا۔ امتحان بقدر قوت ایمان ہوا کرتا ہے۔ اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الا مثل فلا مثل (الحديث)

حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے دعا بھی رخصت کرتے وقت ہمارے لیے فرمائی تھی کہ اللہ تعالیٰ اس خاندان کو امتحان شدیدہ میں مبتلا نہ فرمائے! کیا عجب ہے کہ یہ اسی کا اثر ہو۔

۱۳۱۸ھ اپریل ۱۹۰۱ء کے آخر میں جب کہ ہم سفر ہند میں تھے۔ یہ واقعہ پیش آیا کہ جس مکان میں ہم سب سکونت پذیر تھے اور امتحان کی شدید گھڑیاں گزار رہے تھے۔ اس کے مالک نے نوٹس دیا کہ سال ختم ہو رہا ہے یا تو سال بھر کا کرایہ معہ زیادتی دو ورنہ گھر خالی کر دو۔ یہ امر نہایت دشوار تھا۔ روزمرہ کا خرچ تو دو چار آنہ میں چل سکتا تھا مگر کرایے مکان سال بھر کا بجز سوا سو ڈیڑھ سو کے نہیں ادا ہو سکتا۔ اگر مرد ہی مرد ہوں تو کہیں بھی گلی کوچہ، مدرسہ یا مسافر خانہ وغیرہ میں گزر کر لیس پردہ نشین عورتوں اور بچوں کو کہاں لے جایا جائے۔ مالک مکان سے کچھ جہلت طلب کی گئی مگر وہ راضی نہ ہوا مدینہ منورہ میں بعض بعض مسافر خانے (رباطین) پردہ دار خاندانوں کے لیے وقف ہیں، مگر کوئی جگہ خالی نہ تھی۔ بہت زیادہ دوڑ دھوپ کے بعد بیرون باب مجیدی ایک مکان ایک حیدر آبادی رئیس نواب جانی میاں صاحب کا ملا جو کہ زیر تعمیر تھا۔ روپیہ ختم ہو جانے کی وجہ سے اس کی تعمیر رکی ہوئی تھی۔ اس میں متعدد کمرے پردہ دار تھے۔ اس کے متولی صاحب ڈاکٹر محمد خواجہ مرحوم حیدر آبادی نے مہربانی کر کے رہنے کو تا اجراء تعمیر مفت دے دیا۔ اس مکان میں دروازے کھڑکیاں طاقے وغیرہ نہیں تھے۔ صرف صدر دروازہ چیز کی لکڑی کا لگا ہوا تھا، مگر حضرت والد صاحب مرحوم کو یہی غنیمت معلوم ہوا۔ مالک مکان حیدر آبادی میں تھے۔ الحاصل تمام گھرانہ یہاں آ گیا۔ اور ٹاٹ کے پردوں وغیرہ سے ہوا اور سردی و گرمی اور پردے کا تحفظ کر لیا گیا۔ مگر ان حالتوں سے حضرت والد صاحب کی سمجھ میں آ گیا کہ جس طرح بھی ممکن ہو مکان بن جانا ضروری ہے، بغیر مکان کے رہنا نہیں ہو سکتا۔ وہ اس فکر میں لگ و پو کرنے لگے۔ عمارت میں مدینہ منورہ میں بہت زیادہ خرچ ہوتا ہے اور نقد کچھ پاس نہ تھا، مگر ان کی عالی ہمتی میں کمزوری نہ ہوئی۔ ایک افتادہ زمین جس میں کسی زمانے میں کھجوروں کا باغ تھا، فروخت ہوتی ہوئی قریب میں معلوم ہوئی۔ یہ زمین حجرہ مطہرہ نبویہ کے خالص خادموں آ غادات حرم (فحسی خادمین حجرہ مطہرہ نبویہ) پر وقف تھی ایسی زمینیں بیکار ہونے کے بعد بحکم قاضی فروخت کی جاتی ہیں جس میں منافع زمین فروخت کر دیے جاتے ہیں اور اصل زمین برائے وقف باقی رکھی جاتی ہے، جس کا کرایہ سالانہ خزیدار کو حسب قرار داد متولی وقف دینا پڑتا ہے۔ یہ کرایہ معمولی ہوتا ہے۔ زمینیں بحسب

مخازن فروخت ہوتی ہیں (ایک مخزن بیس گز لانا اور پانچ گز چوڑا ہوتا ہے) فی مخزن کچھ قیمت مقرر ہو جاتی ہے۔ اس زمانے میں زمینیں سستی تھیں۔ وہاں مکانات مثل ہندوستان پھیلے ہوئے صحن والے نہیں بنائے جاتے، بلکہ تین تین چار چار طبقے کے اونچے مثل بمبئی، کلکتہ وغیرہ کے بنائے جاتے ہیں۔ اس لیے اگر کوئی پھیلا ہوا مکان بنائے بھی، تو اولاً گرانی زمین کی وجہ سے خرچ زیادہ پڑتا ہے۔ ثانیاً ارد گرد کے اونچے مکانات کی وجہ سے پردہ محفوظ نہیں رہ سکتا۔ چوں کہ اس وقت والد صاحب مرحوم کے پانچ بیٹے اور ایک بیٹی تھی اس لیے اتنا بڑا قطعہ خریدنا ضروری ہوا جس میں چھ مکان بن جائیں۔ چنانچہ ایک نقشہ بنا کر اتنا بڑا قطعہ خرید لیا۔ اس قطعے میں باغ کا اصلی کنواں اور مٹی کا بہت بڑا ڈھیر بھی پڑتا تھا جو کہ زمانہ قدیم میں باغ کی عمارت کا گرا ہوا ڈھیر تھا۔ روپیہ پاس نہ تھا مگر جب حضرت والد صاحب مرحوم نے سفر سے بچا ہوا سرمایہ تقسیم کیا تھا تو بہن (ریاض فاطمہ مرحومہ) کا حصہ بھی لگایا تھا۔ سمجھوں گا روپیہ تو ضروریات میں خرچ ہوتا رہتا تھا، مگر اس کا حصہ اس کے نکاح کے مصارف کے لیے محفوظ رکھا تھا۔ اس میں سے پانچ سو روپیہ قرض لے کر زمین کی قیمت میں ادا کیا گیا۔ ایک اور مشکل حائل تھی کہ حسب تو انین دولت ترکیہ کسی غیر رعایا کو کوئی ملکیت حاصل کرنے کا اختیار نہ تھا۔ رعیت نامہ حاصل کرنے کے لیے عرصہ درکار تھا، اس لیے فوری کارروائی یہ کی گئی کہ زمین بنام ڈاکٹر رفاقت علی صاحب مرحوم خریدی گئی (۱) اور بیع نامہ انھیں کے نام رجسٹری کرایا گیا اور ادھر رعیت نامہ کی درخواست دے دی گئی۔ چوں کہ کسی انگریزی یا دوسری حکومت کی رعیت کے لیے اسی وقت رعیت نامہ دیا جاسکتا تھا۔ جب کہ اس کی سابقہ حکومت اجازت دے دے اور دعوے دار نہ ہو۔ اس لیے وہ عرضی جلد میں انگریزی وائس کنسل کے پاس باضابطہ بھیجی گئی اور وہاں سے بعد از استصواب حکومت ہند تحریر آئی کہ ہم کو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ تب حضرت والد صاحب مرحوم کے نام پر رعیت نامہ جاری کیا گیا۔ اس میں تقریباً چھ مہینہ یا زیادہ عرصہ لگ گیا۔ رعیت نامہ آ جانے کے بعد ڈاکٹر صاحب مرحوم نے زمین کا بیع نامہ حضرت والد صاحب مرحوم کے نام کر دیا، اسی زمانے میں وہ روپیہ جو والد صاحب مرحوم کے پیر بھائیوں اور احباب نے دیا تھا اور ہم نے ہنڈی کر کے بھیج دیا تھا پہنچ گیا، جس سے ہمیشہ مرحومہ کا روپیہ بھی ادا کر دیا گیا اور مٹی کے ڈھیر سے کچی اینٹیں تھپو الی گئیں۔ اس ڈھیر میں دبے

(۱) مولانا مہدی صاحب نے فی مہتمم مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد کے والد ماجد۔ یہ اصل باشندے دیوبند کے تھے، مگر

عرصہ دراز سے مدینہ منورہ میں مقیم تھے اور حکومت ترکیہ میں بھعد ڈاکٹر انواع ملازم اور سمجھری کاربند کہتے تھے۔

ہوئے بہت سے پتھر قدیم عمارت کے نکلے جو کہ عمارت میں کام آئے اور بہت مفید ثابت ہوئے اور تھوڑے سے پتھر خرید بھی لیے گئے اور ضروری سمجھا گیا کہ تمام قطعہ زمین کا احاطہ بنوالیا جائے چنانچہ ہمارے پہنچنے سے پہلے تمام زمین کا چاروں طرف احاطہ بنوالیا گیا۔ بنیادوں میں پتھر لگائے گئے، اور اوپر کی دیوار کچھی اینٹوں کی تقریباً بارہ تیرہ فٹ یا زیادہ اونچی بنوالی گئی جس سے تمام قطعے کی زمین محفوظ اور مستور ہو گئی۔

ہم دونوں بھائی جب کہ ۱۳۲۰ھ کے محرم (اپریل ۱۹۰۴ء) میں گنگوہ شریف سے واپس حج بدل و عمرہ ادا کرتے ہوئے، مدینہ منورہ پہنچے تو یہ احاطہ بنا ہوا تھا۔ (ہماری واپسی ہندوستان سے حج بدل پر ہوئی تھی۔ بجز اس کے کوئی صورت واپسی کی قلت سرمایہ کی وجہ سے نہیں ہو سکتی تھی۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز ہی نے یہ دونوں حج بدل اپنے بعض رشتہ داروں کے دلوائے تھے جس میں مدینہ منورہ تک پہنچ جانے کا صرفہ تھا) اس وقت تمام خاندان ان حیدر آبادی رئیس کے مذکورہ بالا مکان میں مقیم تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد میں شمسہ باغ معروف بہ توطیہ کے مدرسہ میں (جس کو اس زمانے ہی میں جاری کیا گیا) بعدہ مدرسہ پچیس روپے ماہوار پر ملازم ہو گیا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم بھی ایک نووارد، سورتی سیٹھ کے یہاں اس کے بچوں کی تعلیم کے لیے ملازم ہو گئے۔ میں نے اس زمانے میں مشغلہ کتابت ترک کر دیا اور چوں کہ طلبہ کا ہجوم ہوا اس لیے خارج از مدرسہ اوقات میں حرم محترم نبوی میں کتابیں پڑھانے لگا۔ صبح کی نماز کے بعد، عصر کے بعد، مغرب کے بعد، بلکہ عشاء کے بعد بھی مختلف علوم و فنون کی کتابیں شروع کرادیں۔ اب اس وقت میں طلبہ کی مقدار زیادتی کی وجہ سے لوگوں کی آنکھیں انھیں اور تنقیدات کا ارادہ کیا گیا، مگر چوں کہ زبان عربی صاف ہو چکی تھی اور ابتدائی کتابیں منجھ گئی تھیں، ادھر میں نے حافظے کی تقویت کے لیے علمائے خیر آباد کا طریقہ اختیار کیا تھا کہ نفس کتاب یا شرح یا حاشیہ پڑھاتے وقت سامنے نہ رکھتا تھا، بلکہ طالب علم کی قرأت عبارت کے بعد مسائل پر تقریر کرتا اور سمجھاتا تھا، گھر پر کتاب اور اس کی شروح و حواشی خوب دیکھ کر مسائل کو منضبط کر کے جاتا تھا (حال آں کہ علماء مدینہ وغیرہ نہ صرف کتاب بلکہ اس کی شرح بھی ہاتھ میں لے کر پڑھایا کرتے تھے اور تقریر کرتے وقت اکثر عبارت شرح یا حاشیہ کی سنادیتے تھے۔ بالعموم یہی طریقہ رائج تھا۔ البتہ خاص خاص ماہر حضرات بلا کتاب پڑھاتے تھے، مگر ان کے پاس نہ تمام علوم و فنون کی کتابیں ہوتی تھیں اور نہ وہ زیادہ وقت صرف کرتے تھے۔) اس لیے عام طلبہ اور علماء میں دھاک بیٹھ گئی اور سمجھنے لگے کہ اس کو تمام فنون

درسیہ میں نہ صرف مہارت رہے، بلکہ محفوظ بھی ہیں۔ اسی بناء پر سمجھ دار اور جدوجہد کرنے والے طلبہ کا اجتماع میرے پاس بہت زیادہ ہو گیا، جس سے متعدد مدرسین حرم محترم کو حسد ہوا اور رقابت بھی پیدا ہو گئی۔ ناظر مدرسہ شمسہ باغ کو اصرار تھا کہ جو طلبہ تجھ سے پڑھتے ہیں وہ مسجد نبوی میں نہیں، بلکہ مدرسے میں آکر پڑھا کریں، مگر سب طلبہ اس پر راضی نہ ہوئے۔ طلبہ صرف اہل مدینہ ہی نہ تھے، بلکہ ترک، بخاری، قازانی، قزق، ترکستانی، کابلی، مصری وغیرہ بھی تھے۔ ناظر مدرسہ کا یہ بھی اصرار تھا کہ خارج از مدرسہ اوقات میں کہیں بھی نہ پڑھایا جائے۔ اس قسم کی چند اور باتیں پیش آئیں جن کی وجہ سے بہ مجبوری مدرسے کی ملازمت سے استعفاء دینا پڑا اور یہ ارادہ کر لیا گیا کہ لوجہ اللہ بلا معاوضہ حرم محترم میں اسباق پڑھائے جائیں اور رزق کو اس کے کفیل جناب باری عزاسمہ کی کفالت پر رکھا جائے چنانچہ استعفاء دینا پڑا اور کتب درسیہ کا میدان وسیع کر دیا گیا۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں ان اسباق کی فہرست اور مشاغل کی تفصیل لکھی اور یہ عرض کیا کہ جو تعلیم طریقت کے شغل کی عالجہا نے فرمائی ہے، جب اس کے لیے بیٹھتا ہوں تو خیند غالب آ جاتی ہے۔ نیز خطرات اور دساؤں سخت پریشان کرتے ہیں۔ ادھر طلباے علوم کا اصرار بہت زیادہ ہے، مجبور ہو کر میں نے دن و رات کا اکثر حصے اسی میں صرف کر رکھا ہے جواب میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ پڑھاؤ، خوب پڑھاؤ۔ اس سے ہمت زیادہ بڑھ گئی۔ روزانہ چودہ اسباق پڑھاتا تھا پانچ سبق صبح کو، تین یا چار ظہر کے بعد، دو عصر کے بعد، دو مغرب کے بعد، ایک عشاء کے بعد۔ وہاں ظہر کی نماز زوال ہوتے ہی پڑھی جاتی ہے اور عصر کی بعد مثلیں ہوتی ہے اس لیے ظہر اور عصر کے درمیان میں بہت وسیع وقت ملتا ہے۔

ڈاکٹر محمد خواجہ صاحب مرحوم ناظر مدرسہ شمسہ کو ان کی عدم تابعداری اور استعفاء کی وجہ سے کاوش ہو گئی اور انھوں نے نوٹس دے دیا کہ مکان خالی کر دو، ہم کو تعمیر کرائی ہے! ایک مہینہ کی مہلت تم کو دی جاتی ہے۔ اس بناء پر والد صاحب مرحوم نے ضروری سمجھا کہ احاطہ مذکور میں ہی چند کمرے گزران کے لائق، اپنے ہاتھوں سے بنالے جائیں کیوں کہ نہ کسی مکان کے مستقل کرائے پر لینے کی طاقت ہے اور نہ مکان بنوانے کی! سرمایہ کوئی نہ تھا اور اگر کچھ ہوتا بھی تو دوسرے کے مکان میں خرچ کرنے سے بہتر اپنے مکان میں خرچ کرنا تھا۔ کچی اینٹیں تھپوائی ہوئی موجود تھیں عورتوں اور بچوں کو لے کر دروازہاں جاتے تھے اور خود اپنے ہاتھ سے دیوار بناتے تھے اور ہم تینوں اینٹیں دھوتے تھے اور عورتیں گارالاتی تھیں۔ الحاصل اسی طرح احاطے کے جانب شرقی شمالی میں

پانچ کوٹھریاں، ایک غسل خانہ، ایک پاخانہ اور ایک پردے کی دیوار ان تمام کوٹھریوں کے سامنے اپنے ہی ہاتھوں سے سب نے مل کر بنائی۔ کوٹھریوں کی دیواریں کچی اینٹوں کی تھیں۔ چھت اتنی اونچی بنائی گئی کہ اگر چار پائی پر کھڑے ہوں تو سر چھت پر نہ لگے مگر زیادہ نیچی بھی نہ رہے۔ کڑی کی جگہ بول کی موٹی موٹی شاخیں جو کہ بددی لوگ شہر فروخت کرنے کے لیے لاتے ہیں دور دور لگائی گئیں اور ان پر کھجور کے پتوں کے ڈنھل قریب قریب بچھائے گئے اور ان پر کھجور کے پورے بچھا دیے گئے اور ان پر گارا (ترٹی) بچھا کر خشک مٹی ڈال دی گئی۔ چھت اتنی مضبوط نہ تھی کہ بلا تکلف اس پر آدمی چل سکے اور نہ اتنی موٹی تھی کہ زور کی بارش کو روک سکے۔ چھیر کی طرح ڈھلوان رکھی گئی تھی۔ اس طرح پر دھوپ اور سردی سے حفاظت ہو گئی۔ معمولی بارش کی بوندوں سے بھی حفاظت ہوتی تھی۔ مگر زور کی بارش میں (جو کہ مدینہ منورہ میں بہت کم ہوتی ہے) سب پانی اندر آتا تھا۔ اس طرح پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرات کی مشابہت حاصل ہو گئی تقریباً پندرہ بیس روز کی محنت و مشقت میں یہ تعمیر پوری ہو گئی۔ پڑھنا پڑھانا ان دنوں بالکل بند کر دیا گیا تھا۔ زیادہ تر محنت حضرت والد صاحب مرحوم کرتے تھے وہ اگرچہ ضعیف العمر تھے مگر عالی ہمت اور جفاکش ہم نوجوانوں سے بہت زیادہ تھے۔ ان سے بلا مشغلہ بیٹھا نہیں جاتا تھا۔ اس عمارت کے تیار ہو جانے پر ہم سبھوں کو اس قدر خوشی ہوئی جو حد بیان سے باہر تھی۔ گویا ہم سب قید غلامی سے آزاد ہو گئے۔ اپنے مکان میں جہاں چاہیں بیٹھیں، جہاں چاہیں سوئیں، جہاں چاہیں پانی گرائیں۔ روشنی کھلی ہوئی تھی۔ ہوائیں بڑے صحن دار مکان کی طرح آتی تھیں، کوئی ٹوکے اور کہنے والا نہ تھا۔ کرائے کا فکر اور تقاضوں کا کھٹکا باقی نہ رہا تھا۔ پانی بھی اس کنویں کا تقریباً شیریں تھا۔ صرف پینے اور کھانے پکانے کے لیے ایک مشک پانی سقا لاتا تھا۔ الحاصل بہت زیادہ اطمینان کی صورت یہاں پیدا ہو گئی اور سابقہ مکان کو (جس میں پہلے سے رہتے تھے) ایک مہینہ کی میعاد سے پہلے ہی ترک کر کے یہاں چلے آئے۔ ان ہی کوٹھریوں میں نہایت آزادی اور ہشاشی و ہنشاشی کے ساتھ کئی سال متواتر جب تک احاطہ کے جنوب و مغرب والے مکان کے دو طبقہ مکمل دتیار نہ ہو گئے رہنا ہوا۔ اس تعمیر کو دیکھ کر اور لوگوں کو بھی شوق پیدا ہوا اور ارد گرد میں تھوڑے ہی عرصے میں متعدد دہائیں بن گئیں اور آبادی روز افزوں ترتی کرنے لگی۔ زمینیں گراں ہو گئیں، بالخصوص جب کہ ریل آگئی تو اس طرف کی آبادی بہت زیادہ بڑھ گئی۔ افسوس کہ شریف حسین کے فتنہ کے بعد یہ تمام حصہ اجازا گیا اور اس قدر بدامنی بعد کے زمانے میں پھیلی کہ وہاں بود و باش مشکل ہو گئی۔ (نقش حیات:

وظائف کا ہم لوگوں کے بے تقرر:

میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ عموماً اہل مدینہ کی گزران کا ذریعہ ان کے وہ وظائف ماہانہ یا سالانہ تھے جو کہ دولت عثمانیہ ترکیہ یا دوسری اسلامی ریاستوں اور امراء وغیرہ کی طرف سے آیا کرتے تھے اور لوگوں کو مختلف حیلوں سے دیے جاتے تھے۔ مسجد نبوی (علی صاحب الصلوٰۃ والسلام) میں تقریباً ڈیڑھ سو یا اس سے زائد اذان دینے والے مقرر تھے، دوسو سے زائد امام تھے جن میں تقریباً ستر اشخاص خطیب تھے۔ سال میں ایک مرتبہ خطیب کی باری آتی تھی اسی طرح مسجد شریف میں جہاز دینے والوں، روشنی کرنے والوں، حجرہ مطہرہ نبویہ کی خدمت کرنے والوں، عمارتی کاموں کو انجام دینے والوں وغیرہ وغیرہ کی بہت بڑی تعداد تھی جن کی بڑی بڑی تنخواہیں خزانہ جلیلہ (محکمہ اوقاف حرم محترم نبوی) سے جاری تھیں۔ یہ اوقاف سلاطین آل عثمان اور دیگر امراء سے بلاد اسلامیہ کی طرف سے ممالک ترکیہ اور عربیہ وغیرہ میں زیر نظارت حکومت ترکیہ تھے۔ اسی طرح اور بہت سے امراء اسلام کی طرف سے بھنے تھے۔ وہاں نصفہ اس جماعت کو کہتے ہیں جو کہ وقت معین پر مسجد نبوی میں جمع ہو کر قرآن مجید، بخاری شریف، دلائل الخیرات یا حزب اعظم وغیرہ پڑھ کر صاحب خیرات کے لیے دعا کرتی ہے اور ماہوار ان کی تنخواہ جاتی ہے۔ اس دعا گوئی کی جماعتوں کی بہت بڑی تعداد ہمیشہ رہتی تھی۔ اگرچہ مدینہ منورہ میں تجارت اور زراعت پیشہ لوگ بھی بڑی تعداد میں موجود ہیں اور اس زمانے میں بھی تھے۔ مگر وہاں کی تجارت اور زراعت اور دیگر پیشے اس قدر کمزور تھے کہ وہاں کی گرانی اور اعلیٰ معیار معیشت کو جو کہ وہاں کے لوگوں میں بہت زیادہ پھیل گیا تھا متحمل نہیں ہو سکتے تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ حجاج کی آمد کے وقت اکثر لوگ سائل اور بھیک مانگنے والے نظر آتے ہیں۔ ان کے معیشت کے اعلیٰ معیار کے لیے یہ آمدنیاں بھی کافی نہیں ہو سکتیں اور یہی وجہ ہے کہ اکثر اہل مدینہ مقروض ہو کر دیار اسلامیہ کا سفر کرتے ہیں اور مسلمانوں سے استدعاء امانت و امداد کرتے ہیں۔ زمانہ ہائے سابق میں معیار معیشت نہایت سادہ اور قلیل المصارف بدویانہ تھا۔ اس لیے وہ ایسے شرمناک اطوار اختیار نہ کرتے تھے اور قناعت و صبر کی زندگی جفا کشی اور محنت کا طریقہ اختیار کیے ہوئے تھے۔

زراعت میں صرف وہی شخص کامیاب ہو سکتا ہے، جس کے پاس سرمایہ بھی ہو اور خود اپنے اور اپنے اہل و عیال کی ساتھ دن رات زراعت میں لگا رہے۔

انسوں کے جنگ عمومی کے بعد جب کہ حکومت ترکیہ کا تعلق حجاز، شام، فلسطین، عراق سے اٹھ گیا اور شریف حسین اور عربوں کی غداری نے عالم اسلامی اور بالخصوص ملک عرب کو اعدائے اسلام

کے آہنی بچوں میں ڈال دیا تو یہ وجوہ وظائف و خیرات اور آمدنی و اوقاف ممالک ترکیہ سب بند ہو گئیں، استنبول و ایشیائی روم کے اوقاف پر نئی حکومت ترکیہ نے قبضہ کر لیا اور ان کو قومی اور ملکی مصارف میں صرف کرنے لگے جو وظائف سلاطین آل عثمان اپنی جیب خاص سے اہل حرمین کو دیتے تھے۔ جس میں بڑا حصہ اہل مدینہ کا تھا وہ بوجہ ابطال ملوکیت سب بند ہو گیا۔ شام کے اوقاف پر فرانس نے قبضہ کر لیا۔ علیٰ ہذا القیاس، عراق اور فلسطین وغیرہ میں بھی ایسی ہی صورتیں پیش آئیں اس لیے اہل حرمین کی حالت ناگفتہ بہ ہو گئی۔

ریاست بھوپال اور حیدر آباد سے بھی خھفے وہاں جاری تھے، بالخصوص رئیس بھوپال نواب سلطان جہاں بیگم مرحومہ کے جانے کے بعد بھوپال سے یہ خیرات بہ نسبت سابق زیادہ ہو گئی تھی مگر معظمرہ میں تو اس کا سلسلہ نواب سکندر جہاں بیگم مرحومہ والدہ ماجدہ نواب شاہ جہاں بیگم مرحومہ والیہ ریاست بھوپال کے زمانے سے جاری تھا، مگر مدینہ منورہ میں بہت تھوڑی مقدار پر نواب شاہ جہاں بیگم نے جاری کیا تھا۔ ریاست حیدر آباد کی طرف سے پہلے سے بڑے پیمانے پر اس قسم کے خیرات کی مختلف سلسلے جاری تھے۔ رباطین، مسافر خانے، ہسپتال وغیرہ خود ریاست کی طرف سے بھی اور بعض بعض امراء ریاست کی طرف سے بھی جاری تھے۔ ہندوستانی مہاجرین اور مقیمین حرمین شریفین کی ان وسائل سے عموماً پرورش ہوتی تھی۔ خلاصہ یہ کہ عموماً اہل مدینہ منورہ کے معاشیات کا دار و مدار ان ازمنہ اخیرہ میں بالخصوص سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے زمانے سے وظائف پر ہو گیا تھا۔ اعلیٰ طبقے کے لوگ دیگر ذرائع کی طرف بہت ہی کم توجہ کرتے تھے۔ اس سے پہلے زمانے میں آبادی بھی کم تھی اور حجاز کی کنالت دولت مصریہ کے سپرد تھی وہاں کے ترکی گورنر اور خدیوی کے بعد دیگرے متعدد اوقاف کی آمدنیوں سے حجاز کی خبر گیری رکھتے تھے۔ قشی زمینوں سے خاندانوں کے نام گیبوں کی مقداریں سالانہ جاری تھیں۔ اس مقدار کو اردوب کہتے تھے۔ (ایک اردوب غالباً چوبیس مدکا ہوتا ہے اور ایک مدچھ سیر پختہ کا ہوتا ہے) اس طرح سے کسی کے نام ایک، کسی کے نام دو یا زیادہ اردوب سرکاری دفتر میں لکھے ہوئے تھے۔ سالانہ یہ غلہ مصر سے آتا تھا اور ایک مخزن میں جس کو شونہ کہتے تھے جمع کیا جاتا تھا اور حسب کاغذات اہالی مدینہ منورہ اور اہالی مکہ کو تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ بدوؤں کے قبائل کے لیے بھی اسی طرح غلہ مقرر تھا۔ علاوہ ازیں بدوی قبائل کے لیے نقد بھی مقرر تھا۔ جو کہ محمل شامی کے ساتھ (استنبول اور شام و روم کے اوقاف وغیرہ سے) اور محمل مصری کے ساتھ (مصر کے اوقاف وغیرہ سے) آتا تھا اور ہر منزل پر بدوی قبائل کے

شیوخ کو اور بعض بعض کو مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں دیا جاتا تھا۔ ان وظائف اور غلہ جات سے صرف بدوی قبائل کی پرورش ہی مقصود نہ تھی بلکہ یہ بھی مقصود اعظم تھا کہ یہ حجاج وزوار کو نہ ستائیں، بلکہ ان کی حفاظت کے ذمہ دار بنیں۔ زمانہ سابق میں لوٹ مار کرنے والے قبائل نے اپنے افلاس کا اظہار کر کے لوٹ مار کا سبب یہی بتایا تھا اس لیے سلاطین سابقہ نے ان کے لیے یہ وظائف مقرر کر دیے تھے، تاکہ بسر اوقات کی صورت ہو اور قبائل حجاج کو نہ ستائیں زیادہ خرابیاں حجاز میں جو بدوی قبائل سے ظہور میں آتی رہیں ان کا سبب بھی یہی ہوا کیوں کہ شرفائے مکہ جو کہ حکومت مصریہ اور بعد کو حکومت ترکیہ کی طرف سے مقرر ہوئے تھے اور قبائل عربان (بدوی) اور اہل حجاز کی نگرانی ان کے ذمے کی جاتی تھی، وہ جائز یا ناجائز وجوہ سے یہ مقررہ وظائف قبائل کو دقت پر نہیں پہنچاتے تھے۔ اس لیے وہ قبائل تو اہل حجاج کو لوٹتے تھے۔ اگر یہ چیز سلاطین سابقہ سے مقرر ہوئی ہوتی یا مقرر ہونے کے بعد دقت پر پہنچتی رہتی تو یہ مشکلات پیش نہ آتیں۔

چنانچہ عثمان یا شامرحوم جب کہ والی حجاز مقرر ہوا تو اس نے شریف مکہ کے اختیارات میں مداخلت کر کے ان کو عضو مفلوج بنا دیا اور تمام قبائل بدویہ کا مقررہ وظیفہ ان کے منازل میں پہنچانے کا انتظام دائمی کر دیا۔ اس کا اثر اس قدر قوی ہو گیا کہ لوٹ و غارت بالکل بند ہو گئی اور امن کامل حجاز میں ایسا پھیل گیا کہ حجاج وزوار ایک ایک دود و اونٹ پر سفر کرتے تھے اور کوئی گزند ان کو نہیں پہنچتا تھا۔ حکومت اسلامیہ مصریہ اور ترکیہ نے اپنے تمام قلمرو میں ہتھیار کی آزادی دے رکھی تھی۔ اس لیے بدوی قبائل بار بار حکومت کے مقابلے پر بھی آ جاتے تھے اور کشت و خون کی نوبت آتی تھی۔ آج بھی حکومت سعودیہ نے اسی قسم کا مکمل امن و امان قائم کر دیا جو کہ عثمان پاشا کے زمانے میں تھا مگر یہ سیاست دہشت کی اور جابرانہ ہے، جس کو ترکی حکومت نے ممالک اسلامیہ میں کبھی جاری نہیں کیا۔ یہ مجبوری کبھی کبھی ایسی دہشت کی نوبتیں آتی تھیں، مگر بہت کم اور اس میں بھی جانب لطف و مرحمت ملحوظ رہتی تھی۔ سعودی حکومت نے شریر اور سربر آوردہ فسادی لوگوں کو قتل کر دیا اور تمام قبائل سے ہتھیار چھین لیے اور پولیس و فوج کی شدید نگرانی قائم کر دی جس کی وجہ سے حجاز کی کایا پلٹ ہو گئی اور مکمل امن و امان کا دور دورہ ہو گیا۔ موجودہ بدوی قبائل اور عربی طبائع کے لیے ہمیشہ سے یہی طریقہ موزوں ہے۔

علاوہ ازیں حکومت مصریہ کا دونوں جگہوں (مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ) میں مستقل لشکر خانہ قائم تھا اور اب تک قائم ہے، جس میں روزانہ فقراء اور مساکین کو صبح کو روٹی اور شوربا تقسیم کیا جاتا

ہے۔ اس لشکر خانے کو تکیہ مصریہ کہتے ہیں۔ اس کی نہایت شاندار اور وسیع عمارت مدینہ منورہ میں باب العنبر یہ کے پاس قشلہ کے مقابل موجود ہے اور اسی طرح مکہ معظمہ میں بھی ہے۔ بہت سے مساکین صرف اسی پر گزران کر لیتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ ۱۳۳۰ھ (۱۹۰۲-۳ء) ہی میں بعض کرم فرماؤں کی عنایت و توجہ سے حضرت والد صاحب مرحوم کے لیے پندرہ بیس روپیہ مہوار کا وظیفہ دعا گوئی بھوپال سے مقرر ہو گیا۔ جس سے بڑی ڈھارس پیدا ہو گئی۔

نواب سلطان جہاں بیگم مرحومہ کی آمد پر لوگوں نے ان کو نصفہ بنانے کی ترغیب دی۔ چنانچہ انھوں نے دس بارہ آدمیوں کو بخاری شریف روزانہ پڑھنے اور دعا کرنے کے لیے مقرر کیا۔ ان میں کچھ لوگ اہل مدینہ تھے اور کچھ ہندوستانی۔ ہندوستانیوں میں بڑے بھائی صاحب کا اور میرا نام بھی تھا اور کچھ عرصے بعد بھائی سید احمد صاحب کا نام بھی آ گیا تھا۔ ہر شخص کو دس دس روپیہ مہوار مقرر کیا گیا تھا۔ بعض لوگوں کو خصوصی وظائف بھی بیگم صاحبہ مرحومہ نے مقرر فرمائے تھے۔ مسجد نبوی میں ٹھنڈے پانی کی سبیل بھی بیگم صاحبہ مرحومہ نے جاری فرمائی تھی۔ چوں کہ نقشبوتی کا مرتب کرنا اور خط و کتابت اور مراسلات وغیرہ کو انجام دینا ناظر ایصال وظائف مدینہ منورہ شیخ حسن عبدالجواد صاحب سے نہیں ہو سکتا تھا، وہ اردو نوشت و خواند اور حساب سے واقف نہ تھے، اس لیے محرر کی ضرورت پڑی اور انھیں کی درخواست پر مجھ کو پندرہ روپے مہوار پر خدمت بھی سپرد کی گئی۔ میں تعطیل کے ایام میں یعنی جمعہ، ورہ شنبہ کو اس کو ہمیشہ انجام دیتا تھا۔ کیوں کہ حرمین شریفین میں ہفتے میں یہ دو دن تعطیل کے ہوتے ہیں۔ ان میں درس و تدریس عام طور پر نہیں ہوتی۔ پھر آخر میں میرا نام نصفہ میں باقی نہیں رہا، بلکہ پوری تنخواہ چوبیس روپے مہوار انھیں تحریرات کے سلسلے میں کر دی گئی۔ نواب بہاول پور مرحوم بھی یہ سلسلہ زیارت حرمین و حج و عمرہ تشریف لے گئے تو مولانا صاحب مرحوم (۱) وزیر اعظم ریاست کی سعی سے دس روپے مہوار مقرر ہو گئے، مگر یہ رقم سالانہ سالگرد کے جشن پر آیا کرتی تھی۔۔۔۔۔

مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بھی ایک عرصے تک تمام کاروبار خانہ داری مشترک تھا۔ والدہ ماجدہ مرحومہ نے اپنے تینوں بہوؤں میں باری مقرر کر رکھی تھی۔ کھانا سب ایک ہی جگہ پکاتا تھا۔ والدہ (۱) مولانا جم کش صاحب مرحوم منصب وزارت کے علاوہ ویسے بھی ریاست کے معاملات میں بہت دخل تھے۔ مولانا موصوفی حضرت گلگوشی قدس سرہ العزیز کے متوطنین میں سے تھے اور نواب صاحب مرحوم کی آمد سے پہلے ہی مدینہ منورہ آچکے تھے اس لیے آپ سے کچھ سامانی پہلے سے تھی۔

صاحبہ تقسیم فرمادیا کرتی تھیں۔ باری والی عورت پخت و پز کے تمام کام اپنی باری پر انجام دیتی تھی اور زاید مشاغل میں سب شریک رہتی تھیں، مگر طبعی طور پر ان نئی عورتوں میں کچھ تناسل اور تافریکی فوہبت آئی، بالخصوص اس بناء پر کہ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کی اہلیہ مرحومہ والدہ ماجدہ مرحومہ کی حقیقی بہتی تھیں اور باقی ماندہ دو عورتیں اجنبی خاندانوں کی تھیں۔ اس لیے وہ چاہتی تھیں کہ تمام نظام خانہ داری ہر ایک کا علاحدہ کر دیا جائے۔ مگر سرمائے کی کمی اس کی اجازت نہ دیتی تھی۔ ناگوار امور پر صبر کرنا اور کرانا ضروری سمجھا جاتا تھا جب کہ ہم دونوں بھائی سفر گنگوہ شریف میں تھے ایک روز والدہ ماجدہ مرحومہ نے خواب میں دیکھا کہ حجرہ مطہرہ نبویہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں قبر شریف پر چار پائی پٹھی ہوئی ہے اور اس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹے ہوئے آرام فرما رہے ہیں اور والدہ ماجدہ پیچھے بیٹھی ہوئی آپ کی کمر دباری ہیں۔ یکا یک سامنے سے بڑے بھائی صاحب مرحوم کی اہلیہ (وحید مرحوم کی والدہ) آئیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے والدہ ماجدہ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم ان کو جدا کیوں نہیں کر دیتی ہو۔" یہ خواب والدہ صاحبہ نے صبح کو والد ماجد سے ذکر کیا تو اسی روز والد صاحب نے سب کو جدا کر دیا۔ مگر چوں کہ بھائی سید احمد صاحب کی اہلیہ خواہش مند نہ تھیں اور قرابت قریبہ کی وجہ سے کوئی گرانی ان پر نہ آتی تھی اس لیے وہ والدہ ماجدہ ہی کے ساتھ رہیں۔ جو جو جنسیں غلہ وغیرہ اور گوشت ترکاری اور دیگر ضروریات کی آتی تھیں خام تقسیم کر دی جاتی تھیں۔ بعد اجراء وظائف بھی عرصے تک یہ طریقہ جاری رہا۔ مگر بعد میں والد صاحب نے ارشاد فرمادیا کہ اپنی آمدنی کو اپنی ضروریات میں خرچ کرو۔

پختہ مکانوں کی تعمیر:

اگرچہ فوری طور پر جلدی میں... چند کوٹھریاں اپنے ہاتھوں بنائی گئی تھیں، مگر یقیناً ان میں گزران نہیں ہو سکتی تھی۔ گرمی کے زمانے میں مدینہ منورہ کی لوہ اور شدت تمازت میں ان میں بسر کرنا از حد مشقت تھا۔ علی ہذا القیاس سردی کے شدت کے زمانے میں اور زور کی بارش میں! اس لیے ضروری تھا کہ پختہ مکان بنایا جائے اور جلد بنایا جائے۔ اس لیے اس کی طرف پوری توجہ والد صاحب مرحوم نے اسی وقت سے کر دی۔ جو رقوم ان کے پیر بھائی اور احباب ہندوستان سے بھیجتے تھے یا جو رقوم ہمارے بعض احباب وغیرہ موسم حج و زیارت میں دے جاتے یا اور کوئی بالائی آمدنی ہو جاتی تھی۔ اس کو روزمرہ کے مصارف خانہ داری میں صرف نہیں کرتے تھے، بلکہ تعمیر ہی میں لگاتا ضروری سمجھتے تھے۔ جس کی وجہ سے نہایت تنگی اور نہایت معمولی غذا پر سب کو بسر کرنا پڑتا تھا۔ کبھی

پتھر خرید لیے۔ مدینہ منورہ کے شرق اور غرب اور جنوب میں زمین دوز سنگ خارا کے پہاڑ ہیں انھیں کوحرہ اور لاپہ کہتے ہیں۔ یہ پتھر سیاہ اور نہایت سخت ہوتے ہیں انھیں سے مدینہ منورہ کی عمارتیں بنائی جاتی ہیں۔ اونچے پہاڑ بھی قریب میں واقع ہیں۔ بالخصوص سلع مکران کے پتھر سنگ خارا کی قسم کے نہیں ہیں اور نہ اتنے مضبوط ہیں۔ پتھروں کی تجارت اور گھڑائی کرنے والے انھیں زمین دوز حردوں میں سے بارود سے پتھروں کو توڑ کر پھر پتھروں سے ٹکڑے کر کے گدھوں اور خچروں پر لادتے اور مواضع تعمیر تک پہنچاتے ہیں اور فی حمل (بوجھ) بھاد مقرر ہو جاتا ہے۔

کبھی لکڑی خرید لی۔ مدینہ منورہ میں لکڑیوں کے لیے کھجوروں کے تنے عموماً کام میں آتے ہیں اور مضبوط ہوتے ہیں جو لوگ بہت زیادہ امیر ہیں اور اپنی عمارت امیرانہ بنوانا چاہتے ہیں وہ چھت میں جاوی لکڑیاں تین تین چار چار انچ موٹائی والی لگاتے ہیں۔ چوں کہ یہ جاوی لکڑیاں بہت گراں پڑتی ہیں، اس لیے عام طور پر کڑیوں میں استعمال نہیں ہوتیں، البتہ دروازوں، کھڑکیوں، طاقتوں اور طاقوں، روشندانوں وغیرہ میں جاوی ہی لکڑیاں استعمال ہوتی ہیں۔ معمولی اور غرباء کے مکانات میں جھاد اور بول کی موٹی شاخیں بجائے کڑی کے استعمال کی جاتی ہیں۔ کڑیوں پر کھجور کے چوں کے ڈنٹھل رکھے جاتے ہیں اور ان پر کھجور کے بورے بچھائے جاتے ہیں۔ اور ان کے اوپر (گارا اور اس پر خشک مٹی بچھائی جاتی ہے)

کبھی اور ضروریات خرید لیں کبھی اس مجموعہ ضروریات سے عمارت تعمیر کرائی۔ معماروں اور مزدوروں کے ساتھ خود بھی لگے رہتے تھے اور ہم بھائیوں کو بھی ساتھ لگنے کی تاکید فرماتے تھے۔ بسا اوقات میں مسجد نبوی میں بیٹھا ہوا کتاب پڑھتا ہوتا تھا اور آدمی آتا کہ والد صاحب بلا تے ہیں طلبہ کو رخصت کر کے حاضر ہوتا تو فرماتے کہ مٹی اٹھانے والا یا اینٹ اٹھانے والا مزدور نہیں، تم اس کام کو انجام دو۔ بہ مجبوری تمام دن یہ کام کرنا پڑتا اور تمام اسباق کو معطل کرنا پڑتا۔ بسا اوقات ایک ایک دو دو ہفتہ اسباق کو معطل کر کے تمام اوقات اسی تعمیری خدمات میں صرف کرنا پڑا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اور دوسرے بھائیوں اور بچوں کو بھی ایسا کرنا پڑتا تھا، مگر چوں کہ میں سب میں زیادہ مضبوط اور نوجوان تھا اس لیے مجھ پر نزلہ زیادہ گرتا تھا چھوٹے بھائی جمیل احمد مرحوم اور محمود احمد بھی اگر اپنی تعلیمات سے فارغ ہوتے تو وہ بھی یہ کام انجام دیتے۔ گارا بنانا، گارا ڈھونا، اینٹیں پاتھنا، معمار تک پہنچانا، پانی بھرنا (گارے کے لیے) وغیرہ تمام ضروریات عمارت ہم لوگ انجام دیتے رہے۔ البتہ تعمیر کرنا اور پتھروں کا گھڑنا اور ان کو موقع تعمیر تک پہنچانا یہ ہم سے نہیں ہو سکتا تھا اس لیے اس کے کرنے والے مزدور ضرور رکھے جاتے تھے۔ اس طرح تقریباً دو سال میں پہلے

مکان کے دو طبقے تیار ہو گئے۔ تب ان عارضی اور چھوٹے کمروں سے منتقل ہو کر سب یہاں آ گئے۔ ان دو طبقوں میں سات کمرے وسیع ہو ادا ر تیار ہوئے۔ ہر طبقے میں پانچ خانہ، غسل خانہ، باورچی خانہ اور کنبیاں تھیں۔ تیسرے طبقہ اور چھت کی پردہ دار تعمیر بعد میں ہوئی۔ اس کے بعد والد صاحب مرحوم نے دو مکانات اور تعمیر کرائے، مگر ان میں ہم لوگوں نے زیادہ کام نہیں کیا۔ کیوں کہ تعلیمی مشاغل کا بہت خرچ ہوتا تھا۔ اگرچہ والد صاحب مرحوم خود لگے رہتے تھے۔ البتہ زیادہ مشقت کا کام نہیں کرتے تھے، جس زمانے میں تعمیری کام نہیں ہوتا تھا، اس زمانے میں بھی والد صاحب مرحوم خالی نہیں بیٹھتے تھے۔ اوقات وظائف و ادا ر سے فارغ ہونے کے بعد نیلام کے بازار میں چلے جاتے اور لکڑیاں یا اور مفید چیزیں خرید لاتے۔ جلانے کی لکڑیوں میں سے جو لکڑی کارآمد ہوتی اس سے چار پائیوں کے پائے یا پٹی یا کونٹیاں وغیرہ اپنے ہاتھ سے بنا لیتے۔ اگرچہ یہ کام کبھی ہندوستان میں نہیں کیا تھا۔ مگر ضرورت ہر چیز کی تعلیم دے دیتی ہے۔ نیلام کے بازار سے بڑھئی کے ادا ر ہر قسم کے خرید لائے تھے۔ ان سے یہ معمولی کام کر لیتے تھے۔ چنانچہ اپنے ہی ہاتھوں سے سب کے لیے چار پائیاں وغیرہ بنادی تھیں۔ رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاہ و جازاد عنا حسن الخیراء۔

والد صاحب مرحوم نے بعد کو اس تمام تعمیر کو اس خوف سے کہ مبادا کوئی شخص اولاد میں سے فروخت کر کے چلا جائے وقف علی الاولاد کر دیا شریف حسین کے زمانہ حکومت میں یہ تمام محلہ اوچڑ ہو گیا تھا بلکہ بیرون باب مجیدی جو کہ قبل از جنگ عمومی نہایت آباد اور قیمتی متعدد محلات کو مشتمل ہو گیا تھا۔ صرف ان محلوں کی آبادی تقریباً تیس ہزار تک پہنچ گئی تھی مگر شریف موصوف کی بغاوت کی وجہ سے وہ آفت آئی کہ صرف چند سو کی آبادی رہ گئی تمام مدینہ منورہ کی تقریباً سو لاکھ یا اس سے زائد مردم شہری تھی۔ جنگ کے بعد امن کے زمانے میں صرف بارہ تیرہ ہزار کی مردم شہری رہ گئی۔

سورالہلد۔ (شہر پناہ کی دیوار) کے باہر کی آبادی نہایت خطرناک ہو گئی۔ چوروں اور قزاقوں کا دور دورہ ہو گیا۔ امن و امان کا فور ہو گیا۔ لوگ اپنے اپنے بیرونی مکانات چھوڑ کر (جو باقی رہے تھے) اندرون شہر پناہ رہنے پر مجبور ہو گئے۔

بعد از واپسی از ایڈریانوپل و شام بھائی سید احمد صاحب اور محمود احمد نے اپنے اس مکان کی سکونت نہیں چھوڑی۔ چوروں نے حملہ کیا اور بھائی صاحب مرحوم پر گولی چلائی مگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے زخم معمولی ہوا اس لیے مجبوراً مکان خالی کر کے اندرون شہر پناہ متصل باب النساء کرائے

پر مکان لے کر سکونت اختیار کی اور بیرونی مکان کی حفاظت کے لیے کہہیں چور دروازوں اور کڑیوں اور طاقوں وغیرہ کو اکھاڑ نہ لے جائیں تنخواہ دے کر تکر وینوں کو رکھ دیا۔

نفوس کا ابتلا اور امتحان:

کھانے پینے اور سکونت کے بارے میں جو کچھ کڑا اور سخت امتحان پیش آیا اور جس طرح بہ توفیق اللہ تعالیٰ اس کا تحمل کیا گیا اس کی مختصر سرگزشت تو گزر چکی اس کے ساتھ نفوس کا ابتلا بھی عجیب و غریب گزرا۔ پہلے عرض کر چکا ہوں کہ والد صاحب مرحوم کی اولاد ایک لڑکی اور ہم پانچ لڑکے جو کہ بوقت سفر مدینہ منورہ موجود اور زندہ تھے اس سے پہلے دو تین لڑکیاں اور لڑکے خورد سالی ہی میں فوت ہو چکے تھے۔ وہ رفتی سفر نہیں ہو سکتے تھے۔ یہ چھ موجودہ اولاد ہی تھی جن میں سے تین کی شادیاں ہندوستان میں ہو چکی تھیں۔ بڑے بھائی صاحب صاحب اولاد بھی تھے۔ وحید احمد مرحوم جو کہ ۱۳۱۳ھ میں نانڈہ ہی میں پیدا ہوا تھا اور اس سفر حجاز میں تقریباً چار برس کا تھا۔ والد صاحب کی باقی تین اولاد شادی کی عمر کو نہیں پہنچ تھی والدہ صاحبہ مرحومہ کا ارادہ تھا کہ مدینہ منورہ ہی میں ان کی شادی کر دیں گے اور یہ بھی خیال تھا کہ چوں کہ میں نے اولاد کو عربی پڑھائی ہے اس لیے وہاں پر ان کی ملازمتیں بھی آسانی ہو جائیں گی اور یہ بھی خیال تھا کہ یہ سب میری اولاد پھلے پھولے گی۔ اور آپس میں اپنی اولاد کی شادی بیاہ کر کے ترقی کر جائے گی اور ایک اچھا خاصہ کنبہ اور خاندان بن جائے گا مگر قدرت کو یہ منظور نہ تھا ملازمتوں کا سلسلہ تو خیال خام ابتدا ہی میں نکلا۔ اگرچہ کچھ عرصے کے بعد اس میں کامیابی ہوتی گئی۔ بالخصوص چھوٹے بھائیوں کی ترکی تعلیم کے بعد جمیل احمد مرحوم (جو کہ ۱۳۰۲ھ (۱۸۸۵ء) میں نانڈہ ہی میں پیدا ہوا تھا اور بوقت وفات تقریباً اکیس برس کی عمر رکھتا تھا) کا اگر انتقال نہ ہو جاتا تو قوی امید تھی کہ وہ کسی بڑے عہدے پر فائز ہوتا۔ اور اچھی تنخواہ ہوتی۔ محمود احمد سلمہ (جو کہ ۱۳۰۸ھ شوال (مئی جون ۱۸۹۱ء) میں بہ مقام نانڈہ پیدا ہوا اور اس سفر حجاز میں آٹھ برس کی عمر رکھتا تھا) جب کہ ترکی کالج سے فراغت حاصل کی تو اس کو فوراً محکمہ قضا میں عارضی جگہ محرمی کی دے دی گئی۔ جس میں وہ ترقی کرتے کرتے بڑے عہدوں تک پہنچ گیا۔ اسی طرح انھوں نے وحید مرحوم کو بھی ترکی کالج میں داخل کر دیا تھا۔ چنانچہ اس نے بھی ترکی میں اچھی استعداد پیدا کر لی تھی۔ مگر نسل اور اولاد کے متعلق والد صاحب مرحوم کا خیال بالکل غیر قابل تعبیر خواب ثابت ہوا۔

میں جس وقت ۱۳۱۸ھ کے آخر (۱۹۰۱ء) میں گنگوہ شریف کو روانہ ہوا تو گھر میں قتل تھا اور بڑے بھائی صاحب کا دوسرا بچہ حمید احمد پیدا ہو چکا تھا جو کہ مدینہ منورہ میں ۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۷ھ ۲۳ اکتوبر (۱۸۹۹ء) میں پیدا ہوا تھا۔ میرے سفر کے ایام میں بچی پیدا ہوئی ۱۳۲۰ھ (۱۹۰۲ء) کے ابتدا میں جب کہ ہم دونوں ہندوستان سے واپس آئے تو پہلے پہل کچھ دنوں کے بعد میری بچی کا انتقال ہوا۔ اس کے کچھ عرصے کے بعد بڑے بھائی صاحب کے دوسرے بچہ حمید احمد کا انتقال ہوا۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے کئی بچے پیدا ہوئے مگر سب کے سب ایام رضاعت ہی میں انتقال کرتے گئے۔ بالآخر ان کی اہلیہ نسوانی امراض میں مبتلا ہو گئیں۔ مدینہ منورہ میں بہت کچھ علاج کیا گیا، مگر فائدہ نہ ہوا۔ میرے سفر ثانی ہند میں (جس کا تذکرہ آگے آئے گا) وہ ہندوستان گئیں کیوں کہ ان کے حقیقی بھائی ڈاکٹر ہیں، انھوں نے تقاضا کیا تھا کہ ہمیشہ کو یہاں پہنچ دو، میں علاج کروں گا وہ اپنے بھائی کے پاس تقریباً ایک سال یا زیادہ رہیں مگر کوئی معتد بہ فائدہ نہیں ہوا ۱۳۲۸ھ (۱۹۱۰ء) میں ان کو پھر مدینہ منورہ بھیج دیا گیا اور یہاں آ کر چند ماہ بیمار رہ کر ۱۳۲۹ھ (۱۹۱۱ء) میں انتقال کر گئیں۔

۱۳۲۲ھ (۱۹۰۵ء) میں والدہ صاحبہ مرحومہ کا انتقال ہوا اور اس کے کچھ عرصے بعد جمیل احمد مرحوم استنبول سے تب دق اور سل میں مبتلا ہو کر آیا اور چند مہینے زندہ رہ کر رات ہی ملک عدم ہوا۔ والدہ مرحومہ کے انتقال کی وجہ سے والد صاحب مرحوم کو اپنی خدمات ضروریہ میں سخت تکالیف برداشت کرنی پڑتی تھیں۔ اس وجہ سے ہم سبھوں نے مناسب سمجھا کہ والدہ مرحومہ کی خالہ زاد بہن کو جو عرصے دراز سے لاولد بیوہ تھیں اور ان کے تعلقات بھی والدہ صاحبہ مرحومہ اور ہم سبھوں سے بہت زیادہ تھے۔ ان کو بلایا جائے اور والد صاحب سے ان کا نکاح کر دیا جائے چنانچہ والد صاحب مرحوم کو اس پر راضی کر لیا گیا اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو لکھ دیا گیا کہ واپس ہوتے ہوئے تم خالہ صاحبہ کو اپنے ساتھ لیتے آؤ۔ ۱۳۲۳ھ (۱۹۰۶ء) کے ابتدا میں وہ معہ خالہ صاحبہ کے آئے اور والد صاحب سے ان کا عقد ہو گیا۔ اس سے اگرچہ فی الجملہ ان کو کچھ راحت ہوئی مگر جو آرام والدہ مرحومہ کی موجودگی میں جو کہ مزاج اور عادت سے واقف تھیں، حاصل ہوتا تھا وہ حاصل نہ ہوا۔ والد صاحب مرحوم کو حقے کی اس قدر عادت تھی کہ پانچواں میں بھی حقہ لے کر جاتے تھے اور رات میں اٹھ اٹھ کر پیا کرتے تھے۔ بدن دیوانے کی بھی عادت تھی۔ بہر حال وہ بھی کچھ دنوں زندہ رہ کر رحلت فرما گئیں۔

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو یہ بھی لکھا گیا کہ ماموں زاد بھائی فاروق احمد کو بھی اپنے ساتھ لیتے آئیں، تاکہ ہمشیرہ کا عقد اس سے کر دیا جائے۔ والدہ مرحومہ کو اس رشتے کی خواہش بھی تھی، کیوں کہ وہ ان کا حقیقی بھتیجا تھا۔ اگرچہ والد صاحب اس کے غیر تعلیم یافتہ ہونے کی وجہ سے پسند نہ کرتے تھے، مگر خاندان میں کسی دوسرے لڑکے کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے راضی ہو گئے تھے۔ فاروق احمد موصوف کے والدین اس وقت موجود تھے وہ اس رشتے پر راضی تھے۔ ان سے والد صاحب مرحوم نے یہ وعدہ کیا تھا کہ فاروق احمد کو میں یہاں رکھوں گا اور عربی تعلیم دلاؤں گا۔ چند سال رہنے اور تعلیم حاصل کرنے کے بعد جی چاہے گا وہ معاہدے متعلقین کے ہندوستان چلا جائے گا اور جی چاہے گا یہاں ہی قیام پذیر رہے گا۔ چنانچہ وہ بھی بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے ساتھ آ گیا اور اس کا عقد ہمشیرہ مرحومہ سے کر دیا گیا اور اس کی تعلیم و تربیت کا انتظام کر دیا گیا۔ عربی کی ابتدائی کتابیں شروع کرائی گئیں مگر وہ بد نصیب ایک سال رہ کر خفیہ طریقے پر بھاگ گیا۔ اس نے اپنی بیوی کے کچھ زیور خفیہ طریقے پر فروخت کر کے زادراہ حاصل کیا اور ہندوستان پہنچ گیا۔ چند مہینوں کے بعد اس کے لڑکی ۱۸ محرم ۱۳۲۵ھ (۳ مارچ ۱۹۰۷ء) کو مدینہ منورہ میں پیدا ہوئی۔ اس کے والدین مرحومین کا تقاضا رہا کہ ہماری پوتی اور بہو کو ہندوستان بھیج دو۔ مگر والد صاحب مرحوم کو فاروق احمد موصوف کی نالائقی سے اس قدر صدمہ ہوا تھا کہ وہ بھیجنے پر راضی نہیں ہوئے، اس کے کچھ عرصے کے بعد بڑے بھائی صاحب مرحوم کی اہلیہ مرحومہ (والدہ وحید) تپ دق اور سل میں مبتلا ہو کر راہی ملک عدم ہوئی تھی۔ صرف وحید احمد مرحوم ایک لڑکا چھوڑا۔ بھائی صاحب مرحوم کو تنہائی کی سخت تکالیف پیش آئیں۔ سید فرزند علی صاحب مرحوم بریلی کے ایک مہاجر تھے۔ ان کی لڑکی سے بھائی صاحب مرحوم کا عقد کر دیا گیا۔ اس نکاح کو تقریباً ۱۵ سال یا اس سے کچھ ہی زائد گزرے تھے کہ ایام زچگی میں اس کا بھی انتقال ہو گیا۔ بچہ بھی زندہ نہ رہا۔ پھر بھائی صاحب مرحوم نے ایک بنارس کی مہاجرہ عورت سے (جو کہ اس زمانے میں بیوہ تھیں اور کشمیری خاندان سے تھیں) نکاح کیا۔

۱۳۲۶ھ (۱۹۰۸ء) کے ابتدا میں میری پہلی اہلیہ صرف دق و سل میں مبتلا ہو کر چند مہینے بیمار رہ کر راہی ملک عدم ہوئی۔ ایک لڑکی زہرا جو کہ ۱۳۲۳ھ (۱۹۰۵ء) میں پیدا ہوئی تھی چھوڑ گئی جو کہ ۱۳۳۷ھ (۱۹۱۹ء) میں بہ مقام دمشق فوت ہو گئی۔

ہمشیرہ مرحومہ بھی مرض دق و سل میں مبتلا ہوئی اور سال بھر سے زیادہ بیمار رہ کر ۱۳۲۹ھ

(۱۹۱۱ء) کے ابتدا میں راہی ملک عدم ہوئی۔ اس کے کچھ عرصے کے بعد اس کی لڑکی بھی انتقال کر گئی جو تقریباً چار برس کی تھی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کے اس تیسری زوجہ سے بچہ پیدا ہوا۔ مگر وہ بھی کچھ عرصے زندہ رہ کر فوت ہو گیا اور اس کے کچھ عرصے بعد ان کی تیسری اہلیہ بھی انتقال کر گئیں۔

عزیز محمد و احمد سلسلہ کا عقد ایک بریلی ہی کے خاندان میں شیخ ریاض الدین صاحب مہاجر کی ہمشیرہ سے کیا گیا، چند مہینوں کے بعد والد صاحب مرحوم سے اور شیخ ریاض الدین صاحب اور ان کے خاندان سے نا اتفاقی ہو گئی جس کی وجہ سے آمد و رفت بند ہو گئی۔ صلح کی کوششوں میں ناکامی ہوئی۔ آخر کار اہلیہ محمود احمد بیمار ہوئی اور تپ دق میں مبتلا ہو کر راہی ملک عدم ہو گئی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کا چوتھا عقد ڈاکٹر رفاقت علی صاحب مرحوم کی لڑکی سے ہو گیا۔ اس سے ایک لڑکا بھائی صاحب کے ہوا جو کہ پیدا ہونے کے چند دنوں بعد فوت ہو گیا۔ پھر بھائی صاحب بھی ۱۳۳۰ھ (۱۹۱۳ء) میں وفات پا گئے۔ اس طرح خاندان کے افراد کا برابر دنیاوی سلسلہ جاری رہا۔ والد صاحب مرحوم کے سامنے ہی تقریباً تیس یا تینتیس نفوس مدینہ منورہ میں وفات پا گئے اور خاندان کے بڑھنے کی امیدیں خاک میں مل گئیں۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ (نقش حیات۔ حصہ اول۔ صفحہ ۸۸-۷۸)

بیعت و حضوری بارگاہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز

استفادہ طریقت و روحانیت:

پہلے ذکر آچکا ہے کہ خاندان کے اسلاف اہل معرفت و طریقت تھے۔ صرف اخیر میں دو تین پشتیں دنیا دار زمینداروں کی ہو گئی تھیں۔ نیز یہ بھی ذکر آچکا ہے کہ شاہان دہلی سے خاندان کو چوبیس گاؤں دیے گئے تھے۔ شاہ بدن رحمۃ اللہ علیہ کے بعد شاہ نور اشرف نے سجادہ طریقت اور دوسرے بیٹے تراب علی مرحوم نے جائیداد کا انتظام سنبھالا۔ اس طرح خاندان میں دو بیٹیاں قائم ہو گئیں، مگر خاندان میں کوئی شخص باہر کسی دوسرے خاندان سے بیعت نہ ہوتا تھا۔ والد صاحب مرحوم سب سے پہلے باہر بیعت ہوئی۔ جس کی صورت یہ پیش آئی کہ ان کی شادی نانا اکبر علی مرحوم کی دختر سے ہوئی (نانا صاحب مرحوم ۱۸۵۷ء میں تمام جائیداد کے متصرف تھے اور ۱۸۵۸ء میں امن قائم ہونے پر ضلع بستی سے واپس آتے ہوئے دریاے گھاگر میں کشتی الٹ جانے سے ڈوب

گئے تھے) نانی صاحبہ مرحومہ خندرولی ضلع فیض آباد کی رہنے والی تھیں اور صاحب کشف و نسبت تھیں۔ انھوں نے اپنے ماموں سے میکہ ہی میں سلوک طے کیا تھا۔ ان کے ماموں بہت بڑے صاحب نسبت تھے۔ والدہ صاحبہ مرحومہ کو انھوں نے ہدایت کی تھی کہ تمہارے گھرانے میں مرید کرنے کا طریقہ جاری ہے مگر یہ غلط ہے کہ جب تک کسی کامل سے بیعت ہو کر منازل سلوک طے نہ کر۔ لیے جائیں مرید کرنا جائز نہیں۔ قیامت میں سخت وبال ہوگا۔ اس لیے والدہ صاحبہ مرحومہ کو شیخ طریقت کی تلاش تھی۔ خاندان کے دوسرے لوگوں نے بغیر سلوک خاندانی نام پر یہ سلسلہ جاری کر رکھا تھا اور ان خاندانوں میں جو کہ اضلاع ہستی، گوئدھ، گورکھپور وغیرہ میں سلسلہ اسلاف میں داخل ہو جاتے تھے۔ اور نذرانہ وغیرہ وصول کرتے تھے اور لوگوں کو مرید بھی کرتے۔ والدہ صاحبہ مرحومہ جب صفی پور میں مدرس اور ہیڈ ماسٹر ہوئے تو چوں کہ گنج مراد آباد شریف قریب تھا اور ان اطراف میں حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کا شہرہ تھا۔ ان کی کرامت اور بزرگی بہت زیادہ زبان زد عوام و خواص تھی۔ اس لیے حضرت مولانا موصوف کی خدمت میں آمد و رفت شروع کی اور وہ کمالات جو اہل اللہ میں ہونے چاہئیں دیکھ کر گرویدہ ہو گئے اور انھیں سے بیعت ہو گئے اور حسب تعلیم و ارشاد فرائض سلوک انجام دینے لگے۔ جہاں تک معلوم ہے حضرت مولانا قدس سرہ العزیز نے طریقہ قادریہ کا سلوک حضرت والدہ صاحبہ مرحومہ کو تلقین فرمایا تھا اور پھر جب تبدیلی بانگر سو کی ہو گئی تو بہت زیادہ حاضری کا موقع مل گیا کیوں کہ بانگر سو گنج مراد آباد سے بہت ہی زیادہ قریب ہے، غالباً دو یا تین ہی میل کا فاصلہ ہے۔ پھر والدہ مرحومہ کو بھی مولانا رحمۃ اللہ علیہ ہی سے بیعت کرایا۔

خاندان کے لوگوں نے والدہ مرحومہ پر باہر بیعت کرنے پر اعتراضات بھی کیے، مگر اس کا کوئی اثر نہ ہوا۔ والدہ صاحبہ کے ارشاد پر ہم تینوں بھائیوں مولانا محمد صدیق صاحب مرحوم اور مولانا سید احمد صاحب مرحوم اور راقم الحروف کو بھی دیوبند سے بعض اوقات میں واپسی پر گنج مراد آباد بارگاہ میں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔

جب بڑے بھائی صاحب مرحوم (مولانا محمد صدیق صاحب) دیوبند میں فارغ التحصیل ہوئے تو انھوں نے حضرت مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہونے کی، اجازت والدہ صاحبہ مرحومہ سے طلب کی۔ والدہ صاحبہ کی منشا طبعی طور پر یہی تھی کہ وہ حضرت گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز ہی سے بیعت ہوں۔ دونوں میں عرصے تک خط و کتابت رہی۔ بالآخر والدہ

صاحب مرحوم نے ان کو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہونے کی اجازت دے دی اور وہ ان سے بیعت ہو گئے۔ اس عرصے میں بھائی صاحب مرحوم بلند شہر اور سہوارہ وغیرہ بھینڈہ تدریس ملازم رہے اور حسب تعلیم ذکر و شغل بھی برابر کرتے رہے۔ ۱۳۱۶ھ (۹۹-۱۹۹۸ء) میں جب کہ والد صاحب مرحوم نے بعد وفات حضرت مولانا مہنچ مراد آبادی قدس سرہ العزیز ارادہ ہجرت کیا۔ (چوں کہ والد صاحب مرحوم کو حضرت مولانا قدس اللہ سرہ العزیز سے بہت گہرا تعلق تھا اور تقریباً ان میں فنا تھے۔ اس لیے مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال سے ان کو اس قدر صدمہ ہوا کہ ہندوستان میں بسر کرنا نہایت ناگوار معلوم ہونے لگا۔ اسی وقت سے اس فکر میں ہو گئے کہ کوئی انتظام کر کے محلہ متعلقین مدینہ منورہ میں گزر بسر کی جائے) اور ماہ شعبان میں بارادہ توجہ وطن بھائی صاحب جائے ملازمت سے دیوبند پہنچے تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ ان دونوں (بھائی سید احمد صاحب اور حسین احمد) کو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت کرادو، خدا جانے یہاں سے جانے کے بعد کس کے پلے پڑ جائیں۔ کہیں کسی بدعتی سے وابستہ نہ ہو جائیں۔ بھائی صاحب مرحوم نے ہم سے فرمایا میں نے عرض کیا کہ میں تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت ہوں گا۔ واقعہ یہ تھا کہ اگرچہ گنگوہ میں ایام طالب علمی میں بارہا حاضری کی نوبت آچکی تھی مگر حسن عقیدت اور محبت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ہی سے تھا بچپن سے ان کی خدمت میں رہنا ہوا تھا اور ابتدائی کتابوں سے لے کر آخری کتابوں تک کا اکثر حصہ انھیں سے پڑھتا رہا تھا۔ مضامین علیہ اور اخلاق عالیہ اور اعمال صالحہ کے مشاہدات حاصل ہوئے تھے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ایسے الطاف و کرم فرماتے تھے جو کہ اولاد کے لیے ہوتے ہیں اس لیے پوری وابستگی انھیں سے تھی۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کو بہت بڑا عالم ضرور جانتا تھا مگر قلبی تعلق ایسا نہ تھا اور نہ طریقت کا کامل سمجھتا تھا۔ بھائی صاحب مرحوم نے جواب دیا کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بیعت نہیں کرتے۔ میں نے خود بہت کوشش اپنے لیے کی تھی، جب نہیں راضی ہوئے اور حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز سے بیعت ہو جانے کا اتنی ارشاد فرمایا، تب میں وہاں بیعت ہوا۔ تم دونوں کے لیے بھی ان کا یہی ارشاد ہے۔ بالآخر وہاں ہم دونوں حاضر ہوئے اس زمانے میں حضرت استاذ مولانا حبیب الرحمن صاحب دیوبندی وہاں ہی خانقاہ میں رہتے تھے اور مشاغل سلوک کے انہماک کے ساتھ حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کی ڈاک کی خدمات بھی انجام دیتے رہتے تھے۔ بھائی صاحب مرحوم نے ان کو خط لکھ دیا تھا کہ ان دونوں کو

حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت کرا دیجیے۔ جب ہم دونوں وہاں پہنچے تو حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب نے دونوں کو یہ کہہ کر پیش کر دیا کہ مولوی صدیق احمد صاحب نے اپنے دونوں چھوٹے بھائیوں مولوی سید احمد اور حسین احمد کو بیعت ہونے کے لیے بھیجا ہے، وہ حاضر ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی عادت تھی کہ بیعت فرمانے میں بہت زیادہ رد و قدح فرمایا کرتے تھے۔ بالخصوص لکھے پڑھے اور عربی تعلیم یافتہ لوگوں کے متعلق تو بہت زیادہ کنج و کاؤ اور گفت و شنید کی نوٹیں آتی تھیں۔ بعض حاضرین اور بے تکلف خدام مثل مولانا محمد یحییٰ صاحب مرحوم کا مذہلوی کے دریافت کرنے پر فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ کس شخص کو مجھ سے قلبی مناسبت ہے اور کتنی مناسبت ہے اگر مناسبت نہیں ہوتی تو میں انکار کر دیتا ہوں ورنہ بیعت کر لیتا ہوں۔ بہر حال ہم دونوں پیش ہوئے تو کچھ پس و پیش نہیں فرمایا مولانا حبیب الرحمن صاحب نے پیش فرمایا۔ اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بیعت فرمالیا۔ مگر کچھ تلقین نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ میں نے بیعت تو کر لیا اب تم مکہ معظمہ جارہے، ہو وہاں حضرت (حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز) موجود ہیں، ان سے عرض کرنا وہ ذکر تلقین فرمادیں گے، پس اسی روز ہم دیوبند واپس آ گئے اور پھر وطن کو روانہ ہو گئے۔ دیوبند سے رخصت ہوتے وقت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پیدل اسٹیشن تک ساتھ ساتھ تشریف لائے اور راستہ میں صدر چوکی کے پاس وصیت فرمائی کہ پڑھانا نہ چھوڑنا خواہ ایک ہی طالب علم پڑھنے والا ہو۔

بیعت کے برکات:

اگرچہ بیعت بادل ناخواستہ ہوئی تھی مگر اس کے آثار مبارکہ میں نے اپنے اندر اسی دن سے محسوس کیے اس سے پہلے کبھی کبھی نماز چھوٹ جاتی تھی مگر اس روز سے برابر مداومت ہو گئی۔ کبھی قضا نہیں ہوئی اور اگر کسی عذر قوی سے بلا اختیار فوت بھی ہو گئی جو کہ شاذ و نادر ہوئی تو قضا کر لی گئی (جو نمازیں بیعت سے پہلے کبھی کبھی فوت ہوئی تھیں ان کو بھی ایام اسارت احمد آباد میں تخمینہ کر کے ادا کرنے کی توفیق ہوئی واللہ الحمد) بیعت کے بعد میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک میدان ہے اور اس کے بیچ میں ایک قبر ہے جو کہ حضرت خواجہ علاؤ الدین صابر رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔ خواب میں میں ایک ہی قبر کو دونوں بزرگوں کی قبر سمجھ رہا ہوں۔ میں اس قبر کی طرف جا رہا ہوں اور بالکل قریب پہنچ گیا ہوں، میں نے اس خواب کو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے پاس لکھ کر بھیجا۔ وطن پہنچتے ہی الہ آباد کو جو کہ اس زمانے میں یوپی کے حجاج کے

لیے قرظینہ کا مقام مقرر کیا گیا تھا، روانگی ہو گئی وہاں تقریباً پندرہ بیس دن قیام کرنا پڑا۔ یہ جگہ شہر کے باہر پراگ کے قریب خصوصی انتظام کے ساتھ حجاج کے لیے علاحدہ بنائی گئی تھی۔ وہیں جواب منگایا۔

حضرت اس وقت گنگوہ شریف میں بارادۂ قیام رمضان شریف مقیم تھے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے اس خواب کو حضرت قطب عالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا تو تعبیر میں فرمایا کہ لکھ دو کہ منزل مقصود کو پہنچے گا۔ یہ جوابی خط الہ آباد میں قرظینہ کے کمپ میں موصول ہوا۔ سفر حج کرتے ہوئے جب کہ اواخر ماہ ذیقعدہ ۱۳۱۶ھ (اپریل ۱۸۹۹ء) میں حاضری مکہ معظمہ نصیب ہوئی تو جانے قیام پر اسباب وغیرہ منظم کرنے کے بعد حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے یہاں صبح کو حاضر ہونے کی عزت نصیب ہوئی۔ موصوف اس وقت بہت ضعیف ہو گئے تھے۔ اکثر لیٹے رہتے تھے۔ صبح کو مشنوی شریف پڑھایا کرتے تھے۔ اس وقت پلنگ پر کچھ دیر بیٹھ جاتے تھے۔ مولانا محبت الدین صاحب مرحوم اور مولانا شفیع الدین صاحب مرحوم اور چند حضرات حاضر درس ہوتے تھے جب ہم سب مع والد مرحوم حاضر بارگاہ ہوئے تو حضرت قطب عالم نے بہت توجہ فرمائی۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کا سلام و پیام سن کر بہت خوش ہوئے اور دیر تک نہایت محبت سے تذکرہ فرماتے رہے اور فرمایا کہ تمنا ہے کہ ایک مرتبہ پھر زندگی میں ان سے ملاقات ہو جاتی۔

بالآخر ہم دونوں بھائی (سید احمد صاحب اور راقم الحروف) نے عرض کیا کہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز نے ہم کو بیعت تو کر لیا تھا مگر یہ فرمایا تھا کہ تلقین ذکر حضرت سے حاصل کر لینا تو آپ نے انفاس کی تلقین فرمائی اور فرمایا کہ روز صبح کو آ کر یہاں بیٹھا کرو اور اس ذکر کو کرتے رہو۔ چنانچہ جب تک مکہ معظمہ میں رہنا ہوا حتی الامکان روز حاضر ہوتے رہے چوں کہ زمانہ حج قریب تھا اس لیے جلد ہی وہ وقت آ گیا کہ جس میں عرفات منی وغیرہ کا سفر ہوانج سے فارغ ہونے کے بعد پھر خدمت میں چند دنوں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔ جب قافلہ حجاج اخیر عشرہ ذی الحجہ ۱۳۱۶ھ (مئی ۱۸۹۹ء) میں مدینہ منورہ کو روانہ ہونے لگا تو خلاف معمول بسند از ظہر ہم تینوں کو حاضری کا شرف حاصل ہوا۔ حضرت نے بہت شفقت فرمائی اور سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا کہ تم کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں۔ ہم نے سکوت کیا تو فرمایا کہ کہو ہم نے قبول کیا۔ ہم نے حسب تلقین عمل کیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دعا فرمائی ہم نے رخصتی مصافحہ کیا اور پھر مدینہ منورہ کو روانہ ہو گئے۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد کچھ ایسی مشغولیتیں پیش آئیں کہ تعلیم کردہ ذکر پر مداومت نہ ہو سکی چند مہینہ کے بعد حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کا

ماہ جمادی الاولیٰ (۱۳۱۷ھ/۱۸۹۹ء) میں وصال ہو گیا۔ (۱)

مکہ معظمہ سے روانہ ہونے کے بعد چوتھے روز جب کہ قصبہ سے رابع کو قافلہ جا رہا تھا رات میں اونٹ پر سوتے ہوئے خواب میں دیکھا کہ جناب سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے ہیں۔ میں قدموں پر گر گیا آپ نے میرا سراٹھا کر فرمایا کیا مانگتا ہے؟ میں نے عرض کیا جو کتابیں پڑھ چکا ہوں وہ یاد ہو جائیں اور جو نہیں پڑھی ہیں ان کے سمجھنے کی قوت ہو جائے۔ تو فرمایا کہ تجھ کو دیا۔

مدینہ پہنچنے سے کچھ عرصے بعد بعض ہندوستانیوں اور بعض عربوں کی خواہش ہوئی کہ سلسلہ تعلیم جاری کیا جائے۔ نحو و صرف وغیرہ کی کتابیں ایک ایک دو دو آدمیوں کو خالی اوقات میں حسب ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ حرم محترم نبوی میں پڑھانے لگا اور دن کے باقی اوقات میں دکان کا کام کرتا تھا یا کتابت کا۔ کیوں کہ روزگار کی کوئی صورت نہ تھی۔ اس لیے یہ مشغلہ تھا کہ اجرت پر بعض کتابوں کو کتب خانہ سے نقل کرتا اور کبھی کبھی دکان پر بیٹھتا تھا جو بڑے بھائی صاحب نے بازار میں کھولی تھی جس میں شکر، چائے، چاول صابن وغیرہ بکتا تھا اور نوبت بنوبت ہم تینوں اس میں بیٹھتے تھے) ان مشاغل نے اس قدر مشغول کیا کہ ذکر پر کوئی مداومت نہ ہو سکی۔ حضرت قطب عالم قدس اللہ سرہ العزیز کے وصال کے بعد شوق پیدا ہوا کہ تعلیم کردہ ذکر پر مداومت کی جائے۔ چنانچہ حرم محترم (مسجد نبوی) میں بیٹھ کر پاس انفاس کیا کرتا تھا۔ تھوڑے ہی عرصے میں حضرت قطب عالم گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے محبت اور تعلق، قلب میں بڑھنا شروع ہوا ورمحسوس ہوتا تھا کہ جس طرح بعض درخت جلد جلد بڑھتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں، اس طرح حضرت گنگوہی کی محبت بڑھ رہی ہے۔ یہاں تک کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے تعلق پر ان کا تعلق بہت بڑھ گیا۔ حال آں کہ حضرت شیخ الہند کا تعلق کم نہیں ہوا، بلکہ اپنی حالت پر ہی قائم رہا۔ تھوڑے ہی عرصے کے بعد سلسلہ چشتیہ قدس اللہ اسرارہم کی نسبت کے آثار ظاہر ہونے لگے اور گریہ کی حالت طاری ہوئی شروع ہو گئی۔ اس اثنا میں روایے صالحہ اور جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت باسعادت خواب میں بکثرت ہونے لگی۔ نیز ذکر کی وجہ سے جسم میں بے اختیاری حرکات بھی ہونے لگیں۔ مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں چوں کہ لوگوں کا مجمع ہر وقت رہتا ہے، اس لیے ایسا وقت مقرر کیا جس میں کم سے کم مجمع رہے۔ وہ وقت آفتاب نکلنے کے ایک گھنٹہ بعد کا تھا۔ چنانچہ روزانہ ایسے وقت میں ناشتہ کر کے باوضو مسجد شریف میں داخل ہو کر تحیۃ المسجد ادا

(۱) تذکرہ ملائے ہند مشاہیر ملائے دہلی و غیرہ میں حضرت کے انتقال کی تاریخ ۱۲ جمادی الاول ۱۳۱۷ھ درج ہے

(مطابق ۱۸ اکتوبر ۱۸۹۹ء)۔

کر کے مواجہہ شریف (قبر مبارک کے سامنے کی وہ جگہ جو کہ چہرہ مبارک کے سامنے ہے) میں حاضر ہوتا اور آداب والفاظ شرعیہ زیارت کے بعد جس قدر ممکن ہوتا الفاظ صلوٰۃ و سلام بجالا کر پھر مسجد شریف میں جہاں خالی جگہ پاتا وہاں بیٹھ کر گھنٹہ ڈیرہ گھنٹہ (جس قدر جی لگتا تھا) ذکر میں مشغول رہتا تھا مگر جب آثار جسم پر زیادہ ظاہر ہونے لگے تو لوگوں کی شرم کی وجہ سے شہر کے باہر جنگل میں لگا۔ مسجد شریف کی مشرقی جانب جدھر شیعہ شریف ہے (مدینہ منورہ کا مقبرہ) آبادی نہیں ہے ادھر نکل جاتا تھا اور کبھی مسجد الاصابہ میں (یہ مسجد مشہور ہے اور اب بالکل جنگل میں واقع ہے یہاں پر بعض ادعیہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقبول ہوئی ہیں) اور کبھی اسی کے قریب کھجوروں کے جھنڈوں میں تنہا بیٹھ کر ذکر کرتا رہتا تھا۔ اسی حالت پر ایک مدت گزری جو حالتیں یاد دیاے صالحہ وغیرہ پیش آتی تھیں ان کو قلم بند کر کے گنگوہ شریف بھیجا کرتا تھا ایک روز مسجد نبوی (علیٰ حبیبہ الصلوٰۃ والسلام) میں بانتظار جماعت بوقت ظہر یا عصر بیٹھا ہوا تھا ایک بارگی ایسا معلوم ہوا کہ میرا تمام جسم حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کا جسم ہو گیا ہے یہ حالت اس قدر قوی ہو گئی کہ میں اپنے جسم کو اپنا نہیں پاتا تھا اور تعجب سے ہاتھ کودانتوں سے کاٹتا تھا کہ دیکھوں یہ میرا جسم ہے یا نہیں اگر نہ ہوگا تو تکلیف محسوس نہ ہوگی۔ یہ حالت تھوڑی دیر گھنٹہ دو گھنٹہ رہی پھر زائل ہو گئی میں نے اس حالت کو بھی لکھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جواب میں فرمایا کہ یہ حالت فنا فی الشیخ ہونے کی ہے۔

۱۸ شوال (فروری ۱۹۰۱ء) میں والا نامہ گنگوہ شریف سے وارد ہوا کہ اگرچہ وہاں سب کچھ ہے مگر بہتر ہوتا کہ تو ایک مہینہ کے لیے گنگوہ آ جاتا۔ چوں کہ والد صاحب مرحوم اور بھائی صاحبان میری مشغولی ذکر اور بعض رویا وغیرہ سے واقف تھے، ادھر سے اس والا نامہ سے بھی واقف ہو گئے تھے۔ اس لیے جب کہ میں نے اس والا نامہ کے مضمون کی وجہ سے سفر کی اجازت طلب کی تو والد صاحب مرحوم نے بجز قلت خرچ اور کوئی عذر پیش نہیں کیا فرمایا اور یہ واقعی تھا کیوں کہ اس مدت میں سرمایہ تقریباً قریب الختم ہو چکا تھا۔ اس لیے مجبوراً سکوت کرنا اور سفر سے باز رہنا پڑا۔ مگر بڑے بھائی صاحب کو (مولانا محمد مدیق صاحب مرحوم) کو جو کہ تمام کاروبار تجارت اور ضروریات کے انجام دینے والے تھے اور ہندوستان سے روانگی پر جب کہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے انھوں نے اپنے ذکر و شغل میں ناکامی کی شکایت کی تھی اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جواب میں فرمایا تھا کہ اب تو چلے جاؤ، پھر وہاں سب کو چھوڑ کر چلے آنا۔ یہ مقولہ یاد آ گیا اور ان کی آنش شوق بھڑک اٹھی اور انھوں نے خفیہ طریقے پر انتظام شروع

کر دیا۔ ماہ ذیقعدہ میں جب کہ ایک قافلہ مدینہ منورہ سے رابغ کو روانہ ہو رہا تھا۔ اس کے ساتھ چھپ کر بارادہ ہندوستان روانہ ہو گئے اور اپنے ساتھ ساٹھ یا ستر روپے لے گئے۔ مگر میں جب دن بھر نہیں آئے تو تلاش ہوئی۔ ان کے کمرہ میں ایک تحریر لکھی ہوئی پائی گئی جس میں انہوں نے اپنے ارادہ وغیرہ کا تفصیلی ذکر کیا تھا۔ اس پر مطلع ہونے کے بعد حضرت والد صاحب مرحوم نے مجھ کو فرمایا کہ اب تو بھی جا، تجھ کو وہاں سے طلب کیا گیا تھا، مگر وہ روانہ ہو گئے ہیں۔ خرچ کے نہ ہونے کی وجہ سے میں متوقف تھا۔ ان کو راستہ میں تنہائی کی وجہ سے تکلیف ہوگی۔ چنانچہ انہوں نے زادہ راو کا انتظام کر دیا۔ بھائی صاحب مرحوم رابغ سے بادبانی جہاز پر جدہ پہنچے۔ راستے میں تکلیف زیادہ ہوئی، طبیعت میں استقلال و جفاکشی کم تھی۔ تنہائی بھی تھی۔ جدہ میں کوئی جہاز ہندوستان جانے والا نہ ملا۔ دو چار روز جدہ میں رہ کر پریشان ہو گئے اور والد صاحب مرحوم کو مفصل خط لکھا کہ اب میں اپنے کیے پر پشیمان ہوں اور چوں کہ حج کا زمانہ قریب آ گیا ہے۔ حج کر کے واپس آ جاؤں گا۔ والد صاحب مرحوم عزائم کے بہت پختہ تھے۔ ان کو ناگوار ہوا اور مجھ کو کہا کہ تو جا کر ان کو واپسی کے ارادے سے باز رکھ اور تم دونوں ہندوستان کو روانہ ہو جاؤ۔ مجھ کو بھی تقریباً ساٹھ روپے سفر خرچ کے لیے عطا فرمائے اور مال لانے والے قافلہ میں جب کہ وہ مال پہنچا کر واپس بیع البحر کو جا رہا تھا تاجروں کے ذریعہ پشت ستر کرائے کر کے روانہ کر دیا۔ اگرچہ قوافل بیع سے پانچ یا چھ دن میں آتے ہیں مگر یہ خالی اذیت تھی۔ مختصر راستوں سے پہاڑوں میں ہوتے ہوئے رات دن چل کر دو یا تین دن میں بیع پہنچ گئے۔ اتفاق سے حذیوی ذاک کا جہاز جدہ جانے والا آیا ہوا تھا۔ فوراً اس میں سوار ہو گیا اور اگلے روز جدہ پہنچ گیا۔ وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ بھائی صاحب مرحوم گھبرا کر مکہ معظمہ روانہ ہو گئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک جہاز بمبئی سے آیا ہوا ہے اور وہ بمبئی واپس ہونے والا ہے۔ میں نے اس کو غنیمت کبریٰ سمجھ کر یہ چاہا کہ جلد سے جلد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں بھائی صاحب مرحوم سے پہلے پہنچ جاؤں اور ان کو اس جلد بازی اور چھپ کر چلے آنے کی سزا دے دوں۔ اس کا ٹکٹ چالیس روپے میں خرید لیا اور ایک خط مکہ معظمہ میں بھائی صاحب کو اور ایک مدینہ منورہ میں والد صاحب مرحوم کو تفصیلی لکھ دیا اور اپنی ردا کی کی اطلاع دے کر جہاز پر سوار ہو گیا۔ مگر ایک روز کے بعد ہی بمبئی سے تارا گیا کہ جہاز نہ آئے بلکہ جدہ ہی میں ٹھہرا ہے۔ حج کے بعد حجاج کو لے کر واپس ہو۔ اس بنا پر ایک یا دو دن جہاز میں رہنے کے بعد جدہ واپس آنا پڑا۔ یہ تاریخ اواخر ذی قعدہ (مارچ ۱۹۰۱ء) کی تھیں۔ ٹکٹ کے روپے

واپس لے کر اب یہی ضروری معلوم ہوا کہ مکہ معظمہ روانہ ہو کر نعمت حج اور رفاقت بھائی صاحب مرحوم کا شرف حاصل کیا جائے۔ چنانچہ والد صاحب مرحوم کو اطلاع دے دی اور چوں کہ خرچ کم تھا اور اسباب بھی زائد نہ تھا یکم ذی الحجہ (۲۲ مارچ ۱۹۰۱ء) شام کے وقت پیدل مکہ معظمہ روانہ ہو گیا۔ قرب حج کی وجہ سے راستے میں پیدل جانے والوں کی کثرت تھی۔ اخیر شب میں بحرہ پہنچ کر کچھ آرام کیا اور پھر دن بھر چل کر شام کو مکہ معظمہ پہنچا۔

بھائی صاحب مرحوم میرے خط اور جہاز کی خبر سے سخت پریشان اور پشیمان ہو گئے تھے۔ اس واقعے سے بہت خوش ہوئے۔ بفضلہ تعالیٰ اور مناسک حج سے فارغ ہو کر جب جدہ پہنچے تو کراے فی کس پینسٹھ روپے تھا۔ ہم دونوں کے پاس مصارف مکہ معظمہ اور مصارف حج کی وجہ سے اس قدر مقدار باقی نہیں رہ گئی تھی جو کہ اس وقت کے دخانی جہازوں کے کراے کے لیے کافی ہو سکے۔ اگرچہ حج پیدل ہی دونوں نے کیا تھا۔ قیام بھی مولانا شفیع الدین صاحب کے پاس تھا۔ مگر خورد و نوش وغیرہ کے مصارف میں اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ ہر ایک کے پاس چالیس چالیس روپیہ تقریباً باقی تھا۔ جہاز کے کراے کی کمی کا انتظار کیا گیا مگر کم نہ ہوا اور وہ روانہ ہو گیا۔ پھر دوسرا جہاز آیا اور اس کا بھی کراے اسی قدر گراں تھا۔ وہ بھی روانہ ہو گیا۔ اب بجز اس کے کوئی صورت نہ تھی کہ یا تو جدہ میں مہینہ دو مہینہ ٹھہرا جائے اور آخری جہاز کا جب وقت آئے تو مساکین کے ساتھ روانہ ہوں جو کہ قلت حجاج کی وجہ سے یقینی نہ تھا۔ یا مدینہ منورہ واپس ہو جائیں یا بادبانی کشتیوں میں مسقط یا مکه یا عدن کو روانہ ہو جائیں اور وہاں سے کراچی یا بمبئی کو دخانی جہازوں پر روانہ ہوں۔ مگر جدہ کا خرچ پہلے امر کی اجازت نہ دیتا تھا۔ وقت بھی ضائع ہوتا تھا۔ دوسرا امر مقصد کے بالکل مخالف تھا۔ تیسرے امر پر بھائی صاحب راضی نہ ہوتے تھے کیوں کہ رابح سے جدہ تک وہ بادبانی کشتی ہی میں آئے تھے اور ان میں ان کو سخت تکلیف اٹھانی پڑی تھی بلکہ وہ تقریباً ارادہ توڑ چکے تھے۔ جدہ میں ہم مسنوں کی رباط (مسافر خانہ) میں مقیم تھے۔ ایک شخص مستری غلام محمد مرحوم امرتسر کے باشندہ وہ بھی ہندوستان جانا چاہتے تھے اور قلت خرچہ کی وجہ سے دخانی جہازوں میں سفر نہ کر سکے تھے۔ میں نے اور انھوں نے بھائی صاحب مرحوم کو تیسرے امر پر بمشکل آمادہ کیا اور ایک بڑی کشتی مسقط جانے والی بادبانی جس کو نقلہ کہتے ہیں حاصل کی۔ مبلغ دس روپے فی کس میں اس کا ٹکٹ لیا۔ جب چھوٹی کشتی پر سوار ہو کر (کیوں کہ بغلے اپنی بڑائی کی وجہ سے وسط سمندر میں رہتے ہیں) وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ بغلہ چھوٹ گیا۔ مجبور ہو کر واپس ہوئے۔ اب بھائی صاحب

مرحوم اور بھی مخالف ہو گئے۔ مگر ایک دوسرے بغلہ کا پتا چلا اس کے لیے یہ مشکل تمام بھائی صاحب کو آمادہ کیا۔ انھوں نے اس کو یہ مشکل اس شرط پر قبول فرمایا کہ اگر یہ بغلہ نہ ملا تو پھر ضرور بالضرور مدینہ منورہ واپس ہو جائیں گے۔ مگر خدا کے فضل سے یہ بغلہ مل گیا اور ہم اسی پر اسی کراسے میں سوار ہو گئے۔ یہ بغلہ بحرین کے تاجروں کا تھا وہ کھجوریں لے کر آئے تھے اور اس کو فروخت کر کے نیز جج سے فارغ ہو کر واپس ہو رہے تھے۔ اس میں تقریباً ایک سو بیس مسافر تھے۔ کچھ اباضی (خارجی) مسقط کے باشندے تھے اور تقریباً ستر یا اسی بنگالی حجاج تھے اور تین شخص ہم ہندوستانی تھے اور دس پندرہ کشتی بان بحرین کے تھے۔ چوں کہ ہوا قدرے مخالف تھی اس لیے بغلے کو وسط سمندر میں کشتی بان نہیں چھوڑتے تھے، بلکہ کنارے کنارے چلاتے تھے اور دن بھر چلاتے تھے۔ پندرہ دن میں عدن کے قریب پہنچنا ہوا، مگر وہاں ہوا بالکل مخالف ملی اس لیے مکہ (باد جودے کہ دخانی جہاز سے صرف ایک دن کی مسافت ہے) پندرہ دن میں پہنچنا ہوا۔ خلاصہ یہ کہ جدہ سے ایک مہینہ میں مکہ پہنچنا ہوا۔ باد جودے کہ ہم نے احتیاطی طور پر کافی خورد و نوش کا سامان لے لیا تھا مگر سب ختم ہو گیا۔ جس کی وجہ سے کشتی والوں سے چادل وغیرہ قرض لیتے تھے اور پھر مکہ پہنچ کر ان کو ادا کیا گیا۔ مکہ پہنچنے تک مخالف ہوا کی وجہ سے بغلہ میں حرکت بہت زیادہ ہوئی تھی، اس لیے بھائی صاحب مرحوم اور مستری غلام محمد صاحب کو چکر اور قے بہت آتی رہی۔ سانس نہ ہونے کی وجہ سے سارے کی بھی تکلیف رہتی تھی۔ مگر مکہ سے ہوا موافق ملی تو کشتی بانوں نے بعد کو وسط سمندر میں ڈال دیا۔ رفتار بھی خوب تیز ہو گئی اور رات دن چلنا ہوا اس لیے سات دن میں مدینہ پہنچ گئے۔ حرکت بھی ایسی نہیں ہوئی جس سے متلی یا چکر یا قے ہوتی۔ مجھ کو چوں کہ بحری سفر میں چکر نہیں آتا اس لیے اس تمام سفر میں کوئی خاص تکلیف نہیں ہوئی۔ اس بحری سفر میں، میں نے ایک شب کو خواب میں دیکھا کہ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں مکہ معظمہ حاضر ہوا ہوں۔ آپ نے فرمایا تو جو کھجوریں مدینہ منورہ کی دے گیا ہے، اس کو آ کر تقسیم کر دے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت میں تو آپ کے لیے لایا ہوں۔ میرے یہاں تو ان کی دکان ہے۔ تو فرمایا کہ نہیں تو ان کو تقسیم کر دے۔ میں جانتا ہوں کہ ہندوستان میں کھجوریں کتنی دفتوں سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس خواب کو میں نے گنگوہ شریف پہنچ کر جب حضرت سرشد قدس اللہ سرہ العزیز سے ذکر کیا تو فرمایا کہ تجھ کو حضرت حاجی قدس اللہ سرہ العزیز کے یہاں سے اجازت ہو گئی۔ میرے یہاں سے بھی اجازت ہو جائے گی۔ اس تعبیر پر میں شرمندہ ہو گیا کیوں کہ میرے

وہم و خیال میں بھی اس وقت اجازت حاصل کرنے کی طلب نہ تھی اور خیال ہوا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سمجھیں گے کہ طلب خلافت اس کی غرض و غایت ہے۔

مسقط کے قریب ہی ایک آبادی مطرح ہے، اس میں صرف اہل سنت و الجماعت رہتے ہیں۔ مگر مسقط کی زیادہ تر آبادی اباضیوں (خوارج) کی ہے۔ اگرچہ حکومت دونوں جگہ سلطان مسقط ہی کی ہے جو کہ اباضی ہے اس لیے بغلہ والوں نے مطرح میں ہی ہم کو اتارا کیوں کہ وہ سب سنی، شافعی تھے۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ ڈاک کا جہاز کراچی جانے والا ایک روز پہلے جا چکا ہے۔ اب چھ سات دن کے بعد جائے گا۔ اس لیے وہاں سات دن ٹھہرنا پڑا۔ انگریزی عہدہ دار کشم کا ہندوستانی مسلمان تھا اس نے جگہ دے دی۔ وہاں قیام کیا گیا اور ساتویں دن جب جہاز آیا تو دور و پیہنی کس پر کراچی کا ٹکٹ لے کر اس پر سوار ہو گئے اور ایک دن رات سفر کرنے کے بعد کراچی پہنچنا ہو گیا۔ ڈیڑھ مہینہ سے کچھ زیادہ میں یہ سفر طے ہوا۔ ربیع الاول (شروع جولائی ۱۹۰۱ء) کا وسط ہو چکا تھا۔ ہمارے پاس جو کچھ نقد تھا وہ اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ سہارنپور کا ٹکٹ لینے کے بعد راستہ میں کھانے کے لیے صرف تین چار آنے باقی رہ گئے تھے مگر جب ہم نے ڈاک گاڑی پر بیٹھنا چاہا تو ٹکٹ کلکٹر نے روک دیا اور کہا کہ اسباب زائد ہے اس کو وزن کراؤ۔ ہم نے دکھایا کہ وزن زیادہ نہیں ہے، گاڑی کا وقت قریب ہے جانے دیجیے۔ مگر اس نے نہ مانا۔ ٹکوانے اور بعض غیر ضروری چیزوں کے بھینکنے میں اس قدر دیر لگ گئی کہ گاڑی چھوٹ گئی۔ بالآخر دوسری پسجر گاڑی میں روانگی ہوئی جو کہ لاہور تک نہیں جاتی تھی۔ اس لیے اس نے راستہ میں چھوڑ دیا اور وہاں ایک شب پڑا رہنا پڑا اور جو چند آنے کھانے کے لیے ہمارے پاس تھے وہ بھی خرچ ہو گئے۔ اگلے دن ڈاک گاڑی میں روانگی ہوئی تو کھانے کا کچھ سامان نہ تھا۔ بالآخر مطرح سے کچھ مسقط کے حلوے کے ڈبے ہم نے ہدیے کے لیے خریدے تھے، ان کو مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے روٹی کھائی۔ آخر شب میں گاڑی سہارن پور پہنچی۔ چوں کہ ہمارے پاس مدینہ منورہ کی کھجوریں اور دیگر تبرکات تھے اور کھجوروں پر چنگی لگنی ضروری تھی، پیسے پاس نہ تھے اس لیے مع اسباب اشیشن کی مسجد میں ٹھہر گیا اور بھائی صاحب حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم کی خدمت میں اس لیے چلے گئے کہ وہاں سے کچھ پیسے لا کر چنگی والوں کو دے دیے جائیں گے۔ مگر مولانا مرحوم نے اس کو روک لیا اور کسی خادم کو مع پیسوں کے بھیج دیا۔ پھر حضرت مولانا کی خدمت میں حاضری کی سعادت مجھ کو بھی نصیب ہوئی۔ بھائی صاحب مرحوم وہاں سے براہ راست گنگوہ شریف روانہ

ہو گئے۔ مگر میں نے یہ مناسب سمجھا کہ پہلے دیوبند حاضر ہوں اور اس کے بعد وہاں سے گنگوہ شریف کا قصد کروں جو ہدایا وہاں کے حضرات کے ہیں وہ بھی پہنچا دیے جائیں گے اور ان کی زیارت کا بھی شرف حاصل ہو جائے گا اور پھر باطمینان گنگوہ شریف قیام ہو سکے گا۔ گنگوہ شریف کے لیے جو تبرکات عامہ تھے وہ بھائی صاحب اپنے ساتھ لے گئے۔ مگر حجرہ شریفہ کا غبار، مسجد شریف کی کھجوریں (اس زمانے میں صحن مسجد نبوی میں بھی چند درخت کھجوروں کے تھے) اور بعض خصوصی دیگر تبرکات میرے ہی پاس تھے۔ چوں کہ حجرہ مطہرہ نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے خاص خدام جن کو آغاوات کہتے ہیں، مجھ سے پڑھا کرتے تھے، اس لیے خصوصی تبرکات مجھ کو حاصل کرنے میں آسانی ہوتی تھی۔ میں اول دیوبند گیا اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر اساتذہ کرام سے شرف ملاقات حاصل کیا۔ میری ایک غرض اس میں یہ بھی تھی کہ میں حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں تنہا اور پیادہ پا حاضر ہوں۔ بھائی صاحب پیادہ چلنے پر راضی نہ تھے۔

چوں کہ ہم کو جدہ سے روانہ ہو کر تقریباً دو ماہ گزر چکے تھے، اس لیے حضرت والد صاحب مرحوم بے تاب تھے کیوں کہ اس مدت طویل میں ان کو کوئی خبر ہماری نہ ملی تھی۔ وہ اس خیال میں تھے کہ جہاز آٹھ دس دن میں بمبئی پہنچتا ہے تو پندرہویں، سولہویں دن بمبئی یا کراچی پہنچنے کی خبر آ جانی چاہیے۔ اس لیے انھوں نے گنگوہ شریف حضرت قلب عالم رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں خط بھیجا کہ بقصد حاضری بارگاہ عالی میرے فلاں فلاں لڑکے روانہ ہو چکے ہیں مگر ابھی تک کوئی خبر ان کے پہنچنے کی معلوم نہیں ہوئی۔ اس لیے وہاں بھی انتظار تھا۔ بھائی صاحب مرحوم کے پہنچنے سے پہلے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دو جوڑے نئے کپڑوں کے کریمہ پانچامہ تیار کر رکھے تھے۔ جب بمبئی صاحب پہنچے تو فرمایا کہ میں نے تم دونوں کے لیے ایک ایک جوڑا کپڑوں کا تیار کر رکھا ہے، مگر جب دوں گا کہ حسین احمد آ جائے۔ نیز پوچھا کہ حجرہ شریفہ کا غبار بھی ماسے ہو یا نہیں؟ بھائی صاحب نے فرمایا کہ وہ حسین احمد کے ساتھ ہے جو تبرکات، کھجوریں، زرم وغیرہ بھائی صاحب لے گئے تھے ان کو پیش کیا اور مشرف بقبولیت ہوئے۔

دیوبند میں ایک دن قیام کرنے کے بعد ظہر کے بعد پیدل روانہ ہوا اور چوں کہ گرمیوں کے دن تھے اس لیے راتوں رات چل کر صبح کو نو دس بجے گنگوہ شریف پہنچا۔ اپنی نالائقی اور تن پروری اور راہ طریقت میں کسل مندی وغیرہ کی وجہ سے فحالت اور شرمندگی کا اثر بہت قوی تھا۔ اس لیے

راستے میں برابر گریہ طاری رہتا تھا اور شوق حضوری بارگاہ کشاں کشاں قدم بڑھا رہا تھا۔ بالآخر حاضر خدمت ہوا اور شرف ملاقات سے فیضیاب ہوا۔ بہت زیادہ شفقت فرمائی اور دونوں جوڑے عنایت فرمائے۔ چوں کہ ان میں عمامے نہ تھے اس لیے بھائی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت ہم اپنے اپنے عمامے لے کر آتے اور پیش کرتے ہیں۔ آپ اپنی طرف سے ہم کو وہ عطا فرمادیں تاکہ جوڑا مکمل ہو جائے تو ارشاد فرمایا کہ نہیں پھر دیکھا جائے گا۔ اس کے بعد ذاتِ بخت کا مراقبہ تعلیم فرمایا اور کہا کہ یہ چیز وہاں کس طرح لکھی جاسکتی تھی۔

اس زمانے میں حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب مرحوم کا ندھلوی حاضر باش خدمت تھے۔ ان سے کہلوا یا کہ دونوں سے پوچھو کیوں آئے ہیں؟ اگر مدرس یا ملازمت کے قصد سے آئے ہوں تو کوئی کوشش کی جائے۔ مجھ کو اس پر تعجب ہوا۔ میں نے عرض کیا کہ میں کسی دنیاوی مقصد یا انشائی غرض سے نہیں آیا۔ میرا مقصد بجز طلب ذات حق سبحانہ اور کوئی نہیں ہے۔ ارشاد ہوا تھا کہ ایک مہینہ کے لیے تو یہاں آ جا، اس لیے حاضر ہوا ہوں۔ میں کوئی دوسرا مقصد نہیں رکھتا۔ اس کو سن کر سکوت فرمایا۔

خانقاہ قدوسیہ میں ہر ایک کو ایک ایک حجرہ مل گیا اور وہاں رہنے لگے۔ کھانے کے لیے ارشاد فرمایا گیا کہ ہمارے یہاں سے دونوں کا کھانا آیا کرے گا۔ چنانچہ جب تک قیام رہا، حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں سے ہی کھانا آتا رہا۔ غبارِ حجرہ مطہرہ پیش کیا گیا۔ اس کو سرمہ میں ڈالوایا اور روزانہ اس سرمہ کو استعمال فرماتے رہے۔ مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی کھجوروں کے تین دانے پیش کیے گئے۔ ان کو تقریباً ۷۲ حصوں میں کر کے تقسیم فرمائے۔ مدینہ منورہ کی کھجوریں جو تقسیم کی گئیں ان کے متعلق ہدایت فرمائی کہ ان کی گٹھلیاں نہ پھینکی جائیں ان کو ہادون دتے میں کٹوا کر رکھ لیا اور روزانہ اس میں سے تھوڑا سا پھانک لیا کرتے تھے۔

میں نے تعلیم فرمودہ مراقبہ پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ عصر کے بعد جب کہ صحن میں مجلس عمومی فرماتے تھے تو میں نے اس مراقبہ میں حجرہ قدوسیہ (جس میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ رہتے تھے) کے برآمدہ میں ستون کے پیچھے (تقریباً دو تین گز فاصلے سے) مشغول ہو جاتا تھا۔ مغرب کے وقت تک مشغول رہتا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں مثل مشائخ نقشبند توجہ اور حلقے کی کوئی مجلس نہیں ہوئی تھی۔ البتہ مسترشدین اپنی اپنی جگہ اپنے مشغلہ قلبی میں مشغول ہو جاتے تھے۔ عادت شریف یہ تھی کہ صبح کی نماز کے بعد حجرہ شریف میں داخل ہوتے اور دروازہ بند کر لیتے۔ مشاغل

روحانیہ میں مشغول ہو کر ڈیڑھ دو گھنٹہ دن چڑھنے کے بعد دروازہ کھلتا اور صحن میں گولر کے درخت کے نیچے بیٹھتے تھے۔ مہمانوں سے باتیں، خطوط کے جوابات، فتاویٰ وغیرہ اسی وقت انجام پاتے تھے۔ یہ عام مجلس تقریباً گیارہ بجے تک رہتی تھی۔ مسٹر شدین کو اگر کوئی بات مجمع میں پوچھنی ہوتی تھی، اسی وقت پوچھتے تھے۔ ذاکرین اپنے کمروں میں مشغول رہتے تھے۔ اس کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ مکان تشریف لے جاتے تھے اور کھانے کے بعد تشریف لا کر قیلولہ فرماتے تھے۔ ظہر کے بعد حجرہ شریفہ میں دروازہ بند کر کے تلاوت قرآن شریف وغیرہ میں تھوڑی دیر مشغول رہتے تھے۔ پھر دروازہ کھلتا تھا۔ اس زمانے میں معجم کبیر طبرانی کا ایک قلمی نسخہ آیا ہوا تھا۔ چوں کہ آنکھوں سے معذور ہو گئے تھے اس لیے اسی وقت مجھ سے پڑھوا کر سنا کرتے تھے۔

عصر کے بعد خدمت میں قریب بیٹھ کر مشغولیت مراقبہ سے مجھ کو نہایت قوی اور بہت زیادہ فائدہ ہوتا تھا۔ چند دنوں کے بعد میں نے خواب میں دیکھا کہ کسی میدان میں وہ گولر جو صحن حجرہ میں تھا اور اس کے سایے میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ بیٹھا کرتے تھے، کھڑا ہے اور اس میں گولر پکے ہوئے لگے ہیں۔ کچھ لوگ ڈلے پھینک رہے ہیں تاکہ پکا ہوا گولر حاصل کریں۔ میں نے بھی یہی کوشش کی مگر کوئی گولر ہاتھ نہیں آیا۔ یکا یک دیکھا کہ ایک پکا ہوا گولر مع اس ٹہنی کے جس میں وہ لٹک رہا تھا خود بخود ٹوٹا اور ٹلکتا ہوا نیچے اترتا ہوا آہستہ آہستہ میرے پاس آ گیا اور میں نے ہاتھ میں لے لیا۔ اس خواب کو میں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا کہ ثمرہ مقصود ہاتھ آئے گا اور ایک روز عشاء کے بعد دوسرے خدام کے ساتھ میں بھی حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا بدن دبا رہا تھا۔ میں پشت کی طرف تھا، دباتے دباتے آنکھ جھپک گئی تو دیکھا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ چالیس دن گزرنے کے بعد مقصود حاصل ہوگا۔ اس تاریخ کے ٹھیک چالیس دن گزرنے پر عصر کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ اپنے اپنے عمامے لے آؤ۔ بھائی صاحب لے آئے۔ حضرت نے ہر ایک کے سر پر اس کا عمامہ باندھ دیا۔ جس وقت حضرت رحمۃ اللہ علیہ میرے سر پر عمامہ باندھ رہے تھے مجھ پر زور دار گریہ طاری تھا اور اپنی کم مائیگی اور خجالت کا شدید احساس تھا۔ اس کے بعد بھائی صاحب سے فرمایا کہ جانتے ہو یہ کیسی دستار ہے؟ بھائی صاحب نے عرض کیا کہ دستار فضیلت ہے۔ فرمایا کہ ”نہیں، دستار خلافت ہے، میری طرف سے تم دونوں کو اجازت ہے۔“

بھائی صاحب مرحوم کو بہت خوشی تھی مگر مجھ پر اس وقت سخت صدمہ تھا اور بار بار روتا

تھا، کیوں کہ اپنی ناقابلیت، نامرادی اور بد حالی مشاہد تھی اور اس صدے کا اثر چہرے اور گفتار و رفتار وغیرہ پر ظاہر تھا۔ مولانا صادق الیقین صاحب مرحوم نے (موصوف کرسی ضلع لکھنؤ کے باشندے اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے خاص خلفاء میں سے تھے) جب کہ اس صدے کا تذکرہ ہو رہا تھا اور میں نے اپنی بے بضاعتی اور بد حالی کا تذکرہ کیا تھا۔ فرمایا کہ خبر صادق نے خبر دی ہے۔ اس کا اعتبار ہونا ضروری ہے۔ اس لیے کہ دو تین دن بعد میں نے عرض کیا کہ سلسلہ نقشبندیہ کا سلوک بھی میں ملے کرنا چاہتا ہوں تو فرمایا کہ جو تعلیم میں نے دی ہے، وہ سب کی بالکل آخری تعلیم ہے۔ یہاں پر تمام سلاسل مل جاتے ہیں۔ اسی کو مشن کرو۔ اسی میں جدوجہد کر کے پیر مرید سے بڑھ جائے یا مرید پیر سے بڑھ جائے۔

اس میں شک نہیں کہ اس مدت میں جو احوال اور کیفیات قلب پر وارد ہوتی تھیں یا جو رویاے صالحہ وغیرہ پیش آتی تھیں، ان کا تذکرہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے کر دیا کرتا تھا۔ اثنائے سلوک میں انوار مکاشفات، الہامات وغیرہ بالکل پیش نہیں آئے۔ ایک مرتبہ برقی کیفیت کے انوار پیش آئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا تو وہ کیفیت بھی جاتی رہی۔ ہاں یہ بہت پیش آیا کہ اپنے سامنے بدریا تیز روشنی کی شمع یاد آئیں جانب ایک ایک یاد و دو شمع بین النوم والیقظہ دیکھتا تھا۔ جس کی تعبیر ظاہر ہے۔ یہ حالت مدینہ منورہ میں بھی اور بعد میں احمد آباد جیل وغیرہ میں کبھی کبھی رہتی تھی۔ جس سے حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانی امداد معلوم ہوتی تھی۔

دوماہ سے دو چار دن تقریباً زیادہ حاضر باشی کو ہو گئے تھے کہ یک بارگی بعد از اجازت یہ کیفیت پیش آئی کہ نماز میں بھی اور باہر بھی، یہ تمام فضا بین السموات والارض مجھ کو تنگ معلوم ہونے لگی اور نماز میں اس قدر اس کا اثر ہوا کہ جی چاہتا تھا کہ نماز توڑ کر بھاگ جاؤں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا کہ کلیر شریف وغیرہ ہو آؤ۔ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بھی جب قبض پیش آیا تھا تو ایسے مقامات پر تشریف لے جاتے تھے۔ چنانچہ ہم دونوں کلیر شریف اور دیوبند وغیرہ گئے اور چند دنوں میں واپس آ گئے۔ یہ حالت اس سفر میں جاتی رہی۔ واپسی کے بعد تقریباً پندرہ دن قیام رہا۔ پھر فیض آباد اور بھوپال وغیرہ کا سفر پیش آیا۔ وہاں سے واپسی پر موسم حج قریب آ گیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دو حج بدل اپنے اعزہ کے عطا فرمائے جن سے مدینہ منورہ تک واپسی کی صورت ہو گئی۔ اس زمانے میں بھی بھوپال اور

کراچی کے بندر بند تھے۔ پور بند سے حجاج کی جہاز کی روانگی مقرر ہوئی تھی۔ غالباً ابتدائی شوال (جنوری ۱۹۰۲ء) میں جہاز روانہ ہوا۔ ذیقعدہ کے ابتدا (فروری ۱۹۰۲ء) میں جدہ پہنچا اور پھر بعد از حج ابتداے ۱۳۲۰ھ (اپریل ۱۹۰۲ء) میں مدینہ منورہ پہنچنے کا شرف حاصل ہوا۔

اس مدت میں طلبہ میں کافی شہرت ہو چکی تھی۔ ابتدائی کتابیں بھی صاف ہو چکی تھیں۔ عربی تقریر کی مشق بھی اچھی طرح ہو گئی تھی۔ اس لیے طلبہ کا ہجوم زیادہ ہوا۔ ضروری تھا کہ کچھ وقت مشاغل طریقت کے لیے روزانہ مقرر کیا جاتا اور اس میں تعلیم فرمودہ اشغال کو انجام دیا جاتا، مگر بد قسمتی سے جب بھی اس کے لیے بیٹھتا تو ہجوم خواطر و احادیث نفس و غلبہ نوم سے پریشان ہو جاتا۔ ادھر طلبہ کے ہجوم نے اس پر مجبور کر دیا کہ جس قدر بھی ممکن ہو ان کو اوقات تعلیم کے لیے دیے جائیں۔ بالآخر اپنی بد قسمتی اور شومی احوال کی شکایت اور مشاغل تدریس کی کیفیت حضرت قطب العالم قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں لکھی تو جواب آیا کہ ”پڑھاؤ اور خوب پڑھاؤ“ نفس کو یہ جواب خوب پسند آیا۔ مشاغل طریقت تو تقریباً چھوٹ گئے اور مشاغل تعلیم یہ اس قدر جملہ فنون میں بڑھ گئے کہ دن رات میں تقریباً تین گھنٹہ بہ مشکل سونا ہوتا تھا۔ باقی اوقات تدریس اور مطالعہ اور شخصی ضروریات میں صرف ہوتے تھے۔ اس سے علوم و فنون میں تو قوت بخدا اللہ ترقی کرتی رہی مگر معرفت و طریقت میں پسماندگی ہی رہی۔

یہ کس قدر بد نصیبی تھی کہ حضرت قطب عالم مرشد گنگوہی رحمۃ اللہ کی خدمت میں ماضی باشی کا شرف تین مہینہ کامل بھی نصیب نہ ہوا۔ حال آں کہ ان کی بارگاہ میں حاضری اور مشغولیت سے جو فیض روحانی میں محسوس کرتا تھا، وہ نہایت ہی عظیم تھا اور اصلاح حال بہت زیادہ ہوتی تھی۔ کاش کچھ عرصے تک اس کے حصول کی نوبت آتی تو خدا جانے کہاں تک ترقی ہو جاتی عمر:

تہیدستان قسمت راچہ سود از رہبر کامل

کہ خضر از آب حیواں تشنہ می آرد سکندرا

بد قسمتی نے چاروں طرف سے گھیر لیا اور ایسے اسباب و عوارض پیش آ گئے جنہوں نے قیام نہ کرنے دیا۔ یہ وہ زمانے ہیں کہ گھر کے لوگوں پر مدینہ منورہ میں سخت عسرت کا حال گزر رہا تھا۔ والد صاحب مرحوم کے بھی تقاضے آتے تھے۔ جن کی بناء پر بھی حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے جلد واپسی کا ارشاد فرمایا۔ بہر حال شوی قسمت اور طبعی رذالت، تن پروری، کسل مندی، عدم استقلال، راحت طلبی وغیرہ نے ایسے گل کھلائے کہ باوجود ہر قسم کے سامان ترقی کے محرومیت کا ہی

مندیکھا پڑا:

سو وہ گشت از سجدہ راہ بتاں پیشانیم

چند بر خود تہمت دین مسلمانن نہم

اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل و کرم سے ایسی مقدس اور بابرکت اور
کاملین اہل اللہ کے دروں تک پہنچایا جو کہ نہ صرف اپنے زمانے کے ممتاز اور مایہ ناز اور آسمان
طریقت و شریعت کے درخشندہ آفتاب تھے بلکہ صدیوں میں بھی زمانے کو ایسی ہستیاں نصیب نہیں
ہوئی تھیں، مگر اپنی دنات اور خست کی وجہ سے میں حقیقی معنوں میں ان بزرگوں بلکہ تمام سلسلے کے
لیے ننگ اور عار ہوا۔ کاش ان قدموں کی برکت سے مغفرت اور اصلاح حال کی نعمت اور رضاے
الہی حاصل ہو جائے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

یظن الناس بسی خیراً وانی

لشر الناس ان لم یعف عنی

(نقش حیات: حصہ اول، صفحہ ۱۰۴-۸۹)

بنگال کا قومی نعرہ

کچھ عرصے سے جو قبولیت بندے ماترم کے نعرے کو بنگال میں اور بعض دیگر مقامات میں حاصل ہوئی ہے۔ اور جس قدر شور و غلط فہمی اس سے پیدا ہوئی ہے۔ اسے دیکھ کر ہم نے سوچا۔ کہ اگر اس نظم کا جس سے یہ الفاظ لیے گئے ہیں۔ اردو ترجمہ شائع کیا جائے۔ تو خالی از قاعدہ نہ ہوگا۔ ایک طرف بنگال کے انگریزی حکام اس نعرے سے ناراض ہیں۔ دوسری طرف وہاں کے اکثر مسلمان اس کے سننے سے گھبراتے ہیں۔ اس صورت میں حقیقت حال کا ظاہر کر دینا مفید ہے اور علاوہ اس کے وہ بنگالی نظم جس میں یہ الفاظ آتے ہیں۔ نیچرل شاعری کے لحاظ سے بھی قابل ترجمہ ہے۔

مندرجہ ذیل نظم ہمیں لالہ گل بہار سنگھ صاحب ایم۔ اے نے سنسکرت سے ترجمہ کر کے عنایت کی ہے۔ اور وہ یقین دلاتے ہیں کہ یہ اس نظم کا لفظی ترجمہ ہے۔ جس سے کسی کو برا فروخت ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ ہر ملک میں شعرا نے اپنے وطن کی تعریف میں زور طبع دکھایا ہے۔ اگر کچھ عیب ہوگا۔ تو اس طریق میں ہوگا۔ جس سے یہ آواز بلند کیا گیا۔ یا ان حالات میں جو بنگال میں ایسی سخت ناراضگی کا باعث ہوئے ہیں:

آؤ جھکائیں سر کو بھارت ہماری ماں ہے!

میٹھا ہے اس کا پانی، شیریں ہیں پھل یہاں کے	کھیتی ہری بھری ہے، پودے ہیں لہلہاتے
راتوں کو چاندنی ہے خوشبو میں گل سنگھاتے	آتش جگر کی جنگل صندل کے ہیں بجھاتے
بھولی ہے مسکراہٹ، آواز پیاری پیاری	راحت ہیں اس سے پاتے، اپنی مراد پاتے

محسن ہے، مہرباں ہے، سارے جہاں کی جاں ہے

آؤ جھکائیں سر کو بھارت ہماری ماں ہے!

تیرے کروڑوں بیٹے، سب آن بان والے	ہاتھوں میں تیغ جن کے، تیرو دکان والے
بازو میں تیرے طاقت، تری کمر میں بوتا	تیرے ہیں زیر فرماں سب آسماں والے
ہو دیں فرار دشمن تجھ کو جو دیکھ پا دیں	کہتے ہیں تجھ کو بے بس کیوں کر جہاں والے

محسن ہے، مہرباں ہے، سارے جہاں کی جاں ہے

آؤ جھکائیں سر کو بھارت ہماری ماں ہے!

ایمان تو ہے، تو ہی دانشوری ہماری شریان تو ہے، تو ہی ہے زندگی ہماری
دل ہے بدن میں تو ہی، بازو میں تو سکت ہے تیرے ہی سے کھلی ہے دل کی کلی ہماری
تو ہے عقیدہ دل میں مانتا ہمیشہ دیکھیں ہر جا تجھے ہی آنکھیں الفت بھری ہماری

محسن ہے، مہرباں ہے، سارے جہاں کی جاں ہے

آؤ جھکائیں سر کو بھارت ہماری ماں ہے!

ہادی کہیں تجھے ہم، تو بے بہا ہے دولت علم و ہنر کے موتی ہم کو کیے مرحمت
ترجمی تری نظر ہے، چتون تری ہے بانگی بجلی ترا تبسم، زینت تیری قیامت
پانی ترا ہے میٹھا، پھل ہیں مزے مزے کے صورت تری پیاری، اچھی تری ہے سیرت
تو ہے بہار کی ماں گل کو کھلانے والی سبزہ بڑھا رہا ہے، کیا کیا تری ملاحیت

محسن ہے، مہرباں ہے، سارے جہاں کی جاں ہے

آؤ جھکائیں سر کو بھارت ہماری ماں ہے!

گل بہار سنگہ

(مخزن، لاہور۔ اکتوبر ۱۹۰۱ء)

جنگ افریقہ:

۳۱ اکتوبر ۱۹۰۱ء: جنگ ٹرانسوال جنوبی افریقہ اب بک مابین برٹش گورنمنٹ اور بوئروں کے قائم ہے جس کا آغاز ۱۱ اکتوبر ۱۸۹۹ء کو ہوا تھا۔ اگرچہ بوئر بوجہ کی فوج برابر دو تین روز تک جنگ نہیں کر سکتے ہیں تاہم سرکار کی ایک بڑی فوج سے جس کی تعداد دو لاکھ تریپن ہزار ہے، برابر مقابلہ کرتے رہتے ہیں۔

اجلاس کانگریس:

۱۴ دسمبر ۱۹۰۱ء: کلکتہ میں آل انڈیا کانگریس کا سترھواں سالانہ اجلاس ہوا ۱۸۹۶ء نمایندوں کی موجودگی میں شری ڈین شائیل جی واجپا کی صدارت میں منعقد ہوا۔ آزادی وطن کے دیوانوں نے اس اجلاس میں شرکت کی۔ ہندو مسلم منافرت کو مٹانے پر تقریریں ہوئیں۔ گاندھی جی نے جو اس اجلاس میں شریک تھے اپنی تقریر میں جنوبی افریقہ کے لاکھوں ہندوستانیوں کے ساتھ اس غلط

اور ظالمانہ سلوک کا ذکر کیا جو وہاں کے انگریزوں کا معمول بن چکا تھا۔ اس کے تدارک کے لیے چند تجاویز پاس ہوئیں اور ساتھ ہی انگلینڈ میں ہونے والے پولیس کے مقابلہ امتحانات میں ہندوستانیوں کی زیادہ شمولیت اور فوج کے اعلیٰ عہدوں پر ان کے تقرر کا مطالبہ کیا گیا۔

کلکتہ کے اسی اجلاس میں کالی چرن، برجی نے جو ایک مخلص ہندوستانی عیسائی تھے، اپنی ایک تجویز پیش کرتے ہوئے تقریر کی کہ ہندوستانی معاملوں (اپیل) کی سماعت کے لیے پریوی کونسل کی جو جوڈیشل کمیٹی بنتی ہے، اس میں ہندوستانی وکیل بھی رکھے جائیں۔ (حسرت موہانی ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۸)

۱۹۰۲ء

بیواؤں کی مردم شماری:

۲۱ جنوری ۱۹۰۲ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہو کہ ۱۸۹۱ء کی مردم شماری کی رو سے بیوہ عورتوں کی تعداد دو کروڑ چھبیس لاکھ ستاون ہزار چار سو چھبیس ہے، جس میں ہندو بیواؤں کی تعداد مع جین مت کے ایک کروڑ چورانوے لاکھ تریپن ہزار پانچ سو چھیالیس ہے اور مسلمان و عیسائی وغیرہ بیواؤں کی تعداد بتیس لاکھ تین ہزار آٹھ سو چھیالیس ہے۔ اس ملک کی مردم شماری قریب تیس کروڑ کے ہے۔ اگر نصف مرد نصف عورتیں ہوں تو گویا دس کروڑ عورتوں میں قریب دو کروڑ کے بیوہ ہیں۔ یعنی پانچ عورتوں میں ایک بیوہ۔ چوں کہ تعداد بیواؤں کی بہت زائد ہے، لہذا اگر اصلاح دہندگان قوم ان کے عقد ثانی کی جانب متوجہ ہو جائیں تو ایک سخت مشکل آسان ہو سکتی ہے۔ (ایک نا در روز نامہ، ص ۳۳)

آبادی لندن:

یکم فروری ۱۹۰۲ء: لندن کی مردم شماری اسی لاکھ ۲۶ ہزار ۵۳۱ ہے جس کی تصدیق اودھ اخبار مورخہ ۱۲ فروری سے ہوئی۔ دس سال گزشتہ میں تین لاکھ کا اضافہ ہوا۔

وفات لارڈ ڈفرن:

۱۴ فروری ۱۹۰۲ء: لارڈ ڈفرن صاحب سابق گورنر جنرل نے ۱۲ فروری ۱۹۰۲ء کو برہم نامہ لندن رحلت کی۔

مردم شماری:

۷ مارچ ۱۹۰۲ء: جو مردم شماری یکم مارچ ۱۹۰۱ء کو تھامی ہندوستان کی ہوئی۔ اس کی رد سے اخبار پانیر میں جو نقشہ جات شائع ہوئے ہیں، اس کی تعداد حسب ذیل ہے:

مرد چودہ کروڑ ننانوے لاکھ تریپن ہزار سات سواکٹھ، عورتیں چودہ کروڑ چوالیس لاکھ آٹھ ہزار سو گیارہ۔ کل آبادی ۲۹ کروڑ تینتالیس لاکھ باسٹھ ہزار چھ سو بہتر آدی ہیں۔ اس حساب سے بچپن لاکھ چوالیس ہزار ۸۵۴ آدی بمقابلہ عورتوں کے زیادہ قرار پاتے ہیں۔ (ایک ماہر روزنامہ، ص ۳۳)

جنگ بوررز:

۲۹ مارچ ۱۹۰۲ء: ۲۹ مارچ ۱۹۰۲ء جنوبی افریقہ ٹرانسوال کے بوررز نے جو برٹش گورنمنٹ سے ۱۱ اکتوبر ۱۸۹۹ء کو لڑائی شروع کی تھی وہ ابھی تک بدستور جاری ہے۔ سچ یہ ہے کہ وہ لوگ نہایت جری ہیں۔ باوجود اس کے کہ ان کی فوج بہت قلیل ہے اور انگریزوں کی ڈھائی لاکھ سے زیادہ ہے لیکن وہ برابر مقابلہ کر رہے ہیں اور اکثر مقاموں پر انگریزوں کو فاش زک دی۔ اگرچہ ایک روز یہ شدنی ہے کہ وہ مغلوب ہو کر اطاعت قبول کر لیں مگر ابھی تک ان کے دم خم وہی ہیں۔

۳ جون ۱۹۰۲ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ جو لڑائی برٹش گورنمنٹ اور جنوبی افریقہ کے بوررز کے درمیان ۱۱ اکتوبر ۱۸۹۹ء سے ہو رہی تھی اور فریقین کے بڑے بڑے نامی افسر مقتول و مجروح ہوئے تھے، اب دونوں میں تاریخ ۳۱ مئی ۱۹۰۲ء کو صلح ہو گئی۔ کوئی شک نہیں کہ بوررز لوگ نہایت جری، جفاکش اور بہادر ہیں جنہوں نے اپنی تھوڑی فوج سے ایک بہت بڑی سلطنت ذی مقدر سے جس کی کئی لاکھ فوج ان کے مقابل تھی دو سال سات مہینے تک برابر لڑتے رہے اور بہت کچھ نقصان اسے پہنچایا اور جس کا کروڑوں روپیہ اس جنگ میں صرف ہو گیا۔

۷ جون ۱۹۰۲ء: آج کے اودھ اخبار سے معلوم ہوا کہ جنگ جنوبی افریقہ میں جو بوررز لوگوں کے ساتھ سرکار انگریزی سے ۱۱ اکتوبر ۱۸۹۹ء شروع ہوئی تھی اور ۳۱ مئی ۱۹۰۲ء کو بذریعہ صلح ختم ہوئی اس میں سرکار انگریزی کا ۱۶۰ ملین پونڈ جو مساوی ۲۴ ملین روپے کے ہے، صرف ہوا۔ اس صرف میں معمولی فوجی صرغہ جو بالفعل بہت زیادہ ہو گیا ہے داخل نہیں ہے اور نہ وہ روپیہ شامل ہے جو گورنمنٹ کو اختتام جنگ کے بعد صرف کرنا ہوگا جس کی تعداد دس ملین پونڈ ہوگی۔ شرائط صلح میں

جو مابین ڈچ کاشتکاروں اور گورنمنٹ انگریزی ہوئی ہے اس کی شرط پنجم یہ ہے کہ ڈچ کاشتکار اپنی حفاظت جان و مال کے خیال سے اپنی رائفل و بندوقیں اپنے پاس رکھیں گے اور چھٹی شرط یہ ہے کہ مصارف جنگ کے متعلق جنوبی افریقہ کے ٹرانسوال والوں سے کچھ نہیں لیا جائے گا۔

۹ جون ۱۹۰۲ء: لارڈ کچنر صاحب سپاہ سالار جنوبی افریقہ کو یہ سلسلہ ان کے حسن خدمات کہ انھوں نے بوئر لوگوں سے ۳۱ مئی کو صلح کرادی پچاس ہزار پونڈ انعام دیا گیا اور خطاب ”وائی کاؤنٹ“ ان کو شہنشاہ انگلینڈ نے مرحمت فرمایا اور قل اس کے لارڈ رابرٹس کو بخدمات و کارگزاری جنوبی افریقہ کے ایک لاکھ پونڈ انعام میں ملاتھا۔ اس صلح سے جو ٹرانسوال میں بوئر لوگوں سے ہوئی تمامی ہندوستانی عموماً اور اہل انگلینڈ خصوصاً خوشیاں منا رہے ہیں۔

۱۰ جون ۱۹۰۲ء: یہ معائنہ اودھ اخبار امروزہ سے واضح ہوا کہ بحوالہ بیان محکمہ جنگ جنوبی افریقہ کی لڑائی میں ایک ہزار پچھتر افسر اور پینتیس ہزار آٹھ سو بہتر سپاہی ہلاک ہوئے اور تین ہزار ایک سو سولہ افسر اور پچھتر ہزار تین سو چودہ سپاہی معزول الخدمت قرار پا کر انگلینڈ کو واپس بھیجے گئے۔ (ایک ماہ روزنامہ، ص ۸۵)

صوبہ برار:

۱۸ دسمبر ۱۹۰۲ء: گورنمنٹ انگریزی نے نظام حیدر آباد کو مجبور کر کے اقرار نامے پر دستخط کرا لیے جس کا منشا یہ ہے کہ ۲۵ لاکھ روپیہ سالانہ بعوض صوبہ برار دوانا نظام حیدر آباد کو دیتی رہے گی۔ سنا جاتا ہے کہ فی الحال صوبہ مذکور کی آمدنی ایک کروڑ روپیہ سال کی ہے۔ سنا گیا کہ نظام کو اس قدر موقع نہیں ملا کہ اس بارہ خاص میں اپنے وزراء سے پورے طور پر صلاح کریں۔ (ایک ماہ روزنامہ، ص ۶۴)

۲۳ دسمبر ۱۹۰۲ء: احمد آباد میں سریندر ناتھ بھرجی کی زیر صدارت آل انڈیا کانگریس کا اٹھارہواں ۱۸ سالانہ اجلاس منعقد ہوا جس میں ۴۷۱ ڈیلیکیٹ شریک ہوئے۔ نمک برعائد شدہ ٹیکس کے خلاف تجویز پاس ہوئی اور یہ کہ برٹش سرکار جو اپنی یورپین فوج پر سالانہ ۷ لاکھ ۸۶ ہزار پونڈ ہندوستان کا خرچ کر رہی ہے، اس میں کمی کی جائے۔

نیز ہندوستانی یونیورسٹیوں کے متعلق تعلیمی کمیشن کی رجعت پرستانہ، غیر منصفانہ اور معاندانہ سفارشات کے خلاف بھی تجویز پاس کی گئی۔

(حسرت موہانی ... ایک سیاسی ڈائری، ص ۲۸ سکسی ایئر ز آف کانگریس، ص ۵۲-۱۵۱)

مدینہ منورہ کی تعلیمی حالت اور دیوبند جانے کی اصلی ضرورت:

۱۳۲۰ھ (۱۸۰۲ء) سے ۱۳۲۶ھ (۱۹۰۸ء) تک مسلسل طور پر میرا مشغلہ علمی مدینہ منورہ جاری رہا، جیسا کہ پہلے ذکر آچکا ہے۔ تمام مشاغل معاش وغیرہ سے دست بردار ہو کر میں سفر گنگوہ سے واپس ہوتے ہی (اپریل ۱۹۰۲ء میں) مسجد نبوی میں تعلیمی مشاغل میں تدریجاً منہمک ہو گیا۔ حتیٰ کہ روزانہ چودہ چودہ کتابیں مختلف فنون کی پڑھاتا تھا اور چوں کہ مدینہ منورہ میں منگل اور جمعہ کو تعطیل ہوتی ہے تو ان تعطیل کے ایام میں بھی، خصوصی دروس چار پانچ ہوتے تھے۔ بہت سی ایسی کتابیں جن کو ہندوستان میں پڑھایا نہیں جاتا ہے اور مدینہ منورہ، مصر، استنبول کے نصاب میں وہ داخل ہیں، پڑھانی پڑیں۔ مثلاً اجرومیہ، وحلان، کفر ادوی، الفیہ، ابن عقیل، شرح الفیہ، ابن ہشام وغیرہ (نحو میں) شرح عقود الجمان، رسالہ استعارات، رسالہ وضعیہ للقاضی عضد وغیرہ (معانی و بیان میں) بدیعۃ ابن حمہ (بدیع میں) نور الایضاح، مفتی الا بحر، درر وغیرہ غیرہ (فقہ میں) شرح جمع الجوامع للسبکی و شرح و مصحفی الاصول، ودرقات و شرح منتہی الاصول وغیرہ (اصول شافعیہ و مالکیہ میں) مسامرہ شرح مسامیرہ، شرح طوابع الانوار، جوہرہ وغیرہ (عقائد میں) الفیہ اصول الحدیث، بیقونہ و دیگر رسائل اصول حدیث میں اسی طرح فرائض اور منطق وغیرہ کے متعدد رسائل اور کتابیں جن کو یہاں سنا بھی نہ تھا پڑھانا پڑھا۔ چوں کہ نفس فن میں ان فنون سے مناسبت تھی، اس لیے کچھ دشواریاں پیش نہیں آئیں۔ جن کتابوں کو یہاں پڑھا تھا۔ خواہ تفسیر کی یا حدیث، معانی، کلام، فقہ اصول وغیرہ کی ان کی بھی بارہا نوبت آئی اور بحمد اللہ نہایت کامیابی کے ساتھ یہ دروس جاری رہے۔ اکابر اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی برکتیں اور دعائیں اور فضل خداوندی شامل حال تھا، اس سے علمی ترقی ہوتی گئی اور افاضہ اور استفادہ کا حلقہ روز افزوں ہوتا رہا اور اگر حافظہ جید اور عمدہ ہوتا تو یقیناً بہت بڑی استعداد اور ذخیرہ علمی حاصل ہو جاتا۔ اس امر کا التزام تھا کہ کوئی کتاب بلا مطالعے اور بغیر شروح و حواشی پر پوری طرح نظر ڈالنے اور سمجھنے کے نہ پڑھائی جائے۔ اسی وجہ سے دن و رات میں تقریباً تین ساڑھے تین گھنٹے سونا ملتا تھا۔ باقی اوقات مطالعہ یا تدریس یا ضرورت بشریہ وغیرہ میں صرف ہوتے تھے۔ البتہ کبھی کبھی تمام دروس کا نافعہ کر کے دن کو بھی چھ سات گھنٹہ سو جاتا تھا جس سے ہفتے بھر کا تکان رفع ہو جاتا تھا، اس زمانہ تعلیم میں جب کہ خوب سمجھ کر اور شروح و حواشی کو مطالعہ کر کے کتابیں پڑھانی پڑیں، تو مضامین مستحضر ہو گئے۔ کتب عالیہ

حدیث و تفسیر و عقائد و اصول وغیرہ میں اور بالخصوص حدیث و تفسیر میں بعض بعض شبہات اور مشکلات پیش آتی رہیں جن کو حل کرنے کی کوئی صورت نہ تھی اور طبعی طور پر زور دار خواہش ہوتی تھی کہ کسی طرح حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ تک رسائی ہو تو کتب حدیث پھر پڑھوں! کیوں کہ طالب علمی کے زمانے میں اس طرح مضامین مستحضر نہ تھے۔ اس لیے مشکل مسائل کے حل کرنے کی صورت پوری طرح سے نہ ہو سکی تھی اور عمر کا وہ حصہ لا ابالی پن کا بھی تھا مگر اب اشد ضرورت ہے۔ پہلی اہلیہ مرحومہ کے انتقال (۱۹۰۸ء) کے بعد جب کہ والد صاحب مرحوم نے ہندوستان کے سفر کا ارشاد فرمایا تو میں نہایت خوشی سے اس پر تیار ہو گیا اور سید صادق بنو بند پٹنجا اور ترمذی شریف اور بخاری شریف میں شریک ہو گیا اور بالا التزام ان دونوں کتابوں کو پھر پڑھا، مسائل پر پوری بحث کیا کرتا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مرتبہ غیر معمولی توجہ فرماتے تھے اور خلاف عادت تحقیقی جوابات نہایت وضاحت سے دیتے تھے۔ جس سے بہت فائدہ ہوا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ پہلے بھی بہت شفقت فرمایا کرتے تھے، مگر اس مرتبہ بہت زیادہ عنایات فرمائیں اور علاوہ علمی افادات کے دنیاوی اور معاشی امور میں بھی مثل والد حقیقی بلکہ زیادہ توجہ فرماتے رہے۔ میرا قیام بھی حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں رہا۔ دوسرے نکاح کے بعد بھی اہلیہ کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مکان ہی پر رکھا۔ سفر و حضر میں ساتھ رہا۔ دارالعلوم میں سلسلہ تدریس ملازم بھی ہو گیا۔ ایک مرتبہ ہدایہ آخرین میں ایک مسئلہ ایسا آ گیا کہ بہت غور و فکر اور حواشی و شروح کے مطالعے سے بھی حل نہ ہو سکا سخت عاجز ہو کر حجرہ مطہرہ نبویہ پر حاضر ہوا اور بعد سلام و درود عرض کیا، تھوڑی ہی دیر میں سمجھ میں آ گیا۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں ایسے ایسے حکم اور علمی مضامین ملتے تھے کہ تمام مطولات و کتب قدیمہ میں ہاتھ نہیں آتے تھے۔ ان سے طبیعت کو بہت زیادہ اطمینان اور شرح صدر ہوتا تھا اور یہی حالت اب تک ہے۔ ان مضامین کو دیکھ کر ارمان پیدا ہوتا تھا کہ کاش یہ علوم مجھ کو بھی حاصل اور محفوظ ہو جائیں، کیوں کہ حضرت نانوتوی مرحوم کی تحقیقات نہایت ہی بلند پایہ اور مفید ہیں حضرت شاد ولی اللہ صاحب دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز کی تصانیف میں بھی تحقیقات اور حکمتیں بھری ہوئی ہیں اور نہایت مفید اور بلند پایہ ہیں مگر مجھ کو جو طمانیت اور بلند پایگی حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں ملتی تھی، وہ وہاں نہ تھی۔ اگرچہ تحقیقات کے انتہائی بلند پایہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مضامین سمجھ میں آنے دشوار ہوتے تھے اور چند صفحوں کے مطالعے کے بعد طبیعت تھک بھی جاتی تھی اور بہت سی باتیں سمجھ میں

بھی نہیں آتی تھیں، تاہم ان سے بہت سکون اور شرح صدر ہو جاتا تھا۔ افسوس کہ حافظے کی کمزوری کی بنا پر بہت سے مضامین تھوڑے عرصے میں ضائع ہو گئے اور ہوتے رہے ایک روز بہت غلبہ شوق پیدا ہوا اور ان علوم کے حاصل ہونے کی رغبت اس قدر زیادہ ہوئی کہ مواجہہ شریفہ نبویہ (علی صاحبہ الصلوٰۃ والرحمۃ) میں حاضر ہو کر بہت رویا اور ان علوم کے حاصل ہونے کی استدعا اور درخواست کرتا رہا اور اپنی بے بضاعتی اور جہالت کا شکوہ بھی کیا۔ دیر تک اسی حالت گریہ میں رہ کر واپس ہوا تو چند قدم ہی چلا تھا کہ یکایک قلب میں واقع ہوا۔ لا تفنطوا من رحمۃ اللہ! مگر افسوس کہ آج تک محرومی ہی ہے۔ ممکن ہے کہ آئندہ اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال ہو جائے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

علوم میں جدوجہد کرنے والے طلبہ کا ہجوم اس قدر ہوا کہ اور علماء مدرسین کے حلقہ ہائے درس میں اس کی مثال نہیں تھی۔ عوام کے اجتماع سے بعض بعض حلقے بڑے بڑے ہوتے تھے مگر پڑھنے والے اور جدوجہد علمی کرنے والے اور دوس کے یہاں کم تھے اور میرے یہاں حال برعکس تھا۔ عوام کو اس وجہ سے دلچسپی نہ ہوتی تھی کہ علمی بحثیں ان کی سمجھ میں آتی دشوار ہوتی تھیں۔ بعض بعض علماء ایسے بھی تھے کہ ان کے یہاں پہلے پہل رجوع بہت زیادہ تھا، مگر بعد میں کم ہو گیا اور ان کے یہاں کے طلبہ بھی میرے یہاں آنے لگے۔ یہ سب برکتیں ان ذوات مقدسہ کی تھیں، جن کی جوتیاں اٹھانے کا شرف بغایت ایزدی حاصل ہوا تھا، ورنہ میں تو بالکل ہی ناکارہ اور خالی تھا اور آج تک خالی ہی ہوں:

قبولیت اسے کہتے ہیں مقبول ایسے ہوتے ہیں

عبید سود کا ان کے لقب ہے یوسف ثانی

کا منظر نظر آتا تھا۔ اس کی بنا پر جس طرح بہت بڑی جماعت تحسین اور ارباب عقیدت کی پیدا ہو گئی اسی طرح ایک جماعت حاسدین اور رقبا کی بھی پیدا ہوئی۔ اس میں غیر علمی ہندوستانیوں اور غیر ہندوستانیوں کی وہ جماعت بھی تھی جو محض اس بنا پر بغض رکھتی تھی کہ اس خاندان کو اس قدر قبولیت اور رفعت کیوں حاصل ہوتی جا رہی ہے۔ اگرچہ میرے طرز عمل اور اکابر کے اتباع اخلاق و اعمال اور تواضع کی وجہ سے ان کی کامیابی کی صورتیں منصفہ ظہور پر نہیں آ سکیں مگر پھر بھی ان کے دلوں میں حسد کے زخم ہرے ہوتے رہے۔

جشن تاج پوشی:

یکم جنوری ۱۹۰۳ء: آج دہلی میں دربار بہت شان و شوکت سے ہوا اور یہی کیفیت ہر ضلع میں ہوئی یعنی فرمان شاہی پڑھا گیا اور لوگوں کو اعزاز حاصل ہوا۔

۱۰ جنوری ۱۹۰۳ء: جناب لارڈ کرزن صاحب گورنر جنرل کشور ہند ۲۹ دسمبر ۱۹۰۲ء کو بہ کمال تزک و احتشام والیان ملک کے جلوس کے ساتھ دہلی کو تشریف لائے تھے اور آج ۱۰ جنوری ۱۹۰۳ء کو بعد فراغت دربار وغیرہ بارادہ کلکتہ دہلی سے روانہ ہوئے۔ لارڈ صاحب بمقابلہ اور وائسرائے کے کم عمر ہیں۔ غالباً ۴۵ سال کے اندر عمر ہوگی آج کل اسپیشل ٹرینیں بوجہ واپسی رڈ سائڈ والیان ملک برابر سندیلہ اسٹیشن سے گزر رہی ہیں کہ دے لوگ دہلی سے اپنے وطن کو جا رہے ہیں (ایک روز نامہ روزنامہ، ص ۳۴)

مہاراجہ ہلکر اندور:

یکم فروری ۱۹۰۳ء: کل مہاراجہ ہلکر نے تخت سے کنارہ کشی کی۔ شاید لارڈ کرزن وائسرائے سے کچھ ناچاقی ہو گئی تھی۔ مہاراجہ موصوف ۱۸۶۰ء میں پیدا ہوئے تھے اور ۱۸۸۶ء میں ریاست کی گدی پر متمکن ہوئے تھے۔ بعد کنارہ کشی آپے اکلوتے بیٹے بالا صاحب کو تخت نشین کیا جس کی اب عمر بارہ برس کی ہے اور مہاراجہ صاحب کو منجانب ریاست چار لاکھ سالانہ کا گزاردہ تجویز ہوا۔ اور انھوں نے اپنی ریاست کا ایک مقام ”بروہار“ واسطے سکونت کے تجویز کیا جو دریائے نربدا کے کنارے واقع ہے اور اسی وقت اندور سے روانہ ہو گئے۔ (ایک نامہ روزنامہ، ص ۶۴)

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کا سفر گنگوہ شریف:

یکم مارچ ۱۹۰۳ء: جناب بھائی سید احمد صاحب بھی سفر مدینہ منورہ زید شرفا کرتے وقت حضرت قطب عالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت ہوئے تھے مگر جب کہ میں طلب کیا گیا اور بڑے بھائی صاحب مجھ سے پہلے چھپ کر روانہ ہو گئے تھے اور پھر مکہ معظمہ سے مل کر ساتھ ساتھ ہندوستان اور گنگوہ شریف پہنچے تھے۔ تو بھائی سید احمد مرحوم کا ہماری واپسی پر تقاضا ہوا کہ اب مجھ کو اجازت ہونی چاہیے تاکہ میں بھی بارگاہ رشیدیہ میں پہنچ کر منازل سلوک طے کر دوں۔ والدین ماجدین رحمۃ اللہ علیہا ایسے مقاصد جلیلہ میں بہت زیادہ شیر دل تھے۔ انھوں نے خوشی سے اجازت

دے دی اور ۱۳۲۰ھ کے اواخر میں (یکم مارچ ۱۹۰۳ء سے قبل) وہ روانہ ہو کر گنگوہ شریف پہنچے اور تقریباً تین سال متواتر ان کو اس بارگاہ عالی میں حاضر باشی اور خدمت گزاری کا شرف حاصل رہا۔ حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کا وصال بھی انھیں کے زمانہ حاضری میں ہوا۔ وصال کے چند مہینہ کے بعد وہ واپس مدینہ منورہ ہوئے۔ ان کو اگرچہ حضرت قدس اللہ سرہ العزیز نے اجازت بیعت اور خلافت عطا نہیں فرمائی تھی مگر حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہما نے بعد کو اجازت عطا فرمادی تھی۔ تاہم جہاں تک مجھے معلوم ہے بھائی صاحب مرحوم نے سلسلہ ارشاد و تلقین جاری نہیں فرمایا۔ واللہ اعلم۔

ہاں ان کی عالمی ہمتی اور بے انتہا جدوجہد سے مدرسہ شرعیہ مدینہ منورہ وجود میں آیا جس سے بحمد اللہ علوم دینیہ اور حفظ قرأت قرآن کا عظیم الشان سلسلہ جاری ہوا اور اب تک جاری ہے یہ صدقہ جاریہ اللہ تعالیٰ کی نہایت مبارک اور اعلیٰ درجے کی نعمت ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور بانی مرحوم اور اہل اہل اوداعانت کے لیے موجب فلاح و نجات ہو۔ آمین۔ (نقش حیات: حصہ اول، صفحہ ۷۸)

محصول نمک:

۱۹ مارچ ۱۹۰۳ء: آج کے اخبار پانیر سے معلوم ہوا کہ کرن صاحب وائسرائے کشور ہند کی نوسل کی رائے ہے کہ نمک پر ڈھائی روپیہ فی من سے محصول گھٹا کر دو روپے فی من کر دیا جائے اور انکم ٹیکس جو پانچ سو سالانہ کے منافع پر لیا جاتا ہے۔ اب ہزار روپیہ کے منافع پر لیا جائے گا اور جن لوگوں کا منافع پانچ سو روپے ہے، وہ بری کیے جاویں گے۔ غالباً مارچ ۱۹۰۳ء کی کمیٹی سے اس کی بابت حکم صادر ہو جائے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۴)

غوثیہ بیگم، حیدر آباد:

۸ اپریل ۱۹۰۳ء آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ مہاراجہ سرکشن پرشاد صاحب وزیراعظم حیدر آباد پر نواب سید سراج الحسن امیر یار جنگ بہادر نے بذریعہ قاضی کبیر الدین بیر سٹریٹ لا بہمنی و ہرادی دکیل حسب غشا دفعہ ۳۶۱، ۳۶۳، ۳۹۳، ۳۹۶، ۱۰۹ تقریرات ہند باجلاس کنٹونمنٹ مجسٹریٹ مقدمہ دائر کیا ہے کہ ان کی پوتی مسماۃ غوثیہ بیگم نابالغہ دختر سید نور الدین متونی کو بلا اجازت ناشی عقد کر کے اپنے محل میں داخل کر لیا ہے۔ چوں کہ یہ جرم انگریزی عملداری میں

دقوع پذیر ہوا ہے لہذا امد عالیہ پر سمن جاری ہونا چاہیے اور یہ نالش سکندر آباد کے مجسٹریٹ کے اجلاس میں رجوع ہوئی ہے اور بیرسٹر نے یہ بھی بیان کیا کہ حسب دفعہ ۱۸۱ ضمن ۴ ضابطہ فوجداری سے عدالت میں یہ مقدمہ دائر ہونا چاہیے۔

۹ مئی ۱۹۰۳ء مسماۃ فیض النساء بیگم زوجہ مسٹر سید نور الدین متونی نے اخبار مشیر دکن، کوچھٹی بھیجی کہ عدالت کنٹونمنٹ مجسٹریٹ سکندر آباد میں سید سراج الحسن نے مہاراجہ کشن پرشاد صاحب وزیراعظم پر جو نالش دائر کی تھی، وہ خارج ہوئی اور بوجہ پردہ نشینی اس کی اطلاع مجھے دیر کو ہوئی لہذا اب میں سچے واقعات ظاہر کرتی ہوں کہ میری دختر غوثیہ بیگم پر جو الزام عداوت لگائے گئے ہیں ان کی تردید کروں۔ غوثیہ بیگم مسٹر سید نور الدین کی اور میری دختر ہے جو صغریٰ سے اپنے والد متونی اور میری نگرانی و حفاظت میں پرورش پاتی رہی۔ اب اس کی عمر ۲۱ برس کی ہے۔ اس کے بلوغ کو پانچ برس کا عرصہ ہوا۔ گو مسٹر سراج الحسن غوثیہ بیگم کے دادا ہیں، لیکن کبھی وہ ان کی حفاظت و نگرانی میں نہیں رہی۔ میں نے مہاراجہ کشن پرشاد بہادر کے ساتھ اپنی خوشی اور اپنے لڑکے یعنی اس کے بھائی سید معین الدین کی رضامندی سے غوثیہ بیگم کی نسبت کر دی۔ یہ گفتگو ایک سال سے ہو رہی تھی جس سے سراج الحسن اور تمام اہل خاندان واقف تھے اور جن باتوں کا انھوں نے ذکر کیا وہ محض بے بنیاد ہیں۔ نہ میرے بیٹے سکندر آباد کو گئے اور نہ کسی عورت نے اسے بہکایا اور نہ کسی وقت مہاراجہ کشن پرشاد نے اپنے مذہب کے بارے میں مجھ سے غلط بیانی کی۔ تمام باتیں میری رضامندی سے ہوئیں۔

۲۲ مئی ۱۹۰۳ء۔ مہاراجہ کشن پرشاد کے خاندان میں برابر یہ دستور چلا آتا ہے کہ منجملہ اور بیویوں کے ایک مسلمان بیوی بھی تصرف میں آیا کرتی ہے۔ چنانچہ مہاراجہ چند لال جو مہاراجہ حال کے پردادا تھے ان کی بھی ایک مسلمان بیوی تھی۔ علیٰ ہذا ان کے بعد جو خوراجہ وزیر مقرر ہوئے ان کے بھی ایک زوجہ مسلمان ہوتی آئی۔ چنانچہ مہاراجہ صاحب حال کے بھی مسلمان زوجہ سابق میں تھی جو فوت ہوئی۔ اب مسماۃ غوثیہ بیگم بنت فیض النساء بیگم زوجہ ثانیہ ہوئی ہیں۔ (ایک نادر روز نامہ، ص ۶۵-۶۴)

طاعون:

۶ مئی ۱۹۰۳ء... اور وہ اخبار مورخہ امروزہ سے بحوالہ اخبار نیلی گراف (انگریزی) محررہ؛ ۳ اپریل ۱۹۰۳ء واضح ہوا کہ جب سے طاعون ہندوستان میں شروع ہوا ہے اس کی سامانہ اموات حسب ذیل تمامی ہندوستان میں وقوع پذیر ہوئیں۔

۱۸۹۷ء: ۵۶ ہزار، ۱۸۹۸ء: ایک لاکھ ۱۸ ہزار، ۱۸۹۹ء: ایک لاکھ ۳۳ ہزار، ۱۹۰۰ء: ایک لاکھ ۹۳ ہزار، ۱۹۰۱ء: دو لاکھ ۷۴ ہزار، ۱۹۰۲ء: پانچ لاکھ ۷۳ ہزار۔ کل: ۱۶ لاکھ ۷۳ ہزار۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۵)

وفات سید محمود:

۱۳ مئی ۱۹۰۳ء: ۸ مئی کو مسٹر سید محمود بیرسٹرایٹ لا کا بمقام سینٹا پور انتقال ہو گیا۔ متوفی سر سید احمد خان صاحب بانی کالج علی گڑھ کے بیٹے تھے اور امتحان بیرسٹری لندن میں پاس کر کے ہندوستان میں وکالت شروع کی تھی۔ چند سال تک وہ جج ہائی کورٹ بھی رہے تھے جنہوں نے بڑے بڑے پیچیدہ مسائل قانونی اپنی قابلیت اور عالی دماغی سے حل کیے۔ بعدہ عہدہ ججی سے یہ حصول پنشن چھ سو روپیہ ماہوار کنارہ کش ہو کر پھر اپنا کام بیرسٹری شروع کیا۔ مگر افسوس کہ وہ شراب بکثرت پینے لگے جس سے ان کا دماغ خراب ہو گیا۔ آخرش انتقال ہوا۔ متوفی ۲۲ مئی ۱۸۵۰ء میں پیدا ہوئے تھے۔ ایک لڑکا خورد سال جس کی عمر ۱۶ سال ہوگی یادگار چھوڑا۔ مسٹر محمود کی لاش علی گڑھ بھیجی گئی جہاں اپنے باپ کے پہلو میں مدفون ہوئے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۵)

بلغاریہ:

۲۱ اگست ۱۹۰۳ء: سرحد بلغاریہ پر پہلی بغاوت ہوئی لہذا فوج سلطان ترکی واسطے تادیب کے بھیجی گئی اور سلونیکا کے قریب کل جماعت باغیوں کی گولہ اندازی افواج ترکی سے مقتول ہوئی۔

ترکی:

۱۶ ستمبر ۱۹۰۳ء: ممالک مقدونیا و بلغاریہ و سلونیکا کی بغاوت سے آج کل بڑی بد نظمی سلطان ترکی کی مندراری میں ہے اور افواج ترکی باغیوں کو گوشمالی واجب دے رہی ہے۔ ہزاروں آدمیوں کا کشت و خون ہو رہا ہے۔ سلاطین یورپ سلطان کو الگ دھمکی دے رہے ہیں کہ بد نظمی جلد دور کی جائے۔

۷ ستمبر ۱۹۰۳ء آج کل یورپ میں باہم سلاطین میں انواع و اقسام کے نزاعات پیدا ہیں اور عملاً سلطان ترکی کو دبا رہے ہیں اور کوئی شک نہیں کہ وہ بتیس دانتوں میں ایک زبان ہے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۸۶)

صوبہ برار:

۱۵ اکتوبر ۱۹۰۳ء: یکم اکتوبر ۱۹۰۳ء سے ملک برار متعلقہ حیدر آباد دکن، اضلاع متوسطہ عملداری برٹش انڈیا میں شریک کیا گیا۔ (ایک نامہ روز نامہ، ص ۶۵)

۲۶ دسمبر ۱۹۰۳ء: مدراس میں زیر صدارت لال موہن گھوش آل انڈیا کانگریس کا انیسواں سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ نواب سید محمد آزاد صاحب صدر استقبالیہ تھے۔ اس اجلاس میں ۵۳۸ نمائندے شریک ہوئے۔ اپنی صدارتی تقریر میں مسٹر گھوش نے کہا کہ آج شاید ہی کوئی ایسا شخص ہوگا جو برٹش سرکار کا وفادار نہ ہو، لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اس کو اس سرکار پر تنقید کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ ہم کو بڑے ادب کے ساتھ کہنا پڑ رہا ہے کہ برٹش اور ہمارے عوام میں کوئی امتیاز نہیں ہونا چاہیے، بلکہ ہمارے عوام بھی جملہ حقوق ملنے چاہئیں آج حکومت جس بے غیرتی کے ساتھ ہماری سوتی کپڑوں پر ٹیکس عائد کر کے تقریباً دو کروڑ اسٹرلنگ ہر سال ہمارے ملک سے انگلینڈ روانہ کر رہی ہے، اس کی روک تھام ہونی چاہیے اور اس کے کہنے کا ہم کو حق حاصل ہے۔ اسی طرح کسانوں پر جو بھاری بوجھ لادھا گیا ہے وہ بھی اتارنا چاہیے۔ آج ملک میں جب کہ قحط کے آثار تیزی سے نمایاں ہیں، ایسی صورت میں کیا حکومت کی لٹ جائز ہے؟ مسٹر گھوش نے یہ بھی کہا کہ گزشتہ دنوں شہنشاہ کی تخت نشینی کے سلسلے میں جو دلی دربار منعقد کیا گیا تھا اور اس پر جس بے پردی سے روپے خرچ کیے گئے اگر اس کا نصف بھی قحط زدہ لوگوں پر صرف کیا جاتا تو ہزاروں بچے، بوڑھے، مرد، عورتیں موت کے منہ سے باہر نکل آتے اور ملک ایک زبردست بحران سے بچ جاتا۔

(حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۰-۲۹)

۱۹۰۳ء

جنگ روس و جاپان:

۱۳ فروری ۱۹۰۴ء: ۱۲ فروری سنہ الیہ کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ۹ فروری ۱۹۰۴ء کو بوقت ۱۰ بجے دن مابین روس و جاپان لڑائی شروع ہوگئی اور جاپانی تاریخ نویسوں نے بمقام پورٹ آرتھر روسی جہازوں پر حملہ کیا۔ (ایک نامہ روز نامہ، ص ۸۷-۸۶)

۳۰ مارچ ۱۹۰۴ء: آج کے اخبار میں میں نے پڑھا کہ جاپان کے مرد و عورت دونوں اپنی بہبودی ملک کے عاشق ہیں جس کی تصدیق مضامین ذیل سے ہوتی ہے:

۱۔ ایک سپاہی لڑائی پر جاتا تھا۔ اس نے اپنے ایک دوست سے جو اسے پہنچانے آیا تھا بیان کیا مجھے ایک روز مرنا ہے، پس بہتر ہے کہ ہم اپنے ملک کے لیے مریں۔ اگر میں بستر مرگ پر مردوں گا تو کیا خاک میری ماں کو تسلی ہوگی۔

۲۔ ایک عورت نے اپنے بیٹے سے، جب وہ لڑائی پر جاتا تھا کہا کہ تم لڑائی پر جاتے ہو پھر گھر کو واپس نہ آنا۔ اگر تم واپس ہوئے تو میں معاف نہ کروں گی۔

۳۔ قصبہ 'نکاس' کی ایک عورت کو جب معلوم ہوا کہ اس کا بیٹا اس بنا پر جنگی خدمت سے معاف کر دیا گیا کہ وہ اکیلا اپنی ماں کا پرورش کرنے والا تھا تو اس نے فوراً خودکشی کر لی اور اس نے ایک خط میں بیان کیا کہ میں نے اس وجہ سے خودکشی کی کہ میرا بیٹا اپنے ملک کے لیے روسیوں سے آزادی کے ساتھ لڑ سکے۔ دم توڑنے کے وقت اس نے وہ خنجر جس سے خودکشی کی تھی، اپنے بیٹے کو دے دیا کہ وہ اس کو دشمن کے خلاف کام میں لائے۔ لڑکے نے خنجر کمر سے باندھ لیا اور فوراً جنگ میں شریک ہونے کی درخواست پیش کر دی۔

واہ زے ملک کی ہمدردی! جب کہ ایسی ہم قومی و ملک کی ہمدردی ہو تو کیوں نہ اس ملک کے بادشاہ کو پوری کامیابی حاصل ہو سکے۔

یکم جون ۱۹۰۴ء: مابین جاپان اور روسیوں کے ہنوز جنگ جاری ہے۔ دو مقاموں پر سخت لڑائیاں ہوئیں۔ ایک دریائے 'یلو' پر ۶ مئی کو، دوسری، 'نان شان'، پر ۱۵ مئی کو اور ان دونوں جنگوں میں جاپانیوں کو کامیابی حاصل ہوئی، نیز پورٹ آر تھر میں۔ 'نان شان' کی جنگ میں جاپانیوں کو ۳۷ توپیں، کلاہر باقی میدانی اور بندوقین و گولے بارود حاصل ہوئے اور بہت سے روسی گرفتار ہوئے۔

یکم جولائی ۱۹۰۴ء: اب تک جس قدر لڑائیاں مابین جاپان و روس ہوئیں، ان سب میں جاپانی فتح یاب ہوئے اور ۲۸ جون کی جنگ میں انھوں نے کئی مقامات منچوریا کے روسیوں کے مقابلے میں فتح کر لیے۔

۶ ستمبر ۱۹۰۴ء: آج کل خوب گھمسان کی لڑائی مابین جاپان اور روسیوں کے بمقام 'لیوینگ' متعلقہ 'منچوریا' (چین) ہو رہی ہے۔ ڈھائی ڈھائی لاکھ فوج و تیرہ سو توپیں دونوں جانب ہیں اور ہزاروں آدمی دونوں طرف متحمل و مجروح ہو رہے ہیں۔ ۲۳ و ۲۸ اگست سنہ الیہ کے مابین سخت

لڑائیاں ہوئیں اور تیسری ستمبر سنہ ۱۹۰۲ء کے جاپانیوں نے روسیوں سے 'لیونگ' چھین لیا اور اپنا قبضہ دخل کیا۔ جنرل کروئین روسیوں کی طرف سے افسر اعلیٰ ہیں اور جنرل 'کروکے' اور جنرل اوکر جاپانیوں کی جانب سے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۸۸-۸۶)

نیا وائسرائے:

۳۰ مئی ۱۹۰۳ء۔ ۳۰ اپریل ۱۹۰۳ء: کویرن اسمٹل گورنر پریسڈنسی مدراس نے وائسرائے کشور ہند کا عہدہ قبول کیا اور لارڈ کرزن صاحب بمبئی سے جہاز پر سوار ہو کر روانہ ولایت ہوئے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۶)

۳۰ مئی ۱۹۰۳ء: ۳۰ مئی ۱۹۰۳ء میں انڈین نیشنل کانگریس کا خصوصی اجلاس بمبئی میں منعقد ہوا۔ مولانا حسرت ڈیلیکٹ کی حیثیت سے اس اجلاس میں شریک ہوئے۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۰)

معاہدہ تبت و برٹش:

۲۱ ستمبر ۱۹۰۳ء: برٹش گورنمنٹ اور تبت کے مابین حسب ذیل عہد نامہ ہوا:

- ۱۔ تبت پابند ہوگا کہ مقامات جنگ 'گیا' منشی اور کنوک میں بازار قائم کرے۔
- ۲۔ تبت نصف ملین اسٹرلنگ تاوان جنگ ادا کرے۔ اس کی سالانہ تین اقساط ہوں گی۔
- ۳۔ برٹش فوج وادی چمپی پر اس وقت تک رہے گی جب تک کہ تاوان جنگ ادا نہ ہو۔
- ۴۔ برٹش گورنمنٹ کی رضا مندی کے بغیر کوئی غیر سلطنت تبت کے کسی علاقے پر قبضہ نہ کرے گی، نہ کسی سلطنت کو اس کا پڑ دیا جائے گا۔

- ۵۔ کوئی غیر سلطنت معاملات تبت میں دست اندازی نہ کرے گی۔ نہ کوئی سڑک یا ریلوے یا تار برقی قائم کرے گی اور نہ کوئی کان کھدوائے گی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۸۹-۸۸)

علی گڑھ کانج:

۲۳ دسمبر ۱۹۰۱ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ اہل تشیع شاہزادگان و نواب زادگان لکھنؤ نے ایک جلسہ خلاف کانفرنس علی گڑھ کے امام باڑہ آصف الدولہ میں ۱۸ دسمبر کو منعقد کیا تھا جس میں علمائے فرنگی محل اہل تسنن مجتہدان شیعہ کے فتوے شریک بدیں خلاصہ پیش ہوئے کہ کانج علی گڑھ کے لوگوں کے عقائد خلاف دین اسلام ہیں کہ وہ عربی میں نماز پڑھنا لازمی نہیں سمجھتے ہیں

اور نہ پانچ وقت کی نماز کی پابندی اور نہ عید الاضحیٰ کی قربانی اور نہ روزہ رکھنا وغیرہ وغیرہ۔ تو ایسی حالت میں اطلاق کفر کا ان پر لازم آتا ہے۔ ان کی اعانت کسی نہج سے نہیں کرنا چاہیے۔ اس پر بہت سی تقریریں ہوئیں۔ اس جلسے میں اہل سنت جماعت کے معزز شریک نہیں ہوئے تھے۔ چون کہ علی گڑھ کالج نے طریقہ تعلیم ایک عمدہ نوعیت کا جاری کیا ہے۔ اب اس کی مخالفت ہو رہی ہے۔ (ایک ماہ روزنامہ ص ۳۷)

۲۶ دسمبر ۱۹۰۴ء: ۲۶ دسمبر ۱۹۰۴ء کو بمبئی میں آل انڈیا کانگریس کا بیسواں سالانہ اجلاس منعقد ہوا جس کے صدر سر ہنری کاٹن تھے۔ ایک ہزار ڈیلی گیٹ شریک ہوئے۔ اس اجلاس میں ودھان (قانون) بنانے کی جو کمیٹی چنی گئی تھی، اس میں نواب سید محمد صاحب کا بھی انتخاب ہوا۔ (حسرت موہانی..... ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۰)

معائنہ دیوبند:

اس سال گورنمنٹ نے یونیورسٹیوں کا قانون پاس کیا ہے اور یونیورسٹیوں کے نظم و نسق میں سرکاری عمل دخل بڑھا دیا۔

۱۹۰۵ء

۶ جنوری ۱۹۰۵ء: سر جیمس ڈگلس لائٹنٹ گورنر صوبہ جات متحدہ جن کو مسلمانوں اور اسلامی علوم کے ساتھ خاص دلچسپی دہمزدی ہے، ملاحظہ دارالعلوم کے لیے تشریف لائے تھے۔ یہ تاریخی واقعہ نہ صرف دارالعلوم کے لیے یادگار تھا، بلکہ دیوبند کو باوجود قدامت آبادی کبھی یہ امتیاز حاصل نہ ہوا تھا کہ صوبہ کے فرمانروا کسی ضرورت سے اس میں تشریف لائے ہوں۔ (القاسم، دیوبند، بابت ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ، ص ۲، ۳)

طاعون:

۱۸ فروری ۱۹۰۵ء: ہفتہ تختہ ۴۔ فروری ۱۹۰۵ء نقشہ جات طاعون سے واضح ہوا کہ ہندوستان میں مرض مذکور سے ۳۶۱۶۷ آدمی ضائع ہوئے اور اس کے قبل کے ہفتے میں ۳۳۰۸۷ آدمی فوت ہوئے تھے۔ ممالک متحدہ ہفتہ ۴۔ فروری ۱۵، ۳۶۷ اور ہفتہ ماسبق میں ۱۳۷۰۴۔ پانچ سال کے ہفتہ تختہ ۳۱ جنوری کی تعداد اموات طاعون ذیل میں درج کی جاتی ہے جس سے معلوم ہوگا کہ پانچ سال سے طاعون میں اموات کی سال بہ سال کیسی کثرت ہوتی جاتی ہے:

۱۹۰۱ء: ۱۳۱۵ء، ۱۹۰۲ء: ۱۲۱۹۲ء، ۱۹۰۳ء: ۲۳۵۶ء، ۱۹۰۴ء: ۳۰۳۳۰۳ء، ۱۹۰۵ء: ۳۲۰۸۷ء۔

(ایک نادر روزنامہ، ص ۳۸-۳۷)

جنگ روس و جاپان:

۱۸ فروری ۱۹۰۵ء: جاپانی روس کو منچوریا میں برابر شکست پر شکست دے رہے ہیں۔ ”پورٹ آر تھر“ ان سے چھین لیا اور ”مکڈن“ میں بھی شکست دے رہے ہیں۔ ادھر سے ”سینٹ پیٹرس برگ“ دارالحکومت روس، دوارسا، وٹفسکس، وغیرہ میں لاکھوں آدمی بلوہ کر رہے ہیں۔ حضرت شہنشاہ روس محل میں چھپے ہیں۔ فوجیں بلوائیوں کا مقابلہ کر رہی ہیں جس کی وجہ سے زائد فوجیں واسطے مقابلہ جاپان کے منچوریا نہیں جاسکتی ہیں۔

۸ فروری ۱۹۰۴ء کو جنگ شروع ہوئی تھی اور ہنوز برابر قائم ہے۔ جنرل اسٹول پورٹ آر تھر سے اس شرط کے ساتھ رہا ہوئے کہ وہ آئندہ کسی جنگ میں جاپانیوں کے مقابلے میں نہ آئیں گے اور جنرل کروچکن، مکڈن، میں شکستیں کھا رہے ہیں، جو گورنمنٹ روس سے وعدہ کر کے آئے تھے کہ جاپانیوں کو سمندر میں ڈبو دوں گا۔

۱۶ مارچ ۱۹۰۵ء جاپانیوں نے ”مکڈن“ واقع منچوریا، کوردسیوں سے چھین لیا۔ اس لڑائی میں دو لاکھ روسی فوج قتل ہونے اور چار ہزار مقید اور پانچ سو توپیں علاوہ بہت سے سامان رسد وغیرہ کے جاپانیوں کے ہاتھ آئیں۔ جنرل کروچکن جو جاپانیوں کو شکست دینے کے واسطے روس سے آئے تھے انھوں نے شہنشاہ روس کو درخواست دی ہے کہ ان کو جگہ پر کوئی دوسرا جنرل بھیجا جاوے۔ اب ان کے آرام کرنے کے دن ہیں۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۹)

صلح روس و جاپان:

۸ ستمبر ۱۹۰۵ء پورٹسموتھ، واقع امریکہ میں ۵ ستمبر ۱۹۰۵ء کو روسی اور جاپانیوں کے مابین صلح نامہ پر دستخط ہو گئے اور لڑائی ختم ہو گئی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۹۱)

زلزلہ:

۱۲ اپریل ۱۹۰۵ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ۱۴ اپریل ۱۹۰۵ء کے زلزلے سے شملہ میں اکثر مکانات منہدم ہو گئے۔ لیڈی کرزن معاہدے بچوں کے دایسراٹکل لاج چھوڑنے پر مجبور ہوئیں اور کرزن ہاؤس میں جا کر قیام کیا۔ ۵۳ اپریل کی رات کو پھر پانچ مرتبہ زلزلہ آیا اور

۶ اپریل کو ایسا شدید تھا کہ یورپین اپنے مکانوں کو چھوڑ کر میدانوں میں کھل اڑھ کر سوئے۔ دھرم شالہ کا زلزلہ بہت شدید تھا۔ ایک ہزار ہندوستانی و چار سو گورکھا سپاہی اور کئی یورپین انسر مرے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اسی فی صدی جانوں کا نقصان زلزلہ سے ہوا۔ لاہور میں بہت سے مکانات کو ضرر پہنچا۔ ایک سو جانیں ضائع ہوئیں۔ زلزلہ کا مرکزی قیام شملہ و لاہور کے مابین تھا اور وہاں اس کا قیام کئی منٹ تک رہا۔

۱۳ اپریل ۱۹۰۵ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ۴ اپریل کے زلزلے سے شہر کانگرہ بالکل تباہ ہو گیا۔ منجملہ ۴۶۷ آدمیوں کے صرف ۵۰۰ بچے اور یہ مردم شماری اس کی مارچ ۱۹۰۱ء میں ہوئی تھی اور دھرم شالہ کے گرد و نواح کے مواضع بالکل تباہ ہو گئے۔ چوں کہ جا بجا پہاڑ شق ہو گئے ہیں اور کئی مقاموں میں پہاڑ کھسکنے سے بڑے بڑے غار پڑ گئے ہیں اس وجہ سے دھرم شالہ کے نواحی لوگ نہایت خطرناک حالت میں ہیں۔ غلہ خورد و نوش باقی نہیں رہا اور وہ خچروں کے ذریعے سے بھیجا جا رہا ہے۔ بمبئی میں زلزلہ کا احساس بالکل نہیں ہوا۔

۸ مئی ۱۹۰۵ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہے کہ جس رقبہ میں شدید زلزلہ آیا اور اس سے جان و مال دونوں کا نقصان ہوا وہ سات سو مربع میل ہے جس میں اس وقت تک اتلاف جانوں کا تخمینہ پندرہ ہزار معلوم ہوا۔ ممکن ہے کہ اس تعداد سے اور بھی زیادہ ملبوں سے فوت شدہ اشخاص کی لاشیں برآمد ہوں۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۸)

صلح کا بل:

۲۷ مئی ۱۹۰۵ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ سفارت مسزڈین صاحبہ کا بل کو گئی تھی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ شرائط صلح تمام بدستور دی قائم رہے جو امیر عبدالرحمان خان مرحوم والی کا بل کے عہد میں طے ہوئے تھے اور امیر حبیب اللہ خان والی کا بل کو گورنمنٹ ہند نے خطاب عطا کیے: ”بھیکسی خود مختار دولت افغانستان“۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۹۰)

یہی زمانہ تھا کہ جب لارڈ کرزن نے چاہا کہ بنگال کو تقسیم کر دیا جائے تاکہ اس صوبے کے ہندو کمزور ہو جائیں اور مسلمان طاقتور۔ چنانچہ بنگال کی تقسیم کر دی گئی۔ نتیجے کے طور پر ہندو مسلمانوں میں نفقات کی مستقل خلیج پیدا ہو گئی۔

سال رواں میں روس نے جاپان پر حملے شروع کر دیے باوجودے کہ جاپان کی حیثیت روس کے مقابل پنجو نہ تھی۔ مگر وہ ایسی بہادری سے لڑا کہ روس کے چٹکے چھوٹ گئے۔ جاپان کی اس

حیرت انگیز کامیابی نے ہندوستانی عوام کو بڑا حوصلہ دیا۔

مولانا حسرت موہانی کے رفیقوں میں شری آر بند دھوش بھی تھے۔ بڑودہ سے شری آر بند دھوش کلکتہ پہنچے اور یہیں سے اپنی جدوجہد کو تیز کر دیا۔ دھوش نے ایک اخبار ”کرم یوگن“ نکالنا شروع کر دیا، جو قوم کی بیداری کی نفیر بن گیا اور حکومت کے خلاف علم جنگ لہرانے کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔ شری شاہ سندھ چکرورتی اس دور کے انقلابیوں کے سرغنہ گئے جاتے تھے اور بلند مرتبے کے حامل بھی تھے۔ شری چکرورتی سے مولانا ابوالکلام آزاد کی ملاقات ہوئی تب سے مولانا آزاد بھی انقلابیوں کی صف میں آگے آگے رہنے لگے۔

یہ وہ دور ہے جب کہ ملک میں طاعون، قحط، گرائی، صنعت و حرفت کی کمی اور ٹیکس کی بھرمار سے عوام پریشان تھے اور دوسری طرف حکومت کانگریس کے مطالبات سے برابرے تو جی برت رہی تھی۔ بنا بریں ملک میں ایک ایسا طبقہ پیدا ہو گیا جو اپنے مقاصد کو حاصل کرنے کے لیے عملی اقدام پر زور دینے لگا۔ شری بال گنگا دھر تلک، لالہ لاجپت رائے اور آر بند دھوش اس طبقے کے لیڈر تھے۔ مولانا حسرت بھی انہیں لوگوں کے ساتھ تھے۔ دوسرا طبقہ اس کا حامی تھا کہ ضابطے کے مطابق اپنے مطالبات کو منوایا جائے۔ اس کے رہنما دادا بھائی نوروجی۔ سریندر ناتھ، نرجی، گوپال کرشن گوکھلے اور بدرالدین طیب جی تھے۔ مذکورہ ہر دو طبقہ رائے عامہ کو ہموار اور متاثر کرنے میں کوشاں رہا۔ نتیجے کے طور پر کانگریس میں جاگرتی پیدا ہو گئی مگر لارڈ کرزن کی شاطرانہ پالیسیوں کے باعث انقلابیوں کا پورا طبقہ مسلمانوں سے بھی بہت بدظن تھا کیوں کہ ہر انقلابی ہندو یہ سمجھتا تھا کہ برطانوی حکومت نے تحریک آزادی کی مخالفت میں مسلمانوں کو چھوڑ رکھا ہے، اسی بنا پر مسلمانوں کو تحریک آزادی ہند میں رکاوٹ سمجھتے ہوئے انقلابی اپنی جماعت میں معمولی کارکن بھی ہندوؤں ہی میں سے چنتے تھے۔ (حسرت موہانی ... ایک سیاسی ڈائری)

۷ اگست ۱۹۰۵ء: ۷ اگست ۱۹۰۵ء کو تقسیم بنگالہ کے خلاف سودیشی تحریک شروع ہو گئی، جو روز بروز ترقی کرتی رہی۔ اسی دوران گوپال کرشن گوکھلے نے ”سرو پٹس آف انڈیا سوسائٹی“ قائم کی۔ نرائن، ملہار، جوشی، رام باجپائی اور ہردیے ناتھ کنزرو نے سماجی بھلائی کی طرف توجہ دی۔

(حسرت موہانی ... ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۳)

تقسیم بنگالہ:

۱۵ اگست ۱۹۰۵ء: ۷ اگست کو ایک جلسہ ٹاؤن ہال کلکتہ میں اس غرض سے منعقد ہوا کہ تقسیم بنگالہ کی جو کارروائی گورنمنٹ سے تجویز ہوئی ہے، اس کی عذر داری کی جاوے۔ اس کمیٹی میں

بارہ ہزار آدمی ازا اعلاتا ادنیٰ شریک تھے اور پانچ ہزار طالب علم ماتمی لباس پہنے ہوئے، ایک ممبر کونسل کے ہمراہ شہر میں گشت لگاتے پھرتے تھے تاکہ عوام کو اپنا ہمدرد بناویں اور یہ ریزدلیوشن بہ اتفاق رائے منظور ہوا اور عہد کیا گیا کہ جب تک تقسیم بنگال کا فیصلہ رعایا کے حق میں حسب اطمینان نہ ہوگا ولایت کی بنی ہوئی چیزیں استعمال نہ کریں گے۔ دیکھا چاہیے کہ اس کا کیا اثر ہوتا ہے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۹)

لارڈ کرزن کا استعفا:

۲۳ اگست ۱۹۰۵ء لارڈ کرزن صاحب وائسرائے ہند نے ایک فوجی تنازعے کی وجہ سے ۲۱ اگست سنہ الیہ کو اپنے عہدے سے استعفا دے دیا۔ یہ جھگڑا ان کے اور لارڈ کچنر صاحب کمانڈران چیف کے مابین تھا اور ان کی جگہ پر لارڈ منٹو وائسرائے ہند مقرر ہوئے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۹)

تقسیم بنگالہ:

۲۸ ستمبر ۱۹۰۵ء: چوں کہ اشتہار نمبر ۲۸۳۲۔ مورخہ یکم ستمبر ۱۹۰۵ء کے بموجب گورنر جنرل ہند نے بمنظوری ملک معظم و شہنشاہ ہندوستان تقسیم بنگال کی کارروائی عمل میں آئی اور صوبہ آسام قائم ہوا۔ لہذا اب اس کی تحصیل ہو رہی ہے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۳۹)

۲۲ اکتوبر ۱۹۰۵ء: ۱۶ اکتوبر کو مقاسمہ بنگال کا نفاذ ہوا جس سے بنگالیوں کو سخت رنج و غم ہوا۔ اور انھوں نے زوردار کھیاں باندھیں اور جس قدر دکانیں ان کے امکان میں تھیں، وہ بند کرا دیں اور یہ دن وہ ہمیشہ یاد رکھیں گے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۰)

سودیشی تحریک:

۲۷ اکتوبر ۱۹۰۵ء: اہل بنگالہ نے جو سودیشی تحریک شروع کی ہے۔ یعنی اپنے ہی ملک ہندوستان کی اشیاء استعمال کریں اور یورپ کی ساختہ اشیاء کو ترک کریں اس کے چلے ہندوستان کے تمام شہروں میں ہو رہے ہیں اور کوشش ہے کہ ہندوستان کی بنی ہوئی چیزیں کام میں لائی جائیں۔ چوں کہ عموماً ہر مقام پر کوشش ہو رہی ہے عجب نہیں کہ یہ کارروائی تکمیل کو پہنچ جاوے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۰)

کرزن:

۲۲ نومبر ۱۹۰۵ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ۱۸ نومبر کو لارڈ منٹو داخل بمبئی

ہوئے۔ یہ پچیسویں گورنر جنرل ہند کے ہیں اور ۱۸ نومبر کو لارڈ کرزن کنارہ کش ہو کر واپس براہ
بمبئی روانہ ولایت ہوئے۔ (ایک ماہ روزنامہ، ص ۴۰)

۲۷ دسمبر ۱۹۰۵ء: بنارس میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا اکیسواں سالانہ اجلاس گوپال کرشن
گوکھلے کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اجلاس میں ۵۸ نمائندوں نے شرکت کی۔ ان دنوں پرنس اور
پرنس آف دیلز ہندوستان کا دورہ کر رہے تھے۔ جب ان کے استقبال کے بارے میں
ریزیولیشن پیش کیا گیا۔ تو اکثر قوم پرست رہنما مجلس مضامین سے احتجاجاً اٹھ گئے۔ (سکسٹی ایئرز
آف کانگریس، ص ۶۳-۱۵۶)

اس اجلاس میں بنگال کی سرگرمیوں کا ذکر بڑی شدت سے کیا گیا۔ گوکھلے اپنے بیان میں سخت
اور نرم دونوں طریقوں کو روار کھتے تھے۔ یہ اجلاس بڑا ہنگامہ خیز ثابت ہوا۔ اس اجلاس میں مولانا
حسرت موہانی بھی شریک تھے اسی سال قائم مقام وائسرائے لارڈ کرزن نے فیروز شاہ مہتا کو سر کے
خطاب سے نوازا۔ اگرچہ اسی سر کے خطاب کو گوکھلے نے قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ تنک نے
اسی سال ے شیواجی جینتی منانے کا ڈول ڈالا۔ (حسرت موہانی، ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۴)

انقلابی جماعتیں:

۱۹۰۵ء: اور اس کے بعد: ”برن ہارڈی“ نے اپنی کتاب ”جرمنی اور آئندہ جنگ“ میں یہ امید
ظاہر کی تھی کہ بنگال کے لوگوں میں قومی اور انقلابی تحریک جاری ہے۔ اگر وہ ہندوستان کے
مسلمانوں سے متفق ہو جائیں تو ان کی شرکت عمل سے انگلستان کا بلند درجہ جو اسے اقوام عالم میں
حاصل ہے مخدوش ہو سکتا ہے۔ (رولٹ ایکٹ کمیٹی کی رپورٹ، ص ۱۵۹)

عذر پارٹی کا قیام اور اخبار کا اجرا:

ایک شخص مسمی ہر دیال جو کبھی دہلی کا باشندہ اور پنجاب یونیورسٹی کا ایک ہندو طالب علم تھا۔
۱۹۰۵ء میں سرکاری وظیفہ حاصل کر کے آکسفورڈ میں تکمیل کی غرض سے انگلستان گیا۔ اس نے اپنا
وظیفہ اور آخری قسط واپس کر دی اور بیان کیا کہ میں انگریزی طریقہ تعلیم کو پسند نہیں کرتا۔ ۱۹۰۸ء
میں وہ واپس آیا اور ایک انقلابی پارٹی تیار کی۔ (ایضاً، ص ۱۵۸)

۱۹۱۱ء میں سان فرانسسکو (امریکہ) پہنچا اور ریاست ہائے متحدہ امریکہ کے مختلف مقامات پر
جلے کر کے لیکچر دیے اور ایسی انجمنیں قائم کیں، جنہوں نے ہندوستان سے سلطنت برطانیہ کو ختم

کرنے کی قسمیں کھائیں۔ اس نے ”عذر“ کے نام سے ایک اخبار نکالا جس کا پہلا پرچہ یکم نومبر ۱۹۱۳ء کو شائع ہوا جو کثیر تعداد میں ہندوستان میں تقسیم ہو جاتا تھا۔ (ایضاً، ص ۲۲۷)

جس میں باغیانہ اشتعال انگیز مضامین شائع کیے جاتے تھے اور خفیہ انجمنوں کے بنانے کی تلقین ہوتی تھی۔ دلچسپی کے لیے ایک مضمون کا اقتباس درج کیا جاتا ہے:

بہادر، جلدی کرو عذر برپا کر کے ان تمام نیکیوں کو بند کر دو جو ہم سے وصول کیے جاتے ہیں۔ ضرورت ہے ایسے بہادر سپاہیوں کی جو ہندوستان میں عذر پھیلا میں۔ موت تنخواہ ہے، شہادت انعام ہے۔ آزادی پنشن ہے۔ میدان جنگ ہندوستان ہے۔ اٹھو آنکھیں کھولو۔ عذر کے لیے روپوں کی تھلیاں بھرو۔ ہندوستان پہنچ جاؤ اور آزادی کے لیے جانیں قربان کرو۔ رولٹ ایکٹ کمیٹی کی رپورٹ ص ۳۲۷)

اخبار کے علاوہ موقعہ بموقعہ پمفلٹ بھی شائع کیے جاتے تھے۔ مثلاً ایک مرتبہ ”عذر“ کے نام سے اشتعال انگیز نظموں کا ایک مجموعہ شائع کیا۔ ایک نظم میں تلک، لیاقت حسین، برکت اللہ، موکی، جیت سنگھ، ساور کر، آر بندو گھوش، کرشنا درما، ہر دیال وغیرہ کی تعریفیں کی گئیں۔ (ایضاً)

اس کے ساتھیوں میں زیادہ قابل ذکر دو آدمی ہیں۔ ایک ہندو سکی رام چندر، دوسرا مسلمان سکی برکت اللہ۔ (ایضاً ص ۳۸)

ہر دیال نے اپنے تمام ساتھیوں کو سمجھایا کہ انگلستان پر جرمنی عنقریب حملہ کرنے والا ہے اور یہی وقت ہے کہ ہم ہندوستان پہنچ کر کام کریں۔ (۱۱ اگست ۱۹۱۳ء۔)

ہر دیال اور اس کے ساتھیوں کے تمام واقعات موضوع کلام سے خارج ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ یہ پارٹی امریکہ، فلپائن، ملایا، ہانگ کانگ، سنگاپور، چین، مصر، ترکی افغانستان وغیرہ تمام ممالک میں پھیلی ہوئی تھی۔

اس پارٹی میں ہندو، مسلمان، سکھ، تینوں قومیں شریک تھیں۔

ترکی اور جرمنی اس کی پشت پر تھے۔ مختلف جہازوں کے ذریعے سے ہندوستان میں رائفلیں اور سامان جنگ نیز نقد روپیہ پہنچانے کی کوشش کی گئی۔

جہان اسلام کا اجرا:

اخبار عذر کی طرح ایک دوسرا اخبار ”جہان اسلام“ مئی ۱۹۱۳ء کے قریب قسطنطنیہ سے جاری کیا گیا۔ اس میں عربی، ترکی اور اردو ہندی کے مضامین ہوتے تھے۔ اس کا اردو حصہ پنجاب کا

ایک باشندہ ابوسعید تیار کرتا تھا جو ۱۹۱۲ء تک مدراس اور کسی زمانے میں رنگون میں کلرک تھا اور جب ترکی اور اٹلی کی جنگ چھڑی تو وہ مصر چلا گیا تھا۔ اعلان جنگ کے بعد اس اخبار کا اردو حصہ ہر دیال کا لکھا ہوا تھا۔ اور مصر کے نیشنلسٹ لیڈروں یعنی فرید بے منصور عرفت نے بھی برطانیہ کے خلاف مضامین لکھے تھے۔

۲۰ نومبر ۱۹۱۳ء: کی اشاعت میں انور پاشا کی ایک تقریر درج کی گئی تھی جس میں اور بہت سی باتوں کے علاوہ انور پاشا مرحوم نے یہ بھی کہا تھا کہ

”ہندوستان میں عذر برپا کیا جائے۔ انگریزی اسلحہ خانوں کو تاخت و تاراج کر کے اسلحہ لوٹ لیے جائیں اور انھیں ہتھیاروں سے انگریز مار ڈالے جائیں۔ ہندوستان میں ہندوستانی بیٹیں کر دڑ اور انگریز صرف دو لاکھ ہیں۔ ان سب کو قتل کر دینا چاہیے۔ ان کے پاس فوج بالکل نہیں ہے۔ ترک نہر سوز کو غنقریب بند کرنے والے ہیں لیکن وہ جو اپنے ملک و وطن کو آزاد کرنے کی کوششوں میں جان دے گا ہمیشہ زندہ رہے گا۔ اے ہندوؤ! اور مسلمانو! تم دونوں انگریزی فوجوں کے سپاہی ہو۔ تم آپس میں بھائی ہو۔ بچ اور کہینے اور انگریز تمھارے دشمن ہیں۔ تم جہاد کا اعلان کر کے غازی بن جاؤ۔ اپنے بھائیوں کے ساتھ مل کر انگریزوں کو قتل کر دو اور ہندوستان کو نجات دلوا دو۔“

ہر دیال ستمبر ۱۹۱۳ء میں قسطنطنیہ گیا تو ابوسعید کے پاس بھرا۔

ابوسعید کی تجویز پر ”ینگ ٹرکس پارٹی کے ایک ممتاز ممبر“ توفیق بی“ ۱۹۱۳ء میں رنگون آئے اور رنگون کے ایک تاجر کو ترکی کا قتل بنایا۔ رنگون اور برما کی داستان بھی طویل ہے اور مبشور بحث سے خارج۔ اس سلسلہ میں خصوصیت سے مندرجہ ذیل حضرت کے نام لیے جاتے ہیں۔

(سید مجتبیٰ حسن عرف مول چند (۲) علی احمد صدیقی (۲) حکیم فہیم علی (۳) حسن خان، ہر دیال اور ہندوستان کے دیگر انقلاب پسندوں نے ۱۹۰۵ء میں برلن میں ”انجمن انقلاب ہند“ بنائی۔ اس انجمن کا مقصد یہ تھا کہ ہندوستان میں جمہوری حکومت قائم ہو۔ اس کے مسلسل جلسے ہوتے رہتے تھے جن میں ترک، اردو، جرمن آفیسرز شریک ہوتے تھے اس کے علاوہ ایسے جلسے ہوتے تھے جن میں جرمن اور ہندوستان کے مشترکہ مقاصد پر بحث ہوتی تھی۔ (ریولٹ کمیٹی کی رپورٹ، ص ۲۲۶ و

(ریگر صفحات)

ان مسلسل واقعات اور اس پیہم جدوجہد کا نتیجہ یہ تھا کہ فروری ۱۹۱۵ء میں ایک تاریخ مقرر کی گئی جس میں ہندوستان کے مختلف مقامات اور چھاؤنیوں پر حملہ کرنے کا تہیہ کر لیا گیا۔ مگر حسب ضرورت اسلحہ فراہم نہ ہو سکنے کے باعث یہ تاریخ خالی گئی اور اس کے بعد گورنمنٹ کو اس کا سراغ لگ گیا۔

مذکورہ بالا تحریر سے آپ کو مندرجہ ذیل امور کا اندازہ ہو گیا!

- ۱۔ ۱۸۹۳ء سے ۱۹۱۵ء تک ہندوستان کی سیاست تشدد پسندی کی بنیاد پر تھی۔
 - ۲۔ دہشت انگیزی اور تشدد کے اصول پر ہی انقلاب کا لائحہ عمل مرتب کیا گیا تھا۔
 - ۳۔ یہ تمام جماعتیں ایک دوسرے سے منسلک نہیں تھیں۔
 - ۴۔ جب اس تحریک کا تعلق بیرونی ممالک سے ہوا تو وطنی رابطے نے ان سب کو انگریز کے مقابلے کے لیے متحد کر دیا۔
- (علمائے حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے) (حصہ اول) (از مولانا سید محمد میاں)

۱۹۰۶ء

۳۰ جولائی ۱۹۰۶ء: نواب حاجی محمد اسماعیل خان رئیس علی گڑھ نئی تال میں گرمی کا موسم گزار رہے تھے۔ ان کے بارے میں مولانا طفیل احمد منگلوری نے لکھا ہے کہ حکام رس تھے۔ ”انھوں نے نواب محسن الملک بہادر آزریری سیکریٹری علی گڑھ کالج کو ایک مسودہ تیار کر کے بھیجا ہے اور لکھا ہے کہ مسلمان بھی اس طرح اپنے حقوق کا مطالبہ کریں۔“

(مسلمانوں کا روشن مستقبل، دہلی ۱۹۳۵ء، ص ۳۴۸)

۱۰ اگست ۱۹۰۶ء: ۱۹۰۶ء کے وفد کے پس منظر پر مولانا طفیل احمد منگلوری نے اپنی تالیف ”مسلمانوں کا روشن مستقبل“ میں روشنی ڈالی ہے اور بتایا ہے کہ اس کی تحریک کس نے کی اور اس کے لیے کیا انداز اختیار کیا گیا۔ مولانا منگلوری لکھتے ہیں۔

”علی گڑھ کالج کے پرنسپل مسٹر ارچبولڈ بوجہ تعطیلات کلاں شملہ میں تھے۔ وہ وہاں اعلیٰ حکام سے ملتے رہتے تھے۔ انھوں نے مجوزہ وفد کے بارے میں پرائیویٹ سیکریٹری وائسرائے سے گفتگو کی اس گفتگو کے بعد مسٹر ارچبولڈ نے جو چھٹی ۱۰ اگست ۱۹۰۶ء کو نواب محسن الملک مرحوم کو لکھی اور جو طبع ہو کر ممبران وفد کے پاس بھیجی گئی، اس چٹھی کے خلاصے سے معلوم ہوگا کہ علی گڑھ

کالج کے پرنسپل تمام سیاسی جزئیات میں مسلمانوں کی طرح رہنمائی کیا کرتے تھے اور وہ علی گڑھ میں بمنزلہ گورنمنٹ کے ریڈنٹ کے ہوتے تھے۔ چھٹی کا خلاصہ یہ ہے جس کا ایک ایک لفظ توجہ سے پڑھنے کے قابل ہے:

”کرنل ڈنلاپ اسمتھ (پرائیویٹ سیکریٹری وائسرائے) اب مجھے لکھتے ہیں کہ حضور وائسرائے مسلمانوں کا وفد منظور کرنے کو تیار ہیں اور مجھے ہدایت کرتے ہیں کہ اس کے لیے ایک باضابطہ درخواست بھیجی جائے۔ اس کے متعلق حسب ذیل امور غور طلب ہیں:

اول درخواست بھیجنے کا مسئلہ ہے۔ میرے نزدیک یہ کافی ہوگا کہ مسلمانوں کے کچھ نمائندے اگر چہ ان کا انتخاب نہ ہوا ہو، درخواست پر دستخط کر دیں۔

دوسرا مسئلہ ممبران کا وفد ہے۔ یہ لوگ جماعہ صوبجات کے نمائندے ہوں۔

تیسرا مسئلہ ایڈریس کے مضمون کا ہے اس کی نسبت یہ ہے کہ ایڈریس میں وفاداری کا اظہار کیا جائے۔ اس امر کا شکر یہ ادا کیا جائے کہ طے شدہ پالیسی کے مطابق حکومت خود اختیاری کی طرف قدم بڑھایا جانے والا ہے جس کی رو سے ہندوستانیوں کے لیے عہدے ملنے کے دروازے کھول دیے جائیں مگر اس اندیشے کا اظہار کیا جائے کہ طریقہ انتخاب جاری کرنے سے مسلم اقلیت کو نقصان پہنچے گا اور یہ امید ظاہر کی جائے کہ نامزدگی کا طریقہ جاری کرنے میں یا مذہبی عقائد کی بنا پر نہایت دینے میں مسلمانوں کی رائے کو مناسب اہمیت دی جائے گی۔

اس رائے کا اظہار بھی کیا جائے کہ ہندوستان جیسے ملک میں یہ ضروری ہے کہ زمینداروں کی رائے کو اہمیت دی جائے گی۔

ذاتی طور پر میرا خیال ہے کہ مسلمانوں کی سب سے زیادہ عقلمندی اس میں ہوگی کہ وہ نامزدگی کے طریقے کی تائید کریں کیوں کہ ابھی انتخاب کا وقت نہیں آیا۔ علاوہ بریں ان کے لیے نہایت مشکل ہوگا کہ طریقہ انتخاب جاری ہونے میں انھیں مناسب حصہ مل سکے۔“

اس درخواست کے سلسلے میں خط کے یہ جملے نہایت قابل توجہ اور مسلمانوں اور تاریخ سیاست کے طالب علموں کی آنکھیں کھول دینے کے لیے کافی ہیں۔ مسٹر ایچ بومڈ لکھتے ہیں:

اس تمام کارروائی میں میں پردہ کے پیچھے رہنا چاہتا ہوں اور یہ تحریک تمھاری طرف سے ہونی چاہیے۔ مگر آپ واقف ہیں کہ مسلمانوں کے فوائد کا میں کس قدر رول سے خواہاں ہوں اور اس لیے میں نہایت خوشی کے ساتھ ہر قسم کی امداد کروں گا۔ میں تمھارے لیے ایڈریس تیار کرنے یا اس پر

تفقید کرنے کا کام کر سکتا ہوں۔ اگر وہ بمبئی میں تیار کرایا جائے تو میں اس کا مسودہ دیکھ سکتا ہوں۔
کیوں کہ میں عمدہ الفاظ میں استدعا کرنے کے فن سے واقف ہوں۔

مگر نواب صاحب یاد رکھیے کہ اگر تھوڑے وقت میں کوئی بااثر اور زبردست تحریک پیدا کرنی
ہے تو ہمیں فی الواقع بہت جلدی کرنی چاہیے۔“

مصنف روشن مستقبل اس خط اور اس میں دی جانے والی ہدایات پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے

ہیں:

”مندرجہ بالا چھٹی میں سب سے زیادہ نمایاں امر یہ ہے کہ وہ وائسرائے ہند کے پرائیویٹ
سیکریٹری کی ایک چھٹی کی بنا پر لکھی گئی، جو انھوں نے مسٹر آرچبولڈ کو لکھی تھی اور اسی کے مطابق
ارچبولڈ موصوف نے نواب محسن الملک کو ایڈریس کے مضمون، طریق انتخاب اور ترتیب وند کے
متعلق ہدایات دی تھیں۔ اور سب کچھ لکھنے کے بعد اپنے کو پس پر دہ رکھنے کی کوشش کی ہے۔ جس
سے صاف ظاہر ہے کہ اس تمام کارروائی میں اصل مفاد اینگلو انڈین اصحاب کا تھا نہ کہ غریب
مسلمانوں کا؟ چنانچہ یہ ایڈریس حسب ہدایت بہت جلد مرتب کیا گیا۔ اور اس میں ظاہر کیا گیا
کہ مسلمانوں کو ہمیشہ سے اپنے حکام کے انصاف پر خبر و سار ہا ہے اور انھوں نے حقوق طلبی کرنے
میں حکام کو پریشان کرنے سے احتراز کیا ہے۔ نیز کہا گیا کہ یورپ کے نمونے کی نیابتی جماعتیں
ہندوستانیوں کے لیے نئی ہیں۔ اس لیے ان کے اختیار کرنے میں یہ خطرہ ہے کہ ہمارے قومی مفاد
کی باتیں ایک غیر ہمدرد اکثریت کے رحم پر منحصر ہو جائیں گی۔

یہ اسر قابل لحاظ ہے کہ نواب محسن الملک وہی علی گڑھ کالج کے سیکریٹری ہیں، جن پر اردو ہندی
کی نام نہاد سیاست میں حصہ لینے پر ۱۹۰۰ء میں عتاب ہوا تھا اور اس کے بعد وہ مسٹر مارلسن کی اس
راے کی تائید پر مجبور ہوئے تھے کہ علی گڑھ میں کوئی سیاسی جماعت قائم نہ کی جائے۔ مگر اب ۱۹۰۶ء
میں جب دفتری حکومت کا صحیفہ کوہستانی نازل ہوتا ہے اور نواب صاحب کو اپنے ماتحت پرنسپل مگر
سرکاری رزیڈنٹ کی وساطت سے اطمینان ہو جاتا ہے کہ یہ سیاسی وند حکام بالا کی مرضی کے مطابق
ہے اور اس کے مرتب کرنے سے عزیز کالج کو نقصان نہ پہنچے گا، تب انھیں وند کے مرتب کرنے کی
ہمت ہوئی ہے۔ وہ تھوڑے وقت میں تین چار ہزار دستخطوں سے ایک درخواست بھجواتے ہیں اور
کل سوامیہ کے اندر تمام ہندوستان کے منتخب نمائندوں کا وند شملہ لے جاتے ہیں۔ اس سے انکار
نہیں کیا جاسکتا کہ اس وند کو تمام صوبوں کے مسلمانوں نے بڑی گرم جوشی سے لبیک کہا:

نیکم اکتوبر ۱۹۰۶ء: مسٹر ارج بولڈ پر نسل علی گڑھ کالج کی ہدایت کے مطابق وائسرائے کی خدمت میں پیش کیا جانے والا ایڈریس تیار ہو گیا، مسلمانوں کے معزز ترین نمائندوں کا انتخاب بھی عمل میں آ گیا اور وفد کی سرکردگی کے لیے ہر ہائی نس سر آغا خان کو چنا گیا، جن کا حکام بالا میں بہت رسوخ تھا۔ وہ یورپ سے روزانہ ہو کر سیدھے شملے پہنچے اور نیکم اکتوبر کو وفد کے ساتھ وائسرائے کی خدمت میں ایڈریس مذکور پیش کیا۔ اس کے جواب میں وائسرائے ہند نے مسلمانوں کے اعتدال اور ضبط نفس کا شکریہ ادا کیا اور ان کی وفاداری تسلیم کر کے ان کے حقوق کی حفاظت کی طرف سے اطمینان دلایا۔ مسلمانوں کی سیاسی خدمات اور اہمیت کو تسلیم کیا اور میونسپلٹی، ڈسٹرکٹ بورڈ اور قانون ساز کونسلوں میں ان کا حق انتخاب مذہب کی بنا پر مان لیا اور مانا کیسے نہ جاتا جب کہ وہ خود انھی حضور وائسرائے کے ایماء سے مانگا گیا تھا۔ یہ پہلا موقع تھا جب کہ مذہب کی بنا پر مختلف قوموں کے حلقہ جات انتخاب کے قیام کے حق کو تسلیم کیا گیا۔ جس سے ہندوستان کی قومیت کے دو ٹکڑے ہو گئے۔ ایک طرف کم تعداد مسلمان۔ ان کے مقابلے میں دوسری طرف ہندوستان کی تمام دوسری قومیں لاکھڑی کر دی گئیں۔ عام مسلمان اس وفد کی کامیابی سے بہت خوش تھے۔ مگر چوں کہ وہ سیاست کا سبق بھول چکے تھے اس لیے وہ نتائج و عواقب کا کچھ اندازہ نہ کر سکے۔ لیکن یہ خاص بات تھی کہ ہندوستان اور انگلستان کے انگریزوں اور سیاست دانوں نے بھی اس پر خوشی منائی اور اپنے اخباروں میں اس کے شادیاں بچائے، جس سے ان امور کا پتا چلتا ہے جو اس تحریک کی تہہ میں تھے۔“ (مسلمانوں کا روشن مستقبل)

۲ اکتوبر ۱۹۰۶ء: ٹائمز آف لندن میں نیکم اکتوبر ہی کو ایڈریس شائع ہو گیا تھا۔

۳ اکتوبر کو اس میں ایک طویل مضمون اس ایڈریس پر بطور تبصرہ شائع ہوا ہے، جس میں بنگال کی شورش پسندوں کے مقابلے میں مسلمانوں کے اعتدال کی تعریف کی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ مسلمان سیاسی ذمہ داری کے اہل معلوم ہوتے ہیں۔

اسی طرح اخبار ”ویسٹرن پریس برٹش“ کے ۲ اکتوبر کے شمارے میں ایک مفصل مضمون شائع ہوا ہے۔ اس میں مسلمانوں کی بہادری کی تعریف کی ہے اور لکھا ہے:

”اس وفد میں وہ مضبوط، جنگجو اور دلاور فاتحین ہندو قوموں کے لوگ تھے جو کانگریس میں تفریق کرنے والوں سے سخت نفرت کرتے ہیں اور انھیں کم مرتبہ سمجھتے ہیں۔ بنگال کی پچھلی شورش نے مسلمانوں کو بہت ہی برا فروخت کیا ہے اور کل کے وفد سے اس امر کی طرف اشارہ ہوتا تھا کہ

گورنمنٹ کے لیے یہی بہتر ہے کہ وہ اس قسم کے لوگوں کی چیخ پکار کی طرف زیادہ توجہ نہ کرے، جو کہ اپنی چرب زبانی اور ذاتی ادعاؤں سے یہ سمجھنے لگے ہیں کہ وہ ایک قوم ہیں۔ یہ خیال ایک اندیشے کی علامت تھا اور وہ ایک تنبیہ بھی تھی۔ بہادر مسلمان، ہندوؤں کو حقیر سمجھتے ہیں اور ان سے نفرت کرتے ہیں۔ اور وہ ان ادنیٰ لوگوں کو جو جسمانی اور فوجی قوت میں ان سے نفرت کرتے ہیں۔ اور وہ ان ادنیٰ لوگوں کو جو جسمانی اور فوجی قوت میں ان سے کم ہیں، نہیں چاہتے کہ انھیں وہ سیاسی قوت دی جائے جس کے لیے وہ شور و شغب کرتے ہیں۔ کسی ایسی چیز کا وجود ابھی نہیں ہے، جسے ہندوستانی قوم کہہ سکتے ہیں اور نہ ایسی چیز کا وجود ہو سکتا ہے۔ ہندوستان میں سو سے زیادہ قومیں آباد ہیں۔ اگر برٹش گورنمنٹ کی طاقت محافظ نہ ہوتی تو باتوئی اور جو شیلے بنگالی بابو، باوجود اپنی یونیورسٹی کی سددوں اور اپنی واقعی قابل قدر دماغی قوتوں کے ایک بار پھر شمال کی مسلمانوں قوموں کے غلام ہوتے اور ان کے لیے لکڑیاں کاٹتے اور پانی بھرنے کا کام کرتے۔ مسلمان انگریز کی اطاعت کرے گا مگر ہندو کی اطاعت ہرگز نہ کرے گا۔ اور جب ہندو سیلف گورنمنٹ کے متعلق گفتگو کرتے ہیں اور اپنے سوا کسی دوسرے کی طرف سے بولنے کا ادعا کرتے ہیں تو وہ صرف انگریزوں کو دھوکا دے سکتے ہیں جو ہندوستان کے حالات سے ناواقف ہیں۔“

ان مضامین سے معلوم ہوتا ہے کہ انگلستان کے پریس کو ہندوستانیوں کے ایک قوم ہونے کا کس قدر قلق اور صدمہ تھا اور وہ اس کو پاش پاش کر دینے سے کس قدر زیادہ خوش تھے اور انھیں، ہندوستان کے لوگوں کو مذہب کے اعتبار سے ایک دوسرے کے خلاف بھڑکا کر ان میں مستقل عداوت پیدا کرنے میں کس قدر انہماک تھا۔“ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۵۸-۳۵۷)

کانگریس:

۵ ستمبر ۱۹۰۶ء آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ سراندر ناتھ بنرجی کو مشرقی و مغربی دونوں بنگالوں کے شاہ کی حیثیت سے تاج پہنایا گیا اور انھوں نے غیر ملک کی ساخت کی چیزوں پر سخت اعتراض کیا اور ملک کی کارروائی جائز رکھنے کے لیے مذہبی مدد حاصل کی اور انگریزی کپڑے پر اسی وجہ سے اعتراض کیا کہ وہ سواری چربی سے گھونٹا جاتا ہے۔ لہذا ہندو اور مسلمانوں دونوں کو ناگوار ہے۔ اس جلسے میں ہزاروں بنگالیوں کا مجمع تھا۔ میری رائے میں بظاہر ان کارروائیوں کا انجام بخیر نظر نہیں آتا۔ (ایک نامہ روزنامہ، ص ۴۱)

وقد مسلمانوں کا:

۹ اکتوبر ۱۹۰۶ء: مسلمانوں کے ایک ڈپوٹیشن نے بہ سرغنائی آغا سلطان محمد شاہ آغا خان صاحب جی، سی، آئی، ای، بمبئی جن کے ساتھ سربراہ آوردہ معزز اہل اسلام ہندوستان شریک تھے کیم اکتوبر ۱۹۰۶ء بمقام شملہ حضور میں لارڈ منٹو صاحب بہادر وائسرائے ہند حاضر ہو کر ایڈریس پیش کیا کہ جو انتظامات نسبت تقرر حجان ہائی کورٹ وغیرہ آئندہ ہونے والے ہیں۔ اس میں مسلمان ہند کے حقوق کا بھی لحاظ رکھا جاوے جس کا جواب وائسرائے نے قبل اطمینان دیا۔ اس کی کیفیت مفصل اودھ اخبار مورخہ ۱۸ اکتوبر میں درج ہے۔

۹ نومبر ۱۹۰۶ء: نواب سلیم اللہ خان بہادر آف ڈھاکا نے ایک گشتی خط جاری کیا ہے، جس میں تجویز کیا گیا ہے کہ ”مسلم آل انڈیا کنفیڈریسی“ کے نام سے ایک سیاسی جماعت قائم کی جائے۔ اس جماعت کے مقاصد اور مجوزہ کاموں کا خاکہ بنا کر بزرگان قوم کے سامنے پیش کیا گیا اور مشوروں کی تکمیل کے آخر دسمبر ۱۹۰۶ء کے لیے ڈھاکا میں جمع ہونے کی دعوت دی گئی ہے۔

۲۶ دسمبر ۱۹۰۶ء کو کلکتہ میں آل انڈیا کانگریس کا یادگار اجلاس دادا بھائی نوروزی کی صدارت میں شروع ہوا۔ اس میں ۱۶۶۳ نمائندوں نے شرکت کی۔ ایک طرف اعتدال پسندوں کی صفت تھی یعنی شری گوکھلے وغیرہ دوسری جانب، ملک مہاراج کے ساتھی مولانا سرت۔ نیہ۔ تھے۔ جن کا پرزور مطالبہ تھا کہ تعلیمی ترقی کے ساتھ سورااج حاصل کرنے کے لیے ملک کو اپنی قسمت کا فیصلہ خود ہی کرنا چاہیے اور برطانوی سامراج کو تاراج کر دینے کے مناسب ذرائع اختیار کیے جانے چاہئیں۔ کانگریس کا یہ اجلاس بڑا ہنگامہ خیز تھا۔ اور یہ اندیشہ لاحق ہو گیا تھا کہ مبارک جماعت دو حصوں میں تقسیم ہو جائے، لیکن صدر دادا بھائی نوروزی نے بڑی عجلت اور عمال انتظار، اندیشہ سے کام لے کر دونوں فریقوں میں مفاہمت کرا دی اور اسی اجلاس میں سورااج کے لفظ کو اہمیت دے دی گئی۔ ساتھ ہی نیک چندریال جو انجنا پسند لیڈر تھے ان کی تجویز پر ”بندے ماترم“ کو قومی گیت قرار دے دیا گیا۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری)

۳۰ دسمبر ۱۹۰۶ء: ڈھاکا میں آل انڈیا مٹھن ایجوکیشنل کانفرنس کا آخر دسمبر میں سالانہ اجلاس ہوا۔ اس موقع پر ۳۰ دسمبر کو نواب وقار الملک کی صدارت میں ایک سیاسی جلسہ ہوا جس میں ”آل انڈیا مسلم لیگ“ قائم ہوئی۔ جس کے حسب ذیل مقاصد قرار دیے گئے:

(الف) مسلمان ہند کے دل میں برٹش گورنمنٹ کی نسبت وفادارانہ خیالات کو ترقی دینا اور

گورنمنٹ کی کسی کارروائی کے متعلق ان میں جو غلط فہمی پیدا ہو، اسے دور کرنا۔

(ب) مسلمانان ہند کے پولیٹیکل حقوق و فوائد کی نگہداشت کرنا اور ان کی ضروریات اور خواہشات کو مؤدبانہ طریقہ سے گورنمنٹ میں پیش کرنا۔

(ج) لیگ کے دیگر مقاصد کو نقصان پہنچائے بغیر مسلمانان ہند میں ایسے خیالات پیدا نہ ہونے دینا جو دوسرے فرقوں کی نسبت معاندانہ ہوں۔“

اس جلسے میں نواب وقار الملک سیکریٹری اور نواب محسن الملک جوائنٹ سیکریٹری مقرر کیے گئے۔

۱۹۰۶ء کی سیاست پر تبصرہ:

سال رواں میں مسلمانوں کے ایک وفد نے وائسرائے ہند سے فرقہ دارانہ طریق انتخاب کی استدعا کی اس میں اندرونی طور پر چند انگریزوں کا بھی ہاتھ تھا۔ ایک تو وائسرائے کے پرائیویٹ سیکریٹری کرنل ڈنلاپ اسمتھ نے عرضداشت کا مضمون بنایا تھا۔ دوسرے مسٹر آرج بولڈ پرسل علی گڑھ کالج جس نے کرنل ڈنلاپ کی تحریر سے نواب محسن الملک کو آگاہ کیا اور اس کی وکالت کی۔ ان سب کے سرگروہ تھے لارڈ منٹو وائسرائے جنھوں نے مسلمانوں کے اس مطالبے کو وزیر ہند سے منظور کرانے میں ایڑی چوٹی کا زور لگایا۔ اس مطالبے کی منظوری کے بعد انگلستان میں خوشیاں منائی گئیں کہ اب ہندوستان میں ایک قوم نہ رہے گی بلکہ کئی قومیں ہوں گی۔ جو آپس میں لڑتی رہیں گی۔“ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری)

۲۔ جنگ روس و جاپان کے جو اثرات ہندوستان کی سیاست پر پڑے اس کے بارے میں ڈاکٹر محمد اشرف لکھتے ہیں:

”۱۹۰۶ء ایشیا کی جنگ آزادی میں ایک فیصلہ کن منزل ہے۔ اس لیے کہ ۱۹۰۵ء کے روسی مزدور انقلاب کے بعد ایشیا میں ایک نئی چل سی مچ گئی۔ اور جاپان کے علاوہ ایشیا کے اسلامی ممالک بھی جاگ اٹھے۔ اس موقع پر برطانیہ اور زار روس نے اپنی پرانی رقابت کو بالائے طاق رکھ کر ایشیائی ممالک کو اپنے اپنے ”حلقہ اثر“ میں لینے کا نیا منصوبہ بنایا اور اس بنیاد پر ۱۹۰۷ء کا باہمی معاہدہ ہو گیا۔ انگریزوں نے جب ہندوستان پر نظر ڈالی تو دیکھا کہ انقلاب کی چنگاریاں یہاں بھی بھڑک چکی ہیں۔ اور لوگ معمولی مراعات کی بجائے اب سودیشی اور سوراخ کے نعرے

لگا رہے ہیں اور میموریل پیش کرنے کی بجائے ہم اور پستول سے کام لینا چاہتے ہیں۔ ان کی گھبراہٹ اس واقعے سے اور بڑھی کہ انتہا پسندی کی ان سیاسی صفوں میں سے حسرت موہانی جیسے علی گڑھ کے نوجوان اور مولویوں میں عبید اللہ سندھی جیسے بھی نظر آتے تھے۔ چنانچہ برطانیہ نے اپنی حکمت عملی سے کام لے کر تقسیم بنگال کا اعلان کر دیا اور اس تفرقہ پر دازی کی حمایت کے لیے آل انڈیا مسلم لیگ یعنی مسلمانوں کی فرقہ دارانہ سیاسی تنظیم وجود میں آئی۔ علی گڑھ اور نئی مسلم سیاست کی تنظیم اس منزل سے شروع ہوئی اور جب دو تین سال بعد نئی اصلاحات کا اعلان ہوا تو حکومت کے اشارے پر آغا خان کا وفد شملہ پہنچا اور اس نے ”جداگانہ حق انتخاب“ کے دو مطالبات دہرائے جو لارڈ منٹون نے پہلے سے علی گڑھ بھیج دیے تھے۔ اور لارڈ منٹون نے حسب امید مسلمانوں کے بارے میں حکومت برطانیہ کی نئی پالیسی کا اعلان کیا جس میں جداگانہ حق انتخاب کے علاوہ ان کی تاریخی حیثیت کا لحاظ کرتے ہوئے ان کی امتیازی حیثیت تسلیم کر لی گئی تھی اور آئندہ کے لیے مسلمانان ہند کی اقلیت مخصوص مراعات کی مستحق قرار پائی۔ بالفاظ دیگر مسلمانان ہند کا یہ منصب اور فریضہ قرار پایا کہ ہندو اکثریت اور تحریک آزادی وطن کے ہر جائز اور جمہوری مطالبے میں اپنی پسماندگی کا بہانہ بنا کر روڑے اٹکایا کریں اور برطانیہ کے آلہ کار بند جائیں۔ سدیشی اور سوراج کا کانگریس ہندوستانی عوام میں پرچار کر رہی تھی، اب علی گڑھ کے رہنماؤں نے بھی مسلم عوام کو بہکانے کے لیے ان سے ربط پیدا کرنے کی کوشش کی اور مولانا طفیل احمد مرحوم کے بیان کے مطابق علی گڑھ کالج کے انگریز پرنسپل نے دہلی کی جامع مسجد میں عید کی نماز کے موقع پر اپنے طالب علم اس لیے بھیجے کہ مشترکہ انتخابات کے جمہوری مطالبہ کی مخالفت یہ کہہ کر کریں کہ اگر مشترکہ انتخابات پر عمل ہوا تو مسلمانوں سے گائے کی قربانی کا حق چھین جائے گا۔ علی گڑھ کے نوجوان اب تک نائب تحصیلدار، تھانیدار ہوا کرتے تھے۔ کوئی کوئی فوج میں چھوٹے عہدوں پر بھرتی ہو جاتا تھا۔ اب علی گڑھ کے گریجویٹ محمد اللہ ڈپٹی کلکٹر اور سپرنٹنڈنٹ پولیس کے درجے پر پہنچنے لگے بلکہ ایک دو ذہین نوجوان ممالک اسلامیہ میں وزارت خارجہ کی خفیہ خبر رسائی کے لیے بھیجے گئے۔ حکومت کے لیے یہ اس لیے اور بھی ضروری تھا کہ اب ”اتحاد اسلامی“ کی مغرب دشمن تحریک ترکی، ایران اور مصر میں پھیل چکی تھی اور ”نوجوان ترک“ اپنے وطن کو مغربی تسلط سے آزاد کرانے کے لیے مسلمانان ہند سے اپنے روابط مضبوط کرنا چاہتے تھے۔

علی گڑھ نے اس منزل پر احرار لیگ کی نوجوان جماعت کو جنم دیا، جس کے رہبر مولانا محمد علی

اور ان کے رفیق تھے۔ مولانا محمد علی کے ساتھ حکیم اجل خان، حسن امام، ظفر علی خان، فضل الحق وغیرہ سب نوجوان آل انڈیا محمدن ایجوکیشنل کانفرنس کے ۱۹۰۶ء والے اجلاس ڈھاکہ میں شریک تھے جب مسلم لیگ کی بنیاد ڈالی گئی۔ علی گڑھ سیاست کے مطالبہ ”تحفظات“ کو یہ حضرات بھی تسلیم کرتے تھے۔ حالی اور شبلی کی شاعری ان کی رگ و پے میں بھی سرایت کر چکی تھی بلکہ مولانا محمد علی اس فکر میں تھے کہ شبلی کی سیرت نبوی موسومہ ”سیرۃ النبی“ کا انگریزی میں ترجمہ کریں۔ البتہ یہ لوگ سرسید کو ”جی حضوری“ سیاست کا نہیں بلکہ بے خوف ترجمانی کا دعویدار شمار کرتے تھے جس کا منطقی تقاضہ یہ تھا کہ علی گڑھ کا یہ نوجوان گروہ مسلمانوں کو اقتدار اور خوشحالی دلانے کے لیے صرف یہی نہیں کہ تحریک آزادی وطن میں شریک ہو اور برطانیہ کے بجائے کانگریس سے مفاہمت کر لے بلکہ دیوبند اور فرنگی محل کے علمائے اسلام کو بھی قریب لائے، جواب تک علی گڑھ کو ”نیچری“ اور بے دین سمجھ کر ان سے متنفر رہے تھے۔ چنانچہ مولانا محمد علی نے ڈھاکہ سے واپس آ کر بڑودہ کی ملازمت سے استعفیٰ دیا اور کلکتہ سے اپنا مشہور اخبار ”کامریڈ“ نکالا۔ (ہندوستانی مسلم سیاست، صفحہ ۲۷-۲۸)

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کا قصہ:

۱۳۲۳ھ (۱۹۰۶ء) کے ابتدا میں، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب قدس اللہ سرہ العزیز بعد از فراغت حج مدینہ منورہ تشریف لائے اور تقریباً پندرہ روز قیام فرمایا چوں کہ موصوف میرے اساتذہ کرام میں سے تھے، اس لیے طلبائے مدینہ منورہ کا ان کی طرف بہت ہجوم ہوا اور عموماً غلامتہ مدینہ بھی ان کی زیارت اور دست بوسی کے لیے حاضر ہوتے رہے اور بہت بڑے مجمع نے اوائل کتب احادیث سن کر مسجد شریف کے اندر بڑے حلقے میں اجازت کتب حدیث و علوم لی۔ یہ امر ان متحدہ ہندوستانیوں کو نہایت شاق گزرا جو خود یا ان کے اکابر حضرات علمائے دیوبند اور ان کے اسلاف رحمہم اللہ تعالیٰ سے کسی قسم کا خلاف رکھتے تھے۔ نیر جابل ہندوستانیوں کو بھی ان کے حسد نے اس پر مجبور کیا۔ ہم پر تو ان کا داؤ اس لیے اب تک نہ چلا تھا کہ اہل مدینہ اور وہاں کے علماء وغیرہ سے ہمارے تعلقات قوی ہو گئے تھے، وہ خود یا ان کے لڑکے اور احباب ہم سے پڑھتے تھے یا دوستی وغیرہ کا تعلق تھا۔ نیز ہماری کوئی تصنیف بھی جس سے ان کو غلط افواہ پھیلانے کا موقع ملے موجود نہ تھی ہر قسم کی کتب درسیہ اہل سنت والجماعت کی زیر تدوین تھیں۔ اس لیے ان کی غلط بیانیوں کی کوئی وقعت نہیں ہو سکتی تھی۔ مگر حضرت مولانا مرحوم کی یہ عظمت و شوکت دیکھ کر ان کے

کلیجوں پر سانپ لوٹنے لگا۔ کتاب ”براہین قاطعہ“ حضرت مولانا مرحوم کی اہل بدعت کے لیے جس قدر سیف قاطع اور دلوں کی زخمی کرنے والی ہے۔ اس کو ان مخالفوں کا کیجہ ہی جانتا ہے۔

چوں کہ حضرت مولانا مرحوم قافلہ کی داپسی پر مجبور تھے اس لیے پندرہویں دن معہ اپنے رفقا کے واپس ہو گئے مگر مخالفین کے سینوں میں زخم کر گئے۔ حضرت مولانا موصوف مرحوم کی داپسی کے بعد میں نے خواب دیکھا کہ میں مسجد شریف میں بیٹھا ہوا ہوں اور میرے ایک طرف حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز تشریف فرما ہیں اور دوسری طرف (غالباً داہنی جانب) جناب رسول اللہ ﷺ کوئی کتاب لیے ہوئے تشریف لائے ہیں۔ بیداری پر مجھ کو فکر ہوئی کہ کیا بات ہے کہ ہر دو آقا میری امداد فرما رہے ہیں۔ دو تین دن کے بعد مولوی احمد رضا خاں صاحب مدظلہ منورہ پہنچے۔ وہ مکہ معظمہ میں بعد از حج اپنے ایک رسالے ”حسام الحرمین“ پر دستخط کرانے کے لیے کچھ ٹھہر گئے تھے۔ ان کی آمد پر یہ زخمی جماعت (مخالف ہندوستانیوں وغیرہ کی) ان کے ارد گرد جمع ہو گئی اور ہماری بڑھتی ہوئی وجاہت اور رفعت سے جو خطرات ان کو اپنے عقائد اور خیالات کے متعلق اور اپنی اپنی پوزیشنوں کے بارے میں نظر آ رہے تھے پیش کیا۔ نیز یہ کہا کہ رسالہ ”حسام الحرمین“ کے خلاف اگر حسین احمد نے کوشش کی تو کامیابی نہ ہو سکے گی اور یہی عظیم الشان مقصد مولوی احمد رضا خاں صاحب کا تھا یعنی یہ کہ اس رسالے کی تصدیق ملے مدینہ منورہ کر دیں۔ اس لیے مشورہ ہوا کہ بڑے بڑے حکام سیاسی اور مذہبی سے ملاقات اور تعارف کرایا جائے اور ان کی خدمات میں نذرانے پیش کیے جائیں، وسائط مہیا کیے جائیں، متعدد رسائل مولوی صاحب موصوف کے پیش کر کے ان کی علیت سے مرعوب کیا جائے اور کوشش کی جائے کہ اس فیض آبادی خاندان کو شہر بدر اور جلا وطن کر دیا جائے ایسا پہلے بہت مرتبہ ہو چکا تھا کہ کسی آفاقی عالم کا شہرہ علمی ہوا اور اس سے علماء یا اکابر مدینہ منورہ کو نفسانی یا واقعی خلاف پیش آیا تو اس کو بذریعہ حکومت جلا وطن کر دیا چنانچہ علامہ شیخ محمود شفقیطی اور حمزہ وغیرہ سے ایسا معاملہ پیش آیا کہ کہ نفسانی اغراض مذہبی رنگ میں ظاہر ہوتی تھیں جیسا کہ عموماً دیکھا جا رہا ہے۔ چنانچہ اس پر عمل درآمد شروع کیا گیا اور بہت بڑی تعداد نقد کی خرچ کی گئی دوڑ دھوپ شروع ہو گئی اور سازشوں کا جال پوری طرح بچھا دیا گیا۔ ہم بالکل بے خبر تھے کہ خبر پہنچی کہ رسالہ پر دستخط لیے جا رہے ہیں اور ہمارے اور اساتذہ کرم کے متعلق وہابیت کا ہر با اثر شخص سے پروپیگنڈا کیا جا رہا ہے۔ چوں کہ سلطان عبدالحمید خان مرحوم کے اوائل زمانہ حکومت میں نجدیوں کا حجاز پر غلبہ ہو چکا تھا اور انھوں نے دس برس مکہ معظمہ میں

اور تین برس اخیر کے مدینہ منورہ میں حکومت کی تھی۔ یہ لوگ محمد بن عبدالوہاب نجدی کے پیرو تھے اور اپنے عقائد و اعمال میں نہایت سخت غالی تھے انہوں نے اہل حرمین پر بہت زیادہ تشددات کیے تھے اور اپنے مخالف عقائد و اعمال والوں کو بہت زیادہ ستایا تھا، اس لیے اہل حرمین کو ان سے بہت زیادہ بغض اور شہرت تھی۔ بالآخر سلطان عبدالجید خان مرحوم نے خدیوی محمد علی پاشا مرحوم دہلی مصر سے بوقت صلح شرط کی کہ وہ اہل نجد کو حجاز سے نکالے۔ چنانچہ خدیوی مرحوم نے اپنے بیٹے ابراہیم پاشا کو جرار فوج کے ساتھ بھیجا اور اس نے نجدیوں کے قبضہ سے حجاز کو داغداشت کیا۔ اس زمانہ سے حجاز میں یہ طریقہ جاری ہو گیا تھا کہ جس شخص سے شہر پھیلانا منظور ہوا۔ اس کو دہابیت کی طرف منسوب کر دیا۔ اہل حجاز کو دہابیت سے اس قدر نفرت مظالم مذکورہ کی وجہ سے ہو گئی تھی کہ عیسائیت اور یہودیت وغیرہ سے بھی اتنی نفرت نہ تھی۔ یہی طریقے انگریزی حکومت نے بھی ہندوستان میں اپنے مخالفین کے ساتھ جاری کیا۔

بڑی مشکلوں سے رسالہ ”حسام الحرمین“ بعض اہم شخصوں کے پاس سے جن کے پاس تصدیق کے لیے گیا ہوا تھا دیکھنے کو مل گیا، جس پر ہم نے فوراً اس کی غلط بیانی اور افترا پر دازی کا پول کھولنے کا تہیہ کر لیا۔

رسالہ حسام الحرمین کی حقیقت:

علمائے دیوبند اور ان کے اسلاف کرام رحمہم اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے جامعین شریعت و طریقت، یکے حنفی اور متبع اسلاف اہل سنت و الجماعت ہیں اور سلسلہ تلمذ حضرت شاہ عبدالغنی صاحب مجددی ثم المدنی حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب دہلوی ثم الکنی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس اللہ اسرارہم سے رکھتے تھے جس طرح سلسلہ ارواح حضرت قطب عالم حاجی ابد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز اور ان کے مشائخ طریقت چشتیہ، نقشبندیہ، قادریہ سہروردیہ رحمہم اللہ تعالیٰ و رضی عنہم وارضائہم سے رکھتے ہیں۔ عقائد میں وہ اہل سنت، اشاعرہ اور ماتریدیہ کے متبع اور اعمال و فروع میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقلد ہیں۔ ان کا علم محض زبانی نہیں ہے، بلکہ ان کے کلوب اور جوارح بھی حقیقہ تقویٰ سے مزین اور منصف ہیں۔ اسی بنا پر ان کا اثر محبوبیت اور مقبولیت کا مسلمانوں میں نہایت زیادہ اور گہرا ہمیشہ سے رہا ہے، جیسا کہ اسلاف اکرام میں بھی ایسے ہی لوگوں کا رہا ہے۔ قرآن شریف اور

احادیث صحیحہ ایسے لوگوں کی قبولیت عامہ کے گواہ عادل ہیں۔ سورہ مریم میں ہے:- "ان الذین امنوا و عملوا الصالحات سیجعل لهم الرحمن ودا" مگر چوں کہ حسب ارشاد قرآنی عادت خداوندی ہمیشہ یہ بھی جاری ہے کہ ہر پیغمبر کے لیے اہل باطل جنات و انسان میں سے کھڑے ہو کر آوازہ عداوت و تنفیر اٹھائیں اور سچے پیغمبروں کے خلاف سازشیں کریں۔ پارہ ہشتم میں ہے:

"و کذلک جعلنا لکل نبی عدا و اشیاطین الانس والجن و یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غرورا، ولو شاء ربک مما فعلوه قدر ہم وما یفترون۔"

"اور اسی طرح ہم نے ہر پیغمبر کے لیے انسانوں اور جنات کے شیطانوں کو دشمن بنایا جو کہ ایک دوسرے پر سچائے ہوئے (جھوٹے) قول کو دھوکا دینے کے لیے القا کرتے رہتے ہیں اور تیرا رب اگر چاہتا تو یہ نہ کرتے۔ پس چھوڑ دے تو ان کو اور ان کی افترا کی ہوئی باتوں کو" انیسویں پارہ میں ہے۔

"و کذلک جعلنا لکل نبی عدا و من المجرمین و کفی ہر یک ہادیا و نصیرا۔"

"اور اسی طرح ہم نے اہل جرائم میں سے ہر نبی کے دشمن بنائے اور تیرا رب ہدایت اور امداد کے لیے کافی ہے۔"

غرض اس عالم امتحان و ابتلا میں عادت خداوندی یہ بھی ہے کہ ہر پیغمبر کے (خواہ وہ کتنا ہی بڑا اور معجزات والا کیوں نہ ہو) دشمن انسان اور جنات میں سے کھڑے کیے جاتے ہیں اور وہ طرح طرح کی افترا پر دازیاں اور سازشیں ان خدا کے سچے بندوں کے خلاف اٹھا کر مخلوق کو دھوکا دیتے اور پیغمبروں کو ستاتے رہتے ہیں۔ چنانچہ جناب رسول اللہ ﷺ اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واقعات اور سوانح اس پر پوری روشنی ڈالتے ہیں۔ جب کہ انبیاء علیہم السلام کا یہ حال ہوا تو ان کے سچے وارثوں کو اس نعمت میں سے بھی حصہ ملنا ضروری ہے۔ چنانچہ ہر زمانے میں اکابر علمائے راہنمون اور اتقیا و صالحین کو ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام بخاری، شمس الائمہ سرخسی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو کچھ پیش آیا، تاریخ کے

صفحات اس سے بھرے ہوئے ہیں۔ اسی طرح اکابر صوفیہ کرام کے واقعات بھی صفحہء عالم پر نمایاں ہیں۔ ہندوستان میں بھی انھیں اعدائے اہل السنۃ کی ریشتہ دوانیوں میں سے ملتان و غیرہ علمائے سوء کا فتویٰ تکفیر مرتب کرنا اور اس پر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف علمائے حرمین شریفین سے تصدیق کرانا۔ جہانگیر کے دربار میں شکایات کرا کے قلعہ گوالیار میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو قید کرانا، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے پہونچے اتر وادینا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے بھائیوں اور اہل و عیال کو پیدل شہر بدر کرنا دینا اور مکان وغیرہ کو ضبط کر دینا۔ حضرت مرزا جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ کو شہید کرانا۔ حضرت سید احمد صاحب شہید بریلوی اور شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہا کے خلاف طوفان کھڑا کرنا وغیرہ ایسے واقعات ہیں جن سے ایک جماعت کی عاقبت برباد ہوئی اور ان اسلاف کرام کے لیے درجات کی بلندی اور زلات و سیلابات کے محو ہونے کی بے بہا نعمت ہاتھ آئی۔

بہر حال اکابر علمائے دیوبند کو بھی اسی وراثت نبوی میں سے عظیم الشان حصہ ملنا ضروری تھا چنانچہ چل کر رہا اور ایسا کھلا ہو جھوٹ ان کے خلاف استعمال کیا گیا کہ جس کی نظیر نہیں ملتی۔ اولاً ان کو اس رسالہ میں وہابی ظاہر کیا گیا حال آں کہ محمد بن عبدالوہاب اور اس کے فرقے سے ان حضرات کو دور کا بھی تعلق نہ تھا۔ وہ عقائد و اقوال جو طائفہ وہابیہ کے مشہور اور مابہ الامتیاز (بین اہل السنۃ و جمیعہ) ہیں۔ ان کے خلاف ان حضرات کی تصانیف بھری ہوئی ہیں، وہ وفات ظاہری کے بعد انبیاء علیہم السلام کی حیات جسمانی اور بقا علاقۃ بین الروح و الجسم کے منکر ہیں اور یہ حضرات صرف اس کے قائل ہی نہیں بلکہ مثبت بھی اور بڑے زور شور سے اس پر دلائل قائم کرتے ہوئے متعدد رسائل اس بارے میں تصنیف فرما کر شائع کر چکے ہیں رسالہ ”آب حیات“ نہایت مبسوط رسالہ خاص اسی مسئلے کے لیے لکھا گیا ہے۔ نیز ہدیۃ الشیعہ، اجوبہ اربعین حصہ دوم اور دیگر رسائل مطبوعہ مصنفہ حضرت نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز اس مضمون سے بھرے ہوئے ہیں۔ وہابیہ جناب رسول اللہ ﷺ کی زیارت کے لیے سفر کرنے کو ممنوع قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فقط مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کے لیے سفر کرنا چاہیے۔ وہاں پہنچنے کے بعد زیارت بھی کر لی جاتی۔ ہمارے اکابر زیارت مطہرہ کے لیے سفر کرنے کو نہ صرف جائز بلکہ افضل المستجابات اور قریب واجب قرار دیتے ہیں۔ بلکہ محض زیارت کے لیے سفر کرنا جس میں اور کوئی دوسری قربت منوی اور ملحوظ ہو، افضل اور اعلیٰ قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ رسالہ ”زبدۃ الناسک“ مصنفہ حضرت گنگوہی قدس اللہ

سرة العزیز زیارة المدینہ اس پر شاہد عدل ہے۔

وہابیہ تو سل بالانبیاء والاولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بعد الوفاة ممنوع اور حرام قرار دیتے ہیں۔ یہ حضرات اس کو نہ صرف جائز بلکہ "ارجی الاجابت" (۱) اور مفید تر قرار دیتے ہیں۔ شجرات حضرات چشت رحمہم اللہ تعالیٰ اور آداب زیارت و ادعیہ مدینہ منورہ اس پر شاہد عدل ہیں، جو کہ حضرت نانوتوی اور حضرت گنگوہی اور حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ اسرارہم کے متعدد تصانیف میں شائع ہو چکی ہیں۔

وہابیہ بارگاہ نبوت میں گستاخانہ کلمات استعمال کرتے رہتے ہیں اور یہ حضرات بارگاہ نبوت (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں اس قدر اظہار عقیدت فرماتے ہیں کہ ظاہر بین اس کو غلو اور تجاوز عن الحد شمار کرنے لگتا ہے۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز نے اپنی مشہور اور مقبول تصنیف "زبدۃ المناسک" کے آخری حصہ میں زیارت مدینہ منورہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کا تذکرہ کرتے ہوئے حاضری مدینہ منورہ داخل مسجد نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) زیارة قبر مطہر سلام پیش کرنے کے آداب، شفاعت اور توسل کی دعائیں اور مسجد شریف اور مدینہ طیبہ کے متبرک مقامات سے فیض حاصل کرنے کے لیے جو الفاظ تحریر کیے ہیں وہ اظہار عقیدت کے لیے واشگاف حقیقت اور اس عظمت و احترام کا بین ثبوت ہے، جس سے حضرت موصوف کا قلب معمور تھا۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس اللہ سرہ العزیز آنحضرت ﷺ کی شان مبارک میں وہ بلند پایہ مضامین ارشاد فرماتے ہیں جن کے حریم معلے تک جلیل القدر علماء امت کا طائر فکر بھی پرواز نہیں کر سکا تھا۔

رسالہ آب حیات، قبلہ نما، تحذیر الناس، ہدیۃ الشیعہ، اجوبہ اربعین، قاسم العلوم، مناظرہ عجمیہ وغیرہ ایسے مضامین سے بھرے ہوئے ہیں۔ ان مطبوعہ تصانیف کو ملاحظہ فرما کر ہمارے بیان کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔ صرف ایک فقرہ ملاحظہ فرمائیے۔ اجوبہ اربعین، حصہ دوم، صفحہ ۱۲۸ میں ہے:

"اور اس میں یہ ہے کہ اضافہ وجود و کمالات وجود مخلوقات کی جانب

اگر چہ خزانہ خداوندی ہی سے ہوتا ہے مگر بشہادت آیت السببی الوالی

بالمؤمنین اور آیت خاتم النبیین چنانچہ تقریرات مرقومہ بالا

(۱) ارجی الاجابت۔ یعنی اس توسل کے بعد اس دعا کے قبول ہونے کی توقع زیادہ ہو جاتی ہے۔ (ناشر)

سے واضح ہو چکا اور نیز بشہادۃ دیگر آیات و تائید تحقیقات ارباب
مکاشفات وہ سب افاضہ بواسطہ حضرت خاتم المرسلین ﷺ اسی طرح ہوتا
ہے جیسے شب کو بواسطہ قمر افاضہ نور آفتاب ہوا کرتا ہے۔“

تمام انبیاء علیہم السلام کے جملہ کمالات اور علوم بلکہ نبوت و رسالت کو بھی جناب رسول اللہ ﷺ
کے واسطے سے حاصل ہونا نہایت مدلل اور مفصل طریقے پر ثابت فرماتے ہیں۔ کمالات ولایت و
قرب وغیرہ تو درکنار۔ نفس وجود جملہ عوالم و عالیاں کو بھی آپ ہی کے ذریعے سے ثابت فرما رہے
ہیں۔ قصیدہ مدحیہ میں ارشاد فرماتے ہیں:

لگاتا ہاتھ نہ پتلے کو بوالبشر کے خدا
جلو میں تیرے سب آئے عدم سے تا بوجہ
بجز خدائی نہیں جھوٹا تجھ سے کوئی کمال
جو انبیا ہیں وہ آ کے تری نبوت پر
جہاں کے سارے کمالات ایک تجھ میں ہیں
تو بے گل ہے اگر مثل گل ہیں اور بنی
بجز خدا کے بھلا تجھ کو کوئی کیا جانے!

اگر وجود نہ ہوتا تمھارا آخر کار
بجا ہے تم کو اگر کہیے مبدا لا آثار
بغیر بندگی کیا ہے لگے جو تجھ کو عار
کریں ہیں امتی ہونے کا یا نبی اقرار
ترے کمال کسی میں نہیں مگر دوچار
تو نور دیدہ ہے گر ہیں وہ دیدہ بیدار
تو شمس نور ہے سپر نمط اولوالابصار

(نقش حیات/ حصہ اول، ۲۲-۱۱۲)

ہم نے اپنے رسالہ ”الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب“ میں ان جملہ امور کے متعلق
پوری تفصیل لکھ دی ہے۔

خلاصہ یہ کہ مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے ہم نوا مجاہدین اہل ہند (۱) نے اس
رسالہ کو (جو ”حسام الحرمین علی عنق اہل الکفر والہین“ نام سے موسوم کر کے بعد میں شائع کیا گیا)
تصدیق اور مہر دستخط کے لیے وہاں کے اہل علم اور مذہبی رؤسا کے سامنے پیش کیا۔ ظاہر ہے کہ ان
عنوانات سے ہر ناواقف مسلمان پورے غیظ و غضب میں آ جائے گا اور جو کچھ بھی اس سے ہو سکے
گا کر گزرے گا اور جہاں تک ممکن ہو گا برا بھلا لکھ دے گا۔ چنانچہ یہی ہوا۔ بعض ناواقفوں نے
تو غیظ و غضب میں آخر بلا شرط و استثناء تکفیر و تصدیق کر دی اور اکثر سمجھ دار اور محتاط لوگوں نے شرط

(۱) مجاہد عرف الی مدینہ میں ان غیر ملکوں کے باشندوں کو کہتے ہیں جو مدینہ میں پیدا نہ ہوئے ہوں اور باہر سے آ کر

اقامت پزیر ہو گئے ہوں۔

لگائی کہ اگر واقع میں ان اشخاص کے ایسے ہی اقوال و عقائد ہیں اور ان سے اس کے خلاف ثبوت نہیں ہے اور نہ انھوں نے رجوع کیا ہے تو بے شک جو کچھ مولف رسالہ نے لکھا ہے صحیح ہے۔

یہ کارردائی نہایت جدوجہد اور اخفاء کے ساتھ ہو رہی تھی، ہم کو صرف اس قدر معلوم ہو سکا تھا کہ یہ اشخاص علماء اور مفتی صاحبان اور اہل اثر کے پاس ددزدھوپ کر رہے ہیں، مگر کس مقصد کے لیے یہ کارردائی ہو رہی ہے؟ اس کا پتا بالکل نہیں چلتا تھا اور صرف یہ خیال تھا کہ چوں کہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب ابھی تشریف لائے تھے اور ان سے یہاں کے اعظم علماء اور اکثر طلباء ملے تھے اور سند حدیث اور اجازت وغیرہ حاصل کی تھی۔ اہل علم میں ان کی بہت مقبولیت تھی اس لیے حاسدوں اور دشمنوں کو ان کے خلاف اور اسی ذریعے سے ہمارے خلاف پروپیگنڈا کرنا منظور ہے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی خیال تھا کہ اگر کوئی بات ہمارے یا ہمارے اکابر کے خلاف ہوگی تو کم از کم ہم سے پوچھا تو جائے گا، اسی حالت میں کئی روز گزر گئے۔ پھر تجسس پر یہ معلوم ہوا کہ کسی تحریر پر تصدیق کرائی جا رہی ہے تو اس کی تلاش ہوئی کہ وہ تحریر کیا ہے۔ بالآخر شیخ عبدالقادر شبلی طرابلسی کے پاس جب وہ تحریر پہنچی تو انھوں نے مجھ کو بلا بھیجا اور یہ رسالہ دکھلایا میں نے ان کو حقیقۃ الامر سے مطلع کیا اور پھر میں امین الفتویٰ شیخ عمر حماد مرحوم کے پاس گیا اور تحذیر الناس اور فتاویٰ رشیدہ وغیرہ کی عبارتیں دکھلائیں تو انھوں نے بہت افسوس کیا پھر مفتی احناف ”آئندی تاج الدین الیاس“ مرحوم کے پاس پہنچا اور ان سے تمام حقیقت بیان کی انھوں نے بھی افسوس کا اظہار کیا اور کہا کہ ہم کو تو حقیقت کا علم نہ تھا، تو نے ہم کو پہلے کیوں مطلع نہ کیا۔ چوں کہ میرے تعلقات ان لوگوں سے پہلے سے بہت گہرے تھے۔ مفتی صاحب موصوف کا نواسہ میرے پاس پڑھتا تھا نیز دوسرے اہل مدینہ نو جوان بڑے خاندان والے یا احباب تھے یا مجھ سے پڑھتے تھے، اس لیے میں نے ان سے کہا کہ مجھ کو اعتماد تھا کہ اگر میرے مشائخ اور اساتذہ یا میرے متعلق آپ کے پاس کسی قسم کی کوئی خبر پہنچے گی تو آپ ضرور بالضرور مجھ سے اس بات کو دریافت کریں گے۔ انھوں نے جواب دیا کہ ہم کو بالکل علم نہیں کہ یہ حضرات تیرے اساتذہ اور مشائخ ہیں۔ بہر حال اب تو جو کچھ ہوتا تھا ہو چکا۔ ہم نے تصدیق میں کافی احتیاط کر لی ہے اور لکھ دیا ہے کہ اگر واقع میں ان اشخاص کے یہی اقوال اور عقائد ہیں اور رجوع ثابت نہیں ہے تو مصنف رسالہ کا قول صحیح ہے۔ اگر پہلے سے اس کا علم ہوتا تو ہم ہرگز اتنی بھی تصدیق نہ کرتے۔ اسی طرح اور دوسرے اشخاص نے جواب دیا۔ اسی اثناء میں یہ بھی پیش آیا کہ آئندی سید احمد برزنجی مرحوم مفتی شافعیہ کے پاس مولوی احمد

رضا خان صاحب پہنچے اور رسالہ مذکورہ کے ساتھ رسالہ ”علم غیب“ بھی پیش کیا۔ مفتی صاحب نے بالشرط پہلے رسالہ کی تصدیق تو کر دی تھی مگر مسئلہ علم غیب میں مخالفت کی۔ آخر میں کچھ بحث ہوئی مفتی صاحب ناراض ہو گئے اور خفا ہو کر کہا کہ میری تصدیق واپس بھیج دو مگر مولوی احمد رضا خاں صاحب چلے آئے اس کے بعد مفتی صاحب نے رسالہ ”غ“ ”لیۃ المامول فی علم غیب الرسول“ (علیہ السلام) لکھا جو کہ ہندوستان میں چھپ کر شائع ہوا تھا۔ مولانا منصور علی صاحب مرحوم رام پوری کی سعی و کوشش جو کہ اس زمانے میں وہاں موجود تھے اس کی اشاعت میں زیادہ کارگر ہوئی۔ اس فتنے پر یہ کوشش بڑے زور سے عمل میں لائی گئی تھی کہ انھیں حضرات کے تلامذہ اور تبعین حسین احمد اور اس کے برادران وغیرہ ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ آج تک ہم نے کوئی بات ان سے خلاف طریقہ اہل سنت و الجماعت نہیں دیکھی! تو یہ جواب دیا کہ وہ چھپاتے ہیں اور رفتہ رفتہ وہ سب لوگوں کو گمراہ کر دیں گے۔ اس پروپیگنڈا کو سید نبین مرحوم کابلی کے ذریعے جو کہ عثمان پاشا والی مدینہ منورہ کے یہاں رسوخ کامل رکھتا تھا، عثمان پاشا موصوف تک پہنچایا گیا، مگر پول کتل جانے اور عنایت ایزدی کے شامل حال ہو جانے اور جناب رسالت مآب ﷺ کی برکات نے ان کو ناکام کیا اور بھگوان ہمارا کوئی بال بیکانہ کر سکے۔ کچھ عرصے تک ہندوستانی مجاورین اور بعض ان کے ہم نواؤں میں کچھڑیاں پکتی رہیں، مخالفتیں بھی لوگ کرتے رہے، مگر میرا حلقہ درس بڑھتا ہی رہا۔ قبولیت عامہ اہل مدینہ اور اہل علم و فضل میں روز افزوں ہوتی رہی اور مخالف اشخاص کو ناکامی کے ساتھ ذلت کا بھی سامنا ہوتا رہا۔ اگرچہ ہم نے کبھی کسی سے انتقام اور توہین کا معاملہ نہیں کیا، مگر منتقم حقیقی کی آنکھیں کھلی ہوئی تھیں۔ دو تین ہی سال میں تمام مخالفین کا قلع قمع ہو گیا۔ واللہ الحمد والمنة (نقش حیات، حصہ اول، ص ۳۶-۱۳۴)

امیر کامل کا دورہ ہند:

۶ جنوری ۱۹۰۷ء امیر حبیب اللہ خان والی کامل، بعزم سیاحت ہندوستان ۲۔ جنوری ۱۹۰۷ء ”لنڈی کوتل“، ہندوستان میں داخل ہوئے۔ ان کے ہمراہ گیارہ سو آدمی سوار و پیدل ہیں۔ امیر کی بہت خاطر مدارات ہو رہی ہے اور جب وہ ۳ جنوری سندھ الیہ کو داخل پشاور ہوئے تو ان کے قدموں کے پاس اکیس ہزار کی تھیلیاں منجانب گورنمنٹ بطور نذرانہ رکھی گئیں۔ امیر نے قبول کیا۔ (ایک بار روزنامہ، ص ۹۱)

۷ جنوری ۱۹۰۷ء: جوڈ پوڈیشن اہل سلام کیم اکتوبر ۱۹۰۶ء کو حضور میں لارڈ منٹو صاحب

وائسرائے ہند بمقام شملہ گیا تھا، اس کا یہ نتیجہ نکلا کہ مسٹر شاہ دین پیر مشرد مسٹر شرف الدین پیر مشر ایٹ لا چیف کورٹ پنجاب وہائی کورٹ کلکتہ کے جج مقرر ہوئے جس کے معنی یہ ہیں کہ گورنمنٹ نے استدعا مسلمان ہند پذیرا فرمائی اور ان کو عہدہ ہائے جلیلہ عطا فرمائے۔ (ایک نادر روز نامہ، ص ۴۱)

۱۳ جنوری ۱۹۰۷ء: امیر حبیب اللہ خان والی کابل اب بادشاہ قرار دیے گئے ہیں اور ہمارے شہنشاہ نے ان کو خطاب ”ہریمجشی“ کا عطا کیا ہے جس کے معنی بادشاہ کے ہیں۔ اور اسی مضمون کا انھوں نے تاریخی بمقام ”لنڈی کوتل“ دیا تھا، جس میں لقب ہریمجشی درج تھا۔ امیر کابل قبل تشریف آوری آگرہ کے اول ۸ جنوری کو بمقام سر ہند علاقہ پٹیالہ کو اس غرض سے تشریف لے گئے کہ حضرت امام ربانی یعنی مجدد الف ثانی کے مزار پر فاتحہ پڑھیں جو مقام ”سر ہند“ سے دو میل فاصلے پر واقع ہے۔

۱۰ جنوری ۱۹۰۷ء: اخباروں سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر حبیب اللہ خان امیر کابل جو ہندوستان تشریف لائے ہیں، منجانب برٹش گورنمنٹ ان کی بہت بڑی خاطر داری اور اعزاز ہو رہا ہے۔ جیسا کہ کسی اور نے کسی اور ان کے مسابق کا نہیں کیا۔ بمقام آگرہ لیگنٹ گورنر اضلاع متحدہ آگرہ وادھہ دلارڈ منٹو گورنر جنرل وائسرائے ہند نے بڑی بڑی دعوتیں کیں، جس سے امیر بہت خوش ہوئے اور ایک موٹر کار گاڑی قیمت تین ہزار ان کی نذر کی گئی اور دلارڈ منٹو نے امیر کو معزز تسمہ پہنایا۔

۱۹ جنوری ۱۹۰۷ء: امیر حبیب اللہ خان کا یادگار حکم چوں کہ نماز عید الاضحیٰ امیر صاحب جامع مسجد دہلی میں پڑھیں گے لہذا ادائی کے مسلمانوں نے چاہا کہ ایک سو گائیں قربانی کریں۔ جب امیر صاحب کو یہ کیفیت معلوم ہوئی تو انھوں نے حکم دیا کہ ہم ہندوستان کو بنا برسر و تفریح آئے ہیں نہ کسی فریق کے دل دکھانے کو۔ ہم یہ نئی بات جس سے اہل اسلام و اہل ہنود کے اکثر جھگڑے ہوتے ہیں ناپسند کرتے ہیں اور بجائے اس کے اگر مسلمان بکرے ذبح کریں تو باعث ہماری خوشی کا ہوگا۔ چنانچہ اب یہی ہونے والا ہے۔ اہل ہنود اس بات سے بہت خوش ہوئے اور جا بجا کیٹیاں کر کے اظہار خوشی کے تار امیر صاحب کی خدمت میں بھیج رہے ہیں۔

۲۴ جنوری ۱۹۰۷ء: ۱۶ جنوری کو امیر حبیب اللہ خان امیر کابل علی گڑھ میں تشریف لائے اور مبلغ بیس ہزار روپے بنا بر اعانت کالج مرحمت فرمائے اور چھ ہزار روپیہ سالانہ دینے کا وعدہ کیا۔

۲۹ جنوری ۱۹۰۷ء: ۲۵ جنوری کو امیر حبیب اللہ خان نے نماز عید الاضحیٰ مسجد عید گاہ دہلی میں پڑھی اور نماز جمعہ جامع مسجد میں ۷۵ ہزار آدمی شریک نماز تھے۔

۱۹ مارچ ۱۹۰۷ء: امیر حبیب اللہ خان امیر کابل کے ہندوستان میں تشریف لانے سے افغانستان کے متعصب فرقتی بہت ناراض ہو رہے ہیں اور جن خاص امور پر اعتراض ہے وہ یہ ہیں کہ امیر نے انگریزی افسروں کے ساتھ کھانا کھایا۔ ان سے بہت اظہار دوستی کا کیا۔ یورپین لباس اختیار کیا اور بہت انگریزی چیزیں مول لیں۔ ایک پل کا تمام سامان خرید کیا۔ کلکتہ میں امیر فراموش ہو گئے۔ جلال آباد کے قریب ضلع لاغمان میں ملاؤں کا ایک بہت بڑا جلسہ ہوا اور اشتعال طبع دلانے والی تقریریں کی گئیں اور یہ الزام لایا گیا کہ امیر نے فراموش ہو کر اپنا مذہب بدل دیا۔ بعض غالی ملاؤں نے یہ بھی کہا کہ اب وہ ہم پر قابل حکمرانی نہیں۔ اس جلسے کو سردار عنایت اللہ خان خلف اکبر امیر حبیب اللہ خان نے منتشر کر دیا۔ (ایک نادر روزنامہ ص ۹۲-۹۳)

۵ فروری ۱۹۰۷ء: امیر حبیب اللہ خان دہلی کابل نے یہ فراموشی اہل ہندو مسلمان دہلی میں بار بار کیا تو ان لوگوں کو نصیحت کی کہ رسم گاؤ کشی موقوف کر دی جائے جو باعث دل دکھنے ہندو کا ہے۔ میں نے کابل میں اس طریقہ کو مسدود کر دیا ہے اور قرآن شریف میں حکم گاؤ کشی کا کہیں نہیں ہے۔ لہذا آپ لوگ بھی اس رسم کو ترک کریں۔ امیر کی اس نصیحت کو تمام مولوی، اماموں اور رؤساء دہلی نے منظور قبول کیا کہ ہم آئندہ ایسا ہرگز نہیں کریں گے۔ یہ نصیحت امیر صاحب نے ۲۵ جنوری کو کی تھی۔

۸ مارچ ۱۹۰۷ء: امیر کابل نے جمعہ گزشتہ کو جب مسجد لاہور میں نماز جمعہ ادا کی تھی تو ستر ہزار آدمیوں کا مجمع تھا اور جس طرف آپ گزرتے تھے تو پھولوں کی برابر بوچھاڑ ہوتی تھی۔ آپ نے پیش امام مسجد کو خلعت قیمتی دیا اور موذن کو ایک دو شالہ عطا کیا۔ امیر صاحب میں مثل انگریزوں کے پابندی اوقات کی تو نہ تھی ورنہ اور باتوں کے اعتبار سے وہ بہت ممتاز رہے۔ ۳ مارچ کو امیر کابل نے مسلمانوں کے لیے لاہور میں کالج کی تعمیر کے لیے بیس ہزار روپے دیے اور ترقی تعلیم کالج کے لیے چھ ہزار سے اضافہ کر کے بارہ ہزار مالانہ منظور فرمائے جس کی تصریح ۶ مارچ ۱۹۰۷ء کے اودھا اخبار میں درج ہے۔

۱۳ مارچ ۱۹۰۷ء: امیر حبیب اللہ خان دہلی کابل ۷ مارچ سنہ الیہ کو بمقام جمہور اپنے افغانستان میں داخل ہوئے۔ وہاں سے بذریعہ تار اخباروں کو اطلاع دی کہ میں ۶۴ روز

ہندوستان کی سیر کر کے اپنے ملک کی حد میں پہنچا اور زمانہ دورہ میں لارڈ منٹو انسرایے ہند اور تمام حکام نے میرے ساتھ دوستانہ برتاؤ کیا۔ اگر میں سفر کو گوارا نہ کرتا تو ہندوستان کے حالات سے ہنوز بے خبر رہتا۔ کلکتہ میں امیر صاحب فرامشن بھی ہوئے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۲)

طاعون:

۵ مارچ ۱۹۰۷ء بمعائنہ گزٹ سرکاری داد دھ اخبار واضح ہوا کہ اس سال طاعون بمقابلہ سال گزشتہ کے بہت ترقی پر ہے۔ اور بکثرت لوگ مر رہے ہیں۔ یعنی اگر گزشتہ سال میں پانچ ہزار مرنے تھے تو سال رواں میں پندرہ ہزار ہمارے ضلع ہردوئی میں بھی اس کی زیادتی ہے۔ گوئی، گونڈہ میں تو کئی مہینہ سے تھا۔ اب میرے موضع گھوگیرہ کے قریب آیا ہے۔

۱۰ مارچ ۱۹۰۷ء بمعائنہ پانیر مورخہ ۹ مارچ ۱۹۰۷ء سے واضح ہوا کہ تمام ہندوستان میں ہفتہ تختہ ۲۰ مارچ میں ۳۲،۹۰۹ آدمی طاعون سے ضائع ہوئے اور اس کے ماقبل ہفتہ میں ۲۴،۳۰۰ مرے تھے۔

۲۹ اپریل ۱۹۰۷ء: بمعائنہ پانیر اخبار مورخہ ۲۷ اپریل سے واضح ہوا کہ ہفتہ تختہ ۲۰ اپریل سنہ الیہ میں تمام ہندوستان میں ۷۶،۵۱۰ آدمی طاعون سے مرے اور اس کے قبل کے ہفتے میں ۷۲،۵۴۷ ضائع ہوئے تھے۔ آج چار آدمی اشرف ٹولہ کے طاعون سے مرے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۲-۴۳)

مارچ ۱۹۰۷ء: مسلم لیگ کے سیکریٹری نواب وقار الملک نے علی گڑھ کالج کے جلسہ سے خطاب کیا اور مسلمانوں کی سیاسی پالیسی یا مسلم لیگ کے بنیادی اصول سیاست سمجھاتے ہوئے فرمایا:

”ہماری تعداد بمقابلہ دوسری قوموں کے ہندوستان میں ایک خمس ہے۔ اب اگر کسی وقت ہندوستان میں خدا نخواستہ انگریزی حکومت نہ رہے تو ہمیں ہندوؤں کا محکوم ہو کر رہنا پڑے گا اور ہماری جان، ہمارا مال، ہماری آبرو، ہمارا مذہب، سب خطرے میں ہوگا۔ اور اگر کوئی تدبیر ان خطروں سے محفوظ رہنے کی ہندوستان کے مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے تو وہ یہی ہے کہ انگریزی حکومت ہندوستان میں قائم رہے۔ ہمارے حقوق کی حفاظت تب ہی ہو سکتی ہے جب کہ ہم گورنمنٹ کی حفاظت پر کمر بستہ

رہیں۔ ہمارا وجود اور گورنمنٹ کا وجود لازم و ملزوم ہیں۔ انگریزوں کے بغیر ہم اس عزت و آسودگی کے ساتھ نہیں رہ سکتے۔ اگر مسلمان دل سے انگریزوں کے ساتھ ہیں تو ہندوستان سے میں ان کو کوئی نکال نہیں سکتا۔ ان کو اس عہد خیال کی تلقین کی جائے گی کہ وہ اپنے تئیں مثل ایک انگریزی فوج کے تصور کریں اور تاج برطانیہ کی حمایت میں اپنی جانیں قربان کرنے اور اپنا خون بہانے کے لیے تیار ہیں اور گورنمنٹ سے اپنے حقوق نہایت ادب اور متانت سے طلب کریں نہ کہ اس طریقے پر جس پر ہمارے دیگر اجناسے وطن کا عمل ہے اور اس سے میری مراد انجی ٹیشن کے طریقے سے ہے۔ پس تمہارے دل میں ہر وقت جو ایک خیال موجزن رہنا چاہیے ہے کہ اس سلطنت کی حمایت کرنا تمہارا قوی فرض ہے۔ تم فٹ بال کے کھیلنے میں مشغول ہو یا کرکٹ کے میدان میں کود پھاند کر رہے ہو یا ٹینس کے کھیلنے میں سرگرمی دکھا رہے ہو۔ غرض کہ اس قسم کی ہر ایک حالت میں تم اپنے تئیں انگریزی فوج کے سولجر خیال کرو۔ تم تصور کرو کہ انگریزی پرچم تمہارے سروں پر لہرا رہا ہے۔ تم یقین کرو کہ تمہاری یہ دوڑ دھوپ اس لیے ہے کہ تم ایک دن تاج برطانیہ پر (اگر اس کی ضرورت ہو) اپنی جانیں نثار کرو اور انگریزی سپاہیوں کے ساتھ مل کر اس سلطنت کے مخالفوں اور دشمنوں کے ساتھ کلہ بکلہ لڑو۔ اگر یہ خیال تم نے ذہن نشین رکھا تو مجھے لو امید ہے کہ تم اپنی قوم کے لیے باعث فخر ہو گے اور آئندہ نسلیں تمہاری شکر گزار ہوں گی اور تمہارا نام ہندوستان کی انگریزی حکومت کی تاریخ میں سنہری حروف میں لکھا جائے گا۔“

اس تقریر سے اس وقت کے مسلمان لیڈروں کا سیاسی منہجائے نظر صحیح طور پر معلوم ہوتا ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اس میں ان کا ذرہ بھر کچھ تصور نہ تھا۔ اس لیے کہ ایک طرف وہ حد درجہ کی تحریف سے مرعوب تھے اور سمجھ چکے تھے کہ اس سلطنت نے انھیں صرف مل جوتنے کے قابل بنادینے کا تہیہ کر لیا ہے اور دوسری طرف اپنے ہمسایہ بھائیوں سے ستائے ہوئے تھے۔ ایسے نازک وقت میں جب حکام نے انھیں تھپکا تو مسلمان لیڈروں کو چکا چوند ہو گئی اور اس خوشی میں وہ نہیں سوچتے تھے کہ کیا کہہ رہے ہیں اور نہیں سمجھتے تھے کہ کیا کر رہے ہیں۔ اس قسم کے حالات اور خیالات کی موجودگی میں ان کی یہ جماعت مسلم لیگ قائم ہوئی جس کو انھوں نے غلطی سے سیاسی جماعت

سمجھا۔ حال آں کہ وہ حقیقی طور پر سیاست کے منافی اور اس کے متضاد تھی۔

۱۱ مئی ۱۹۰۷ء: راولپنڈی میں بعض وکلا اور بیرسٹرز نے خلاف گورنمنٹ مجمع عام میں اسٹیجیں کیں۔ سر، کا نتیجہ یہ ہوا کہ مجسٹریٹ ضلع نے ان وکلا و بیرسٹروں کو گرفتار کر کے حوالات بھیج دیا اور ضمانت قبول نہیں کی۔ اب کسی تاریخ آئندہ میں اس کی تحقیقات ہوگی۔ ان لوگوں نے اس قسم کی اسٹیجیں کیہ تھیں کہ سرکار نے بندوبست دیہات کا سخت کر دیا ہے اور طاعون سے ہزاروں آدمی مر رہے ہیں۔ لہذا ہم لوگوں کے واسطے یہی مناسب ہے کہ گورنمنٹ سے جھگڑا کر کے اپنی جاں دے دیں کیوں کہ اگر طاعون سے بچے تو گورنمنٹ کی سنگینی جمع سے تکلیف اٹھا اٹھا کر سنا ہوگا۔

(ایک نادر روزنامہ، ص ۳۳)

لاجپت رائے:

۱۵ مئی ۱۹۰۷ء: بمحافلہ اودھ اخبار مورخہ اسروزہ سے واضح ہوا کہ لالہ لاجپت رائے ایک نامور وکیل لاہور، بموجب حکم گورنمنٹ محکمہ ۹۔ مئی سنہ الیہ گرفتار کر کے بذریعہ اسپیشل ٹرین ملک برہما کو بھیج دیے گئے کہ انھوں نے منصفانہ اسٹیجیں کیں تھیں جو حکومت کے محض خلاف تھیں اور اجیت سنگھ ان کے نائب کو بھی گرفتاری کرنے کی تجویز ہو رہی ہے جو جا بجا اسٹیجیں کرتا تھا اور جرمانہ لاپتا ہے۔

۲۱ مئی ۱۹۰۷ء: لالہ لاجپت رائے ایک نامور متمول وکیل لاہور، قلعہ ”مانڈلے“ واقع ملک برہما میں بطور سلطانی قیدی مقید ہیں۔

۷ جون ۱۹۰۷ء: آج کے اخبارات سے واضح ہوا کہ اجیت سنگھ پنجابی نائب لالہ لاجپت رائے امرتسر میں گرفتار ہوا جو عنقریب کسی مقام پر جلاوطن کیا جائے گا۔ اجیت سنگھ گورنمنٹ کے خلاف اسٹیجیں لاہور میں دیا کرتا تھا۔ جس کی وجہ سے اس پر وارنٹ گرفتاری بہ صد تپانچ سوروپہ انعام کے جاری تھا۔

۱۹ جون ۱۹۰۷ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ لالہ لاجپت رائے ملک برہما میں قلعہ ”مانڈلے“ کے ایک آراستہ بنگلہ میں مقیم ہیں، جو لب سڑک واقع ہے۔ ان کے واسطے کتابیں مہیا کی گئی ہیں اور کبھی اور ایک جوڑی گھوڑے کی ان کی سواری کے واسطے ہے۔ دو افسروں کے ہمراہ باہر نکل سکتے ہیں جو ہندوستانی ان کو دیکھنا چاہتے ہیں وہ دیکھ سکتے ہیں۔ ان کے صرفہ سالانہ کے واسطے گورنمنٹ نے ۴۸ ہزار روپیہ منظور کیا ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ ان کو ۴۰ روپیہ یومیہ ملتا

ہے۔ بہر حال ان دونوں میں سے ایک رقم ان کو ملتی ہے غالباً اخیر رقم صحیح ہے۔ جس کی تعداد ماہواری ۱۲۰۰ ہے۔ (ایک نادر روزنامہ ص ۴۳)

وفات نواب محسن الملک:

۲۰ اکتوبر ۱۹۰۷ء: نواب محسن الملک سیکریٹری مدرسۃ العلوم علی گڑھ نے ۱۶ اکتوبر ۱۹۰۷ء بمقام شملہ قضا کی۔ مرحوم لائق و قابل شخص تھے۔ محسن الملک ۹ دسمبر ۱۸۳۷ء کو پیدا ہوئے اور ۱۶ اکتوبر ۱۹۰۷ء یوم چہار شنبہ کو فوت ہوئے اور ۱۹ اکتوبر یوم شنبہ مدرسۃ العلوم علی گڑھ متصل قبر سرسید احمد خان کے مسجد میں مدفون ہوئے۔ حساباً ان کی عمر ۶۹ سال ۹ ماہ ۲۹ تینتیس روز کی ہوئی۔ (ایک نادر روزنامہ ص ۴۳)

ہڑتال:

۱۷ نومبر ۱۹۰۷ء ملازمان یورپین و ہندوستانی ایسٹ انڈیا ریلوے نے ہڑتال کر دی کہ یہ زمانہ قحط سالی کا ہے۔ اگر ہماری تنخواہوں میں اضافہ نہ ہوگا تو ہم ریل نہیں چلائیں گے۔ چنانچہ ۱۸ نومبر سے کلکتہ سے ”کالکا“ تک ریل بند ہے اور مسافروں اور مال کی آمد و رسد کی کمی ہوئی ہے۔ (ایک نادر روزنامہ ص ۴۳)

علی گڑھ: ۱۰ نومبر ۱۹۰۷ء۔ آج کی کمیٹی علی گڑھ سے وقار الامرا سیکریٹری علی گڑھ کالج بجائے محسن الملک نواب مہدی علی خان متونی سیکریٹری مقرر ہوئے۔ (ایک نادر روزنامہ ص ۴۳)

۲۶ دسمبر ۱۹۰۷ء: ۲۶ دسمبر ۱۹۰۷ء سورت میں آل انڈیا کانگریس کا تیسواں سالانہ اجلاس ڈاکٹر اس مہاری گھوش کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اگرچہ یہ اجلاس ناگپور میں ہونے والا تھا اور اجلاس کی صدارت کے لیے لالہ لاجپت رائے کا نام تجویز کیا گیا تھا، مگر چوں کہ اجلاس کے قبل ہی حکومت نے لالہ جی کو سردار اجیت سنگھ کے ساتھ ملک بدر کر دیا۔ اس لیے یہ اجلاس سورت میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں بال گنگا دھر تلک جو خود قوت تنظیم و علیست کے گہوارہ تھے کانگریس کا عمل سخت نہ ہونے سے تن گئے اور سورت کے اس اجلاس میں گو کھلے اور تلک کی پارٹیوں کا ٹکراؤ ہونے سے ایک ہنگامہ برپا ہو گیا اور اجلاس ملتوی کرنا پڑا۔ مولانا حسرت موہانی اور تلک مہاراج نے ٹکراؤ اور بگاڑ سے بچانے کی کئی کوشش کی مگر ناکامی ہوئی۔ آخر کار مولانا حسرت تلک مہاراج کی پارٹی کے ساتھ الگ ہو گئے۔ کیوں کہ وہ بھی عارضی رعایتوں کو ٹھکرا کر غیر مشروط آزادی کے خواہاں تھے۔ کچھ دن پہلے لارڈ کرزن کے جانشین لارڈ منٹون نے انقلابیوں کی تحریکوں کو دبانے کے لیے سخت احکامات کیے تھے اور ”وندے ماترم گیت“ کی بھی ممانعت کر دی تھی۔ (حسرت موہانی..... ایک سیاسی ڈائری ص ۳۶)

تلک کی گرفتاری:

۱۹۰۸ء۔ جنوری اور فروری کا مہینہ بھی کم و بیش سیاسی ہلچل میں گزرا۔ تلک مہاراج جلسے اور تقریریں کرتے رہے۔ آخر کار حکومت نے تلک کو گرفتار کر لیا اور چھ سال کی سزا تجویز کر کے ماٹلے روانہ کر دیا۔ (حسرت موہانی، ... ایک سیاسی ڈائری)

سیاست سے میرا تعلق:

۱۶-۱۹۱۵ء: یہاں تک ذاتی اور خانگی حالات تھے۔ اس جنگ عظیم نے سوانح زندگی میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا۔ ”یعنی سیاست سے میرا تعلق اور برطانوی سامراج کے مقابلے میں عزم انقلاب“۔ جس طرح میری علمی زندگی کا منبع فیض شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز تھے ایسے ہی سیاسی زندگی کا سرچشمہ بھی حضرت شیخ کے وہ افکار و خیالات اور وہ جذبات تھے جو عرصہ دراز سے حضرت شیخ کے سینہ پر نور اور ضمیر روشن میں پرورش پا رہے تھے اور جن کی چنگاریاں اس جنگ عظیم نے بھڑکادی تھیں۔ اس موقع پر ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اپنے حالات سے پہلے حضرت شیخ الہند کے سیاسی رجحانات اور ان کے اسباب و وجوہات پر تفصیل سے بحث کریں۔ اس بحث سے پہلے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی مختصر سوانح سے ان صفحات کو مزین کیا جاتا ہے۔ (نقش حیات: حصہ اول، صفحہ ۴۹-۱۳۶)

تعداد فوج:

۱۱ اپریل ۱۹۰۸ء تعداد سرکاری فوج، گورے و ہندوستانی ہندوستان میں بہ تعداد ذیل ہے
فوج گورا: ۸/۷۰۱۹۰، ۷۰۱۹۰۔ ہندوستانی: ۱۵۶۳۱۱۔ کل ۲۳۲۳۳۰۔ اس میں فوج کنبٹھٹ بھی شامل ہے۔ صرف اسی قدر فوج سے حفاظت ہندوستان ہوتی ہے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۵-۴۴)

مولانا حسرت پر بغاوت کا مقدمہ اور سزا:

۲۳ جون ۱۹۰۸ء کو اردو سے معطلی پر مقدمہ سڈیشن قائم ہوا اور ۱۳ اگست ۱۹۰۸ء عدالت عالیہ سے مولانا حسرت موہانی کو دو سال کی قید سخت اور پانچ سو روپے جرمانے کا حکم سنایا گیا۔ اس قیدی میعاد پوری کرنے کے لیے مولانا کو پہلے علی گڑھ جیل پھر ممبئی جیل، پھر اہم آباد جیل بھیج دیا

گیا۔

مذکورہ مضمون مولانا حسرت کا اپنا لکھا ہوا نہ تھا، بلکہ علی گڑھ کے ایک بیدار مغز طالب علم اقبال سہیل اعظم گڑھی کے زور قلم کا نتیجہ تھے، جسے مقدمے کے دوران حسرت نے اپنے سر لے لیا اور مذکورہ سزا کے دن پورے کرنے کے لیے تیار ہو گئے۔ (حسرت موہانی۔ ... ایک سیاسی ڈائری)

مسٹر تلک کو سزا: ۲۵ جولائی ۱۹۰۸ء: مسٹر تلک: ۲۵ جولائی ۱۹۰۸ء ... مسٹر تلک مرہٹہ رئیس پونا کو بھیجے کے جج صاحب نے چھ سال قید سخت کی سزا دی اور ایک ہزار روپیہ جرمانہ کیا۔ مسٹر تلک اپنی قوم میں نہایت معزز اور پراثر شخص تھے۔ قیدی نے اپنے اخبار مرہٹی زبان میں غمن دفعہ گورنمنٹ کی کچھ شکایت اور توہین چھاپی تھی۔ اس وجہ سے ان کو حسب نفاذ دفعہ ۱۲۳۔ الف و دفعہ ۱۵۳ تعزیرات ہند سزا ہوئی۔ مسٹر تلک عدن میں جلاوطن کیے گئے اور جس وقت وہ جہاز پر لیے جا رہے تھے تو ان کے ہمدرد لوگوں نے بہت کچھ یورش کی اور گارڈ کے سپاہیوں کو اینٹ اور پتھر مارے۔ کئی افسر زخمی ہوئے اور ادھر سے فوج نے گولیاں چلائیں۔ چار آدمی ہلاک اور ۳۲ آدمی زخمی ہوئے۔ کیفیت غدر کی اس وقت پیدا تھی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۵)

کھودے رام بوس کو پھانسی:

۱۵ اگست ۱۹۰۸ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ”کھودے رام بوس“ کو بتاریخ ۱۱ اگست ۱۹۰۸ء پھانسی دے دی گئی۔ ملزم پر یہ الزام تھا کہ اس نے مظفر پور میں بم کے گولہ سے دو یورپین لیڈیوں کو ہلاک کیا تھا۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۶)

ترکی کی سالمیت:

۲۶ اگست ۱۹۰۸ء: سلطان عبدالحمید خان نے قسطنطنیہ میں اپنی گورنمنٹ قائم کی۔ اگرچہ بعض وزراء اس کے خلاف تھے لیکن سلطان نے اس کی کوئی پروا نہیں کی اور ان کو موقوف کر کے جدید وزراء مقرر کیے۔ لیکن عموماً سلطان کی مکمل رعایا نے اظہار خوشی کا کیا اور یورپین بادشاہ بھی پارلیمنٹ قائم ہونے سے بظاہر رضامند خوش ہیں۔ (ایضاً، ص ۹۲)

سرکاری گواہ نریندر ناتھ گوشائیں کا انجام:

۵ ستمبر ۱۹۰۸ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ نریندر ناتھ گوشائیں سرکاری گواہ کو جس

نے مجبری کر کے بہت سے اپنے ہم قوم کو کلکتہ میں گرفتار کرایا تھا اس کو کنھئی لال دت اور سریندر ناتھ بوس دو قیدیوں نے علی پور کے جیل خانہ کے اندر ریوالور اور تیپچہ کی گولیوں سے ۳۱ اگست ۱۹۰۸ء کو ہلاک کر ڈالا اور دو یورپین قیدی جو اس کو بچانے کے واسطے آئے تھے ان کو بھی زخمی کیا۔ وہ تیپچہ شاید کھانے میں رکھ کر اس کے دوستوں نے قیدیوں کے پاس بھیجے تھے۔ یہ دونوں قیدی جنھوں نے گوشائیں کو ہلاک کیا محض گوشائیں کی مجبری پر زیر حالات تھے۔ جب دونوں قیدیوں کی تلاشی لی گئی تو پانچ ریوالور اور تیپچہ ان کے پاس برآمد ہوئے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۶)

مسٹر تلک:

۲۸ ستمبر ۱۹۰۸ء: مسٹر تلک مرہٹہ پونا جن کو سزا چھ سال بہ عبور دریاے شور بہ علت شائع کرنے، مضامین فتنہ پرداز کی ہوئی تھی اور بہ حکم گورنر بہمنی قید محض رہے گی اور اب وہ شہر "مانڈے" واقع برہما کو بھیجے گئے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۶)

ترکی میں آئینی حکومت:

۱۶ اکتوبر ۱۹۰۸ء: ۱۶ اکتوبر ۱۹۰۸ء آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ۲۴ جولائی ۱۹۰۸ء کو ترکی میں آئینی حکومت قائم ہوئی اور پارلیمنٹ کا انعقاد اور باقاعدہ گورنمنٹ قرار دی گئی۔ (ایضاً ص ۹۵)

بنگال میں حادثہ:

۱۴ نومبر ۱۹۰۸ء:..... آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ایک جلسہ کلکتہ میں سرائے فریزر صاحب لیفٹنٹ گورنر کی پریسڈنسی میں ۷ نومبر کو بوقت شام منعقد ہوا تھا جو تندر ناتھ چودھری نے ایک ریوالور تیپچہ سے گورنر پر دومرتبہ فائر کرنا چاہا۔ لیکن تیپچہ نے خطا کی اور چودھری مذکور گرفتار کر لیا گیا۔ جس کی تحقیقات ہو رہی ہے۔ اسی اخبار سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سند دلال بنرجی انسپکٹر تحقیقات فوجداری کو کسی نے ۱۰ نومبر کو تیپچہ کے دو فائر روں سے قتل کیا۔ قاتلوں کی تفتیش ہو رہی ہے۔ ہنوز کوئی سراغ نہیں لگا۔

۲۸ نومبر ۱۹۰۸ء:..... آج کے اخبار سے واضح ہوا کہ جو تندر ناتھ چودھری جس نے سرائے فریزر لیفٹنٹ گورنر بنگال کو ہلاک کرنا چاہا تھا اس کو دس سال قید سخت کی سزا ملی۔ اگر مہاراجہ برودان

لیفٹنٹ گورنر اور قاتل کے درمیان میں نہ آ جاتے تو ضرور تپنچہ سر ہونے سے ہزار ہلاک ہو جاتے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۶)

ترکی:

۲۱ دسمبر ۱۹۰۸ء: سلطان ترکی نے ۷ ارب دسمبر ۱۹۰۸ء کو پارلیمنٹ کا افتتاح کیا اور دستوری انتظام کے آغاز پر اپنی مسرت ظاہر کی۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۹۴)

سالانہ اجلاس کانگریس:

۲۶ دسمبر ۱۹۰۸ء: کوئٹہ میں ڈاکٹر اس بہاری گھوش کی صدارت میں آل انڈیا کانگریس کا سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ کرشن سوامی ایراس اجلاس کے روح رواں تھے۔ پنڈال کے انتظام میں گورنر اس کی امداد بھی شامل تھی۔ اس اجلاس میں مقررین کی دھواں دھار تقریریں ہوئیں۔ کرمیل لا اور اخباروں پر پابندیاں نرم کی جائیں، نیز عوام کی مفت تعلیم کے لیے تجویزیں پاس ہوئیں۔ کانگریس نے صوبہ بنگال سے الگ بہار کو ایک صوبہ تسلیم کر لیا۔ (حسرت موہانی..... ایک سیاسی ڈائری)

نکاح ثانی کے لیے میرا سفر ہندوستان:

۱۹۰۹ء:

۱۳۲۶ھ (۱۹۰۸ء) میں جب کہ میری پہلی اہلیہ کا انتقال ہو گیا تھا والد صاحب مرحوم نے فرمایا کہ تجربے سے معلوم ہوا یہاں کی عورتوں سے خواہ وہ مہاجرین کی لڑکیاں ہوں یا اہالی شہر کی، ہماری غربت اور ہمارے تمدن سے نباہ نہیں ہو سکتا۔ اس لیے تجھ کو ہندوستان جانا چاہیے اور وہاں عقد کرنا چاہیے۔ چنانچہ ۱۳۲۶ھ کے آخر میں روانہ ہو کر ۱۳۲۷ھ (فروری ۱۹۰۹ء) میں دیوبند پہنچا اور وطن میں رشتہ داروں کے پاس خطوط بھیجے۔ اور متعدد مقامات پر کوششیں کیں۔ حضرت والد صاحب مرحوم نے بھی خطوط بھیجے تھے، مگر وطن میں کوئی شخص رشتہ داروں میں سے لڑکی دینے کو راضی نہ ہوا اور یہ جواب سب نے دیا کہ اگر ہندوستان ہی میں قیام کرے تو ہم عقد کرنے کو تیار ہیں۔ مگر اس کے لیے تیار نہیں ہیں کہ وہ نکاح کر کے لڑکی مدینہ منورہ لے جائے۔ اس خط و کتاب

اور گفت و شنید میں تقریباً چھ ماہ گزر گئے جب کہ اپنے کنبہ اور برادری کی طرف سے مایوسی ہو گئی تو پھر باہر گفت و شنید شروع کی گئی۔ حضرت حافظ زاہد حسن صاحب امر وہی کی عنایات ہم لوگوں پر اور بالخصوص مجھ پر بہت زیادہ رہتی تھیں اور اب تک ان کی عنایات بے انتہا مجھ پر مبذول ہیں۔ مدینہ منورہ میں بھی میری موجودگی میں وہ گئے تھے اور طالب علمی کے زمانے سے ان سے تعلقات تھے۔ انھوں نے کوشش فرمائی۔ حکیم غلام احمد صاحب مرحوم پتھر ایوینی نہایت نیک خیال حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوکل تھے اور اپنے اکابر سے بہت گہرا تعلق رکھتے تھے۔ انھوں نے حافظ زاہد حسن صاحب مرحوم سے اپنی منجھلی لڑکی کے متعلق پہلے سے کہہ رکھا تھا کہ کوئی مناسب جگہ خیال میں رکھیں۔ جب میرے ارادوں کی اطلاع حافظ صاحب موصوف کو ہوئی تو انھوں نے حکیم غلام احمد صاحب موصوف سے تحریک کی۔ چنانچہ حکیم صاحب موصوف عقد پر اس دونوں شرطوں سے راضی ہو گئے کہ عقد نکاح میں تمام بڑے اساتذہ اور حضرت حکیم مسعود احمد صاحب مرحوم اور مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم شرکت فرمائیں اور حسین احمد جب بھی ہندوستان سے حجاز جائے تو ایک یا دو برس رہنے کے بعد ایک مرتبہ معاہدہ اپنی اہلیہ یہاں آئے۔ ان دونوں شرطوں میں مجھے پس و پیش ہو گئی مگر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ راضی اور مشکفل ہو گئے۔ چنانچہ عقد ہو گیا اور حسب شرط سب حضرات وہاں تشریف لے گئے۔ مرحومہ سے دولڑکے الطاف احمد اور اشفاق احمد پیدا ہوئے اور یکے بعد دیگرے معاہدہ اپنی ماں کے ایام اسارت مالٹا میں وفات پا کر مدینہ منورہ میں مدفون ہوئے۔ ہر دو خور و سالی میں فوت ہوئے۔ (نقش حیات حصہ اول، صفحہ ۱۱۲-۱۱۱)

سفر ہندوستان دوسری مرتبہ:

پہلے گزر چکا ہے کہ ۱۹۲۶ھ (۱۹۰۸ء) میں میری پہلی اہلیہ مرحومہ چند مہینہ تپ دق میں مبتلا رہ کر وفات کر گئیں۔ ایک لڑکی تین چار برس کی چھوڑی۔ چوں کہ معیشت کی تنگی تھی۔ تمام خاندان کی آمدنی ماہواری سو روپیہ بھی نہ تھی۔ مدینہ منورہ کی گرانی پر یہ مقدار بڑی مشکل سے بھی اتنے بڑے خاندان کے لیے کافی نہیں ہو سکتی تھی۔ اگرچہ اس وقت بہ نسبت سابق کچھ سہولتیں مہیا ہو گئی تھیں مگر اسی کے ساتھ حضرت والد صاحب مرحوم کا یہ ارادہ کہ میں اپنی زندگی میں چھ مکان (ہر ہر اولاد کے لیے ایک ایک) بنادوں، یہ ایک ایسا عزم تھا کہ وہ کسی طرح وسعت کے ساتھ مصارف کی اجازت نہ دیتا تھا۔ ایسی صورت میں اگر مدینہ منورہ میں کسی خاندان میں خواہ اہالی مدینہ میں سے ہوتا یا

مجاورین میں سے نکاح کا ارادہ کیا جاتا تو انتہائی دقتوں کا سامنا ہوتا۔ عرب کی عورتیں بہ نسبت ہندوستانی عورتوں کے زیادہ تر آزاد اور مصارف میں زیادہ تر وسعت پذیر ہیں۔ خورش اور پوشش کی فضول خرچیاں معمولی آمدنی سے پوری ہونی مشکل ہوتی ہیں۔ پھر آئے دن رشتہ داروں، بالخصوص عورتوں کا آنا جانا، قیلہ ^(۱) اور اجتماعات کرنا اور ان کے مصارف کا بارگراں اٹھانا معمولی بات نہ تھی۔ ہندوستانی مجاورین بھی رفتہ رفتہ وہاں کی عادات سے کم و بیش متاثر ہو گئے ہیں۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اور عزیزم محمود سلمہ کے نکاحوں سے تجربہ ہو چکا تھا۔ علاوہ ازیں کٹوکا ملنا بھی سخت مشکل تھا۔ ان وجوہ کی بنا پر ہندوستان کے سفر کرنے اور یہاں کفو میں عقد کرنے کا حکم والد صاحب مرحوم نے نافذ کر دیا اور اپنے احباب رشتہ داروں کو اس کا انتظام کرنے کے واسطے خطوط بھیج دیے۔ جیسا کہ میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ میری اس زمانے میں عین خواہش تھی کہ اب جب کہ کتب درسیہ اور مضامین عالیہ علم کلام و فقہ و اصول حدیث تفسیر وغیرہ کے مستحضر ہو چکے ہیں اور فتویٰ کتابوں پر عبور حاصل ہو چکا ہے کسی طرح حضرت استاذ الا سائذہ راس الحقیقین مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز تک باریابی ہو جائے تو اپنے اشکالات کو حل کرنے اور کتب حدیث کے دوبارہ پڑھنے کا شرف حاصل ہو، مگر اس تمنا کے پورے ہونے کے اسباب نہ تھے۔ اس حادثے کے واقع ہونے اور حضرت والد صاحب مرحوم کے اس حکم سے آرزوؤں کا باغ سرسبز ہو گیا اور بلا یس و بیش میں جناب حاجی شیخ احمد علی صاحب مرحوم دمنفور کے زیر سرپرستی روانہ ہونے کو تیار ہو گیا۔

شیخ احمد علی صاحب مرحوم کے احوال:

شیخ صاحب نہایت معمر بزرگ، تقریباً نوے برس یا اس سے زیادہ عمر تھی۔ اگرچہ اصل باشندہ ضلع اعظم گڑھ کے کسی دیہات کے تھے، مگر مدت دراز سے اعزہ و اقارب اور زمینداری وغیرہ کو چھوڑ کر فیض آباد میں مقیم تھے۔ نہایت زاہدانہ اور مرتاضانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ اہل فیض آباد بالخصوص حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوسلین ان سے بہت زیادہ مانوس تھے۔ حضرت والد صاحب مرحوم سے بھی ان کے تعلقات بہت گہرے تھے

(۱) قیلہ و قیلہ سے اخذ ہے۔ جس کے معنی ہیں آسام کرنے اور سامنے کے ہیں۔ محکم صرف کسی دین کے وقت چھا جاتا ہے اور کھانا اور پانی وغیرہ ایک کھانسی میں نکال کر بالخصوص اہل بیت و اہل بیت کے کھانوں وغیرہ میں لگایا جاتا ہے۔ مولانا اہل بیت و اہل بیت کے کھانوں میں لگایا جاتا ہے۔ وغیرہ میں لگایا جاتا ہے۔ مولانا اہل بیت و اہل بیت کے کھانوں میں لگایا جاتا ہے۔ مولانا اہل بیت و اہل بیت کے کھانوں میں لگایا جاتا ہے۔

مرحوم دو سال یا کم و بیش سے مدینہ منورہ میں ہمارے ہی مکان میں مقیم تھے۔ اس سے پہلے بھی وہ کئی مرتبہ حجاز کا سفر کر چکے تھے۔

مرحوم بہت زیادہ عابد و زاہد اور اتباع سنت کے شائق تھے۔ انھوں نے فیض آباد میں کوشش کر کے مدرسہ دینیہ کی بنیاد بھی ڈالی ”ناٹ شاہ مرحوم“ کی مشہور مسجد کے ایک کمرے میں اقامت پذیر تھے اور وہیں لڑکے بھی پڑھتے تھے۔ انھیں کے نام پر یہ مدرسہ، مدرسہ احمدیہ خفیہ کے نام سے مشہور ہوا۔ انھوں نے اس زمانے میں لائق مدرس کی خواستگاری کی۔ چنانچہ مولانا محمد ضرغام الدین صاحب صدیقی ساکن قصبہ کوال ضلع مظفر نگر مناسب تنخواہ پر بھیجے گئے۔ مولانا موصوف ایک معزز اور شریف خاندان کے ممبر ہیں۔ ان کے اسلاف بادشاہی زمانے میں قصبہ کوال کے قاضی تھے۔ ان کے خاندان میں علمی شغف اور دلچسپی برابر چلی آتی تھی۔ اگرچہ انقلابات زمانہ سے معاشی مشکلات میں مثل دیگر شرفاء اسلام ان کا خاندان بھی مبتلا ہو گیا تھا مگر علمی مذاق اور شرفاء کے عزائم و اخلاق بڑے پیمانے پر موجود تھے۔ مولانا موصوف بہت سی کتابوں میں میرے ہم سبق بھی رہے۔ ابتدا سے ان کی طبیعت نہایت صالح اور زاہد و مرتاض واقع ہوئی ہے۔ نوجوانی کی شوخیاں اور شرارتیں ان میں زمانہ طالب علمی میں بھی نہ تھیں۔ جب مدرس ہو کر فیض آباد پہنچے تو ان سے جناب شیخ احمد علی صاحب مرحوم کی بہت موافقت آئی اور رفتہ رفتہ موصوف وہاں کے مستقل رہنما اور قطب بن گئے۔ مدرسہ بھی مستقل عمارت اور وسعت کے ساتھ بن گیا اور بحمد اللہ اب تک شیخ صاحب مرحوم کا یہ فیض جاری ہے۔

شیخ صاحب مرحوم کی سرپرستی میں یہ سفر مدینہ منورہ سے ہندوستان تک نہایت خوشگوار اور برکات سے قطع ہوا اور راستہ میں نعمت حج و عمرہ بھی حاصل ہوئی۔ بمبئی سے روانگی پر جہانسی تک انھیں کے زیر سایہ سفر رہا۔ اس کے بعد وہ کانپور کو روانہ ہو کر فیض آباد چلے گئے۔ اور میں دہلی ہوتا ہوا دیوبند پہنچا۔ ترمذی شریف کا بہت تھوڑا حصہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ہو چکا تھا۔ اس میں شریک ہو گیا اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ ہی کے در اقدس پر قیام کیا۔ پھر مدرسے میں ایک مخصوص حجرہ لے کر رہنے لگا۔

دیوبندی کی حاضری کی باطنی وجہ:

۱۲۲۳ھ (۱۹۰۵ء) تک دارالعلوم کی سرپرستی حضرت قطب عالم مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ

العزیز کے متعلق تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو نہایت زیادہ خیال اس کی بہبودی اور ترقی کا تھا۔ عموماً مدرسین اور اراکین حضرت کے تلامذہ اور متوسلین ہی تھے اور تمام مشکلات اور مہمات میں آپ سے رجوع کرتے تھے اور بحمد اللہ کامیاب ہوتے تھے، مگر ۱۳۲۵ھ میں جب کہ حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا تو سوائے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ جماعت میں کوئی ایسا بڑا نہ تھا جو کہ فرائض سرپرستی کے قابل سمجھا جائے اور تمام اراکین دارالعلوم اور کارکنوں کا مربی ہو سکے۔ اس لیے تمام جماعت نے حضرت مرحوم ہی کو سرپرست بنالیا اور طبعی طور پر ہونا بھی یہی چاہیے تھا۔ جب تک حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کا سایہ تھا تو تمام ماتحتوں کو کوئی خصوصی فکر نہ ہوتی تھی۔ جیسے ماں باپ کی موجودگی میں اولاد کو اسور خانہ داری کی طرف سے اطمینان کلی ہوتا ہے۔ یہاں بھی یہی حال تھا۔ مگر اب حال دگرگوں ہو گیا۔ اب تمام افکار نے پس ماندہ بالخصوص حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ صدر مدرس اور مولانا حافظ احمد صاحب صدر مہتمم اور مولانا حبیب الرحمن صاحب مہتمم کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ اگرچہ رسمی طور پر ہر دو حضرات مہتممن کے یہ عہدے بعد میں معین کیے گئے مگر باعتبار انجام وہی فرائض پہلے ہی سے چلے آتے تھے۔ اگرچہ اس وقت میں بھی مجلس اہل شوریٰ کی بعض بعض بہت معزز ہستیاں مولانا ذوالفقار علی صاحب مرحوم، مولانا فضل الرحمن صاحب مرحوم، حاجی ظہیر الدین صاحب مرحوم موجود تھیں، مگر ان پر بھی اس قدر افکار ترقی دارالعلوم اور بہبودی نے هجوم نہیں کیا اور نہ ان کی پیرانہ سالی اس کی اجازت دیتی تھی۔ کیوں کہ وہ حضرات بھی چراغ حرنی تھے، قوت نہ رکھتے تھے۔ نیز عام اطراف و جوانب میں ان کی شہرت بھی ایسی نہ تھی۔ یہی تینوں حضرات جزیات و کلیات دارالعلوم میں سرگرداں رہتے تھے اور بڑی بڑی اسکیمیں بناتے اور عمل میں لاتے رہتے تھے اور فتن و شرور کے دفع کرنے میں پوری سرگرمی دکھاتے تھے اور بالخصوص اس کا بار شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پر بہت ہی زیادہ تھا۔ اسی زمانے میں عتبات ۱۳۲۵ھ یا ۱۳۲۶ھ (۸- محرم ۱۹۰۷ء) میں ایک ایسے مجمع میں جس میں دارالعلوم کی علمی ترقی پر غور و خوض ہو رہا تھا حضرت حافظ احمد صاحب مرحوم نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ اگر مولوی انور شاہ کشمیری، مولوی عبید اللہ سندھی، مولوی مرتضیٰ حسن چاند پوری، مولوی سہول بھاگل پوری، مولوی عبدالصمد کرت پوری اور حسین احمد یہاں آ کر جمع ہو جاتے تو دارالعلوم کی علمی ترقی بڑے اعلیٰ پیمانے پر پہنچ جاتی۔ اس زمانے میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب مرحوم دہلی چھوڑ کر کشمیر میں اقامت پذیر ہو گئے تھے۔ مولانا عبید اللہ صاحب عرصے سے سندھ ہی میں مقیم تھے۔

دیوبند کی آمد و رفت بھی عرصے سے منقطع تھی۔ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب در بھنگہ میں مدرس اول اور بہت بڑے صاحب نفوذ تھے۔ مولانا محمد سہول صاحب مدرسہ عالیہ کلکتہ میں بڑی تنخواہ پر ملازم تھے۔ مولانا عبدالصمد صاحب مرحوم رڑکی مدرسہ رحمانیہ میں مدرس اول تھے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو یہ بات پسند آئی اور اگرچہ بظاہر سکوت کیا مگر خدا جانے کیا باطنی تصرف کیا کہ یہ سب اشخاص بغیر کسی ظاہری جدوجہد اور خط و کتابت کے یکے بعد دیگرے دیوبند پہنچ گئے۔ ممکن ہے کہ بعض بعض اشخاص سے کچھ ظاہری جدوجہد کی نوبت آئی ہو۔ مگر اکثروں کو کسی قسم کی خط و کتابت اور طلب و فہمائش کی نوبت نہیں آئی۔ جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اجتماع حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے باطنی تصرف سے واقع ہوا تھا۔ اس وقت مولانا عبید اللہ صاحب کا تشریف لانا کسی سیاسی اور پولیٹیکل جذبے کے ماتحت بالکل نہیں تھا۔ بلکہ ان کا نصب العین دارالعلوم کو ترقی دینا اور تمام ملک میں اس کی مضبوط ساکھ کا قائم ہو جانا، طلباء سے تدریس (جو کہ دارالعلوم سے فارغ ہو چکے ہیں) ان میں یکجہتی اور مکمل تنظیم اور دارالعلوم کی ہر قسم کی بہبودی اور ترقی اعلیٰ پیمانے پر قائم ہو جاتی۔ یہی امور ان کے پیش نظر تھے اور اسی نصب العین کے ماتحت انھوں نے جمعیت الانصار وغیرہ حسب ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ قائم کی تھی۔ مراد آ رہا ہے میرٹھ کے جلسے اسی اسکیم کے ماتحت ہوئے تھے۔ اسی نصب العین کے ماتحت اسلامی مدارس کی تنظیم بھی تھی۔ رولٹ رپورٹ میں جو ہدایات مولانا موصوف کی آمد کے متعلق کہے گئے ہیں مثلاً دیگر امور کثیرہ واقعیت سے خالی ہیں۔ یہ اجتماع کچھ عرصے تک رہا اور اس نے پھل پھول، شاخیں اور کوئٹہ نکلنی شروع کیں، مگر فلک کو زہ پشت کو پسند نہ آیا اور مقاصد میں کامیابی کی راہ میں اس نے سخت در سخت روڑے پیدا کر دیے۔

سلطان عبدالحمید کی تخت خلافت سے سبک دوشی:

یکم مئی ۱۹۰۹ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ۲۷ اپریل ۱۹۰۹ء کو عبدالحمید خان سلطان روم حسب فتویٰ شیخ الاسلام تخت سے اتار دیے گئے کہ انھوں نے احکام شرع شریف کے خلاف کیا اور بے گناہوں کا خون بہایا اور رشید آفندی ان کے چھوٹے بھائی کو جن کی عمر ۶۵ سال کی ہے بہ لقب محمد پنجم تخت نشین کیا۔ سلطان عبدالحمید کی عمر ۶۸ سال کی ہے۔ انھوں نے ۳۳ برس حکومت کی۔ ان کا منشا یہ تھا کہ پارلیمنٹ بھی قائم ہو اور میرا بھی اختیار ہے۔ اس وجہ سے بڑا کشت

دخون ہوا۔ سلطان عبدالحمید خان مع گیارہ بیگمات و دو چھوٹے بیٹوں کے سلونیکا کو منتقل ہوئے۔ اور یہ حالت جلاطنی وہیں سکونت گزین ہوں گے۔ ۲۹ اپریل کو ”سلونیکا“ بھیجے گئے۔ یکم تا ۲۰ جون ۱۹۰۹ء: سلطان عبدالحمید کی ذاتی دولت پانچ کروڑ پونڈ ہے جو معرض ضبطی میں آدے گی اور مصارف سلطنت میں صرف ہوگی۔

مقدمہ لاجپت رائے:

۹ جولائی ۱۹۰۹ء جو مقدمہ لالہ لاجپت رائے لاہور نے بنام اخبار ”انگلش مین“ کلکتہ میں بابت اپنے ازالہ حیثیت عربی کے کلکتہ ہائی کورٹ میں دائر کیا تھا۔ اس میں جج فلیچر کلکتہ نے ۶ جولائی کو پندرہ ہزار کی ڈگری دی اور خرچہ مقدمہ دلوا لیا۔ دعویٰ پانچ ہزار کا تھا۔ (ایک نادر روزنامہ ص ۳۸)

مدن لال قاتل:

۱۰ جولائی ۱۹۰۹ء: یکم جولائی ۱۹۰۹ء کو کوئل کرزن ویلی اور ڈاکٹر لال کا کا کوسمی مدن لال طالب علم سکندر امرتسر نے بمقام لندن تیچہ کی گولیوں سے قتل کر ڈالا جس کی وجہ سے سے مدن لال قاتل نفرت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ غالباً اس کو سزا پھانسی کی ہوگی۔ مقدمے کی تحقیقات لندن کورٹ میں ہو رہی ہے۔ مدن لال نے اپنی بریت کے لیے کوئی بیان نہیں دیا۔ بلکہ جو اس نے پولیس میں بیان کیا تھا وہی کافی سمجھا گیا۔

۲۷ جولائی ۱۹۰۹ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ لارڈ اور سٹون نے مدن لال قاتل سر کرزن ویلی کو پھانسی کی سزا دیتے ہوئے کہا کہ جو بات کہوں گا اس کا لازم پر کچھ اثر نہ پڑے گا۔ جب مدن لال حکم سزا سن چکا تو اس نے فوجی سلام کیا اور کہا کہ مائی لارڈ میں آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔ میں خوش ہوں کہ مجھے میرے وطن کے لیے مرنے کا یعنی شہید ہونے کا فخر نصیب ہوا۔

(ایک نادر روزنامہ ص ۳۷)

۲۰ اگست ۱۹۰۹ء: ۱۷ اگست کو کوسمی مدن لال دہلڑا ساکن امرتسر کو بجرم قتل سر کرزن ویلی صاحب بمقام لندن پھانسی ہوئی۔ (ایضاً ص ۳۷)

۲۹ جولائی ۱۹۰۹ء: سلطنت قسطنطنیہ کی پارلیمنٹ نے چودہ ہزار تین سو پچتر روپیہ مشاہرہ

سلطان معزول عبدالحمید خان کا مقرر کیا۔ (ایک نادر روزنامہ ص ۹۵-۹۴)

جمعیت الانصار کا افتتاح:

۱۲ اکتوبر ۱۹۰۹ء (۲۷ رمضان المبارک ۱۳۲۷ء): آج جمعیت الانصار، دارالعلوم کا افتتاح ہوا۔ مولانا عبید اللہ سندھی لکھتے ہیں:

”رمضان ۱۳۲۷ھ کی ستائیسویں شب بھی عجیب زندگی بخش اور متبرک شب تھی، جب کہ ہم چند ضعیف الاثر طالب علموں نے اپنے حقیقی مربیوں سے جمعیت الانصار کے افتتاح کی درخواست کی۔ گو جمعیت الانصار کے وسیع مقاصد ہم غریبوں کے پیانہ مقدرت سے زائد معلوم ہوتے تھے۔ مگر ہمارے اکابر نے اپنی عالی قدر تائید و امداد کے وعدے کے ساتھ ان کو شرف قبول بخشا اور غایت شفقت سے جمعیت کی سرپرستی منظور فرمائی۔“

مولانا سندھی جمعیت الانصار کے تعارف و مقاصد کے سلسلے میں لکھتے ہیں:

”جمعیت الانصار مدرسہ عربی دیوبند کے فارغ التحصیل طلبہ کی اس مددگار جماعت کا نام ہے جو مخصوص شرائط کے پابند ہو کر مدرسے کی ہمدردی میں ہر طرح، پر حصہ لے یا بہ الفاظ دیگر سرپرستان مدرسہ دیوبند کے دست بازو میں کرم کرے۔ اس جمعیت کی غرض مدرسے کے مقاصد کی تائید و حمایت اور اس کے پاک اثر کی ترویج و اشاعت ہے۔ ملکی معاملات سے اس کو کوئی تعلق نہیں ہے۔“

اس جمعیت کے ارکان مدرسہ عالیہ دیوبند کے سابق تعلیم یافتہ حضرات ہیں، جن میں سے ہر ایک کا فرض ہے کہ مدرسے کی تعلیمی، انتظامی اور مالی ترقی میں انتہائی کوشش کرے۔

ان فرائض کے ادا کرنے کے لیے جمعیت نے پانچ شعبے قرار دیے ہیں،

(الف) تکمیل التعليم، (ب) نظام التعليم، (ج) الارشاد، (د) التالیف والاشاعت اور (هـ)

جلسہ علمیہ۔“

(ماہنامہ القاسم دیوبند۔ ربیع الثانی ۱۳۲۹ھ)

کانگریس کا سالانہ اجلاس:

۲۷ دسمبر ۱۹۰۹ء، لاہور میں آل انڈیا کانگریس کا سالانہ اجلاس پنڈت مدن موہن مالویہ کی زیر صدارت ہوا۔ اس میں ۴۳۸ مندوبین شریک ہوئے اور یہ اجلاس پھر بھی بہت کامیاب رہا۔

(حسرت موہانی .. ایک سیاسی ڈائری)

دارالعلوم کی مدرسی اور جلسہ دستار بندی:

حضرت شیخ الاسلام فرماتے ہیں:

”میں ۱۳۲۷ھ شعبان (اگست ۱۹۰۹ء) تک دارالعلوم میں کتب دورہ میں سے ترمذی اور بخاری شریف کو جدوجہد کے ساتھ پڑھتا رہا۔ ۱۳۲۷ھ شوال (اکتوبر ۱۹۰۹ء) میں اکابر نے مجھ کو مدرس کا حکم کیا۔ جلسہ اہل شوریٰ نے حضرات مبتمین رحمہما اللہ تعالیٰ کی خواہش اور تجویز کو پاس کر دیا کہ حسین احمد کو بالفعل بمشاہرہ چوتیس روپے مدرس کر دیا جائے اور اس کے بعد جب بھی وہ مدینہ منورہ سے ہندوستان میں آئے اس کو بغیر تجدید اجازت از مجلس شوریٰ مدرس کیا جائے۔ چنانچہ مجھ کو متعدد اسباق اوپر کی کتابوں کے دیے گئے۔ اس سے مجھ کو علمی ترقی کے علاوہ مالی وسعت بھی حاصل ہوگئی اور دوسری بڑی نعمت یہ حاصل ہوئی کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ جب سفر فرماتے تو میں بھی ساتھ ہوتا اور شرف خدمت گزاری سے باریابی ہوتی۔ ۱۳۲۸ھ (۱۹۱۰ء) میں تجویز ہوا کہ دستار بندی کا جلسہ عرصہ دراز سے نہیں ہوا ہے۔ اس کو عمل میں لانا چاہیے۔

دستار بندی کی حقیقت اور رواج:

زمانہ ہائے قدیمہ میں اس امر کے ظاہر کرنے کے لیے کہ طالب علم کتب درسیہ پڑھ کر اور علوم و فنون فقہ و حدیث میں ماہر ہو کر اس درجے میں پہنچ گیا ہے کہ اس کے فتاویٰ قابل اعتماد سمجھے جائیں اور اس کی تعلیم و تدریس قابل اطمینان شمار ہو دو طریقے جاری کیے گئے تھے؛

☆ ایک سند دینا جس میں اساتذہ اپنے تلامیذ کی کتب خواندگی اور اس کی صلاحیت علمی اور عملی اور اپنی اجازت ظاہر کیا کرتے تھے اور

☆ دوسرا طریقہ دستار بندی یا خرقہ عطا کرنے کا ہوتا تھا۔ مجمع عظیم میں اساتذہ تلمیذ کے سر پر اپنے ہاتھ سے دستار باندھ دیتے تھے یا اپنا جبہ وغیرہ فرقا باندھ دیتے تھے۔ اس طریقہ ثانیہ سے عام و خاص میں تلمیذ کی قابلیت کا علم اور چرچا ہو جاتا تھا۔ بخلاف سند کے کہ اس کو سمجھنا اور پڑھنا صرف اہل علم سے ہو سکتا ہے۔

دارالعلوم دیوبند قائم ہونے کے بعد فارغ التحصیل طلبہ کی دستار بندی کا طریقہ جاری کیا گیا۔

دوسرے تیسرے سال اجتماع عظیم کیا جاتا تھا اور دستار بندی اور سند اور امتحان اور تقریر علمی کی رسوم جاری ہوتی تھیں۔ اس طریقے سے دارالعلوم کی شہرت بہت زیادہ ہونے لگی۔ نیز تعلیم عربی اور تحصیل علوم دینیہ کا جذبہ لوگوں میں بڑے پیمانے پر پیدا ہو گیا۔ یہ طریقہ غالباً ۱۳۰۴ھ تک جاری رہا۔ مگر بعد میں کچھ ایسے عواقب پیش آئے کہ اس کی انجام دہی نہیں ہو سکی۔ طلبہ کو صرف سند دی جاتی تھی۔ مگر عام لوگوں اور بالخصوص فارغ التحصیل طلبہ کے تقاضے دستار بندی کے برابر ہوتے رہتے تھے۔ جن کو لطائف حیل سے ارباب اہتمام نالتے رہتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند ۱۳۰۴ھ سے ۱۳۱۳ھ تک مشکلات میں مبتلا ہوتا رہا۔ داخلی اور خارجی صدمات آئے دن پیش آتے رہے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب مرحوم مدرس اول کا وصال۔ مولانا رفیع الدین صاحب مرحوم مہتمم کی ہجرت، مولانا سید احمد صاحب دہلوی مدرس اول کا مدرسہ سے بیزار ہو کر سفر بھوپال، ارباب اہتمام کی تبدیلی، کبھی حضرت حاجی عابد حسین صاحب مرحوم، کبھی نشی فضل حق صاحب مرحوم، کبھی مولانا محمد منیر صاحب مرحوم نانوتوی، کبھی مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم کے بعد دیگرے مہتمم ہوتے رہے اس تغیر اور تبدل میں اندرونی انتظامات اور افکار میں بہت کچھ قلعی اور شورشوں کا ظہور ہوتا رہا۔ جس سے ارباب انتظام کو اتنی مہلت نہیں مل سکی کہ وہ اس جلسہ دستار بندی کا نظام قائم کریں۔ ۱۳۱۳ھ (۹۶-۱۸۹۵ء) میں انھیں شورشوں کے دبانے کے لیے حضرت قطب عالم مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور نواب محمود علی خاں صاحب آف چھتاری مرحوم اور ملک کے دیگر اکابر جمع ہوئے اور مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم کو مستقل مہتمم بنایا گیا۔ امید تھی کہ اب شورشوں کا قلع قمع ہو جائے گا۔ مگر ۱۳۱۸ھ (۱۹۰۱ء) تک قلع قمع بالکل نہ ہو سکا۔ اس کے بعد مکمل سکون پیدا ہوا۔ اس وقت سے ترقیات دارالعلوم کا دروازہ بڑے پیمانے پر کھلنے لگا۔

چوں کہ ایک طرف تو فارغ التحصیل طلبہ کی مقدار بہت زیادہ ہو گئی تھی۔ جن کا اندازہ ہزار سے زیادہ تھا۔ اس لیے صرف علماموں کی بہم رسانی کے لیے زر کثیر کی ضرورت ہوتی۔ مگر اس سے بڑھ کر مصارف مہمانداری جو کہ ایسے اجتماع پر ضروری ہیں، ان سے منتظم حضرات بہت گھبراتے تھے۔ اول تو خود علماء فارغ التحصیل ہی کا شمار اتنا تھا کہ ان کی مہمانداری کے لیے کافی مقدار کی ضرورت تھی۔ ثانیاً دارالعلوم کی شہرت اس قدر بڑھ چکی تھی کہ اندازہ کیا جاتا تھا کہ معمولی اعلان پر دس پندرہ ہزار مسلمان ضرور اطراف و جوانب سے جمع ہو جائیں گے۔ چوں کہ لیے لوگوں کے مطالبے بہت زور کے اور زیادہ ہوئے اس لیے ہر دو حضرات مہتممین مرحومین نے حضرت شیخ الہند

رحمتہ اللہ علیہ پر اس کی انجام دہی کا زور دیا۔ اور اس کے فوائد اور تقاضوں وغیرہ کا ذکر کیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی موافق ہو گئے اور پھر تینوں حضرات نے مجلس شوریٰ میں پیش کر کے منظوری لی اور ۱۶، ۱۷، ۱۸ اپریل ۱۹۱۰ء جلسہ کا اعلان کر دیا۔ ضروریات جلسہ کے لیے بہت بڑی رقم کی ضرورت تھی۔ اس لیے طلبہ کے وفود اطراف و جوانب سے تحصیل چندہ کے لیے روانہ کیے گئے۔ مسلمانوں نے ہر صوبے اور ہر گوشے سے لبیک کہا اور تقریباً ایک ماہ سے کم میں جب کہ وفود واپس آئے تو اٹھارہ بیس ہزار روپے جمع ہو گئے تھے اور شہرہ بھی جلسہ کا اس کے ذریعے سے بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ تمام انتظامات لازمہ بڑے پیمانے پر انجام دیے گئے اور بحمد اللہ اس حسن و خوبی سے امور تکمیل پائے کہ عوام تو درکنار، خواص اور ماہرین کو سخت تعجب ہوتا تھا کہ ان بور یہ نشین غریب علماء نے اس قدر عظیم الشان شاہانہ کام کو کس طرح انجام دے دیا۔ مسلمان جوق در جوق اطراف اور جوانب سے نہایت شوق اور محبت سے آ کر جمع ہو گئے۔ اہل شہر نے اپنے اپنے مکانات مہمانوں کے لیے خالی کر دیے۔ مہمانی کے لیے نہایت بڑے پیمانے پر مطبخ بنایا گیا۔ دہلی سے مشہور باورچی بلائے گئے۔ ہر قسم کی ضروریات کا مکمل انتظام کیا گیا۔ جملہ امور متعلقہ کے لیے شعبے قائم کیے گئے۔ طلبہ اور ملازمین و مدرسین کی پارٹیاں تقسیم کار کے اصول پر بنائی گئیں۔ ہر ذمہ دار اپنے اپنے کام میں متہمک اور مشغول رہتا تھا۔ مگر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نہایت سادگی و صامت فکر کے دریا میں غرق نظر آتے تھے۔ کبھی یہاں بیٹھ گئے، کبھی وہاں۔ ان تمام ایام میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ مراقب پائے جاتے تھے اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کوئی نہایت ہی عظیم الشان بار آپ پر پڑا ہوا ہے۔ جس کی فکر میں ڈوبے ہوئے اپنے پروردگار سے عرض معروض کر رہے ہیں اور واقعہ بھی یہی تھا۔ مشکلات خود بخود حل ہو جاتی تھیں۔ جن امور کو عقدہ لا غل اور معمولی طاقتوں سے بالاتر سمجھا جاتا تھا وہ جنگیوں میں انجام پاتے تھے۔ لوکل حکام نے بھی مدد دینے میں کوتاہی نہیں کی۔ مدرسہ کے تالاب میں نہر سے پانی لایا گیا۔ جس کی وجہ سے مجمع کے لیے وضو وغیرہ میں بہت آسانی ہوئی۔ ٹیوب ویل جگہ جگہ گاڑے گئے۔ پنڈال بنایت وسیع بنایا گیا۔ علاوہ ظاہری انتظامات کی تکمیل کے باطنی تصرفات اور روحانی برکات کا ہر جگہ ظہور تھا۔ غیر معمولی بات یہ تھی کہ باوجود اس کے ہر وقت کئی کئی سو من غلہ اور گوشت پکتا تھا مگر کسی جگہ کتا نظر نہیں آتا تھا۔ باوجود اس کے گریبوں کا زمانہ تھا مگر کھیوں کا اجتماع کہیں نہ تھا۔ غلاظت اور گندگی جو کہ ایسے مجامع میں عموماً پائی جاتی ہے، کہیں دیکھنے میں نہیں آتی تھی۔ اس قدر عظیم الشان مجمع میں کوئی شخص کھانے اور مہمانی کے فرائض

سے محروم اور شاکی نہیں پایا گیا۔ حال آں کہ معمولی معمولی باتوں اور مجامع میں اس قسم کی بے عنوانیاں سیکڑوں پائی جاتی ہیں۔ اس زمانے میں اخبار نے جلسے کی غیر معمولی کامیابی پر زور دار اور طویل طویل آرٹیکل شائع کیے۔

میرے ذمے طلبہ کو عربی میں تقریر کرانے کی خدمت تعین کی گئی تھی۔ چنانچہ تھوڑے ہی دنوں میں مختلف عنوانات پر تقریر بارہ یا پندرہ طالب علم عربی تقریر کے ماہر ہو گئے تھے۔ ارباب انتظام کی خواہش تھی کہ ان سبھوں سے مجمع عام میں تقریر کرائی جائے۔

جلسے میں اولاً جناب قاری عبدالوحید خاں صاحب مرحوم مدرس تجوید اور ان کے شاگردوں بالخصوص مولانا محمد طیب صاحب اور مولانا محمد طاہر صاحب وغیرہ نے با تجوید قرآن سنایا۔ اس کے بعد حضرت مولانا احمد صاحب مرحوم و مغفور نے اپنا مطبوعہ خطبہ موسومہ ”دارالعلوم دیوبند کا زریں ماضی اور مستقبل“ جو کہ نہایت مبسوط تھا اور اس میں دارالعلوم کی ماضی کی خدمات دیکھ اور علیہ کو واضح طور پر ظاہر کیا گیا تھا، سنایا۔ اس میں مستقبل کی ضروریات اور اراکین کے ارادوں پر بھی روشنی ڈالی گئی تھی۔ اس کے بعد سب سے پہلے عربی زبان میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مبسوط تقریر فرمائی۔ ان کے بعد میں نے تقریر کی جو کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے فضائل کے متعلق تھی۔ پھر دو تین طلبہ نے تقریر کی۔ مگر طلبہ کی انگلیں مایوسی سے تبدیل ہو گئیں جب کہ عام حاضرین نے مطالبہ کیا کہ تقاریر اردو میں ہونی چاہئیں۔ ہم لوگ کچھ نہیں سمجھتے۔ چنانچہ ارباب انتظام نے مجبور ہو کر عربی تقریریں بند کرادیں اور اردو میں تقریروں کا سلسلہ جاری کیا۔ اس کے بعد دوسرے اجلاس میں دستار بندی کا سلسلہ شروع کیا گیا۔ سب سے پہلے حضرت مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دستار بندی ہوئی اس کے بعد میری دستار بندی کی گئی۔

میری دستار بندی اور اس کا تعدد:

مجھ کو ایک علامہ سبز حسب اصول مدرسہ دوسرے حضرات کی طرح مدرسہ سے از دست حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بندھوایا گیا اور مجھ کو خصوصی طور پر علاوہ دستار مدرسہ حضرت مولانا حکیم مسعود احمد صاحب، صاحبزادہ حضرت قطب العالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ہانے دوسری دستار عطا فرمائی۔ پھر جناب حکیم مولانا احمد صاحب راپوری رکن مجلس شوریٰ نے تیسری دستار عطا فرمائی۔ علاوہ عربی تقریر کے اردو میں بھی مجھ کو تقریر کرنے کی نوبت آئی۔ حضرت مولانا احمد حسن صاحب امر دہوی

رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریروں اور مواعظ سے لوگوں نے بہت حظ لیا اور بہت زیادہ فوائد عام حاضرین کو حاصل ہوئے۔ افسوس کہ اتنے بڑے عظیم الشان مجمع کے لیے باوجود پنڈال کی وسعت کے مقرر کو آواز سب تک پہنچانا سخت مشکل ہوتا تھا۔ اس وقت تک لاڈ ڈا سیلر جاری نہیں ہوا تھا۔ ورنہ یہ مشکل پیش نہ آتی۔ اس مجمع میں صاحبزادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم نے بھی تقریر فرمائی تھی۔ خلاصہ یہ کہ یہ جلسہ اپنی معنوی اور مادی برکات اور عظمتوں کی بناء پر اپنا آپ ہی نظیر تھا۔ دوسری جگہ اس کی مثال نہیں پائی گئی۔ پوری تفصیلات اس کی مستقل رسالہ کی شکل میں شائع کی گئی تھیں جو کہ دارالعلوم کے ریکارڈ میں محفوظ ہے۔ اس میں دارالعلوم کو بعد منہائی مصاریف بڑی مقدار چندہ کی بھی حاصل ہوئی اور اس کے بعد دارالعلوم نے نماں شہرت اور قبولیت ملک میں پیدا کر کے ایسی تر قیاں کیں جن کا وہم و گمان بھی پہلے نہ تھا۔ واللہ الحمد والمنة۔

۱۹۱۱ء ہندوستان سے واپسی حجاز:

چوں کہ مدینہ منورہ میں والد صاحب مرحوم اور دیگر اعزہ موجود تھے۔ اس لیے طبعی تقاضا وہاں پہنچنے کے علاوہ اس روحانی تقاضے کے جو کہ ان دیا پر مقتدہ سہ کی حاضری کا ہر مسلمان کے دل میں ہوتا ہے، جاری تھا۔ مگر اس سے بڑھ کر حضرت والد صاحب مرحوم کا آئے دن کا حکم تھا کہ جلد از جلد یہاں پہنچنا چاہیے۔ نیز طلباء مدینہ منورہ کے اور دیگر اعزہ کے تقاضے تھے جو کہ بذریعہ والد صاحب مرحوم بار بار ہوتے رہتے تھے۔ اسی بناء پر ۱۳۲۹ھ (۱۹۱۱ء) میں ارادہ سفر حجاز کیا گیا۔ اور چوں کہ حیف سے (جو فلسطین کا مشہور بندرگاہ ہے اور بحر ابيض کے مشرقی کنارے پر واقع ہے) مدینہ منورہ تک ریلوے کا سلسلہ متصل ہو چکا تھا اس لیے یہی مناسب معلوم ہوا کہ بمبئی سے پورٹ سعید کا ٹکٹ لیا جائے اور وہاں سے حیف جانے والے جہاز میں سفر کیا جائے اور وہاں سے مدینہ منورہ ریل میں سفر کیا جائے۔ عبدالباقی خاں صاحب مرحوم الہ آبادی نے خواہش ظاہر فرمائی کہ وہ اپنی والدہ ماجدہ کو بمعیت اپنے چھوٹے بھائی قاری عبدالوحید خاں صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم اور ایک ملازم حج کے لیے بھیجنا چاہتے ہیں۔ نیز اپنے والد ماجد مرحوم کی طرف سے حج بدل بھی کرانا چاہتے تھے۔ اس بناء پر انھیں کے حسب غشتا سفر کی تیاری کی گئی۔ چوں کہ ان کی والدہ ماجدہ مرحومہ نہایت ضعیف العمر اور بھاری بدن کی تھیں اس لیے اونٹوں کا اس قدر سفر ان کے لیے

موزوں نہیں ہو سکتا تھا۔ اسی بناء پر ان کی رائے یہی تھی کہ بذریعہ مجاز ریلوے سفر کیا جائے۔ بہر حال مع متعلقین بمبئی پہنچ کر ایک آسٹریلین جہاز میں تقریباً آٹھ سو پے فی کس کرایہ پر پورٹ سعید کا ٹکٹ لیا گیا۔ دسویں دن جہاز پورٹ سعید پہنچ گیا۔ وہاں بطور قرینہ^(۱) اور بانتظار جہاز حینا پانچ چھ روز قیام کر کے پہنچنا ہوا اور وہاں سے ایک دن قیام کر کے مدینہ منورہ کو روانگی ہو گئی۔ غائباً اٹھارہویں دن مدینہ منورہ میں پانچوں آدمی پہنچ گئے۔ مدینہ منورہ میں تقریباً ایک ماہ قیام کرنے کے بعد متعلقین کو وہاں چھوڑ کر مکہ معظمہ کو روانگی ہوئی۔ راستے میں قاری عبدالوحید صاحب مرحوم کی والدہ ماجدہ جو کہ نہایت معمر تھیں بیمار ہو گئیں اور بعد از فراغت حج انتقال کر گئیں۔ مکہ معظمہ میں مدفون ہوئیں۔ حج سے فارغ ہونے کے بعد قاری عبدالوحید صاحب مع اپنے ملازم کے ہندوستان واپس آ گئے اور میں مدینہ منورہ واپس ہو گیا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

مارلے۔ منثوا اصلاحات:

۱۹۰۹ء:

مارلے۔ منثوا اصلاحات سے مراد برطانوی ہند کے دستوری نظام میں اصلاحات کی وہ تجاویز ہیں جنہیں وزیر ہند لارڈ مارلے اور وائسرائے لارڈ منٹو نے باہمی صلاح و مشورہ سے تیار کیا اور جنہیں انڈین کونسل ایکٹ ۱۹۰۹ء کے ذریعے قانون اور عملی شکل دی گئی۔

اس ایکٹ کے ذریعے ہندوستان کو وزیر ہند کی انڈیا کونسل اور گورنر جنرل کی ایگری کونسل میں شامل کیا گیا۔ ہندوستان کی مجالس قانون ساز کی اصلاح اور توسیع کی گئی۔ ان کے ارکان تین زمروں میں تقسیم کیے گئے۔ سرکاری، منتخب اور نامزد غیر سرکاری،

اپریل ۱۹۰۹ء میں لارڈ کونسل میں سرکاری اکثریت برقرار رکھی گئی۔ لیکن صوبائی کونسلوں میں غیر سرکاری اکثریت کا اصول مان لیا گیا۔ کونسل کے ۲۷ منتخب ارکان کے چناؤ کے لیے فرقوں اور مفادات کی نمایندگی کا اصول نافذ کیا گیا۔ اسے دہندگان کو تین بڑے حلقوں میں تقسیم کیا گیا:

(۱) عام جو صوبائی کونسلوں کے غیر سرکاری ارکان یا میونسپل اور ڈسٹرکٹ بورڈوں کے ارکان پر مشتمل ہوتے ہیں۔

(۲) فرقہ دارانہ، جو (الف) زمینداروں کے حلقوں اور (ب) مسلمانوں کے حلقوں اور

(۳) خصوصی حلقوں سے جو پریزیڈنسی کارپوریشنوں، یونیورسٹیوں، بندرگاہ ٹرسٹوں، باغبانی و تجارتی مفادات اور ایوانہائے تجارت پر مشتمل تھے، پر مشتمل ہوتے تھے۔

اسی طرح صوبائی کونسلوں کے منتخب ارکان کے چناؤ کے لیے بھی تین جداگانہ حلقے عام، فرقہ دارانہ اور خصوصی قائم کیے گئے۔ اس ایکٹ کے تحت بنائے گئے ضابطے کے ذریعے نہ صرف کونسلوں کے سرکاری ارکان کی تعداد بڑھائی گئی بلکہ ان کے دائرہ کار کو وسیع کیا گیا اور ارکان کو ایوان میں بجٹ پر بحث کرنے اور سوالات اور ضمنی سوالات پوچھنے کی بھی اجازت دی گئی۔ لیکن مارلے منشورات کا مقصد ہندوستان میں ذمہ دار حکومت یا پارلیمانی نظام حکومت قائم کرنا قطعاً نہیں تھا۔ (فرہنگ سیاسیات، ص ۷۱-۷۲)

منشور مارلے اصلاحات کا نفاذ:

مجلس قانون ساز میں غیر سرکاری ممبروں کی تعداد اور سرکاری ممبروں سے زیادہ ممبروں کو سوالات کرنے اور بجٹ پر بحث کا اختیار۔ حکومت کی پالیسی پر نکتہ چینی کی اجازت، وائسرائے کی انتظامیہ کونسل میں لارڈ ستیمدر پر شاد سنہا پہلے ہندوستانی ممبر بنے اور جداگانہ طریقہ انتخاب رائج ہوا۔ اور اس طرح گویا اب سرسید احمد خان کی جداگانہ حقوق والی تحریک کو کامیابی حاصل ہوئی اور مسلمانوں کو علاحدہ نیابت و نمایندگی کا حق مل گیا اور اب یہ صحیح نظر ہو گیا کہ سب سے پہلے مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کی جائے کیوں کہ ان کی مستقل اقلیت ہے اور اکثریت سے ان کا مفاد جداگانہ ہے۔ (حسرت موہانی..... ایک سیاسی ڈائری، ص ۴۱)

۱۹۱۰ء

نریندر ناتھ سین کو پھانسی:

۳ فروری ۱۹۱۰ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ نریندر ناتھ سین کو ہائی کورٹ کلکتہ نے حکم پھانسی کا صادر کیا۔ جس نے ۲۵ جنوری ۱۹۱۰ء کو شمش العالم ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ پولیس کو تینچہ کی گولی سے ہلاک کیا تھا۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۴۷)

ایڈورڈ ہفتم کا انتقال اور ہندوستان کے نئے گورنر:

اسی سال ایڈورڈ ہفتم کا انتقال ہو گیا۔ اب ہندوستان کے لیے نئے وائسرائے لارڈ ہارڈنگ

کا تقرر ہوا۔ ان سے کانگریس نے سیاسی قیدیوں کی رہائی کی درخواست کی۔ حالات انتہائی نازک دور سے گزر رہے تھے۔ سر ڈبلیو ایم ویڈر بن کانگریس کے نئے صدر چنے گئے۔ انھوں نے ہندو مسلم اتحاد پر بہت زور دیا اور ایک متحدہ کانفرنس بلانے کی اپیل کی۔

کانگریس کا پیچیدہ اجلاس:

۲۶ دسمبر ۱۹۱۰ء میں سر ولیم ویڈر بن کی صدارت میں آل انڈیا کانگریس کا پیچیدہ سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ ۶۳۶ نمائندوں کے ساتھ اجلاس کی کارروائی شروع ہوئی۔ اس میں مسٹر جناح اور مولوی مظہر الحق بھی کانگریس کی حیثیت سے شریک ہوئے۔ اس اجلاس میں بہار کانگریس کے زبردست نیشنلسٹ لیڈر مولانا مظہر الحق نے جو اپنی جسمانی و دماغی توانائی کے باعث آل انڈیا کانگریس میں بہت مقبول ہو گئے تھے، زبردست ولولہ انگیز تقریر کی۔ اپنی اس تقریر میں مولانا نے ہندو مسلم اتحاد پر زور دیتے ہوئے کہا کہ ہندو اور مسلمانوں کو متحدہ طور پر ملک کی فلاح و بہبود کے لیے شانہ بشانہ چلنا چاہیے۔ جس سے اتحاد بین القوم کی زندہ مثال دنیا کے سامنے لائی جاسکے۔

(حسرت موہانی، ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۵)

جنگِ بلقان میں تیزی:

جنگِ بلقان کی تیزی سے مسلمانوں کے دلوں میں انگریزوں کے خلاف نفرت و بیزاری کا جذبہ پھیلتا گیا۔ بھارت کے ہندوؤں نے بھی یہ دیکھا کہ سامراجی حکومتوں کا مشرقی ممالک پر قبضہ ہندوستان کی غلامی کی زنجیروں کو اور بھی مضبوط کر دے گا۔ چنانچہ مسلمانوں کے دوش بدوش ہندو عوام بھی برطانوی سامراج کے مقابلے کے لیے میدانِ عمل میں کود پڑے۔ اس طرح ترکوں کو کافی طاقت پہنچی اور ان کے حوصلے بڑھ گئے اور بالآخر ترکی کو فتح حاصل ہوئی اور بلقانیوں کو شکست فاش۔

اس خبر سے دنیاے اسلام میں شکرانے کی نماز ادا کی گئی اور سارے ہندوستان میں مسرت کی لہر دوڑ گئی۔ (مولانا حسرت موہانی، ایک سیاسی ڈائری)

لارنس آف عرب اور اس کا مشن:

۱۹۱۰ء میں لائیڈ جارج نے لارنس کو شرفِ ملاقات بخشا۔ لارنس کو "اتحاد عرب" یا "عرب

نیشنلزم“ کا داعی بنا کر ایک ایسے قافلے کے ساتھ عراق روانہ کیا گیا جس قافلے میں ہندوستان کے میجر فضل الدین اور مفتی فلسطین کے نمائندے شامل تھے۔ لائیڈ جارج وزیراعظم برطانیہ نے لارنس کو روانہ کرتے وقت کہا تھا:

”عربی حکمرانوں کے قدموں پر پونڈوں کا ڈھیر لگا دو اور ان میں عربی حکومت قائم کرنے کی روح پھونک دو۔ ہر عرب شیخ سے مل کر کہو برطانیہ خطہ عرب میں عربوں کی حکومت کا اس لیے حامی ہے کہ عربوں کا اپنا ایک کلچر ہے۔ عربوں کی اپنی ایک تہذیب ہے۔ عرب ترکوں سے زیادہ مقدس ہیں۔ عالم اسلام کو عربوں کی رہنمائی کی ضرورت ہے۔“

ترکوں کے ظلم و ستم کی فرضی داستانیں عالم عرب میں بیان کرو، عرب میں جا کر تمہارا قافلہ اس طرح کام کرے کہ تم لوگ ایک سچے پکے مسلمان نظر آؤ۔ “لارنس“ تمہارے مشن کی کامیابی پر برطانیہ عظمیٰ کی کامیابی ہے۔ آسمانی باپ عیسائیت کی ترقی کا سہرا تمہارے سر باندھے۔“

لارنس کے قافلے نے مفتی فلسطین امین الحسینی کی مدد اور شریف مکہ کے تعاون سے تمام عرب میں سازش کا جال پھیلا دیا اور عالم عرب میں “لارنس“ کی عزت افزائی کا یہ عالم تھا کہ شریف مکہ کے بیٹے امیر فیصل لارنس کو یا فخری کہہ کر پکارتے تھے ہر صبح اور ہر شام “لارنس“ کی پارٹی عربی شیوخ اور حکمرانوں کا ”قبلہ“ بن گئی۔

عرب اتحاد کا فتویٰ دینے والا لائیڈ جارج بذات خود عربوں کو گمراہ کرنے کی سازش کی نگرانی کر رہا تھا۔ لاکھوں روپے کا برطانوی اسلحہ، عربی میں چھپے ہوئے خوبصورت لاکھوں پمفلٹ مفتی فلسطین کی رہنمائی میں برطانیہ سے فلسطین آتے رہے اور تمام عرب میں تقسیم ہوتے رہے۔ عرب جوانوں کو لندن کے ملٹری کالج میں پکستان اور کرنل بنا کر بھیجا گیا۔ عرب عوام کو گوریلا جنگ کی ٹریننگ دی گئی۔

نتیجے کے طور پر ہر عرب مشتعل تھا۔ ترکی کی حکومت کے خلاف سازش کا یہ حال تھا کہ عربوں کے نزدیک اسلام کے سب سے بڑے مجرم صرف ترک تھے۔ ۱۹۱۴ء کی جنگ میں عربوں نے کرنل لارنس کی رہنمائی میں انگریزی فوجوں سے قدم سے قدم ملا کر پورے عرب میں ترکوں کا قتل عام کیا۔ آخر خلافت اسلامیہ کا چراغ گل ہو گیا۔

(مسائل اسروز: عزیز الرحمن جامعی لودھیانوی، دہلی، ۱۹۶۶ء، ص ۱۸۴)

جشن تاج پوشی:

۲۸ مارچ ۱۹۱۱ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ ہمارے ملک معظم کادربار تاج پوشی ۱۲ دسمبر کو بہ مقام دہلی ہوگا۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۵۰)

وائسرائے کی خدمت میں وائسرائے مسلم لیگ کا سپاس نامہ:

یکم اپریل ۱۹۱۱ء: یکم اپریل ۱۹۱۱ء کی شام کو یونیورسٹی ہال لاہور میں ہزار یکسیلنسی وائسرائے کی خدمت میں پنجاب پراونشل مسلم لیگ کی جانب سے اڑتالیس اصحاب پر مشتمل ایک وفد پیش ہوا اور مندرجہ ذیل سپاسنامہ پیش کیا۔ اس وفد میں علامہ اقبال بھی شریک تھے۔ اس سپاسنامے پر دستخط کرنے والے اڑتالیس افراد میں فضل حسین اور ان کے ترقی پسند مسلمان دوستوں کے نام، علاوہ اقبال کے نہیں ملتے۔ اس سپاسنامہ کے اقتباسات کا مطالعہ بھی دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔

”مگر امی خدمت ہزار یکسیلنسی دی رائٹ آنراہیل چارلس بیرن ہارڈنگ آف

پنٹر سٹ۔۔۔ وائسرائے وگورنر جنرل ہندوستان!

حضور عالی! ہم پراونشل مسلم لیگ پنجاب اور اس کی ۱۹ ڈسٹرکٹ برانچوں کے عہدیداران اس کی اجازت چاہتے ہیں کہ صوبہ ہذا کی اسلامی آبادی کی طرف سے یوراکسیلنسی کے اول مرتبہ دارالامارۃ پنجاب میں تشریف لانے پر آپ کا نہایت مؤدبانہ و عقیدت مندانہ خیر مقدم کریں۔ اول واسکونٹ ہارڈنگ آف لاہور، فاتح مدی و فیروز شہر کے پوتے کے لیے پانچ دریاؤں کی سرزمین میں آنا ایسی باتوں سے لبریز ہونا چاہیے جن کی یاد کرنے سے بہت بڑی مسرت کا احساس پیدا ہونا لازمی ہے۔ ۱۸۴۶ء کا مشہور عہد نامہ جس کے کوئی تین سال بعد اس سارے صوبے کا الحاق کیا گیا پنجاب کی تاریخ میں ایک بہتری کی ست موڑنے والا پہلا موقع تھا۔۔۔ اس شائستہ گورنمنٹ کی شکرگزاری کا، جس کے تحت ہم امن و خوشحالی کی برکات اٹھا رہے ہیں، جو بار عظیم ہم پر ہے وہ کبھی ماسوائے ازیں پورے طور پر ادا نہیں کیا جاسکتا کہ ہم اس کی پاسداری و استقلال

کی تائید میں ہر قربانی اپنی طرف سے اٹھانے کے لیے خلوص کے ساتھ تیار رہیں۔

ہم اس موقع سے فائدہ اٹھانے کی جرأت کرتے ہیں کہ یورائیسیلنسی کو جو ہندوستان میں ہمارے نہایت مہربان فرمانروا کے نائب ہیں اسلامی جماعت کی تاج برطانیہ کے ساتھ غیر متبادل وفاداری و جاں نثاری کا یقین دلائیں۔ ہم درحقیقت ایسی شاندار سلطنت کی شہریت پر مستحضر ہیں۔

... پنجاب کے اہل اسلام نے ہمیشہ اس کو اپنا ایک مقدس فرض سمجھا ہے کہ حکام کو اسن و انتظام برقرار رکھنے میں پوری مدد دیں اور انھوں نے بار بار نہ صرف الفاظ بلکہ افعال و اعمال کے ذریعے سے برٹش مقصد کے ساتھ اپنی تمام تردلی عقیدت کا کافی ثبوت دیا ہے جب گزشتہ چند سال سے ہندوستان کا پولیٹیکل مطلع اس صوبے میں سیڈیشن اور بے چینی کے بادلوں سے مکدر ہو رہا تھا۔ مسلمانوں نے کبھی ایک لمحے کے لیے بھی اپنی برٹش گورنمنٹ کی مستحکم عقیدت میں پس و پیش نہیں کیا۔

ہر سبشی کی رعایا کے دوسرے فرقوں کے ساتھ مسلمان بھی گورنمنٹ کے تہ دل سے ان اعلیٰ پولیٹیکل مراعات کے واسطے جو کہ عظیم الشان اصلاحی اسکیم (ماڈیگو چیمفورڈ اصلاحات) کے متعلق (جو حال میں اس ملک میں جاری کی گئی ہے) ہندوستانی رعایا کو عطا کی گئی ہیں، مشکور ہیں۔ یورائیسیلنسی کے شریف دل پیش رو نے مسلمانوں کے ضروری مقاصد کی نگہداشت کے لیے مسلمانان ہندوستان کی علاحدہ قائم مقامی (جداگانہ نیابت) کے وہ قیمتی حقوق امپیریل اور پراونشل کونسلوں میں عطا فرمائے اور ہم یہ دیکھ کر نہایت خوش ہوتے ہیں کہ یورائیسیلنسی کی گورنمنٹ نے حال ہی میں ایک موقع پر اس عہد کی تجدید کی ہے، جو کہ اس وقت نہیں عطا کیا گیا تھا۔

ہم حضور کو یقین دلاتے ہیں کہ اس فیاضانہ اظہار نے (عہد کی تجدید نے) تمام مسلمانان کی بے اندازہ شکرگزاری یورائیسیلنسی کی گورنمنٹ کے لیے حاصل کر لی ہے اور مسلسل انگریزی حکمت عملی اور برٹش کے ناقابل شکست وعدوں کی

نمایاں اور مستحکم ثبوت ہم پہنچا دیا ہے جو کہ اس چٹان کو بناتے ہیں جس پر حکومت برطانیہ کے شاندار ایوان کی بنیاد قائم ہے۔

ہم ایک بار پھر اپنی دلی نفرت کا اظہار ان انارکسنوں کی کارروائیوں پر کرتے ہیں جنہوں نے گزشتہ سالوں میں اہل ہند کی بے عیب نیک نامی پر ایک بد صورت داغ لگا دیا ہے اور یہ نظر انارکستانہ جرائم کے پھر پھوٹ پڑنے کے جیسا کہ کلکتہ میں حال کے جرائم سے ظاہر ہوا ہے۔ ہم اپنا قومی فرض سمجھتے ہیں کہ اس شرمناک تحریک پر اپنی زوردار ناراضگی کا اظہار کریں، جس کے نتیجے میں یہ خوفناک جرائم ہیں.....“ (اقبال ... جادوگر ہندی نژاد، از عشق صدیقی)

جمعیت الانصار کا پہلا جلسہ مراد آباد

۱۵ تا ۱۷ اپریل ۱۹۱۱ء: جمعیت الانصار کا پہلا جلسہ مراد آباد میں مولانا احمد حسن امر دہوی کی صدارت میں ہوا۔ یہ جلسہ تین دن جاری رہا۔ صبح اور سہ پہر کو روزانہ دو اجلاس ہوئے۔ بڑی تعداد میں علماء نے شرکت فرمائی اور شوق و سرگرمی سے حصہ لیا۔ مقامی حضرات نے بھی اس کے اجلاس میں شوق سے حصہ لیا۔ ہر اجلاس میں تقریباً دس ہزار حاضرین کا اندازہ لگایا گیا ہے۔ اس جلسے میں (شیخ الاسلام) مولانا سید حسین احمد مدنی نے بھی شرکت فرمائی۔

مولانا احمد حسن امر دہوی کی صدارت میں جمعیت کا پہلا اجلاس صبح ساڑھے سات بجے شروع ہوا۔ قاری عبدالوحید خاں الہ آبادی مدرس دارالعلوم دیوبند نے قرآن کی تلاوت فرمائی اور جلسہ کا آغاز ہوا۔ قاضی محمد شوکت حسین خاں، صدر مجلس استقبالیہ نے خطبہ استقبالیہ پڑھا۔ اس کے بعد مولانا احمد حسن نے اپنی افتتاحی تقریر پڑھنی شروع کی۔ تقریر عربی میں تھی لیکن مکان سر اور کمزوری کی وجہ سے حضرت اپنی پوری تقریر خود نہ پڑھ سکے۔ کچھ حصہ پڑھنے کے بعد معذرت کے ساتھ مولانا عبید اللہ سندھی کو دی اور انہوں نے پڑھ کر مکمل کی۔

اس تقریر میں مولانا احمد حسن صاحب نے دارالعلوم دیوبند کے قیام اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ بانی مدرسہ کے دلچسپ حالات بیان کیے اور مدرسہ دیوبند اور جمعیت الانصار کے قیام کے متعلق بہت سے اکابر علماء کی آراء کا اقتباس دیا گیا تھا جو کہ اس بات کا ثبوت تھے کہ بانی علیہ الرحمۃ کا خیال بناء و قیام مدرسہ سے مسلمانوں کی دینی و مذہبی تعلیم کو معراج ترقی پر پہنچانے کی

متعلق تھا۔ جو خدا کے فضل و کرم سے آج عملاً کر کے دکھایا گیا ہے۔ دورانِ تقریر میں بعض ان اعتراضات کا بھی ذکر تھا جو بعض نئی روشنی کے دلدادہ مدرسہ اور جمعیت الانصار کے متعلق کیا کرتے تھے۔ منجملہ ان کے یہ بات قابلِ ذکر ہے کہ بعض نئی روشنی کے شیدائی یہ کہتے ہیں کہ جمعیت الانصار اولڈ بوائے ایسوسی ایشن کی نقل ہے۔ لیکن یہ بات ہرگز صحیح نہیں ہے۔ جمعیت الانصار کی تحریک غالباً اب سے تیس برس پہلے شروع ہو گئی تھی اور اس تحریک کے بانی مدرسہ عالیہ کے وہ طالب علم تھے جو آج علوم کے سرچشمہ اور آفتابِ فنون ہیں اور جن کی ذاتِ بابرکات پر آج زمانہ جس قدر ناز کرے بجا ہے۔ لیکن چوں کہ یہ تحریک اس وقت ضروریاتِ زمانہ سے متعلق نہ تھی اس لیے رک گئی اور آخر اس کلیہ کی بناء پر کہ ضرورت ہر چیز کو خود بخود پیدا کر لیتی ہے ۱۳۲۷ھ سے اس انجمن کو پھر دوبارہ زندہ کر کے جمعیت الانصار نام رکھا گیا۔ جمعیت الانصار ہرگز کسی انجمن کی نقل نہیں ہے اور نہ کسی کے ذاتی مقاصد سے بحیثیتِ دنیاوی اس کا تعلق ہے، بلکہ اس کے مقاصد وہ ضروری مقاصد ہیں جن کی آج کل بہت کچھ ضرورت ہے۔

حضرت مولانا کی تقریر دس بجے ختم ہوئی۔ اس کے بعد ایس ابن علی ایڈیٹر ”نیر اعظم“ مراد آباد نے شاہ ایڈورڈ ہفتم کی وفات پر اظہارِ تاسف کیا اور نائب ناظم مجلس استقبالیہ مؤتمر الاسلام مراد آباد نے شاہ جارج پنجم کی تخت نشینی پر تہنیت پیش کی۔ اس کے بعد بعض حضرات کے اصرار سے حضرت مولانا احمد حسن صدر جلسہ نے تقریباً ایک گھنٹہ تک وعظ فرمایا اور اس کا ردائی پر جلسے کی پہلی نشست کی کارروائی بخیر و خوبی اختتام کو پہنچی۔

سہ پہر کو دوسرا اجلاس شروع ہوا۔ اس اجلاس میں ناظم جمعیت الانصار مولانا عبید اللہ سندھی نے جمعیت کے اغراض و مقاصد کو بیان فرمایا۔ اس کے بعد مولوی سراج احمد نے اپنا مسدس پڑھا۔ جسے غور و توجہ سے سنا گیا۔ مغرب کے بعد مولوی ہادی حسن کا وعظ ہوا۔

تیسرا اجلاس ۱۶ اپریل کو صبح سات بجے شروع ہوا۔ جلسے کا آغاز قاری عبدالوحید خاں اور ان کے ایک شاگرد کی تلاوتِ قرآنِ پاک سے ہوا۔ اس کے بعد مولانا انور شاہ کشمیری نے عربی زبان میں ایک فصیح و بلیغ قصیدہ پڑھا۔ اس کے بعد مولانا عبدالرحمن سیوہاروی رکن مجلس العلماء بھوپال کا وہ عربی قصیدہ جو جمعیت الانصار کے قیام اور دارالعلوم دیوبند کی اعلیٰ دینی و مذہبی خدمات کے تذکرے میں مولانا کفایت اللہ صدر مدرس مدرسہ امینیہ دہلی نے پڑھ کر سنایا۔ دونوں قصیدوں کو اہل علم نے بہت شوق سے سنا اور پسند کیا۔ یہ کارروائی ایک گھنٹے میں تکمیل کو پہنچی۔ اس کے بعد آٹھ

بچے مولانا شبیر احمد عثمانی دیوبندی نے ”اسلام“ کے موضوع پر تقریر فرمائی۔ مولانا کی تقریر نہایت عالمانہ اور محققانہ تھی اور اسلام کی حقانیت کا منہ بولتا ثبوت۔ پورے دو گھنٹے تک فصاحت و بلاغت کا دریا زور و شور سے بہتا رہا۔ ۱۰ بجے تقریر ختم ہوئی تو مولانا اشرف علی تھانوی نے تقریر فرمائی۔ حضرت تھانوی کی تقریر بہت پسند کی گئی۔ حضرت کی تقریر کا خلاصہ یہ بیان کیا گیا ہے:

”خدا تعالیٰ نے انجمنوں کی حالت بیان کر کے باخیر و برکت اور مقبول انجمنوں کو ظاہر فرمادیا ہے۔ اس لیے جو انجمنیں اس کے موافق کام کرتی ہیں وہ درست اور ٹھیک ہیں۔ لیکن آج کل اکثر انجمنیں ایسی ہیں جن کے ڈھنگ شریعت کے مخالف ہیں۔ انجمنوں کا مقصد یہ ہونا چاہئے کہ وہ اسلام کے مطابق کام انجام دیں اور خود اس کے کارکن بھی اسلام کا اعلیٰ نمونہ بنیں۔“

مولانا اشرف تھانوی کی تقریر تقریباً دو گھنٹے جاری رہی۔ حضرت تھانوی نے ایک جگہ خود یہ اعتراف کیا کہ تقریر کے لیے کھڑا ہوا تھا تو دس منٹ کا مضمون بھی ذہن میں نہ تھا۔ لیکن یہ مولانا عبید اللہ سندھی کا تصرف تھا کہ دو گھنٹے تک مضمون پھیلتا چلا گیا۔

تقریباً بارہ بجے یہ اجلاس اختتام کو پہنچا۔

اجلاس چہارم سہ پہر کو تین بجے شروع ہوا اور ساڑھے پانچ بجے تک جاری رہا۔ اس اجلاس میں مولانا سید حسین احمد مدنی نے حصہ لیا۔

قاری عبدالوحید نے تلاوت کلام پاک فرمائی۔ پھر مولوی عبدالسمیع نے ”مذہبی تعلیم“ کے موضوع پر اور ان کے بعد مولوی محمد ابراہیم نے ”اخلاق محمدی“ کے موضوع پر تقریر فرمائیں۔ اس کے بعد مولانا سید حسین احمد مدنی نے مولوی جمیل الدین کی ”عقل و نقل“ کے موضوع پر ایک تحریر پڑھ کر سنائی۔ سو پانچ بجے نماز عصر کے لیے وقفہ دیا گیا۔

عصر کی نماز کی بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے ”وجود واجب الوجود اور بحث خلق افعال“ کے متعلق فلسفیانہ رنگ کی ایک نہایت عمدہ تقریر فرمائی۔ یہ تقریر نماز مغرب کے وقت تک جاری رہی۔ اسی روز عشاء کی نماز کی بعد مولانا سید حسین احمد مدنی کا وعظ ہوا جو عام طور پر پسند کیا گیا۔

جلسے کا پانچواں اجلاس ۷ مارچ کی صبح کو سات بجے شروع ہوا۔ قاری عبدالوحید نے کلام اللہ کی تلاوت سے جلے کا آغاز کیا۔ اس کے بعد مولوی شائق احمد (عثمانی) نے ایک عربی نظم سے سامعین کو لطف اندوز کیا۔ اس کے بعد ناظم جمعیت الانصار مولانا عبید اللہ سندھی نے ان تجاویز کا اعلان کیا جو اس جلے کے واسطے تیار کی گئی تھیں۔ یہ کل سات تجاویز تھیں ان کا خلاصہ یہ ہے اور ان

کی اہمیت مطالعے سے واضح ہو جاتی ہے۔

(۱) انگریزی مدارس، گورنمنٹ اسکول و کالجوں میں طلبہ کی مذہبی تعلیم جس قدر کہ ان کو ضروری ہو، خواہ ہفتہ میں ایک ہی مرتبہ ہو اور ان کے دارالافتاء (بورڈنگ ہاؤس) میں مسلمان طلبہ کی مذہبی تربیت یعنی وضع و طریقہ اسلام کی پابندی اور اسلامی شعائر و اخلاق کے لیے جمعیت الانصار دیوبند ہر ایک اسکول و کالج میں حسب ضرورت لائق معلم مقرر کرے۔ جن کی تنخواہ پچیس، تیس روپے سے کم نہ ہو۔

(۲) ہر ایک انگریزی مدرسہ (اسکول و کالج) میں کم از کم ۲۵ فیصدی وہ طلبہ جن کی دوسری زبان عربی ہو ان کے لیے جمعیت انعامی وظائف جاری کرے اور ان کی تعلیم کے لیے لائق استاد بہم پہنچائے۔
(۳) ایسے فتنی گریجویٹ یا انڈرگریجویٹ طلبہ جن کی دوسری زبان عربی ہو اس کے لیے مدرسہ عربیہ دیوبند میں تعلیم و حیات کا خاص انتظام ہو اور جمعیت تیس سے چالیس تک ماہوار وظائف ان کے واسطے جاری کرے۔

(۴) جمعیت مدرسہ عالیہ دیوبند میں ایک ایسی جماعت کھولے جو قرآن شریف پر مباحثین اسلام کے ان اعتراضات کا جواب دے سکے جو عربی و اردو زبان میں ہوں۔ ان زبانوں کے سوا دوسری زبانوں کے اعتراضات متعلقہ قرآن مجید کے جوابات جمعیت دینے کی ذمہ دار نہیں ہے۔

(۵) مساجد کے انتظام و امامت کے لیے اگر کسی جگہ کے لوگ جمعیت سے خواہش کریں تو وہ ان کے لیے لائق عالم امامت و وعظ کے لیے بہم پہنچائے۔

(۶) قرآن شریف اور دینی کتب کی طبع و تجارت کے لیے مسلمانوں کو آمادہ کرنا اور ان کے لیے ان کو دوسری قوموں کا محتاج نہ رہنے دینا۔

(۷) ایسے چھوٹے چھوٹے رسائل بکثرت مفت شائع کرنا، جن میں عقائد اسلام کی تعلیم اور فرقہ آریہ کے جوابات وغیرہ ہوں۔

اس کے بعد مولوی حکیم اظہر الدین احمد صاحب نے مذہبی تعلیم کے تقدم کی ضرورت پر تقریر کی اور مجلس انتظامی کی روداد اور اخراجات کی تفصیل پیش کی۔ اس کے بعد مولانا اشرف علی تھانوی کو تقریر کی دعوت دی گئی اور انھوں نے گزشتہ نشست میں اپنی تقریر کا بقیہ مضمون انجمنوں کے حالات اور ضرورت کے سلسلے میں پیش فرمایا جو عام طور پر بہت پسند کیا گیا۔

اسی روز سہ پہر کو ڈھائی بجے چھٹا اجلاس شروع ہوا۔ تلاوت کلام پاک کے بعد سب مذہبی تعلیم کے موضوع پر مولانا حبیب الرحمن عثمانی مددگار مہتمم دارالعلوم کی تقریر پیش کی گئی۔ چوں کہ وہ خود ناسازی طبع کی بناء پر تقریر پیش نہ کر سکے اس لیے ان کے بھائی مولانا شبیر احمد عثمانی نے تقریر پڑھ کر سنائی۔ تقریر نہایت مفید مطالب پر مشتمل تھی اور خواص و عوام نے اسے بہت پسند فرمایا۔ اس کے بعد دارالعلوم کے متعدد طلبہ نے عربی زبان میں تقریر کیں اور آخر میں نہایت خیر و خوبی کے ساتھ امید سے زیادہ کامیاب جلسہ مجلس استقبالیہ و ناظم جمعیت کے شکریہ و دعا پر ختم ہوا۔ مولانا سندھی کے سے یہ یادگار اور اولین جلسہ جمعیت امیر کے اس شعر پر ختم ہوئی اور یہی خوب تبصرہ جلسے کے اثرات و نتائج پر ہے۔

اب تک مرے نہ آیا ابھی نالہ بھی امیر

زلزلہ سے ہے یہ عالم تہ و بالا کیسا

(روداد جلسہ جمعیت الانصار: ناظم جمعیت مولانا عبید اللہ سندھی، ماہنامہ القاسم دیوبند۔ ربیع

الثانی ۱۳۲۹ھ، ص ۱۶-۵)

وفات نظام حیدر آباد:

یکم ستمبر ۱۹۱۱ء: آج کے اودھ اخبار سے واضح ہوا کہ نواب میر محبوب علی خان بسا در نظام حیدر آباد دکن مورخہ ۱۴ اگست ۱۸۶۶ء کو پیدا ہوئے تھے اور ۲۹ اگست ۱۹۱۱ء کو عرفہ نانچ میں وفات پائی۔ عمر ۴۵ سال تھی۔ مرحوم تعلیم یافتہ اور شکار دوست تھے۔ متونی کے بجائے ان کے بیٹے میر عثمان علی خان مسند نشین ہوئے جن کی عمر اس وقت پچیس سال کی ہے۔

۲۱ ستمبر ۱۹۱۱ء بمطابق اودھ اخبار امروزہ واضح ہوا کہ ہرہائی نس نواب میر عثمان علی خان جدید نظام دکن حیدر آباد تاریخ ۲۹ جمادی الثانی ۱۳۰۳ھ یوم سہ شنبہ وقت ۹ بجے رات کو پیدا ہوئے تھے۔ (ایک نادر روزنامہ، ص ۶۹)

۲ دسمبر ۱۹۱۱ء: ۲ دسمبر ۱۹۱۱ء کو شہنشاہ انگلستان جارج پنجم مع اپنی ملکہ میری کے باب اہند عروس البناد بھبھی میں داخل ہوئے۔ شہنشاہ بھبھی کی سیر و تفریح کے بعد دہلی روانہ ہوئے۔ شہنشاہ کی آمد پر تقسیم بنگالہ منسوخ کر دی گئی۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۶)

دوبارہ قیسری دہلی:

۱۲ دسمبر ۱۹۱۱ء: ۱۲ دسمبر ۱۹۱۱ء کو دہلی میں دوبارہ قیسری کے نام سے شاہی دوبارہ منعقد ہوا۔

اس دربار قیصری میں والیان ریاست کے ساتھ رؤسا اکابرین نے گرجوشی کے ساتھ جارج پنجم کا خیر مقدم کرتے ہوئے اپنی وفاداری کا ثبوت پیش کیا۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۷)

وائسرائے ہند کی تقریر ۱۹۱۱ء:

۱۵ دسمبر ۱۹۱۱ء ۱۲۰ برس کو جب ملک معظم نے تخت نشینی بمقام دہلی اختیار فرمائی تو لارڈ ہارڈنگ گورنر جنرل نے حسب ذیل اسپیچ فرمائی:

(۱) دہلی بجائے کلکتہ کے دارالسلطنت قرار پائے۔

(۲) یہ عہد لارڈ کرزن صاحب جو تقسیم بنگالہ کی ہوئی تھی اور جس کی وجہ سے بنگالیوں میں ایک شورش پیدا تھی وہ منسوخ کی جاتی ہے۔

(۳) ۵۰ لاکھ روپیہ واسطے تعلیم کے دیا گیا۔

(۴) ملازمان سول و فوجی جن کی تنخواہ پچاس روپے ماہوار ہے، ان کی تنخواہ ۱۵ دن کی مضاعف کی جائے۔ آج کی تاریخ میں اعزاز تقسیم ہوئے جن میں تعداد کثیر انگریزوں اور والیان ملک وغیرہ کی ہے۔ (ایک نا در روز نامہ، ص ۵۱)

دسمبر ۱۹۱۱ء: کانگریس کا چھبیسواں سالانہ اجلاس دسمبر کے آخری ہفتے میں پنڈت بشن نرائن دار کی صدارت میں کلکتہ میں ہوا۔ پنڈت بشن نرائن کا تعلق یوپی سے تھا۔ کانگریس کے ابتدائی رہنماؤں میں تھے۔ حریت پسند اور انقلابی فکر کی حامل شخصیت تھے۔ اجلاس میں جنوبی افریقہ میں مزدوروں کے مسئلے پر اور انٹیلیجنٹ ایشیاٹک "لے جس لیشن" کے خلاف جدوجہد کے سلسلے میں گاندھی جی کو مبارکباد کاریزولیشن پاس کیا گیا۔ (سکسٹی ایئر ز آف کانگریس، ص ۹۱-۱۸۹)

علامہ اقبال کا خراج عقیدت:

دسمبر ۱۹۱۱ء: "ہمارا تاجدار" کے عنوان سے علامہ اقبال کے چند اشعار ماہنامہ زمانہ کانپور کے "دربار شاہی نمبر" (دسمبر ۱۹۱۱ء) میں شائع ہوئے ہیں۔ بعد میں یہ اشعار ماہنامہ مخزن لاہور کے جنوری ۱۹۲۱ء کے شمارے میں بھی شائع ہوئے۔ اشعار یہ ہیں:

ہمائے ادج سعادت ہو آشکار اپنا

کہ تاج پوش ہوا آج تاجدار اپنا

اسی کے دم سے ہے عزت ہماری قوموں میں
 اسی کے نام سے قائم ہے اعتبار اپنا
 اسی سے عہد وفا ہندیوں نے باندھا ہے
 اسی کے خاک قدم پر ہے دل نثار اپنا

۱۹۱۱ء: کانگریس کی تحریک پر حکومت نے پرائمری تعلیم کا محکمہ قائم کیا۔ سال رواں میں اٹلی نے
 طرابلس پر حملہ کر دیا۔ ترکوں اور عربوں نے متحد ہو کر اٹلی کا مقابلہ کیا۔ گھمسان کی لڑائی چھڑ گئی۔
 یورپی ممالک نے اٹلی کو شہ دینا شروع کیا۔ جس سے ساری دنیا سے اسلام میں یورپ کے خلاف
 نفرت و بیزاری کی لہر دوڑ گئی۔ ہندوستانی عوام بھی بہت متاثر ہوئے اور ہندوستان جوش و خروش کا
 طوفان خیز سمندر بن گیا۔ (حسرت موہانی، ایک سیاسی ڈائری، ص ۳۶)

۱۹۱۲ء

سول میرج بل پر مسٹر جناح علی کی تقریر:

۲۶ فروری ۱۹۱۲ء: مسٹر محمد علی جناح نے اسپیریل لے جس لیو کونسل میں "اسپیشل میرج بل"
 پر تقریر کرتے ہوئے کہا:

یہ واقعہ ہے کہ اس کونسل میں ایک پبلک نمائندہ خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان ایسے
 مسئلے میں بڑی مشکل میں ہے کیوں کہ کٹر عقیدے کے لوگوں کی اکثریت اس
 کے خلاف رہے گی، لیکن میں سمجھتا ہوں کہ عوام کے کسی سچے نمائندے کے لیے
 کوئی وجہ نہیں کہ وہ جس بات کو صحیح جانتا ہو اس کے بے خوف اظہار سے باز
 رہے۔ اگر کسی قوم کی اکثریت کسی ایک خیال یا عقیدہ کی پیرو ہے۔ تو لازم نہیں
 کہ وہ خیال صحیح بھی ہو اور وہ لوگ صحیح راستہ پر ہوں۔ اگر اس کونسل میں کسی
 نمائندے کی پختہ طور پر یہ رائے ہے کہ یہ ترمیم اس کے ملک اور اس کی قوم کے
 لیے مفید ہے تو اس کا فرض ہے کہ وہ اس ترمیم کی حمایت کرے۔

آنریبل ممبر قانون (سر علی امام) نے کہا ہے کہ جہاں تک مسلمانوں کا تعلق
 ہے۔ قرآن میں صریح حکم ہے کہ مسلمان سوائے کتابیہ کے کسی غیر مسلمہ سے

شادی نہیں کر سکتا، لیکن میں اس ترمیم کو صحیح ثابت کر دکھاؤں گا۔ میں آنرہبل ممبر سے دریافت کرتا ہوں کہ آیا اس بل کی قانون سازی میں کیا یہ پہلا موقع ہے کہ اس کونسل کو مسلم قانون (شریعت) کو منسوخ کرنے کی ضرورت پیش آئی ہے؟ نہیں! ہمارے سامنے نظیریں موجود ہیں:

(۱) ترقی قانون معاہدہ پر اب عملدرآمد نہیں ہوتا۔

(۲) اسلامی قانون فوجداری جس پر انگریزی حکومت کی آمد کے بعد تک عمل درآمد ہوتا رہا، اب قطعی منسوخ ہو چکا ہے۔

(۳) قانون شہادت، جس سے اب تک مسلمان آشار ہے ہیں، اب اس ملک میں ختم ہو گیا ہے۔

(۴) اس سے زیادہ اور نیچے ۱۸۵۰ء کے قانون (منسوخ اختراع فرقہ داری) کا حال ہی نفاذ ہوا ہے۔ اور میں کونسل کو توجہ دلاتا ہوں کہ یہ وہی قانون ہے جس کے خلاف قرآن میں صاف حکم موجود ہے۔ کہ کسی مسلمان کے مرتد ہو جانے پر اس کا حق وراثت ضبط کر لیا جاتا ہے۔ مگر قانون نے شادی کے متعلق جیسا صاف حکم قرآن کا بتایا ہے، ایسا ہی یہ حکم بھی ہے پھر بھی قانون کے ذریعے اسے منسوخ کیا جا چکا ہے اور اب اگر کوئی مسلمان اسلام ترک کر دے (مرتد ہو جائے) تب بھی اس کا حق وراثت محفوظ رہے گا اور شریعت اسلام کے بل پر اس کا یہ حق اس سے کوئی نہیں چھین سکتا۔ قرآن کا یہ حکم اب قطعی منسوخ ہو گیا۔ اب اس کا کوئی اثر نہیں ہے۔“ میرا دعویٰ ہے کہ یہ ایسی نظیریں موجود ہیں، جن کی پیروی کر کے ہم دور جدید کی ضروریات اور وقت کے تقاضوں کا ساتھ دے سکتے ہیں۔

بیشک جناب صدر اہندو قانون ہو یا محمدی قانون جسے بھی آپ پیش نظر رکھیں، ان کی وجہ سے بہت سی دقتوں اور مشکلوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اگر کوئی ہندو/غیر ہندو (مسلمان عورت) سے شادی کرنا چاہے یا کوئی مسلمان غیر کتابیہ سے شادی کرنے کا ارادہ کرے تو یہ مذہبی قانون اس کے حق میں جنجال بن جاتے ہیں ایسی تکلیف دہ مداخلت کو ختم کرنے کے لیے جدید قانون سازی سے امداد لینا لازمی ہے۔ قانون یہ نہیں کہتا کہ ہر مسلمان کو غیر مسلم کے ساتھ یا ہر ہندو کو غیر

ہندو کے ساتھ ضروری شادی کرنا ہوگی۔ البتہ اگر تعلیم یافتہ روشن خیال اور ترقی پسند ہندوستانیوں کی کافی تعداد موجود ہے۔ خواہ ہندو ہوں یا مسلمان یا پارسی اور وہ شادی کا ایسا دستور اختیار کرنا چاہیں، جس میں زمانہ حال کے خیالات اور مذاق سے مطابقت ہو تو کوئی وجہ نہیں کہ ایسے لوگوں کو انصاف سے محروم رکھا جائے۔ (گورنمنٹ آف انڈیا گزٹ ۱۹۱۲ء شعبہ قانون سازی ۶۰ تا ۱۶۱)

اب مسٹر محمد علی جناح کی یہ پوری تقریر جو انھوں نے اسپیریل لی جس لیٹو کنسل میں ۲۶ فروری ۱۹۱۲ء کو "اسٹیشنل میرج بل" پر بحث میں حصہ لیتے ہوئے کی تھی، "دی کلکیکلڈ ورکس آف قائد اعظم محمد علی جناح" جلد اول (۱۹۰۷ تا ۱۹۲۱ء)، مرتبہ سید شریف الدین میرزادہ، کراچی، ۱۹۸۳ء، (صفحہ ۳۵ تا ۳۸) میں مرتب ہوئی ہے۔

انجمن خدام کعبہ کا قیام:

۶ مئی ۱۹۱۲ء: مولانا عبدالباری فرنگی محل نے انجمن خدام کعبہ کے نام سے کعبہ اور مقامات مقدسہ کی حفاظت اور ان کے انتظامات کے لیے ایک انجمن بنائی ہے۔ ۳۱ دسمبر کو مولانا محمد علی اور شوکت علی نے مولانا فرنگی محل سے ملاقات کی اور انجمن میں شریک ہو گئے۔ انجمن کے صدر مولانا عبدالباری بنائے گئے جو خدام الخدام کہلائیں گے۔ مولانا شوکت علی اور جناب مشیر حسین قدوائی ان کے معتمد اور حکم عبدالوالی، ڈاکٹر ناظر الدین حسن اور مولانا محمد علی انجمن کے ارکان مقرر ہوئے ہیں۔ اس کے اراکین شیدائی کعبہ کہلائیں گے۔

(انجمن خدام کعبہ۔ تاریخ قیام اور مقاصد و خدمات: مولفہ ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہان پوری)

انجمن خدام کعبہ:

دلی الہی جماعت کی دیوبندی شاخ نے ۱۸۵۷ء کے تھوڑے عرصے بعد ہی احیائے ملت اور استخلاص وطن کی تحریک شروع کر دی تھی اور خارج میں جلد ہی اس کے برگ و بار بھی نمایاں ہونا شروع ہو گئے تھے۔ دارالعلوم میں ثمرۃ التربیت (۱۲۹۵ھ/۱۸۷۸ء) کا قیام حضرت قاسم العلوم مولانا محمد قاسم نانوتوی (ف ۱۲۹۷ھ/۱۸۸۰ء) کی حیات مسعود کا واقعہ ہے۔ یہ گویا کہ نئے موسم

میں تخم ریزی کا عمل صالح تھا اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی (ف ۱۹۲۰ء) کے عہد مبارک میں جمعیت الانصار (۱۳۲۷ھ/۱۹۰۹ء) کا قیام اس کے نشو و ارتقا کے دور انقلاب کا آغاز تھا۔

حضرت قاسم العلوم کے عمل صالح کی روح انقلاب و سعادت کو ایسی وقت محسوس کر لیا گیا تھا۔ جمعیت الانصار کے قیام سے جس دور انقلاب کا آغاز ہوا تھا اس کا اعتراف نہ صرف دارالعلوم میں بلکہ اس کے باہر بھی کیا گیا تھا۔ اس کے ساتھ ہی یہ احساس بھی ہو گیا تھا کہ کسی سیاسی انقلابی تحریک کے لیے حالات سازگار نہیں۔ لیکن جب کسی تخم کی خوابیدہ روح بیدار ہو جاتی ہے اور اپنے چہرے سے رداے خاک کی الٹ کر فرش زمین سے اپنا سر اٹھاتا ہے، تو پھر اس کی بیدار روح پر دوبارہ نوم و غفلت کی حالت طاری نہیں کی جاسکتی۔ اگر اس کی بیداری و عمل کی راہ روکی جاتی ہے تو وہ اپنے نشو و نماے حیات کے لیے اپنے ہی گرد و پیش سے سر و سامان حیات فراہم کر لیتا ہے۔ دہلی میں نظارۃ المعارف القرآنیہ (۱۹۱۳ء) کا قیام اسی سنت الہی کے مطابق تھا۔ انقلاب سیاسی کا جو نچ نئے موسم میں حضرت قاسم العلوم نے زمین کے سپرد کیا تھا، اور حضرت شیخ الہند کے دور حیات میں اس نے نوم و غفلت سے بیداری کی کروٹ لی تھی اور فرش زمین سے اپنا سر اٹھایا تھا، دور عبیدی (اگست ۱۹۴۳ء) و حسینی (دسمبر ۱۹۵۷ء) میں اس کے انقلابی اثرات نے اسلامیان ہند کی پوری سیاسی و سماجی اور مذہبی زندگی کا احاطہ کر لیا تھا۔

ٹھیک اسی زمانے میں جب کہ مولانا عبید اللہ سندھی اپنے استاد حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کے مشورے سے دہلی میں نظارۃ المعارف القرآنیہ کے قیام سے ایک نئے دور کا آغاز کر رہے تھے، اودھ کے مرکز لکھنؤ میں ملی خدمت کے سفر کے لیے ایک اور کارواں کی ترتیب و تنظیم کا سر و سامان ہو رہا تھا۔ تاریخ ملی میں اس کارواں نے ”انجمن خدام کعبہ“ کا نام پایا ہے۔

اس انجمن کی تاریخی اہمیت ہے۔ اس کی ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد نے جماعت ”حزب اللہ“ کے اغراض و مقاصد کا اظہار اور اس کی تشکیل کا فیصلہ انجمن خدام کعبہ کے قیام و مقاصد کے اعلان کے بعد فرمایا۔ اگرچہ مولانا مرحوم حزب اللہ کے مقاصد کا تعین اور اس کے قیام کا فیصلہ بہت پہلے کر چکے تھے حزب اللہ کے مقاصد کی جامعیت اور اس کے خصائص کو تو اس عہد کی کوئی انجمن نہیں پہنچتی، لیکن دوسری انجمنوں کی اہمیت اور ان کی اپنی خدمات ہیں جن کا اعتراف کرنا چاہیے۔

اس انجمن کی تاریخ قیام و مقاصد، خدمات اور اس کے دائرہ اثر و رسوخ کے تذکرے میں ”انجمن خدام کعبہ“ کے نام سے ایک تالیف ادارہ تحقیقات افکار و تحریکات ملی، کراچی (۱۹۸۷ء) نے شائع کی ہے تفصیلی مطالعے کے لیے اس سے رجوع کرنا چاہیے۔ (ا۔س۔ش)

الہلال، کلکتہ: کا اجرا:

۱۳ جولائی ۱۹۱۲ء: مولانا ابوالکلام آزاد نے الہلال پریس ”قائم کیا اور ۱۹۱۲ء میں ”الہلال“ کے نام سے ایک ہفتہ وار اخبار جاری کر دیا۔ (اس کا پہلا نمبر ۱۳ جولائی کو نکلا تھا) اس کی اشاعت سے اردو صحافت کی تاریخ کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے۔ اس اخبار کو قلیل مدت کے اندر بے نظیر ہر دل عزیزی حاصل ہوئی۔ پبلک کے لیے صرف اس کی اعلیٰ طباعت اور گیت اپ ہی باعث کشش نہ تھا، بلکہ اس سے زیادہ قومیت کا وہ قوی جذبہ تھا، جس کی وہ دعوت دیتا تھا۔ ”الہلال“ نے عوام میں ایک انقلابی تحریک پیدا کر دی اور لوگوں میں وہ ایسا مقبول ہوا اور اس کی اتنی مانگ ہوئی کہ تین مہینوں کے اندر اندر اس کے تمام ابتدائی نمبروں کو دوبارہ شائع کرنا پڑا۔ اس لیے کہ ہر نیا خریدار چاہتا تھا کہ اس کے پاس ابتدائی نمبروں کا بھی مکمل سیٹ ہو۔

مسلمانوں کی سیاسی رہنمائی اس وقت تک غلی گڑھ پارٹی کے ہاتھ میں تھی، اس کے نمائندے اپنے آپ کو سرسید کی پالیسی کا امین سمجھتے تھے۔ ان کی سیاسی پالیسی کا بنیادی نکتہ یہ تھا کہ مسلمانوں کو بہر صورت برطانوی تاج کا وفادار اور قومی تحریک اور سیاسی جدوجہد سے الگ تھلگ رہنا چاہیے۔ جب ”الہلال“ نے اپنی صدائے حق بلند کی اور بالکل ایک دوسری قسم کی دعوت دی، تو انھیں محسوس ہوا کہ ان کی جاہ و عزت خطرے میں ہے، اس لیے انھوں نے ”الہلال“ کی دعوت کی شدید مخالفت کی۔ یہاں تک کہ ایڈیٹر کو قتل کر دینے کی دھمکی دی، لیکن بعض مقتدر رہنماؤں کی مخالفت کے باوجود ”الہلال“ روز بروز ہر دل عزیز ہوتا چلا گیا۔ دو سال کے اندر ”الہلال“ کی اشاعت ۲۶ ہزار فی ہفتہ ہو گئی۔ اس وقت تک اردو صحافت کی تاریخ میں اس تعداد اشاعت کا کسی کو گمان بھی نہ ہوا ہوگا۔

”الہلال“ کی اس کامیابی کو دیکھ کر حکومت کو تشویش ہوئی۔ اس نے دو ہزار کی ضمانت طلب کی۔ اس خیال سے کہ شاید اس طرح ”الہلال“ کے انداز بیان میں کچھ فرق پیدا ہو جائے۔ اس ہلکی سی چیخ کا مولانا آزاد کی ہمت پر کچھ اثر نہ پڑا۔ جلد ہی حکومت نے ضمانت ضبط کر لی اور دس

ہزار کی مزید ضمانت کا مطالبہ کیا۔ اس دوران میں ۱۹۱۴ء کی جنگ چھڑ گئی تھی۔ ۱۹۱۵ء میں الہلال پریس ضبط کر لیا گیا۔ پانچ مہینے بعد مولانا نے ”ابلاغ“ کے نام سے ایک نیا پریس قائم کیا اور اسی نام کا اخبار نومبر ۱۹۱۵ء سے جاری کر دیا۔ حکومت کو اب احساس ہوا کہ پریس ایکٹ کے ماتحت کارروائی کر کے مولانا سرگرمیوں کو بند نہیں کیا جاسکتا، اس لیے اس نے ڈیفنس آف انڈیا ریگولیشنز سے کام لے کر مولانا کو کلکتہ چھوڑ دینے کا حکم دیا۔ ان ہی ریگولیشنز کے تحت پنجاب، دہلی، یوپی اور بمبئی کی حکومتوں نے مولانا کو اپنے حدود کے اندر داخل ہونے کی پہلے ہی ممانعت کر دی تھی۔ اب مولانا صرف بہار جاسکتے تھے۔ چنانچہ مولانا رانچی چلے گئے۔ چھ مہینے بعد، مولانا کورائچی میں نظر بند کر دیا گیا یہ سلسلہ ۳۱ دسمبر ۱۹۱۹ء تک جاری رہا۔ یکم جنوری ۱۹۲۰ء کو مولانا بھی دوسرے نظر بندوں اور قیدیوں کے ساتھ شادی انگلستان کے اعلان کے تحت رہا کر دیے گئے۔

صلح نامہ توران:

۱۸ اکتوبر ۱۹۱۴ء: اطالوی اس صورت حال سے بدحواس ہو گئے۔ انھوں نے شجاعت کا جواب درندگی سے دینا شروع کیا اور ایسے مظالم کیے کہ خود یورپین نامہ نگاروں نے جوٹالین فوج کے ساتھ طرابلس میں تھے، ان کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی۔ لیکن جب اس سے بھی کام نہ چلا تو وہ زیادہ زور بحری جنگ پر دینے لگے۔ چنانچہ مئی ۱۹۱۴ء میں روڈس اور بعض دوسرے جزائر آتھین پر قبضہ کر لیا۔ انھیں توقع تھی کہ ترک اب آسانی کے ساتھ صلح کے لیے راضی ہو جائیں گے۔ لیکن ترکوں نے صلح کرنے سے قطعی طور پر انکار کر دیا۔ وہ اس وقت تک جنگ کو جاری رکھنے کا عزم کر چکے تھے، جب تک دشمنوں کو شکست دے کر بھگانہ دیں۔ لیکن بد قسمتی سے اس درمیان میں البانیا میں بغاوت برپا ہو گئی اور پھر بلقان کے افق سے ایک متحدہ اور خوفناک جنگ کے بادل اٹھتے ہوئے دکھائی دینے لگے۔ ان حالات کے پیش نظر باب عالی نے بادل ناخواستہ صلح کی گفتگو شروع کی اور ۱۹۱۴ء اکتوبر ۱۸ کو صلح نامہ پر محاربین کے دستخط ہو گئے۔ طرابلس پر اٹلی کا قبضہ تسلیم کر لیا گیا۔ اٹلی نے وعدہ کیا کہ بحر ایتھین کے مفتوحہ جزائر دولت علیہ کو واپس کر دے گا۔ لیکن یہ وعدہ کبھی شرمندہ ایفانہ ہوا۔

بلقانی ریاستوں کا اتحاد اور جنگ بلقان:

جس خطرے کو محسوس کر کے ترکوں نے اٹلی سے صلح کی تھی وہ بہت جلد سامنے آ گیا۔ ریاست

ہائے بلقان نے تاریخ میں پہلی بار متحد ہو کر سلطنت عثمانیہ کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ جنگ بلقان بقول خالدہ اریب خانم گویا جنگ عظیم کی ایک مشق تھی۔ دونوں کی تیاری اور تحریک میں روس کے وزیر خارجہ اسودسکی کی عقل شیطانی کار فرما تھی۔ اسودسکی نے یہ تدبیر سوچی کہ باقانی ریاستوں کو متحد کر کے ترکوں کو بلقان سے نکال دے اور پھر آبنائے باسفورس اور قسطنطنیہ پر قبضہ کر لے۔ چنانچہ اسی کوشش سے مارچ ۱۹۱۲ء میں سر دیا اور بلغاریہ میں ترکی کے خلاف ایک معاہدہ ہوا۔ اسودسکی نے اس معاہدے کی اطلاع فرانسیسی وزیر خارجہ موسیو یوانکارے کو دی اور لکھا کہ ابھی یہ کسی پر ظاہر نہ کیا جائے۔ بلغاریہ کو ۱۸ کروڑ فرانک سامان جنگ فراہم کرنے کے لیے قرض دیا گیا۔

(ترکی میں مشرق و مغرب کی کشمکش ص ۸۲-۸۳) دولت عثمانیہ ص ۳۰۷

اس معاہدے کی ایک خفیہ دفعہ کی رو سے یہ طے پایا کہ اگر مقدونیہ کا کوئی حصہ فتح ہو جائے تو جو علاقے ان دونوں ریاستوں سے متصل واقع ہیں وہ ان میں شامل کر دیے جائیں اور درمیانی علاقوں کی تقسیم روس کے فیصلے پر چھوڑ دی جائے۔ (ایورسلے ص ۳۵۷)

روس اسی کی وساطت سے مئی ۱۹۱۲ء میں یونان اور بلغاریہ کے درمیان بھی ایک معاہدہ ہو گیا۔ یہ سر دیا اور بلغاریہ کے معاہدے سے ایک خاص امر میں مختلف تھا یعنی اس میں مقدونیہ کی تقسیم کا کوئی ذکر نہ تھا۔ (بیریٹ ص ۲۴۷) دولت عثمانیہ ص ۳۰۷

پھر ستمبر ۱۹۱۲ء میں سر دیا اور مونٹی نیگرو کے درمیان بھی ایک معاہدہ ہوا، جس میں طے پایا کہ فریقین ترکی سے علاحدہ علاحدہ جنگ کریں اور کسی ترکی شہر یا گاؤں پر سر دیا اور مونٹی نیگرو کی فوجیں متحدہ طور پر قابض نہ ہوں۔

البانیہ کی بغاوت:

ان معاہدوں کے بعد اتحادی (انگلستان، روس، فرانس) چاہتے تھے کہ جنگ جلد از جلد شروع کر دیں۔ طرابلس کی جنگ جاری تھی اور وہ اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے۔ دوسری طرف البانیا کی بغاوت سے مقدونیہ کی تقسیم کا مسئلہ جو اس اتحاد کی اصلی غرض اور غایت تھی، بہت مشکل ہوتا نظر آ رہا تھا۔ البانیہ کا مطالبہ حکومت خود اختیاری تھا۔ وہ مقننہ، مائینا، مناسٹر اور قوصوہ کی دلائیوں کو متحد کر کے دولت علیہ عثمانیہ کے زیر سیادت ایک خود مختار مملکت قائم کرنا چاہتا تھا۔

ابتدا میں انجمن اتحاد و ترقی نے البانیہ کی بغاوت کی طرف زیادہ توجہ نہیں کی۔ لیکن جب سلطنت کی فوج نے بھی جو البانیہ میں تھی باغیوں کا ساتھ دینا شروع کیا اور جون ۱۹۱۲ء میں مناسٹر کے فوجی دستے نے علانیہ بغاوت کر دی اور موجودہ وزارت توڑ دینے کا مطالبہ کیا تو البانیا کا مسئلہ اپنی پوری اہمیت کے ساتھ حکومت کے سامنے آیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جولائی میں محمود شوکت پاشا نے استعفادے دیا اور ان کی جگہ ناظم پاشا جو انجمن اتحاد و ترقی کا شاید مخالف تھا وزیر جنگ مقرر ہوا۔ اگست میں حلیمی پاشا صدر اعظم کو بھی استعفادینا پڑا۔ باغیوں کی یہ کامیابی دیکھ کر بلقانی ریاستوں کو یہ خطرہ ہوا کہ ممکن ہے البانیہ ایک خود مختار مملکت تسلیم کر لی جائے اور ستو طری، یانینا، مناسٹر اور قوصوہ کی دلاہیتیں اس میں شامل کر دی جائیں۔ اگر ایسا ہوا تو ان ریاستوں میں سے ہر ایک کو اس علاقے سے محروم ہونا پڑے گا، جس کی وہ خصوصیت کے ساتھ خواہش مند تھی۔ چنانچہ اس خوف سے کہ کہیں یہ موقع ہاتھ سے نہ نکل جائے انھوں نے غلٹ کی اور ۸ اکتوبر ۱۹۱۲ء کو شادکولس والی مونٹی نیگرو نے باب عالی کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔

بلقان کا اعلان جنگ:

اس زمانے میں ترکی کی اندرونی حالت بہت نازک تھی۔ قدامت پسند گروہ نو جوان ترکوں کی انتہا پسندی کا مخالف تھا۔ خود حکمران جماعت میں پھوٹ پڑ گئی تھی۔ فوج کے اس حصے کو جو قدامت پسند تھا غلبہ حاصل ہو گیا تھا۔ محمود شوکت پاشا کے استعفادینے کے بعد فوج کی تنظیم بوڑھے افسروں کے ہاتھ میں چلی گئی تھی، جو قابلیت میں نو جوان ترکوں سے بہت کم تھے۔ کامل پاشا صدر اعظم تھا اور اسے انگلستان کی حمایت پر اس قدر یقین تھا کہ وہ بلقان کے خطرے کو زیادہ اہم نہیں خیال کرتا تھا اسے یقین تھا کہ انگلستان بلقان پر حملہ نہ ہونے دے گا۔ اسی یقین کی بنا پر اس نے ۱۹۱۲ء میں (۶۷) ہزار تربیت یافتہ فوج کو جو بلقان کی سرحد پر جمع تھی، منتشر کر دیا۔ لیکن جب جنگ چھڑ جانے میں کسی شبہ کی گنجائش نہ رہی تو یورپین حکومتوں سے مداخلت کی درخواست کی گئی۔ چنانچہ ستمبر میں روس اور اسٹریا نے دول عظمیٰ کی طرف سے ایک احتجاجی نوٹ اتحادیوں کے پاس بھیجا۔ ظاہر ہے کہ اسود۔سکی کی سازشوں کے بعد اس احتجاج کا اثر کیا ہو سکتا تھا۔ یہ دیکھ کر کہ دولت علیہ اپنی کمزوری محسوس کر رہی ہے پہلے مونٹی نیگرو اور پھر دوسری ریاستوں نے اعلان جنگ کر دیا۔ ترکی کے پاس ایک لاکھ فوج تھی اور وہ بھی زیادہ تر نئے رگروٹوں کی۔ بلغاریہ کی فوج

ایک لاکھ اسی ہزار تھی۔ سردیا کی اسی ہزار، یونان کی پچاس ہزار

ان ریاستوں نے سلطنت عثمانیہ سے علاحدہ ہونے کے بعد اپنی تنظیم یورپین حکومتوں کے طرز پر کر لی تھی اور ان کی فوجیں یورپ کے فوجی نظام کے مطابق تربیت یافتہ تھیں۔ برخلاف اس کے فوجوان ترک ملک کی اصلاح کافی طور پر نہ کر سکے تھے۔ جس کا ایک سبب تو یہ تھا کہ انھیں عنان حکومت ہاتھ میں لیے ہوئے صرف چار ہی سال گزرے تھے اور دوسری بڑی وجہ قدامت پسند گروہ کی مخالفت تھی۔ نئے قانون کے مطابق ترکی فوج میں عیسائی اور یہودی بھی بھرتی کیے گئے تھے۔ ان کو فوجی خدمت جس سے وہ اب تک بالکل بری تھے، نہایت شاق تھی۔ چنانچہ جب لڑائی شروع ہوئی تو انھیں عیسائی اور یہودی سپاہیوں نے دھوکا دیا اور سب سے پہلے میدان سے بھاگ کھڑے ہوئے۔ ایک تو عثمانی فوجوں کی تعداد اتحادیوں کے مقابلے میں یونہی کم تھی دوسرے عیسائیوں اور یہودیوں کی غداری سے اور زیادہ نقصان پہنچا۔

جنگ بلقان:

اتحادیوں نے جنگ کا مقصد سلطنت عثمانیہ کے عیسائی صوبوں کی اصلاح حال ظاہر کیا تھا مگر حقیقتاً ان کے پیش نظر ذاتی اغراض تھیں۔ یونان، کریٹ اور بحر ائجین کے دوسرے جزیروں پر قبضہ کرنے کے علاوہ خود براعظم پر بھی اپنی سرحدوں کی توسیع کا حوالہ مند تھا۔ بلغاریہ کو اس بلغاریہ عظمیٰ کی آرزو تھی جس کا نقشہ صلح نامہ سان اسٹیفانو میں مرتب کیا گیا تھا۔ سردیا ان تمام علاقوں کو اپنے اندر شامل کر لینا چاہتا تھا کہ جو اسٹیفن ڈوشن کے زمانے میں اس کی قدیم سلطنت کے جزو تھے۔ وہ یہ بھی چاہتا تھا کہ اس کی مملکت کے حدود بحر ائجین اور بحر ایڈریاتک کے ساحلوں تک پہنچ جائیں۔ سوئی ٹیگرہ کی نظر البانیا کے ایک حصے پر تھی۔ (لارڈ ایور سٹے ص ۳۵۹ و دولت عثمانیہ ص ۳۱۰)

۸ اکتوبر کو سوئی ٹیگرہ نے اعلان جنگ کر دیا۔ بقیہ ریاستوں نے ۱۸ اکتوبر کو اعلان کر کے اسی روز اپنی فوجیں عثمانی مقبوضات کی طرف روانہ کیں۔ حملے کا سب سے زیادہ زور بلغاریہ کی طرف سے تھا جس کا مقصد خود قسطنطنیہ پر قبضہ کرنا تھا۔ چنانچہ ۱۸ اکتوبر کو بلغاریہ فوجیں تھریس میں داخل ہوئیں اور ۲۲ اکتوبر کو قرن کلیسا اور ۲۸ کو لولو برگاس کے معرکوں میں ترکوں کو شکست دی۔ عثمانی فوج نے شتلیج کے حصار میں پناہ لی جو قسطنطنیہ سے تقریباً بیس میل کے فاصلہ پر واقع

ہے۔ بلغاریوں نے شیلجہ پر کئی حملے کیے مگر نقصان اٹھا کر پسپا ہونا پڑا۔ وسط نومبر تک اردنہ کے سوا تھریس کے اور تمام حصوں پر ان کا قبضہ ہو گیا۔ اس درمیان میں موٹی نیگرہ، سر دیا، اور یونان نے بھی متعدد فتوحات حاصل کر لی تھیں۔ سرویا کی فوجیں سرحد عبور کر کے قدیم سرویا میں داخل ہوئیں۔ کسانو دو کے میدان میں ۲۳ اکتوبر کو ترکوں سے مقابلہ ہوا۔ دو روز تک جنگ جاری رہی۔ آخر میں ترکوں کو شکست ہوئی۔ سروی فوجوں نے اسکو ب پر قبضہ کر لیا، جو ان کی قرون وسطیٰ کی سلطنت کا پایہ تخت تھا۔ اس کے بعد وہ مقدونیا میں بڑھتی ہوئی مناسٹر تک پہنچ گئیں۔ دوسری طرف نیگرہ کی فوجوں نے ستو طری کے زبردست قلعے کا محاصرہ کر لیا۔ یونانیوں کی فتوحات کا بھی یہی حال تھا۔ وہ بھی قریب قریب ہر معرکے میں کامیاب رہے۔ ۸ نومبر کو یونانی فوجوں نے سالونیکا پر قبضہ کر لیا مگر ان کی بحری فتوحات زیادہ اہم تھیں۔ آخر نومبر تک بحر اربعین کے تقریباً تمام عثمانی جزائر پر یونان کا قبضہ ہو گیا تھا۔ ترکی بحریہ کی کمزوری بری فوجوں کی حالت سے بھی زیادہ افسوس ناک ثابت ہوئی۔“

(نقش حیات: حصہ دوم، ص ۲۹-۱۲۵)

یورپ کا عہد ناموں کا پابند ہونا:

آغاز جنگ میں دولِ عظمیٰ نے اعلان کیا تھا کہ خواہ کوئی فریق بھی کامیاب ہو، بلقان کی موجودہ حالت برقرار رکھی جائے گی۔ اس اعلان کا سبب یہ تھا کہ انھیں ترکی کی کامیابی کا قوی اندیشہ تھا اور جس طرح ۱۸۹۷ء میں انھوں نے ایک ایسے ہی اعلان سے یونان کی پشت پناہی کی تھی اور ترکوں کو یونانی فتوحات سے دست بردار ہونا پڑا تھا۔ اسی طرح ریاست ہائے بلقان کا تحفظ بھی پہلے ہی کر لیا گیا تھا۔ لیکن جب خلاف توقع عثمانی فوجوں کو تقریباً ہر معرکے میں شکست ہوئی اور دشمن حیرت انگیز طور پر کامیاب ہونے لگے تو انھیں زبانوں نے جو یہ اعلان کر چکی تھیں، اب اس کے خلاف آواز اٹھائی اور یہ کہا جانے لگا کہ بلقانیوں کو ان کی فتوحات سے محروم کر دینا ہرگز قرین انصاف نہیں۔ سٹراسکو۔ تھ وزیر اعظم برطانیہ نے دولِ عظمیٰ کی ترجمانی کرتے ہوئے فرمایا: ”مشرقی یورپ کے نقشہ کو از سر نو مرتب کرنا ضروری ہے اور فاتحین کو ان ثمرات سے محروم نہیں کرنا چاہیے جو اتنی گراں قیمت پر انھیں حاصل ہوتے ہیں۔“ (طر، ص ۵۰۴ و دولت عثمانیہ، ص ۳۱۳)

عارضی صلح:

دولِ عظمیٰ کی تحریک پر ۳ دسمبر (۱۹۲۰ء) کو ترکی اور بلغاریہ اور سرویا کے درمیان ایک عارضی

صلح ہو گئی۔ یونان اور سوئیٹزرلینڈ سے جنگ جاری رہی۔ اب تک جنگ کا نتیجہ یہ تھا کہ ترک مقدونیا اور تقریباً تمام تھریس اور اپالوس سے خارج ہو چکے تھے۔ قسطنطنیہ کے علاوہ یورپ میں صرف ادرنہ یا نینا اور مستوطری پر ان کا قبضہ باقی رہ گیا تھا۔ لیکن یہ تینوں شہر بھی دشمن کے محاصرے میں تھے۔

صلح کانفرنس لندن:

۱۶ دسمبر ۱۹۱۲ء کو لندن میں صلح کانفرنس کا اجلاس شروع ہوا۔ ادرنہ (ایڈریانوپل) کے مسئلے پر سب سے زیادہ مشکل پیش آئی اور یہی مسئلہ کانفرنس کی ناکامی کا باعث ہوا۔ بلغاریہ نے مستقل صلح کے لیے ادرنہ کے حصول کو ایک لازمی شرط قرار دیا تھا۔ باب عالی اس پر راضی نہ تھا۔ لیکن جب ۷ جنوری ۱۹۱۳ء کو دولِ عظمیٰ کی طرف سے ایک نوٹ باب عالی میں بھیجا گیا اور اس میں یہ مشورہ دیا گیا کہ ادرنہ دریافت ہائے باقائے حوالے کر دیا جائے اور جزائر آتھین کا مسئلہ دولِ عظمیٰ کے فیصلے پر چھوڑ دیا جائے تو صدرِ اعظمِ کامل پاشا نے جو کہ انگلستان کا دوست تھا ترکی کی کمزوریوں کا لحاظ کرتے ہوئے اس مشورے کو قبول کرنے پر آمادگی ظاہر کی۔ قریب تھا کہ مجلسِ وزراءِ کامل پاشا کی اس تحریک سے متفق ہو کر دولِ عظمیٰ کے نوٹ کا جواب رد نہ کر دے اور ترکی کے قتل نامے پر خود اسی کی مہر ثبت کر دی جائے کیوں کہ ادرنہ سے دست برداری حقیقتہً قسطنطنیہ کی دست برداری کا مقدمہ ہوتی۔ لیکن عین وقت پر ایک غیبی ہاتھ نمودار ہوا جس نے مجلسِ وزراء کی یادداشت کو جو دولِ عظمیٰ کے پاس جانے کے لیے مرتب ہو چکی تھی، ٹکڑے ٹکڑے کر کے خود موجودہ وزارت کا خاتمہ کر دیا۔ اس کے بعد جو وزارت قائم ہوئی اس نے ادرنہ کو حوالے کرنے سے قطعاً انکار کر دیا، جس کے بعد ہی صلح کانفرنس بھی برخاست ہو گئی۔ (دولتِ عثمانیہ، ص ۳۱۴)

انقلابِ وزارت۔

یہ انقلابِ وزارت اسی بطلِ حریت کا رہنما تھا جس نے ۱۹۰۸ء میں ملک کو سلطان عبدالحمید کے استبداد سے نجات دلا کر دستوری حکومت قائم کر دی تھی۔ انور بے طرابلس کی مہم سے فارغ ہو کر قسطنطنیہ پہنچ چکے تھے۔ اسی خاموشی اور جرأت کے ساتھ جو ۱۹۰۸ء کے انقلاب میں اس درجہ کامیاب ہوئی تھی وہ چند جانفروشیوں کو لے کر دفعۃً ایوانِ وزارت میں داخل ہوئے۔ ان کے ہاتھ میں ایک کاغذ تھا جس پر افسرانِ جنگ اور عام پبلک کے دستخط تھے اور اس میں تبدیلِ وزارت

یا انکار صلح پر زور دیا گیا تھا۔ فوج کا جو حصہ وزارت کے ہاتھ میں تھا اسے پہلے ہی کسی بہانے سے قسطنطنیہ سے باہر بھیج دیا گیا تھا اور جس قدر فوج شہر میں تھی وہ سب قومی جماعت کی ساتھ تھی، جس کی سیادت انور بے کر رہے تھے۔ وزراء ان حالات سے بے خبر اپنے کام میں مشغول تھے کہ انور بے اندر داخل ہوئے۔ ناظم پاشا وزیر جنگ کے ایڈی کانگ نے اس جماعت کو روکنے کی کوشش کی اور پستول چلائی سعاد دوسری طرف سے بھی گولی چلی اور ناظم پاشا گر کر دیں ٹخنڈا ہو گیا۔ بہت جلد انور بے نے وزارت خانے پر قبضہ کر لیا۔ کامل پاشا کو استعفاء دینا پڑا۔ اس کی جگہ محمود شوکت پاشا صدر اعظم مقرر ہوئے۔ (دولت عثمانیہ ص ۳۱۵)

البانیا کی آزادی:

عین اس وقت جب کہ بلقانی ریاستیں لڑ رہی تھیں اہل البانیا نے ولونا میں ایک مجلس منعقد کر کے سلطنت عثمانیہ سے اپنی کامل آزادی کا اعلان کر دیا۔ ان کو خطرہ تھا کہ اگر ایسا نہ کیا گیا تو البانیا کا بھی وہی حشر ہوگا جو بلقان کے دوسرے عثمانی مقبوضات کا ہونے والا ہے۔ اس اعلان سے دول عظمیٰ کے ہاتھ مضبوط ہو گئے اور انھوں نے لندن کانفرنس میں نہ صرف یہ کہ سر دیا کو مجبور کر کے البانی بندرگاہوں سے دستبردار کرایا بلکہ البانیا کا استقلال بھی باضابطہ طور پر تسلیم کر لیا۔ البانیا ایک خود مختار ریاست قرار دی گئی جس کے فرمانروا کا انتخاب دول عظمیٰ کے فیصلے پر رکھا گیا۔ اس فرمانروا کی مدد کے لیے ایک بین الاقوامی کمیشن کا تقرر طے ہوا۔ سرحدوں کی تعین بھی ایک خاص کمیشن کے سپرد کی گئی۔ (یہ صوبہ البانیا اور نووہ قوم کا وطن ہے جو کہ ترکی مملکت میں نہایت زیادہ بہادر اور سلطان عبدالحمید مرحوم کے خصوصی محافظ تھے اور سب کے سب مسلمان ہیں) انھیں کی بغادت اور البانی فوج کی ہمدردی اور مطالبہ تبدیل وزارت کی بناء پر محمود شوکت نے استعفاء دیا تھا اور کامل پاشا کی وزارت قائم ہوئی تھی۔

۱۹ اپریل ۱۹۱۳ء: لندن صلح کانفرنس تبدیل وزارت کی وجہ سے ناکام ہو کر چوں کہ ٹوٹ گئی تھی تو عارضی صلح بھی جاتی رہی اور پھر تمام بلقان میں جنگ جاری ہو گئی۔ وزارت جدید اس قلیل مدت میں کوئی معتدبہ انتظام نہ کر سکی جس کی وجہ سے جو مقامات بلقان میں ترکوں کے پاس باقی رہ گئے تھے، وہ بھی ہاتھ سے نکل گئے۔ بالآخر ۱۹ اپریل ۱۹۱۳ء کو ترکوں اور بلغاریوں میں بولیر میں عارضی طور پر صلح ہوئی اور مستقل صلح کے لیے لندن میں دوبارہ صلح کانفرنس کے انعقاد کی کوشش

شروع کی گئی۔ چنانچہ کانفرنس کا انعقاد ہوا اور بہت زیادہ بحث اور گفتگو کے بعد ۳۰ مئی کو صلح نامہ لندن پر فریقین کے دستخط ہو گئے۔ جس کی بنا پر یورپین ترکی کے تمام علاقے بہ استثناء البانیا جو خط ایونیوس و میڈیا کے مغرب میں واقع تھے ریاست ہائے بلقان کو دے دیے گئے۔ البانیا کی سرحدوں نیز اس کے متعلق تمام دوسرے مسائل کا فیصلہ دولِ عظمیٰ پر چھوڑ دیا گیا۔ کریٹ کے علاوہ اور تمام ”جزائر آئجین“ کی قسمت کا فیصلہ بھی دولِ عظمیٰ ہی پر چھوڑا گیا۔ باب عالی نے کریٹ کا الحاق یونان سے منظور کر لیا۔ مالی معاملات کا تصفیہ پیرس کے بین الاقوامی کمیشن کے سپرد کیا گیا اور حکومتی اختیارات قومیت اور تجارت کے مسائل کا مخصوص معاہدوں سے طے ہونا قرار پایا۔ (مز، ص ۹-۵۰۸ و دولت عثمانیہ ص ۳۱۸ بہ حوالہ نقش حیات: حصہ دوم، ص ۳۲-۱۳۰)

جنگ تقسیم بلقان:

۲۹ جون ۱۹۱۳ء: ترکی یورپین علاقوں کی تقسیم میں جو کہ دوسری لندن کانفرنس میں ریاست بلقان کو دے دیا گیا تھا، نہایت زیادہ اختلاف ہوا۔ ہر ایک اپنے لیے زیادہ سے زیادہ چاہتا تھا اور ایسے مقام کو انتخاب کرتا جو کہ دوسرے کے نزدیک بہت اہم اور ضروری تھا۔ یہاں تک کہ نوبت جنگ کی آگئی۔ اگر چہ اپنی اپنی کامیابی پر ہر ایک سرمست اور سرشار تھا مگر ان میں بلغاریہ سب سے زیادہ مغرور اور سرمست تھا اس نے حریفوں کی طاقت سے بے پروائی کرتے ہوئے ۲۹ جون ۱۹۱۳ء کو آدھی رات میں بغیر کسی اطلاع یا اعلان جنگ کے یونانی اور سرحدی دستوں پر اعلان حملہ کر دیا۔ دوسرے روز ایک لاکھ بلغاری فوج نے اس سرحدی فوج پر جو کہ اس کے قریب تھی بلہ بول دیا۔ سرحدی فوج اس ناگہانی حملے سے پہلے تو پسپا ہوئی لیکن یکم جولائی کو موٹی نیگرہ کی مدد سے جم کر متحمل کیا۔

(بلغاریہ کے تیور دیکھ کر پہلے تو اتحادیوں (سربیا، مونٹی نیگرہ، یونان، رومانیہ) نے آپس میں معاہدہ اتحاد کر لیا تھا) اور ۲ جولائی کو بلغاری فوج کو شکست دے کر اس کی بہت سی توپیں چھین لیں۔ ۴ جولائی کو پھر متحمل ہوا اور پھر بلغاریہ کو شکست ہوئی۔

۸ جولائی کو سرحدی فوج نے استیغ پر قبضہ کر لیا اور اب بلغاری پسپا ہو کر اپنی سرحد کی طرف روانہ ہو گئے۔ اس درمیان میں یونانی فوجوں نے بھی پیش قدمی کر کے بلغاری فوج سے ہر مقام کلپیش جنگ کی۔ بلغاری بری طرح ہارے۔ اس کے علاوہ متعدد لڑائیاں اور ہوائیں جن میں بلغاریوں کو لگا تار شکستیں کھانی پڑیں اور ان کے لیے صرف اپنی سرحد کی راد کھلی رہ گئی۔ بلغاریہ کی اس نازک

حالت کو دیکھ کر ترکوں نے بھی فائدہ اٹھایا اور ۱۵ جولائی کو انور پاشا تھریس میں داخل ہوئے اور ۲۰ جولائی کو اور نہ پر قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد ڈیمونیکا اور ترق کلیسا بھی انہوں نے دوبارہ فتح کر لیے۔

عارضی صلح:

جنگ تقسیم صرف ایک ماہ تک جاری رہی۔ لیکن اس قلیل مدت میں بلغاریہ کی حالت نہایت نازک ہو گئی۔ اس کی فوجوں کو ہر معرکے میں شکست ہوئی۔ دشمن کی فوجیں ہر طرف سے بڑھتی ہوئی آرہی تھیں۔ بالآخر اسے مجبور ہو کر دول عظمیٰ سے صلح کی درخواست کرنی پڑی۔ ۳۱ جولائی کو فریٹس ایک عارضی صلح پر راضی ہوئے اور طے پایا کہ ایک صلح کانفرنس منعقد کی جائے، جس میں ریاست ہائے بلقان کے نمائندے شریک ہوں۔ لیکن دول عظمیٰ کے نمائندے شرکت نہ کریں۔

صلح نامہ بخارست:

۱۰ اگست ۱۹۱۳ء: بخارست میں صلح کانفرنس کا اجلاس ہوا۔ ۱۰ اگست ۱۹۱۳ء کو بحار بین نے صلح نامے پر دستخط کر دیے۔ سب سے زیادہ نقصان بلغاریہ کو برداشت کرنا پڑا۔ مقدونیہ (جس کے لیے اس نے جنگ تقسیم چھیڑی تھی) یونان اور سر دیا میں تقسیم کر دیا گیا اور اس کو تقریباً کلیتہاً محروم کر دیا گیا۔

رومنیہ عثمانیہ کے ساتھ کوئی معاہدہ ۲۹ ستمبر تک نہ ہو سکا۔ ۲۹ ستمبر کو بالآخر باب عالی اور بلغاریہ کے درمیان بھی صلح ہو گئی۔ تھریس کا بڑا حصہ ترکوں کو واپس مل گیا۔ اس میں اور نہ ڈیمونیکا اور ترق کلیسا کے اہم شہر شامل تھے۔ یورپ میں دولت علیہ کی کایات صرف اسی قدر اور رہ گئی تھیں۔ باقی سارا علاقہ ریاست ہائے بلقان میں تقسیم ہو گیا۔

بلقان کی دونوں جنگوں میں ترکوں کے مقتولوں اور زخمیوں کا شمار ایک لاکھ نفوس کا کیا گیا اور مصارف ۸ کروڑ پونڈ کیا گیا ہے۔ علاقہ اور آبادی کے لحاظ سے اس کی آبادی میں سے بیالیس لاکھ استالیس ہزار دو سو نفوس اس کی حکومت سے نکل گئے اور صرف دس ہزار آٹھ سو بیاسی مربع میل اس کی حکومت میں رہ گئے۔

مظالم بلقان پر ایک نظر:

خالد دادیب خانم بلقان کے نتائج اور اثرات میں منجملہ دیگر امور مندرجہ ذیل

امور بھی تحریر فرماتی ہیں۔

(الف) شکست کی مصیبت تو تھی ہی اس پر طرہ یہ ہوا کہ بلقانیوں نے مسلمانوں کی آبادی جو جنگ میں شریک نہیں تھی اور جس میں زیادہ تر عورتیں، بچے اور بوڑھے تھے، قتل کرنا شروع کر دیا۔ اور یہ لوگ بھاگ بھاگ کر ترکی میں پناہ لینے لگے۔ اسیران جنگ کو قتل کرنا، ان کو ناقوں مارنا، ان کے ہاتھ پیر کاٹنا، عام باشندوں کو اذیت پہنچانا اور ان کا خون بہانا، ان سب چیزوں کی ابتداء زمانہ حال میں بلقانیوں نے مسلمانوں کے مقابلے میں کیں۔ مغرب ان تمام ہولناک مظالم کو چپ چاپ دیکھا رہا۔

(ب) مگر جب بلقان کی ریاستوں نے ایک دوسرے کی نیسائی رعایا کے ساتھ بھی یہی حرکتیں شروع کیں تو مغرب سے مخالفت کی آواز اُٹھی۔ دوسری جنگ بلقان کے بعد کارنیگی نے ایک بین الاقوامی کمیشن تحقیقات کے لیے بھیجا۔

(ج) جب ترکی عورتوں نے استنبول کے یونیورسٹی ہال میں جمع ہو کر یورپ کی بادشاہ بیگیوں سے اپیل کی تھی کہ انسانی ہمدردی کی خاطر بلقان کی مسلم آبادی کی حمایت کریں تو جواب تک نہیں ملا تھا۔ ترکوں نے دیکھا کہ مسلمانوں کی فریاد سے یہ بے اعتنائی اور عیسائیوں کو اسی حال میں دیکھ کر یہ جوش و خروش تو ان پر بہت برا اثر پڑا۔ مقدونیہ سے ہزار ہا مسلمان بھاگ کر اناطولیہ میں آتے تھے اور اپنی مظلومی کی داستان سناتے تھے۔ اس کی وجہ سے اناطولیہ میں مسلمانوں اور عیسائیوں کے تعلقات جواب تک بہت اچھے تھے بہت خراب ہو گئے۔

(ترکی میں مشرق و مغرب کی کشمکش، ص ۸۹-۸۶، بحوالہ نقش حیات، حصہ دوم، ص ۳۵-۱۳۳)

۱۲ دسمبر ۱۹۱۲ء: بلقان کے خلاف ترکی کی ہمدردی میں شہر لکھنؤ میں والی رام پور جناب صاحب علی خان کی زیر صدارت ایک زبردست جلسہ منعقد ہوا۔ جلسے کا مقصد ترکوں کے لیے چند جمع کرنا تھا۔ اس جلسے میں حکومت برطانیہ کے خلاف مولانا حسرت موہانی نے بڑی سخت تقریر کی۔ بچارے والی رام پور نواب صاحب دم بخود جلسے کی صدارت کرتے رہے۔ اسی جلسے میں مولانا تپنی نعمانی نے مسلمانوں کی ”پولینیکل کروٹ“ کے عنوان سے ایک مختصر مگر دلولہ انگیز تقریر کی۔ تقریر کے بعد بلقان سے متعلق مندرجہ ذیل نظم کچھ اس انداز سے پیش کی کہ مولانا خود چشم گریاں دو گئے اور

سامعین کا یہ عالم ہوا کہ سسکیاں لے لے کر رونا شروع کر دیا۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۵۳)

سید سلیمان ندوی نے لکھا ہے کہ علامہ شبلی کی سیاسی نظموں میں سب سے پہلے قابل ذکر وہ نظم ہے جو انھوں نے ”شہر آشوب اسلام“ کے نام سے جنگ باقائدہ کے زمانے میں لکھی تھی۔ یہ نظم ”رفاہ عام لکھنو“ کے جلسے میں پڑھی گئی تھی اور جب پڑھی گئی تھی تو اس کا یہ اثر تھا کہ صدر سے لے کر پائیں تک ماتم برپا ہو گیا تھا۔ چوبیس اشعار کی یہ لا جواب نظم ”کلیات شبلی“ (اردو) میں موجود ہے۔ ابتدائی تین شعر ہیں:

حکومت پر زوال آیا تو پھر نام و نشان کب تک چراغ کشتہ محفل سے اٹھے گا دھواں کب تک
قبائے سلطنت کے گر فلک نے کردئے پرزے فضاے آسمانی میں اڑیں گی دھجیاں کب تک
مراکش جا چکا، فارس گیا، اب دیکھنا یہ ہے کہ جیتا ہے یہ ٹرکی کا مریض خستہ جاں کب تک

آخر نظم کے چند شعر یہ ہیں:

زوال دولت عثمان زوال شرع و ملت ہے عزیز و فکر فرزند و عیال و خانماں کب تک
پرستاران خاک کعبہ دینا سے سے اگر اٹھے! تو پھر یہ احترامِ سجدہ گاہ قدسیاں کب تک
جو گونج اٹھے گا عالم شور و ناخوش کلیسا سے تو پھر یہ نغمہ، تو حید و گلبانگ اذان کب تک
کہیں اڑ کر یہ دامن حرم کو بھی نہ چھو آئے غبار کفر کی یہ بے محابا شوخیاں کب تک
حرم کی سمت بھی صید افکنوں کی جب نگاہیں ہیں تو پھر سمجھو کہ مرغان حرم کے آشیاں کب تک
جو ہجرت کر کے بھی جائیں تو شبلی اب کہاں جائیں کہ اب امن و امان شام و نجد و قیراں کب تک

۲۳ دسمبر ۱۹۱۲ء: ہذا یکسی لینسی دائسراے بہادر لارڈ ہارڈنگ پر بہ وقت شاہی داخلہ دہلی میں ایک شخص نے پپ پھینک کر ہلاک کرنا چاہا۔ وہ اگرچہ بچ گئے لیکن زخمی ہو گئے۔ لیڈی لارڈ ہارڈنگ جو اس وقت ان کے ساتھ تھیں محفوظ رہیں۔

۲۶ دسمبر ۱۹۱۲ء: بانگی پور میں آل انڈیا کانگریس کا ستائیسواں سالانہ اجلاس آراین مدھونکار کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اجلاس میں پریس پر پابندیوں کی پرزور مخالفت کی گئی اور ہندوستان کی آزادی و سلامتی پر تجویزیں پاس ہوئیں۔ صدر اجلاس نے خوب کارآمد تقریر کی۔ ان کی تقریر کے بعد ایک تار لارڈ ہارڈنگ کے نام بم کے حادثے پر بطور اظہار ہمدردی روانہ کیا گیا۔ ہندو مسلم اتحاد

پر خاص زور دیا گیا۔ (حسرت موہانی..... ایک سیاسی ڈائری، ص ۵۵)

۳۱ دسمبر ۱۹۱۲ء: مولانا محمد علی اور شوکت علی مسلم لیگ کونسل، یونیورسٹی فاؤنڈیشن اور ہلال احمر کے جلسوں میں شرکت کے لیے لکھنؤ تشریف لائے تھے۔ ۳۱ دسمبر کو فرنگی محل میں مولانا عبدالباری سے ملاقات کی اور ایک انجمن خدام کعبہ کے قیام کا فیصلہ کیا۔ علی برادران کی مولانا عبدالباری سے یہ پہلی ملاقات تھی۔ اسی سفر کے موقع پر انجمن کے اغراض و مقاصد اور دستور کی تدوین کے ایک کمیٹی بنادی گئی۔

(۱) انجمن خدام کعبہ، تاریخ قیام اور مقاصد خدمات از ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہان پوری، کراچی، ۱۹۸۷ء، صفحہ ۱۳)

حضرت شیخ الاسلام کا تیسرا سفر ہندوستان:

اپنے اعزہ واقارب میں سے نکاح کے لیے کوئی اس وجہ سے راضی نہ ہوا کہ جب مدینہ منورہ میں قیام ہے تو لڑکی وہاں چلی جائے گی اور پھر ملاقات نہ ہو سکے گی۔ باوجود انتہائی کوششوں کے ناکامی ہوئی تو خاندان کے باہر کوشش کی گئی اور جناب حافظ زاہد حسن صاحب امر دہوی دامت برکاتہم کی کوشش سے حکیم غلام احمد صاحب پتھر ایونی مرحوم راضی ہو گئے تھے۔ مگر انہوں نے دو شرطیں کیں۔ ایک تو یہ کہ بارات میں جملہ اکابر دیوبند معہ صاحبزادہ جناب حکیم مسعود احمد صاحب مرحوم تشریف لائیں اور دوسرے یہ کہ مدینہ منورہ پہنچ جانے کے دو برس بعد لڑکی کو یہاں پہنچایا جائے اور چند دنوں لڑکی ہمارے پاس رہ کر پھر مدینہ منورہ جائے۔ پہلی شرط تو حضرت شیخ البند رحمۃ اللہ علیہ کی توجہ اور حکم سے آسانی پوری ہو گئی تھی مگر دوسری شرط اگرچہ حسرت رحمۃ اللہ علیہ کے حکم پر مان لی گئی تھی مگر اس میں بہت تشویش تھی کہ اتنا بڑا سفر اور اس قدر مصارف کس طرح آسان ہوں گے۔ چوں کہ نکاح کے بعد دو برس سے زیادہ ہندوستان میں ہی اقامت ہو گئی تھی تو حکیم صاحب مرحوم سے عرض کیا گیا کہ اب تو اتنی طویل مدت یہاں گزر گئی اور آپ نے تمام معاملات اطمینان بخش ملاحظہ فرمائے۔ اب اس شرط کو ساقط کر دیجیے۔ مگر وہ نہ مانے۔ میرے مدینہ منورہ پہنچنے کے ایک سال بعد ۱۳۳۰ھ میں وہ خود بھی حج کے لیے تشریف لائے اور مکان ہی پر ٹھہرے اور تمام معاملات اطمینان بخش دیکھے۔ اس پر بھی ان سے کہا گیا کہ اب تو آپ کو وہ شرط ساقط کر دینی چاہیے، آپ نے اپنی لڑکی سے ملاقات بھی کر لی اور ہر طرح سے معاملات دیکھ لیے

مگر وہ اس پر بھی راضی نہ ہوئے۔ فرمایا کہ میں اگر چل لیا ہوں، مگر لڑکی ماں اور بہنوں کو بجز ملاقات کوئی وجہ تسلی کی نہیں ہو سکتی۔ اس لیے بکجوری ان کی شرط پوری کرنی ضروری ہوئی۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے کچھ عرصے بعد برخوردار الطاف احمد پیدا ہوا تھا۔ کہا گیا کہ یہ بچہ ابھی بہت چھوٹا ہے۔ سفر طویل اور سخت ہے اس لیے بھی مناسب نہیں کہ حسب شرط سفر ہندوستان کیا جائے۔ مگر انھوں نے کچھ نہ مانا۔ بالآخر کچھ صورتیں مصارف کی کر کے ادا کیں ۱۳۳۱ھ (۱۹۱۳ء) میں ہندوستان کے سفر کا ارادہ کیا گیا۔ چوں کہ حجاز ریلوے میں طلبہ اور ارباب علم کو حکومت ترکی کی طرف سے مفت ٹکٹ مل جایا کرتا تھا۔ ہمارے تعلقات ارباب دفاتر وغیرہ سے بہت وسیع ہو چکے تھے اس لیے جیسا تک ٹکٹ حاصل کرنے میں خرچ بہت کم ہوا۔

عزیزم وحیدم احمد مرحوم کی معیت:

بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب مرحوم ۱۳۳۰ھ (۱۹۱۲ء) میں بیمار ہو کر انتقال فرما گئے تھے۔ ان کی اگرچہ پہلی اور دوسری بیویوں سے اولادیں متعدد پیدا ہوئی تھیں مگر بجز پہلی اولاد وحید احمد مرحوم کے اور کوئی ان کی وفات کے

موجود نہ تھی۔ وحید احمد مرحوم اس وقت ترکی مدرسہ میں پڑھتا تھا اور علوم جدیدہ اور زبان ترکی میں اچھی طرح ماہر ہو چکا تھا۔ عربی کی بھی تعلیم ایک درجہ تک حاصل کر چکا تھا مگر وہ قابل اطمینان نہ تھی۔ میرے سفر ہندوستان اور وہاں تین برس قیام کی وجہ سے اس کی تعلیم عربی میں بہت خلل پڑ گیا تھا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم (اس کے والد) اس کی تعلیم اور تربیت پوری طرح نہیں کر سکتے تھے۔ ان کے دوسرے نکاحوں اور سوتیلی ماؤں کے معاملات کی وجہ سے نیز ان کے مغلوب القصد اور زیادہ سخت ہونے کی بناء پر بھی طبعی طور پر اپنے والد مرحوم سے اس کو اتنا تعلق نہیں تھا بلکہ مجھ سے اور والد صاحب مرحوم سے اس کو زیادہ تعلق تھا۔ اسی بناء پر والد صاحب مرحوم نے اس کو ترکی اسکول میں داخل کر دیا تھا۔ مگر وہاں کے لڑکوں کی صحبت میں اس کے اعمال و اخلاق پر غیر مستحسن اثر پڑ رہا تھا۔ وہ طبعی طور پر نہایت ذہین تھا۔ زبان ترکی اور فنون جدیدہ و رائجہ میں وہ اپنے درجوں میں ممتاز رہتا تھا۔ مگر علوم جدیدہ اور فلسفہ طبیعیات اور یورین فیشن کا جو زہریلا اثر مذہب کے خلاف اہل اسکول اور کالجوں پر پڑتا ہے، اس سے وہ بھی مسموم ہو رہا تھا۔ اس لیے والد صاحب مرحوم کا ارشاد ہوا کہ اس کو ہندوستان لے جا اور دارالعلوم دیوبند میں علوم عربیہ کی تکمیل کرا۔

ادھر محرم ۱۳۳۱ھ (دسمبر ۱۹۱۲ء) میں، میں اور وحید اور الطاف اور اس کی والدہ مرحومہ مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر تین چار دن میں حیفہ ہوتے ہوئے پورٹ سعید پہنچے۔ وہاں چند روز ٹھہر کر ایک اٹالین جہاز میں بہ کرایہ بچپن ردیے کی کس بمبئی روانہ ہوئے۔ جہاز میں مال تھا، مسافر بہت کم تھے، بالخصوص ڈیک کے مسافر صرف دو چار ہی تھے۔ اواخر (جنوری ۱۹۱۳ء) میں کراچی ہوتا ہوا یہ جہاز بمبئی پہنچا۔ وہاں سے متعلقین کو پکھراؤں پہنچا کر دیوبند پہنچا۔ الطاف مرحوم کی صحت اچھی تھی۔ چہرہ پر ذکاوت اور نجابت کے آثار نمایاں تھے۔ عورتوں کے ذبے میں متعدد عورتیں اس کو گھور گھور کر دیکھتی تھیں۔ ایک عورت نے اس کی ماں سے کہا کہ یہ بچہ یہاں کا نہیں معلوم ہوتا۔ اس کی چہرہ کے چمک اور آثار یہاں کے بچوں جیسے نہیں ہیں۔ اس نے کہا یہ مدینہ منورہ میں پیدا ہوا ہے اور حجرہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں وہاں کی عادت کے موافق چلے کے بعد داخل کیا جا چکا ہے۔ اس پر اور بھی عورتوں نے اس کو گھور کر دیکھنا شروع کیا اور اس کی تیزی اور شوخی اور چہرہ کی نجابت وغیرہ کو سراہنے لگیں۔ تقدیر الہی کہ ان میں سے کسی کی نظر لگ گئی اور فوراً اس کو تے آئی اور بخار شروع ہو گیا۔ آگرہ جب گاڑی پہنچی تو اس کا بہت برا حال تھا۔ اسی بیماری کی حالت میں وہ اپنے نانہال پکھراؤں پہنچا اور تپ دق میں مبتلا ہو گیا۔ حضرت حکیم رحیم اللہ صاحب مرحوم بجنوری کے علاج سے فائدہ ہوا مگر اصلی حالت نے آخر تک عود نہیں کیا۔ بالآخر مدینہ منورہ لوٹنے کے چند مہینے بعد چیچک میں مبتلا ہو کر انتقال کر گیا۔

اس مرتبہ میرا قیام ہندوستان میں صرف چند مہینوں رہا۔ جس میں دیوبند میں رہنا زیادہ ہوا اور متعدد اسفار بھی پیش آئے۔ الطاف کی بیماری کی وجہ سے اطمینان نصیب نہیں ہوا۔

واپسی مدینہ منورہ تیسری مرتبہ:

بہر حال اواخر ۱۳۳۱ھ (نومبر ۱۹۱۳ء) میں بھورج محل حجاج کے جہاز میں واپسی کا سامان کیا گیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ جنگ عظیم شروع ہو چکی تھی۔ مگر ترکی اور برطانیہ کے درمیان اعلان جنگ نہیں ہوا تھا۔ اگرچہ خبریں گرم تھیں۔ اس سیر میں رات کو روشنی نہیں کی جاتی تھی اور آبدوزوں اور جنگی جہازوں کے خطرات ہمیشہ ظاہر کیے جاتے تھے۔ بہر حال دسویں یا بارہویں دن جدہ پہنچا ہوا اور پھر مکہ معظمہ میں ایام حج میں قیام کر کے اونٹوں کی سواری سے مدینہ منورہ ۱۳۳۲ھ محرم (دسمبر ۱۹۱۳ء) میں پہنچا ہوا۔ اسی زمانے میں ترکی کا اعلان جنگ بھی ہو گیا اور فوج کشی وغیرہ کے

دلی کا محاذ:

۵ جولائی ۱۹۴۷ء ستمبر ۱۸۵۷ء: پنجاب میں سپاہیوں کی بغاوت فرو کرنے کے بعد سر جان لارنس اس قابل ہو گیا تھا کہ (دلی کے) محاصرین کو زیادہ سے زیادہ کمک اور رسد پہنچ سکے۔ سکھ، گورکھے اور پنجابی مسلمان (دو ہزار کی تعداد میں) محاصرین کی مدد کو پہنچ گئے۔ ان کی آمد سے انگریزی فوج کے حوصلے بڑھ گئے۔ اگلی صبح بریلی، مرشد آباد اور شاہ جہان پور سے باغی سپاہیوں کی رجمشیں دلی میں داخل ہو گئیں۔ ان کی آمد سے باغیوں کو یقین ہو گیا کہ انگریز دلی میں داخل نہیں ہو سکیں گے۔ اسی شام بریلی کی خباغی رجمش کے انسر نے علی پور پر قبضہ کرنا چاہا لیکن ناکام رہا۔ ۵ جولائی ۱۸۵۷ء کو جنرل سر ہارڈ چل بسا۔ اس کی جگہ میجر جنرل ریڈ نے کمان سنبھالی۔ بارش کی کثرت نے انگریزی فوج میں دبا پیدا کر دی۔ میجر جنرل ریڈ نے مایوس ہو کر استعفیٰ دے دیا۔ اب انگریزی فوج کا کمانڈر ولسن تھا۔ اس وقت انگریزی فوج میں کل آٹھ ہزار سپاہی تھے۔ ان میں سے آدھے انگریز تھے اور آدھے دہلی۔ ۱۸ اگست کو جنرل نکلسن کمک لے کر پہنچ گیا۔ اس کی فوج میں گیارہ سو گورے اور پندرہ سو پنجابی سپاہی تھے۔ اس کمک کی آمد کے علاوہ باغیوں کو اس بات کا بھی پتا چل گیا تھا کہ محاصرین کی کمک کے لیے پنجاب سے ایک توپ خانہ آ رہا ہے۔ چنانچہ باغیوں کی ایک فوج بخت خان کی کمان میں رات کے وقت بہادر گڑھ کی طرف روانہ ہوئی تاکہ توپ خانے کو تباہ کر دے۔ اس روانگی کی اطلاع پا کر جنرل نکلسن توپ خانہ بچانے کے لیے نکل پڑا۔ بہادر گڑھ کے قریب دونوں فوجوں میں تصادم ہوا۔ بخت خان شکست کھا کر واپس ہوا۔ اسی اثناء میں باغیوں نے جنرل نکلسن کی غیر حاضری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے انگریزی مورچوں پر شدید حملہ کر دیا۔ جنرل ولسن نے اس حملے کو روک دیا۔ اس حملے میں باغیوں کا زیادہ نقصان ہوا۔

ستمبر ۱۸۵۷ء کے ابتدائی دنوں میں توپ خانہ پہنچ گیا۔ ۷ ستمبر کو باغیوں نے اندازہ کر لیا کہ انگریزی فوج بڑی شدت سے شہر پر گولے برسانے کی تیاریاں کر رہی ہے۔ ۱۱ ستمبر تک انگریزی توپیں اہم مقامات پر نصب ہو چکی تھیں۔ ۱۱، ۱۲، ۱۳ اور ۱۴ ستمبر کو شہر پر گولے برستے رہے۔ باغیوں نے اس موقع پر بڑی بہادری کا ثبوت دیا۔ انہوں نے فاصل میں بڑے بڑے سوراخ کر کے ہر انگریزی فوج کے سامنے اپنی توپ لگا دی۔ ۱۱ ستمبر کو دونوں طرف سے گولہ باری شروع

ہوئی۔ ۱۳ ستمبر کی شام کو کشمیری دروازے کے قریب فصیل میں شگاف ہو گئے۔ چنانچہ فیصلہ کیا گیا کہ اگلے دن دلی پر حملہ کیا جائے گا۔ ۱۴ ستمبر کی صبح کو جنرل نکلسن کشمیری دروازے کی فصیل کی طرف بڑھا۔ باغیوں نے آگ برسانا شروع کر دی۔ لیکن اس پر بھی جنرل نکلسن میڑھی لگا کر فصیل پر چڑھ گیا۔ جنرل نکلسن کے حکم سے فوج کا ایک دستہ اجمیری دروازے کی طرف روانہ ہوا اور دوسرے دستے کو کابلی دروازے سے جامع مسجد پہنچنے کا حکم ملا۔ سر تھیو فیلپس شگاف فوج کے ایک دستہ سمیت جامع مسجد پہنچ کر دوسرے دستوں کی آمد کا انتظار کرنے لگا۔ ان سپاہیوں کی آمد سے جامع مسجد کے نمازیوں میں یہ مشہور ہو گیا کہ انگریزی فوج جامع مسجد کو گرانے کے لیے جمع ہو رہی ہے۔ ہجوم نے تلواروں سے مسلح ہو کر حملہ کرنا چاہا۔ انگریزی فوج نے ان پر گولی چلا دی۔ ہجوم آگے بڑھا۔ دست بدست لڑائی ہونے لگی۔ انگریزی دستہ کشمیری دروازے کی طرف بھاگ نکلا۔

انگریزی فوج اگرچہ ۱۴ ستمبر کو شہر میں داخل ہو چکی تھی۔ پھر بھی پورے شہر پر اس کا قبضہ نہیں ہوا تھا۔ چار دن مزید لگی کوچوں میں لڑائی ہوتی رہی۔ باغی آہستہ آہستہ شہر چھوڑ کر بھاگ رہے تھے۔ ۱۹ ستمبر کو انگریزی فوج کا سارے شہر پر قبضہ ہو گیا۔ انگریزی سپاہیوں نے ہر اس شخص کو قتل کر دیا جو ان کے سامنے آیا۔ انتقام اپنی پوری شدت سے ظاہر ہونے والا ہے۔ قتل و غارت گری، لوٹ مار اور تباہی کے مناظر ایک ایک کر کے سامنے آنے والے ہیں۔ باغیوں نے جو کچھ کیا اس کا اعادہ ہونے والا ہے۔ مگر بڑے پیمانے پر۔

بخت خان کے کہنے پر بہادر شاہ دلال قلعہ چھوڑ کر ہمایوں کے مقبرے میں جا پہنچا۔ بخت خان چاہتا تھا کہ بہادر شاہ کو کسی دوسرے شہر میں لے جائے اور وہاں اس کے گرد فوج جمع کر کے دلی پر حملہ کرے۔ انگریز چاہتے تھے کہ بہادر شاہ کو باغیوں سے الگ کر لیا جائے۔ جب بہادر شاہ ہمایوں کے مقبرے میں پہنچ گیا تو مرزا الہی بخش نے ہڈن کو اطلاع دی کہ وہ اگلے دن ایک دستہ لے کر مقبرہ کے مغربی دروازے پر پہنچ جائے۔ ہڈن نے مرزا الہی بخش کو فشی رجب علی کے ذریعے یہ اطلاع پہنچادی کہ وہ کسی نہ کسی طرح بہادر شاہ کو بخت خان کے ساتھ جانے سے روک دے۔ اگلے دن بخت خان نے بادشاہ سے ملاقات کی اور اسے اپنے ساتھ جانے پر رضامند کر لیا لیکن مرزا الہی بخش نے مخالفت کی اور بادشاہ سے کہا کہ ”بخت خان چوں کہ پٹھانوں کی حکومت قائم کرنا چاہتا ہے اس لیے حضور کو اس کے ساتھ نہیں جانا چاہیے۔“ بہادر شاہ نے جسمانی کمزوری کا

عذر پیش کرتے ہوئے بخت خان کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔ اس انکار کے بعد بخت خان مقبرہ کے مشرقی دروازے سے نکل کر اپنی فوج سمیت ایسا غائب ہوا کہ کسی کو پتا نہ چل سکا۔ مرزا الہی بخش نے میجر ہڈسن کو تمام حالات سے آگاہ کیا۔ میجر ہڈسن پچاس سوار لے کر مقبرے کے مغربی دروازے پر آن پہنچا اور بادشاہ کو اطلاع دی کہ وہ اپنے آپ کو گرفتاری کے لیے پیش کر دے۔ میجر ہڈسن نے بادشاہ، زینت محل اور جوان بخت کی جان بخشی کا وعدہ کیا۔ اس پر بہادر شاہ نے اپنے آپ کو میجر ہڈسن کے حوالے کر دیا۔ لال قلعے کے اندر زینت محل کے مکان میں بادشاہ کو قید کر دیا گیا۔

میجر ہڈسن کو بتایا گیا کہ بہادر شاہ کے دو بیٹے مرزا مغل اور مرزا خضر سلطان اور ایک پوتا مرزا ابوبکر جو باغی سپاہیوں کے لیڈر تھے ہنوز ہمایوں کے مقبرے میں مقیم ہیں۔ چنانچہ اگلے دن میجر ہڈسن سو سواروں کو ساتھ لے کر مقبرہ پہنچا اور تینوں شہزادوں سے مطالبہ کیا کہ وہ اپنے آپ کو اس کے حوالے کر دیں۔ شہزادوں نے میجر سے جان بخشی کا وعدہ لینا چاہا۔ اس پر میجر نے کہا کہ جان بخشی کا اختیار صرف جنرل ولسن کو ہے۔ مرزا الہی بخش کے کہنے سننے پر شہزادوں نے اپنے آپ کو میجر ہڈسن کے حوالے کر دیا۔

میجر ہڈسن نے شہزادوں کو رتھوں پر سوار ہونے کا حکم دیا۔ سواروں کے محاصرہ میں رتھ دلی کی طرف روانہ ہوئے۔ جب دلی ایک میل رہ گئی تو رتھوں کو روک لیا گیا۔ شہزادوں کو حکم دیا گیا کہ وہ رتھوں سے باہر نکل آئیں اور شاہی لباس کو اتار دیں۔ شہزادے رتھوں سے اترے۔ انھوں نے شاہی لباس (بالائی پوشش) اتار دیا۔ میجر ہڈسن نے ایک سوار سے بندوق لے کر تین فائر کیے۔ تینوں شہزادے زمین پر گرے، تڑپے اور مر گئے۔ میجر ہڈسن شہزادوں کی لاشوں کو لے کر دلی پہنچا اور ان نعشوں کو کوتوالی پر لٹکا دیا۔ دلی میں یہ بات مشہور ہے کہ میجر ہڈسن نے شہزادوں کو قتل کرنے کے بعد ان کا خون پیا تھا۔ خون پیتے ہوئے کہا تھا: ”ان شہزادوں نے میری قوم کی بے بس عورتوں اور بے کس بچوں کے قتل میں حصہ لیا تھا۔ انھیں دیکھ کر میرا خون کھولنے لگا ہے۔ اس لیے اگر میں ان کا خون نہ پیتا تو میں پاگل ہو جاتا۔“ شہزادوں کی نعشیں چوبیس گھنٹے کوتوالی پر لٹکی رہیں۔ شہزادوں کے سر کاٹ کر میجر ہڈسن نے انھیں بہادر شاہ ظفر کے سامنے پیش کرتے ہوئے کہا کہ ”یہ آپ کی نذر ہے۔ جو بند ہو گئی تھی اور جسے دوبارہ حاصل کرنے کے لیے آپ نے باغی سپاہیوں کا ساتھ دیا۔“

انتقام کی تلوار نیا م سے باہر نکل آئی۔ تلوار کی پیاس انسانی خون ہی سے بجھ سکتی تھی۔ تلوار کو جی بھر کر انسانی خون پلایا گیا۔ جنرل نکسن نے یہ خواہش ظاہر کی تھی کہ ”انگریز عورتوں اور بچوں کے قاتلوں کے خلاف ایک ایسا قانون بنانا چاہیے جس کی رو سے ہم انہیں زندہ جلا سکیں۔ یا گرم سلاخوں سے اذیت دے کر انہیں ہلاک کر سکیں۔ ایسے ظالموں کو صرف پھانسی سے ہلاک کر دینے کا خیال ہی مجھے دیوانہ کیے دیتا ہے۔ کاش میں دنیا کے کسی ایسے دور اور فائدہ گوشتے میں جاسکوں جہاں مجھے صرف یہ حق حاصل ہو کہ میں اپنی مرضی کے مطابق انتقام لے کر اپنے دل کی بھڑاس نکال سکوں۔“ جنرل نکسن کی اس خواہش میں موت حائل ہو گئی وہ اسے پورا نہ کر سکا۔ اس کے ساتھیوں نے اسے پورا کر دیا۔

۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء تک باغی سپاہی دلی چھوڑ کر بھاگ چکے تھے۔ پچھلے چار دن سے شہری آبادی اپنا مال و اسباب چھوڑ کر اپنی جان بچانے کے لیے بھاگ رہی تھی۔ جب دلی کے گلی کوچوں میں باغیوں کی مزاحمت ختم ہو گئی تو انگریزی فوج کے سپاہیوں نے شہری آبادی کو قتل کرنا شروع کیا۔ شروع شروع میں مقتولین میں کوئی تیز نہیں کی جاتی تھی۔ ہندو اور مسلمان ایک ہی تلوار سے کاٹے جاتے تھے۔ لیکن جب بہت جلد انگریزی فوج کے سکھ سپاہیوں نے فرقہ وارانہ انداز قتل اختیار کر لیا۔ انھوں نے دلی کی مسلم آبادی سے مغل شہنشاہیوں کے ان مظالم کا انتقام لیا جو صدیوں پہلے کیے جا چکے تھے۔ انگریزی فوج کے سکھ سپاہی مسلمانوں کو قتل کرنے میں مصروف ہو گئے۔

کوچہ چیلان میں انگریز سپاہی حکیم فتح اللہ خان کے زنانے میں داخل ہو گئے۔ ان کی نیت ظاہر ہے۔ حکیم فتح اللہ خان نے ایک انگریز سپاہی کو جو پیش پیش تھا زخمی کر دیا۔ اس پر انگریزی فوج کے افسر اعلیٰ کے حکم سے کوچہ چیلان کے تمام مردوں کو گولی سے اڑا دیا گیا۔ ان مقتولین میں مولانا صہبائی اور اپنے زمانے کے نامور خطاط سید محمد امیر بھی تھے۔ تڑپ تڑپ کر مرنے والوں اور خاک و خون میں لپٹے ہوئے شہریوں کا نظارہ فاتح سپاہیوں کے لیے ایک کھیل تھا۔ لیفٹنٹ (بعد میں لارڈ) رابرٹس اس نظارے کو اس طرح پیش کرتا ہے:

”ہم لاہوری دروازے سے ہوتے ہوئے چاندنی چوک گئے تو ہمیں دلی مردوں کا شہر دکھائی دیا۔ چاروں طرف خاموشی تھی۔ ہمارے گھوڑوں کی ٹاپوں سے یہ خاموشی ٹوٹی۔ ہم کسی زندہ انسان کی صورت نہ دیکھ سکے۔ ہر طرف مردے ہی مردے تھے۔ زمین مردوں کا بچھوٹا بنی ہوئی تھی۔ چلتے دلت ہم آہستہ آہستہ باتیں کرتے۔ ڈرتے تھے کہ ہماری آواز سے مردے چوٹ نہ پڑیں۔ ایک

طرف نعلوں کو کتے کھا رہے تھے اور دوسری طرف گدھ انھیں فوج رہے تھے۔ بعض مردوں کے ہاتھ اوپر اٹھے ہوئے تھے، یوں معلوم ہوتا تھا کہ وہ کسی کو اشارے کر رہے ہیں۔ ہماری طرح ہمارے گھوڑے بھی انھیں دیکھ کر ڈرتے تھے۔“

چاندنی چونک کی کوتوالی کے سامنے ایک حوض کے تین طرف پھانسیاں دی جاتی تھیں اور ایک طرف تماشا یوں کے لیے کرسیاں بچھی ہوئی تھیں۔ تیسرے پہر ادھر جینڈ بختا ادھر لال قلعے سے بحرموں کی قطار روانہ ہوتی۔ ان کے ہاتھ پیٹھ کی طرف بندھے ہوتے تھے۔ بحرموں کو ایک قطار میں کھڑا کر دیا جاتا۔ ان میں آدھے پھانسی پر لٹکا دیے جاتے اور آدھے موت کے انتظار میں کھڑے رہتے۔

دلی پر قبضہ ہو جانے کے بعد فوجی سپاہیوں کو تین دن کے لیے لوٹ مار کی اجازت دی گئی۔ لوٹ مار اس انداز میں کی گئی گویا آثار قدیمہ کے ماہروں کی جماعت کسی مدفون شہر کی کھدائی کر رہی ہے۔ دلی کی دولت کی شہرت ایک زمانے سے چلی آرہی تھی۔ اسی شہرت کے سبب وہ کئی بار اجڑی اور بسی۔ ویران ہوئی اور پھر آباد ہوئی۔ انیسویں صدی کے آغاز سے ۱۸۵۷ء تک دلی کی دولت میں نمایاں اضافہ ہو چکا تھا۔ پرامن زندگی سے کاروبار میں فروغ ہو گیا تھا۔ محاصرے کے دنوں میں انگریزی فوج کے سپاہیوں میں دلی کی لوٹ کا خیال پیدا ہو چکا تھا۔ جب دلی پر انگریزی فوج کا پوری طرح سے قبضہ ہو گیا تو چارلس مرٹھس کے الفاظ میں:

”شہر میں کافی لوٹ مار ہوئی رہی۔ ہمارے سپاہی (انگریز اور دیسی دونوں) لوٹ مار کی غرض سے مکانوں میں داخل ہو جاتے اور اپنے کپڑوں میں بہت سی قیمتی چیزیں چھپا لیتے۔ میں یہ بات یقین سے کہہ سکتا ہوں کہ انگریزی رجمنٹوں کے بہت سے سپاہیوں کو جواہرات اور سونے کے زیور ملے تھے۔ میری اپنی رجمنٹ کے سپاہیوں نے مجھے موتیوں کی لڑیاں اور اشرفیاں دکھائیں جو انھوں نے لوٹ میں حاصل کی تھیں۔ انفرادی اور سپاہیوں کی ایک بڑی تعداد نے بڑی بڑی رقمیں دے کر فوج سے علاحدگی حاصل کر لی تھی۔“

”شروع شروع میں کئی ایک سپاہی لوٹ مار سے باز رہے، لیکن جب انھوں نے دیکھا کہ ان سے کہیں بلند درجہ کے افسر لوٹ مار میں شریک ہیں تو ان کی دیانت بھی ختم ہو گئی۔ ہر شخص میں یہ خواہش پیدا ہو چکی تھی کہ وہ لوٹ کھسوٹ کے مال سے اپنے آپ کو دولت مند بنالے۔ جب میں اپنے دوستوں کے ساتھ لوٹ مار کے ارادوں سے شہر میں جاتا تو میں دوسرے انفرادی کو بھی لوٹ

کی تلاش میں پاتا۔ یہ اتفاقی ملاقاتیں بہت دلچسپ ہوتی تھیں۔ دونوں طرف سے یہ ظاہر کرنے کی کوشش کی جاتی تھی کہ ان کا مقصد لوٹ مار نہیں بلکہ محض سیر و تفریح ہے۔“

ایک دن ایک چھوٹے سے مندر میں داخل ہوئے۔ یہ مندر چاندنی چوک سے زیادہ فاصلے پر نہ تھا۔ مندر کی عمارت کے درمیان ایک بہت بڑا بت تھا جسے ہمارے ہتھوڑوں نے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ بت نے جواہرات، ہیرے، لعل، زبرجد (زمرہ) اور اشرفیاں اگل دیں۔ ہم نے بہت سی قیمتی چیزیں اپنے پاس رکھ لیں اور کچھ سامان پر انزائجنسی میں بھیج دیا۔

”ان واقعات کو کئی سال گزر چکے ہیں۔ لیکن ان تین ہفتوں کی لوٹ مار کی یاد اب تک میرے ذہن میں باقی ہے۔ میری زندگی کے یہ واقعات پریوں کے قصوں یا الف لیلہ کی کہانیوں سے زیادہ ملتے جلتے ہیں۔“

”انگلستان کے جس شہر میں ہم رہتے تھے وہاں کے جوہریوں کی دکانیں مشرقی وضع کے زیوروں سے بھری پڑی تھیں۔ جوہریوں نے یہ سارا سامان ہمارے سپاہیوں سے خریدا تھا۔ ۱۸۵۷ء میں لندن میں دلی کے جواہرات اور زیورات کی بڑی مانگ تھی۔ لندن کے ایک صراف نے مجھے ان چیزوں کی زیادہ سے زیادہ قیمتیں پیش کیں۔ لیکن میں دلی کے مال غنیمت کو ہندوستان چھوڑنے سے پہلے بچ چکا تھا۔ اگر میں لوٹ کا سارا سامان لندن لے آتا تو مجھے انبالہ کی نسبت اس کی قیمت بہت زیادہ ملتی۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۹۹-۳۹۳)

پرائز انزائجنسی کا قیام:

تین دن کی عام لوٹ مار کے بعد ”پرائز انزائجنسی“ کے نام سے ایک محکمہ قائم کیا گیا تاکہ لوٹ سے بچے ہوئے ہر قسم کے سامان کو جمع کر کے اسے نیلام کرایا جائے۔ اس محکمے نے مختلف قسم کے سامان کے لیے مختلف مقامات پر گودام کھول دیے تھے۔ ایک گودام میں کتابیں جمع ہو رہی تھیں تو دوسرے میں برتن۔ جب لوگوں کو شہر میں واپس آنے کی اجازت ملی تو اس سامان کو ان کے ہاتھ فروخت کیا گیا۔ سب سے پہلے ہندوؤں کو شہر میں آباد ہونے کی اجازت ملی۔ پرائز انزائجنسی نے ان سے جرمانے وصول کیے۔ مارچ ۱۸۵۸ء میں مسلمانوں کو بھی شہر میں آباد ہونے کی اجازت مل گئی۔ بہت سے انگریز یہ چاہتے تھے کہ جامع مسجد کو گرا دیا جائے یا پھر اسے گرجا بنا دیا جائے۔ لیکن سر جان لارنس نے ان کی یہ بات نہ مانی۔ سر جان لارنس ہی کی کوششوں سے بہادر شاہ کی جان نہ لی گئی، بلکہ اس پر مقدمہ چلا گیا۔ اسے جلا وطن کر کے رنگون بھیج دیا۔ زینت محل اور جواں بخت کے

علاوہ بہادر شاہ کے ساتھ ضروری ملازم بھی تھے۔ بہادر شاہ رنگون میں ۱۸۶۲ء تک شاہی قیدی کی حیثیت سے زندہ رہا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۳۹۹)

شاملی کا معرکہ جہاد اور ضلع سہارن پور کے دیگر حالات:

شاملی کے معرکہ جہاد کا بعض مصنفین نے انکار کیا ہے۔ لیکن یہ ایسی بات نہیں ہے جس سے انکار کیا جاسکے۔ ثناء الحق صدیقی نے ”جہاد شاملی و تھانہ بھون“ کے عنوان سے ایک تحقیقی کتاب لکھ دی ہے جس میں سہارن پور کی تاریخ، ۱۸۵۷ء کی ڈائریوں وغیرہ سے جو انگریز فوجیوں نے لکھی تھیں اور دیگر مآخذ سے استفادہ کیا ہے۔ ایک کتاب جو معرکہ شاملی کے شہید ”حافظ ضامن“ مولانا امداد صابری نے لکھی ہے، اس سے بھی اس معرکہ کی بعض تفصیلات پر روشنی پڑتی ہے۔ نیز مولانا مناظر احسن گیلانی کی، حضرت مولانا قاسم نانوتوی پر تالیف لطیف اور مولانا محمد میاں کی ”علمائے ہند کا شاندار ماضی“ میں اس واقعے کی تفصیلات موجود ہیں۔

۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء: شاملی کے اس معرکہ کا حال سرسید احمد خان مرحوم کی زبان قلم سے بھی سینے۔ ارشاد ہوتا ہے:

”ستمبر ۱۸۵۷ء میں دفعتاً مسلمانان ساکنان تھانہ بھون نے جس کا افسر قاضی عنایت علی تھا فساد برپا کر دیا اور ایک بڑے گروہ نے تحصیل شاملی پر حملہ کیا۔ اس وقت تحصیل شاملی میں تخمیناً دس سوار پنجابی رسالے کے اور اٹھائیس سوار جیل خانہ کے اور پچاس سے زائد سپاہی متعینہ تھانہ اور تحصیل کے باقی آدمی اس افسر کے خاندان کے مع اکبر خان اس کے بھائی کے جو رام پور سے گئے تھے اور وہاں موجود تھے۔ یہ افسر بہ کمال دلاوری و بہادری بمقابلہ پیش آیا اور تحصیل شاملی کو مستحکم کرا کر اور اس میں محصور ہو کر لڑا۔ اور ہر دفعہ مفسدان کے حملہ کناں کو ہٹا دیا۔ اور بہت سے آدمی ان میں سے مارے گئے۔ آخر کار گولی دباروت تحصیل میں ختم ہو چکی اور نہایت مجبوری کا وقت آیا اور مفسدوں کو قابو ہو گیا اور وہ لوگ تحصیل کے قریب آ گئے۔ یہاں تک کہ تحصیل میں گھس آئے۔ وہاں بھی مقابلہ ہوا اور یہ افسر بہادری سے مع اکثر آدمیوں اپنے خاندان کے کام آیا۔ اور شرط نمک حلائی کو پورا کیا۔ یہ قتل و خوریزی شاملی میں ۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء کو واقع ہوئی، جو دن کہ فتح دہلی کا تھا۔ مگر نہایت افسوس ہے کہ اس افسر کے

کان تک مژدہ فتح دہلی جس کا وہ ہر دم مشاق تھا پہنچنے نہیں پایا تھا۔ اس ہنگامے میں ۱۱۳۰ھ آدی جن میں سو سے زیادہ مسلمان تھے کام آئے اور ہر ایک تمغہ خیر خواہی سرکار کا اپنے نام کے ساتھ لے گیا۔ یہ ہنگامہ جو تحصیل شامی میں تھا نہ بھون کے مفسدوں کے ساتھ ہوا وہ ہنگامہ ہے جس کا مفسدان تھا نہ بھون نے جہاد نام رکھا تھا۔ مگر ان تمام حالات کو دیکھنے سے واضح ہو گا کہ جو لوگ ان مفسدوں کے مقابلے میں آئے اور دبدو ہو کر لڑے اور بہتوں کو جان سے مارا اور مرتے دم تک مقابلہ و مقاتلہ سے باز رہے۔ وہ بھی مسلمان تھے اور نیک بخت اور اپنے مذہب کے پکے۔ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ مفسدوں نے صرف فساد پچانے اور غلغلہ ڈالنے اور ہنگامہ کرنے کو اپنے فسادوں کو جھوٹا جہاد کے نام سے مشہور کیا تھا۔“

سرسید کے اس بیان پر شاء الحق صدیقی نے یہ تبصرہ کیا ہے۔ اس پر بھی ایک نظر ڈال لینی چاہیے:

”اس بیان میں کئی باتیں قابل توجہ ہیں!

(۱) ہمارے قومی رہنما سرسید رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ جہاد، جہاد نہیں بلکہ فساد تھا اور جن علماء نے فتویٰ جہاد دیا تھا وہ مفسد تھے۔

(۲) اکبر خان کا تحصیل میں محصور ہو کر بیٹھ جانا اور بقول سرسید مفسدان تھا نہ بھون کو گولیوں کا نشانہ بنانا اس کے کمال دلادری کا ثبوت تھا۔

(۳) جو علماء جہاد کا اعلان کر کے تھا نہ بھون سے آئے تھے وہ سرسید کے نزدیک مفسد تھے۔ ان مفسدوں میں حضرت حافظ ضامن علی شہید، حضرت مولانا قاسم نانوتوی، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، اور حضرت مولانا ضیر نانوتوی شامل تھے۔

(۴) سرسید صاحب کے نزدیک مفسدین تھا نہ بھون کے غلبہ کا سبب یہ ہوا کہ ”آخر کو گولی باروت تحصیل میں ختم ہو چکی اور نہایت مجبوری کا وقت آیا اور مفسدوں کو قابو ہو گیا اور وہ تحصیل کے قریب آ گئے۔“ گویا اکبر خان کی کمال دلیری اور بہادری کی بنیاد کلیہ ”گولی باروت“ پر تھی۔ وہ ختم ہوئی تو اس کی بھی ترکی تمام ہو گئی۔

(۵) اکبر خان اور اس کے آدمیوں کا دشمنان اسلام کی حمایت میں لڑنا سرسید کے نزدیک۔
شرط نمک حلالی کو پورا کرنا تھا۔ اس عقیدے کے تحت انھوں نے خود بھی کھل کر اپنے
آقاؤں کی حمایت کی تھی۔

(۶) سرسید کے نزدیک دشمنان اسلام کے ہاتھوں دہلی کا فتح ہونا اور مسلمانوں کی حکومت ختم
ہو جانا ”مژدہ جانفرا“ تھا۔

(۷) سرسید کو زندگی بھری اس بات کا ملال رہا کہ اکبر خان (انگریزوں کے ہاتھوں) مژدہ
فتح دہلی جس کا وہ ہر دم مشتاق رہتا تھا، سننے سے محروم رہ گا۔

اے بسا آرزو کہ خاک شدہ

(۸) ”اس ہنگامہ میں ۱۱۳ آدی جن میں سو سے زیادہ مسلمان تھے کام آئے اور ہر ایک تمغہ
خیر خواہی سرکار کا اپنے نام کے ساتھ لے گیا۔“ اگرچہ اس ہنگامے میں کام آنے کی وجہ
سے یہ ایک سوتیرہ آدی ”سات پارچہ کے خلعت، وظیفہ اور سر کے خطاب سے محروم
رہے۔“ تاہم یقین ہے کہ اس تمغہ خیر خواہی سرکار کی وجہ سے مجدد اپنے ساتھ لے گئے
انھیں آخرت میں بلند مراتب عطا ہوئے ہوں گے۔ اور شہداء میں ان کا شمار ہوا ہوگا۔

(۹) اہل تھانہ بھون کا تو یہ جہاد نہیں بلکہ فساد تھا اس لیے کہ انھوں نے ”مہربان حکومت“ کے
خلاف ہتھیار اٹھائے تھے لیکن دشمنان اسلام کی حمایت میں لڑنے والے اکبر خان اور
ان کے رفقاء (جن میں چند غیر مسلم بھی تھے) نہ صرف مسلمان بلکہ نیک بخت اور اپنے
مذہب کے بچے تھے۔

(۱۰) ”تھانہ بھون کے مفسدوں نے صرف فساد پانے اور غلغلہ ڈالنے اور ہنگامہ کرنے کو
اپنے فسادوں کو جھوٹا جہاد کے نام سے مشہور کیا تھا“ ایک انتہائی مہربان حکومت کے
خلاف ہتھیار اٹھانا سراسر فساد تھا۔ پھر اکبر خان جیسے مومنین کے مقابل ہونا تو بدترین
فساد قرار دیا جانا چاہیے؟ اگر تھانہ بھون کے حملہ کننا انگریزوں سے لڑنے کے لیے
گئے تھے تب بھی اکبر خان جیسے مومنین کو مقابلہ میں آمادہ کیے کرا نہیں لوٹ جانا چاہیے تھا
۔ اکبر خان اور اس کے ساتھیوں کو شرط نمک حلالی پورا کرنا تھا۔ لہذا وہ لڑے مگر تھانہ
بھون کے حملہ کننا کے لیے کیا جواز تھا کہ انھوں نے ان مومنین کے خلاف ہتھیار
اٹھائے ہیں۔ گرانٹ کے بیان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حق نمک حلالی کو اکبر خان

جہاد سے افضل سمجھتا تھا۔ وہ لکھتا ہے کہ

”جب گردہ باغیوں کا جس میں غازی دارانگر وغیرہ قصبہ جات کے کثرت سے تھے بسر داری قاضی عنایت علی خان کے تحصیل پر چڑھ آئے اور محمدی جہنڈا کھڑا کیا۔ باوجود اس کے تحصیل دار نے ان کا مقابلہ کیا....“ (جہاد شامی و تھانہ بھون، کراچی ۱۹۸۶ء، صفحہ ۶۵۶ تا ۶۵۷)

معرکہ شامی میں حافظ محمد ضامن کی شہادت:

حضرت حافظ محمد ضامن شہید کے ایک مرید حکیم ضیاء الدین رام پوری نے حافظ صاحب کے تذکرے میں ”مونس مہجوران“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔ جس کا قلمی نسخہ مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ کے کتب خانے میں ہے اور اسے مولانا امداد صابری نے مرتب کر کے دہلی سے چھپوایا ہے۔ اس میں حکیم صاحب لکھتے ہیں:

”حضرت پیر و مرشد کو اس جاہ جلال کے باوجود ستر کا بہت خیال تھا۔ روزانہ سادہ وضع رکھتے تھے اور بہت کم مرید فرمایا کرتے تھے۔ میں بھی جناب حاجی امداد اللہ صاحب کی سفارش کی وجہ سے بیعت ہوا۔ الحمد للہ مجھ جیسے گنہگار کو اللہ تعالیٰ نے یہ بیعت کی نعمت ایسے مخلصان خاص کی عنایت فرمائی۔ گویا مغفرت کی قوی امید ہو گئی ہے۔ ورنہ نابکار کا حال نہایت ابتر تھا۔ اب کیا ظاہر کروں اللہ جل شانہ حشر میں میرے گناہوں کی پردہ پوشی فرمائے اور خاتمہ خیر سے کرے اور چوں کہ گناہوں کے علاوہ مجھ میں کوئی لیاقت خدمت گذاری میں لائق بارگاہ حضرت مرشد کے نہ تھی، حتیٰ المقدور رضا جوئی میں رہتا اپنی طرف سے کچھ نہ کہتا تھا۔ صفت کریں اور رحیمی شان اولیائے کرام ہے اور اچھوں کو ہمارے اطوار پر کیا خیال ہوتا ہے، اس لیے حضرت پیر و مرشد رحمۃ اللہ علیہ مریدانہ نظر توجہ میرے حال پر مبذول فرمایا کرتے تھے۔ اور یہ نالائق بھی کبھی کبھی خدمت شریف میں حاضر ہوا کرتا اور تعلیم و تلقین حضرات ادام اللہ فیوضہ اور حالات ذوق و شوق مریدان مخلص کے دیکھ کر اپنی عمر گزشتہ پر تاسف کیا کرتا تھا۔ اور اس تمنا اور تجسس میں رہتا کہ حق تعالیٰ کسی طرح مجھ کو بھی اس طریق سے کچھ حصہ عنایت فرمادے اور کبھی یہ خیال آتا تھا کہ کیا بعید ہے کہ حضرت پیر و مرشد رحمۃ اللہ علیہ کے تصدق سے اللہ تعالیٰ اپنی محبت اور اخلاص بھی عطا فرمائے مگر یہ خبر نہ تھی کہ پردہ غیب سے کچھ اور ظاہر ہوا چاہتا ہے۔

اسی موقع اور کشاکش میں تھا کہ ناگاہ گردش ایام اور شامت افعال اس شکستہ حال سے یہ

صورت پیش آئی کہ دفعتاً جہان میں ایک شور پیدا ہوا۔ ہنگامہ قتل و غارت کا چار طرف سے ایسا گرم ہوا کہ شاید کبھی نہ ہوا ہوگا۔ جو لوگ دیندار اور جری تھے غیرت اور حمیت اسلامی سے اکثر شہید ہو کر سوئے دار البقار حلت فرما ہوئے۔ یا خانہ ویران ہو کر در بدر راہی۔ اس ملک کا حال دیکھ کر بیت اللہ شریف یا کسی اور دارالاسلام کو تشریف لے گئے۔ اب ہندوستان میں گویا دنیا پلٹ گئی۔ دین دنیا کی اچھی بات گم ہو گئی۔ کیا عرض کروں یہاں فساد غیر مقصود ہے۔ اپنا درد غم اور قصہ حسرت و الم اور ہے کوئی اپنی بلا میں مبتلا ہے۔ آتش مفارقت میں جی جلائے دیتا ہے۔ دل مہجور گھبراتا ہے، سوزش دروں کو بیان کیا چاہتا ہے اور کوئی ذکر خوش نہیں آتا۔ حاصل کلام اس ہنگامے میں جلال کبریائی کو جوش و خروش تھا اور مد ہوشان شیون الہی کو بھی ایک ولولہ اور شوق تھا چناں چہ حضرت مرشدی رحمۃ اللہ علیہ و نور اللہ مرقدہ و قدس سرہ نے بھی کمر ہمت چست باندھ کر امر حق پر جان و مال کو قربان کیا اور ذوق و شوق الہی میں ایسے مست ہوئے کہ کسی طرح کا تردد نہ ہوا اور تمناے شربت شہادت اور جام کوثر میں ہماری بیکسی کا بھی کچھ خیال نہ فرمایا۔ سبحان اللہ کیا ہمت مردانہ اور مدد خدا کا تماشا دکھا کر مردانہ اور مشتاقانہ بتاریخ چوبیسویں محرم الحرام بارہ سو چوہتر نبوی ﷺ برسرِ معرکہ جام شہادت نوش فرمایا۔ واہ کیا داد ہمت لے گئے اور داغ حسرت دے گئے۔

ساجن دکھیا کر گئے اور سکھ کو لے گئے ساتھ
 جیم بچھو ہا دے گئے اور پھر نہ پوچھی بات
 ساجن ایسے چل بے مڑ کر خبر نہ لی
 میں دکھیا نکتی رہی، پھر ملیں گے پی
 رفتی و مرا خبر نہ کر دی
 بے کسم نظر نہ کر دی

دفعتاً حشر پیا ہوا۔ جہاں نہ وبالا ہو گیا:

چلی سمت غیر سے اک ہوا وہ چمن سرور کا جل گیا
 مگر ایک شاخ نہال غم جسے دل کہیں وہ ہری رہی

واہ کیا بے نیازی کی شان تھی، کیا تھا، کیا کر دکھایا! آخر ہم لوگ بھی منتشر و پریشان ہو گئے۔ ایک کو ایک کی خبر نہ رہی اس حالت زار اور وقت اضطرار میں ایک دوسرے کی صورت تکلتا تھا۔ اور کلیجہ پکڑ کر رہ جاتا تھا۔ ناگاہ یہ قیامت کا نمونہ اور حشر کی کیفیت پیدا ہو گئی کہ ہر بشر مقام استقامت

سے ڈگ گیا۔ سر اسیمہ ہو کر دیوانہ اور مایوس پھرتا تھا۔ آخر یہ دل نا شاد اس قدر گھبرا یا کہ کچھ ہوش نہ رہا۔ پائے ثبات کا قیام اس درباے عالی مقام کے ساتھ گیا۔ کسی جگہ صورت امن اور قرار دلی نظر نہ آیا۔ در دیوار سے حسرت برستی تھی۔ زمین و آسمان سے اسباب ماتم نمایاں تھے۔ شجر و حجر سے آواز نوح و زاری کا شور و غل تھا۔ صحراے سبزہ زار سے دل مضطر کو ایک نیا آزار پیدا ہوتا تھا۔ سامان غم اور ہجوم درد و الم اس قدر برپا ہوا تھا کہ ہر ایک کا قلب گھبرا اٹھا۔ سوائے حسرت دیاس کے کچھ نہ پایا۔ واہ وایا وہ عیش و طرب رہتا تھا یا اب یہ ہر جگہ ماتم کدہ ہو گیا اور جہاں عشرت کدہ تھا اب وہاں ماتم سرا ہوا۔ واسے میری اس زندگی پر کہ وہ راحت جان اور فرحت روان دفعتاً نظر سے دور ہوا۔ اس دل نا شاد کو ایسے درد و الم میں چھوڑا کہ کوئی پرسان حال زار نہ رہا۔ جس طرف نظر کیجئے کوہ غم اور دریاے حسرت بے پایاں نظر آتا ہے۔ ہر شے سے صدائے یاس اور نعرۃ الم صدمہ رسان ہے۔۔۔

ہر چند جزع اور فزع کیا مگر کچھ کارگر نہ ہوا اور سرمایہ سعادت ابدی کی صورت نظر نہ آئی۔ یار و وہ گل گلزار حقیقت ایسا دست برد بد قدرت ہوا کہ دفعتاً ہاتھوں سے نکل گیا اور وہ آفتاب شریعت ملک ملائک قدس میں ایسا سر بلع اکسیر ہوا کہ آن کی آن میں عرش معلیٰ پر جا چکا۔ ادھر رفعت اور شان دو بالا ہوئی، ادھر جہان تیرہ و تار یک نظر آیا۔ یہ جان ناتواں سخت گھبراتی تھی،۔ سینہ پھٹا جاتا تھا، عقل حیران ہوئی جاتی تھی، دل یہ کہتا تھا۔ واسے بے مہری آہ بیدادی:

یہ نہ تھی امید ہم کو ساقی گلغام سے

دور ساغر میں ہمیں محروم رکھا جام سے

واہ کیا شان قہاری کا ظہور تھا کہ ہر ایک بشر مضطر و پریشان ہو گیا۔ اور خاص مجھ جیسے ناکام کو جہان زہر سیاہ نظر آیا، ہوش جاتا رہا۔ مگر زندگی سخت شے ہے ہر دم ہجر میں زہر کا سا گھونٹ پیتا ہوں اور جیتا ہوں۔ افسوس اس زندگی پر کہ جیتا ہوں اور نہ مرتا ہوں۔ رات دن اسی حسرت و یاس میں بسر ہوتا ہے۔ ایک زمانہ اس فرقت محبوب میں سر ٹپکتے ہو چکا، کوئی چارہ ساز نہ ملا، اللہ اللہ! ذات خدا کیا بے پردا ہے کہ عقل و تدبیر محض بیکار ہے۔ گردش ایام نے صدمہ مفارقت حضرت مرشد رحمۃ اللہ علیہ پر ہی بس نہ کیا۔ اس دل نا شاد کو یک لخت بالکل تباہ کر ڈالا کہ ناگاہ جناب حاجی (امداد اللہ) صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کو جناب باری سے الہام ہوا کہ بیت اللہ آؤ۔ چنانچہ وہ جیسی بالہام حق، بیت اللہ شریف کو تشریف لے گئے۔ واسے محرومی کہ بجائے حضرت پیر و مرشد رحمۃ اللہ علیہ جو باقی تھے ان سے یوں مفارقت ہوئی و احسرتا، اب کوئی مونس و غمخوار نہیں کہ دل پر مردہ کو تسلی دے۔ آہ و

نالہ کے سوا کوئی رفیق نہ رہا۔۔۔ (تذکرہ حضرت حافظ محمد ضامن صاحب شہید فرنگ "سردار شہیداں مع مونس مجبور اں" دہلی، ۱۹۸۲ء، صفحہ ۸۵-۸۲)

۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء: مجاہدین تھانہ بھون انگریز حکام کی طرف سے غافل نہیں تھے۔ انھیں یقین تھا کہ وہ کسی نہ کسی وقت تھانہ بھون کا رخ کریں گے اور اپنے نقصان کا بدلہ لیں گے۔ چناں چہ وہ خفیہ طور پر ان کی نقل و حرکت اور پروگرام کے بارے میں معلومات حاصل کرتے رہے تھے۔ جب انھیں انگریز حکام کے آئندہ پروگرام کا پتا چلا تو وہ انتظار میں رہے کہ کب انگریزی فوج بڑھانہ کی مہم پر روانہ ہو اور کب وہ تھانہ بھون پر حملہ ہونے سے قبل اس کے مستقر اور مرکز شاملی کو جس کے استحکامات کافی عرصے سے کیے جا رہے تھے خود حملہ کر کے کمزور کر دیں۔۔

ہنری مالکم لو کی مرتبہ روداد سے اس قیاس کی پوری طرح تائید ہوتی ہے۔ وہ کہتا ہے:

”شاملی میں مسٹرائڈ ورڈس کے ساتھ مل کر ہم لوگ ۱۰ ستمبر کو ایک گاؤں ہرہر کی جانب روانہ ہوئے جس نے علم بغاوت بلند کیا تھا۔ لیکن جب ہم وہاں پہنچے۔ تو گاؤں کے لوگوں نے کوئی مزاحمت نہیں کی۔ سوار فوج نے گاؤں کا محاصرہ کر لیا۔ پیدل فوج آبادی میں داخل ہو گئی اور اس نے بہت سے آدمیوں کو گرفتار کر لیا۔ سرکاری مال جو ان لوگوں نے لوٹ لیا تھا برآمد کر لیا گیا۔ اور بڑی تعداد میں ہتھیار ضبط کر لیے گئے۔ اس مہم کے بعد جب ہم شاملی کی جانب لوٹ رہے تھے تو باغیوں کے ایک بڑے جتھے نے ہمارا سامان چھیننے کی کوشش کی۔ لیکن دندارا لطیف خان اور چار سواروں نے فوری طور پر نہایت بہادری سے مقابلہ کیا۔ باغی منتشر ہو گئے۔ ان کا ایک آدمی مارا گیا۔ اور ایک دوسرا آدمی قید کر لیا گیا۔ جس کو بعد میں پھانسی دے دی گئی۔

”جن انسران کے ہاتھ میں فوج کی کمان تھی، ان کی عزالت کے سبب میدانی فوج شاملی میں رکی رہی۔ اس عرصے میں کمک آگئی اور آخر میں ہمارے پاس فوج کی تعداد حسب ذیل ہو گئی!

۹۰

افغان سوار

۶۰

سکھ پیدل جو تلواریوں سے مسلح تھے

۲۸

تیسری لائن کیولری کے رسالہ کے سوار

اس وقت یہ جمعیت افغان سوار فوج کے پکتان اسمتھ کے زیرِ کمان تھی۔

اطلاع ملی تھی کہ بڈھانہ کے قلعے کے جو جانب جنوب تقریباً ۷ میل دور ہے سرکاری پولیس کے کچھ آدمی اور نوکر چاکر ایک جمعیت کے ہاتھوں قتل ہو گئے ہیں۔ اس جمعیت کا سرغنہ ایک مشہور باغی خیراتی خان تھا۔ اس نے شاہ دہلی کی بادشاہت کا اعلان کر کے اپنے نام سے تحصیل قائم کر لی تھی۔ فوج ۱۴ تاریخ کو قلعہ بڈھانہ کی جانب روانہ ہوئی۔ اس فوج کا منصوبہ یہ تھا کہ بعد میں جو راہا کے شہر پناہ سے گھرے ہوئے قریہ کو تباہ کر دیا جائے گا، جس نے بے انتہا سرکشی اختیار کی تھی، لیکن جب ہم کوچ کرتے ہوئے آگے بڑھ رہے تھے تو جو راہا کے لوگ ۳۰۰ کی تعداد میں ڈھول پیٹتے ہوئے مقابلے کے لیے نکل آئے۔ پکتان اسمتھ نے مجھے ہدایت کی کہ ان کے دائیں بازو پر حملہ کر دوں۔ خود انھوں نے بائیں بازو پر حملہ کر دیا۔ میری جمعیت نے جس میں پنجاب کیولری کے رسالہ کے ۴۰ سوار تھے۔ باغیوں کو پوری طرح منتشر کر دیا اور تنہا اس پارٹی نے ان کے کم از کم ۵۰ آدمیوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ گاؤں پر پیدل فوج کا قبضہ ہو چکا تھا۔ باغیوں کو تین سو سے زیادہ جانوں کا نقصان اٹھانا پڑا اس معرکے کے بعد فوج بڈھانہ کے قلعہ کی طرف روانہ ہوئی۔ لیکن یہ قلعہ پہلے ہی خالی کر دیا گیا تھا۔ ہم نے قلعے کے پھانکوں کو مسمار کر دیا اور اس جگہ کو بری طرح تاراج کیا۔ یہاں ہمارے ساتھ لیفٹنٹ فریزر کی سرکردگی میں دو توپیں اور لیفٹنٹ جانشین کی قیادت میں ۱۰۰ سکھ پیدل اور آٹے۔

ہنری جارج کین کا بیان ہے کہ:

”فوج میں اس اضافے سے اسمتھ کو شامی کی طرف لوٹنے وقت یہ خیال ہو گیا تھا کہ ہم لوگوں کے شامی پہنچنے پر وہاں کی فوج کو بڑی تقویت ملے گی۔ مگر جب ۱۶ ستمبر بدھ کو اسمتھ مع اپنی فوج کے وہاں پہنچا تو یہ پتا چلا کہ اس کی عدم موجودگی میں مجاہدین تھانہ بھون نے تحصیل پر حملہ کر کے اسے پوری طرح تباہ کر دیا ہے۔“

جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے، مجاہدین تھانہ بھون نے ایسے انتظامات کیے تھے جن سے انھیں

انگریزوں کے پورے پردگرام کا علم ہو گیا تھا۔ چنانچہ ۱۴ ستمبر کو جب انگریزی فوج بڈھانہ کی طرف گئی وہ یلغار کر کے تھانہ بھون سے شامی جا پہنچے۔ مالکیم لو خود اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے:

”ہمارے وہاں سے فورٹ بڈھانہ کے لیے روانگی کے دس گھنٹے بعد تھانہ بھون کے باغیوں نے بڑی تعداد میں (شامی پر) حملہ کر دیا۔“

انگریز وقائع نگار ہنری جارج کین اور سرسید کے بیان سے بھی یہی پتا چلتا ہے کہ مجاہدین کا شامی پر حملہ ۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء بروز پیر ہوا تھا۔ حکیم ضیاء الدین رام پوری کے رسالہ ”مونس مہجوراں“ کے اس بیان سے کہ حضرت حافظ ضامن علی شاہ کی شہادت ۲۴ محرم الحرام ۱۲۷۴ھ کو پیر کے دن ظہر کے وقت ہوئی، اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ ۲۴ محرم ۱۲۷۴ھ کی مطابقت ۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء سے ہوتی ہے اور دن بھی پیر کا نکلتا ہے۔ لہذا یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ حملہ کی تاریخ بھی ۱۴ ستمبر ہے اور حضرت حافظ ضامن علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کی شہادت کا دن بھی یہی ہے۔

مجاہدین تھانہ بھون کی صحیح تعداد مولانا عاشق الہی نے بتائی ہے اور نہ کسی اور تحریر میں اس کا ذکر دکھائی دیتا ہے۔ مولانا عاشق الہی نے صرف اتنا لکھا ہے کہ ”جتنے کا جتنا تحصیل شامی پر چڑھ دوڑا۔“ سرسید نے اس کو ”ایک بڑا گردہ“ کہا ہے۔ ہنری جارج کین نے ”حملہ آوروں کی تعداد زیادہ تھی“ کہہ کر چھوڑ دیا ہے۔ مالکیم لو نے بھی یہ رپورٹ پیش کرتے ہوئے یہی تحریر کیا ہے کہ ”تھانہ بھون کے باغیوں نے بڑی تعداد میں حملہ کر دیا تھا۔“ زبانی روایتوں سے اس مسئلے پر اتنی بھی روشنی نہیں پڑتی۔ البتہ قیاس ہے کہ ”چوں کہ جہاد کا فتویٰ دینے والے سب حضرات چوٹی کے علماء اور مشائخ تھے اس لیے ان کے مریدین و معتقدین سیکڑوں بلکہ ہزاروں کی تعداد میں آس پاس کے دیہات سے آکر ان کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو گئے ہوں گے۔ اور خود تھانہ بھون کے لوگ بھی بڑی تعداد میں شامل ہوں گے، اس زمانے میں مسلمانوں میں بہت سی کمزوریوں کے باوجود دینی جوش و جذبہ آج کل سے کہیں زیادہ تھا۔ اس لیے شوق شہادت میں بکثرت مسلمان مجاہدین کا ساتھ دینے کے لیے تیار ہو گئے ہوں گے۔“

جمعیت مجاہدین کے محض پانچ افراد کے ناموں کا پتا چل سکا ہے۔

(۱) قاضی عنایت علی جو فتنوں حرب میں بڑے ماہر تھے اور جن کی وجہ سے یہ مہم ہوئی تھی۔

سرسید کے بیان سے تو یہ مترشح ہوتا ہے کہ مجاہدین کی فوج کی قیادت وہی کر رہے تھے۔

(۲) حافظ ضامن علی شاہ جو قاضی عنایت علی کے سگے خالو تھے اور جو اس معرکہ میں جام

شہادت نوش فرما کر ان خوش نصیبوں کی جماعت میں شامل ہو گئے۔ جن کے بارے

میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ، بَلْ أَحْيَاءٌ وَلٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ. (۱۵۴:۲)

(۳) مولانا رشید احمد گنگوہی جن کے زانو پر سر رکھے ہوئے حافظ ضامن علی شاہ نے آخری ہچکی لی اور خود کو آغوش رحمت پروردگار میں دے دیا۔

(۴) مولانا محمد قاسم نانوتوی جنہوں نے اس معرکے میں اپنی مجاہدانہ سرگرمی کا پوری طرح اظہار کیا۔

(۵) مولانا محمد منیر نانوتوی جو مولانا مناظر احسن گیلانی کی روایت کے بموجب حاجی امداد اللہ کی ہدایت پر عمل کرتے ہوئے قاسم صاحب کے محافظ ونگراں کی حیثیت سے ساتھ تھے۔ خیال ہے کہ مجاہدین کا یہ لشکر ۱۳ ستمبر کو کسی وقت تھانہ بھون سے روانہ ہو کر ۱۳ اور ۱۴ کی درمیانی شب میں شالی کے قریب کسی جگہ ٹھہر گیا ہوگا اور جب یہ بات متحقق ہوگئی کہ انگریزی فوج بڈھانہ کی جانب جا چکی ہے، اس وقت وہاں سے چل کر ۱۳ ستمبر کو پیر کے دن ۱۰، ۱۱ بجے تک شالی پہنچ گیا ہوگا۔ (جہاد شالی و تھانہ بھون)

۶ جولائی ۱۸۵۷ء: اگست: ۶ جولائی ۱۸۵۷ء ایک حکم جس پر مہر شاہی ثبت تھی بنام کمانڈر ان چیف جاری کیا گیا، جس میں فوج کے روزانہ الاؤنس کی بابت تحقیقات کی ہے، اور حکم دیا ہے کہ تمام فوجی امور اپنے ہاتھ میں لے لیا جائے۔

۷ جولائی ۱۸۵۷ء ایک مراسلہ راجہ گلاب سنگھ والی کشمیر نے اس اطلاع کے لیے کہ ان کا اقتدار حکومت لاہور اور لاہور کے قرب و جوار میں مستحکم ہو گیا ہے بھیجا، اور ایک درخواست دوست محمد خان کی ہے کہ حاضر دربار ہونا چاہتا ہوں۔ ہر دو درخواستیں جنرل بہادر کے پتے پر موصول ہوئی ہیں، جن کے جواب میں مراسلات جاری کرنے کا حکم دے دیا گیا ہے۔

۹ جولائی ۱۸۵۷ء خبر موصول ہوئی ہے کہ بختیار خان نے ایک فوج تیار کر کے دشمنوں سے لڑنے کے لیے روانہ کی ہے، جو جو ہر مردانگی دکھا رہی ہے۔ قاصد دم بدم فتح کی خبریں لا رہے ہیں۔

بہادر شاہ کا روزنامہ:

۱۱ جولائی ۱۸۵۷ء اقتباس کورٹ گزٹ (سراج الاخبار): ”یہ سب پر روشن ہو چکا ہے کہ بادشاہ نے دربار منعقد کرنا شروع کر دیا ہے۔ آج رؤسا اور معززین کو باریاب فرمایا گیا۔ ملعون

دشمنوں کی نقل و حرکت اور انتظامات جنگ کا مشورہ اور بہادران شاہی کی کارگزاریاں بادشاہ اور اہل دربار کی واقفیت کے لیے پڑھ کر سنائی گئیں۔ غلام نبی خان کے نام حکم جاری ہوا کہ نواب جہجہر کا مکان واقع محلہ دریائے گجرات میں کے لیے صاف کرایا جائے۔ مجاہدین کے خرچ کے لیے کچھ روپیہ عنایت فرمایا۔

۱۲ جولائی ۱۸۵۷ء سید علی دہلوی روڈ سائے بنارس کی ایک درخواست موصول ہوئی۔ انھوں نے لکھا تھا کہ مرد و کفار کی بڑی تعداد انھوں نے قتل کر دی ہے اور اب حضور اقدس کی خدمت میں مشرف ہونا چاہتے ہیں۔ فی الفور انھیں عنایت نامے سے سرفراز فرمایا گیا۔

۱۳ جولائی ۱۸۵۷ء جنرل بہادر نے عرضی روانہ کی کہ بحکم خدا آگرہ فتح کر لیا گیا ہے۔ ۲۱ توپوں سے بادشاہ کو سلام دی گئی۔ باجے والوں نے انگریزی باجہ بجایا۔ انگریزی سارنگیاں، ڈھول، شہنائیاں وغیرہ خوشی کے اظہار میں بجائی گئیں۔ دو جاسوس مع انگریزی خطوط کے گرفتار کیے گئے۔ اور تحقیقات کی غرض سے مرزا مغل کے پاس روانہ کیے گئے۔ افسران جہانسی رجنٹ کی ایک درخواست قتل کفار کے متعلق موصول ہوئی۔ جس کا جواب ارسال فرمادیا گیا۔

۱۵ جولائی ۱۸۵۷ء حسین بخت خان کو ایک شاہی مراسلہ روانہ کیا گیا کہ جہانسی کی فوج سے میں جو کل منہج آ کر اجیری دروازے کے باہر قیام کرے گی۔

۱۶ جولائی ۱۸۵۷ء افسران جہانسی فوج حاضر ہوئے اور اپنی وفاداری کے اظہار میں تلواریں اور بندوقیں زمین پر ڈال دیں۔ بادشاہ نے شفقت فرمائی اور سر دست ۲۰۰۰ روپیہ خرچ کے لیے عنایت کیا۔

۱۷ جولائی ۱۸۵۷ء ایک اطلاع موصول ہوئی کہ پیدل کی دو جہنمیں انبالے سے حاضر ہوئی ہیں۔ مرزا مغل کو حکم ہوا کہ پہلے آئی ہوئی رجنٹوں میں کہیں ان کو بھی ٹھہرا دیا جائے۔

۱۸ جولائی ۱۸۵۷ء قبرستان میں کئی جاسوسوں کو گرفتار کیا گیا ہے۔

۲۱ اگست ۱۸۵۷ء ایک عرضی گورنر جنرل کی طرف سے موصول ہوئی کہ غنیم پناہور ہا ہے۔ اس پر حکم لکھا گیا کہ عرضی ہذا داخل دفتر کی جائے۔

۲۳ اگست ۱۸۵۷ء جنرل سدھاری سنگھ افسران نیچ فوج و دیگر ممتاز افسران حاضر ہوئے۔ ماجرا عرض کیا اور میدان جنگ سے دفعیہ کفار کی تدابیر پیش کیں۔ بادشاہ سے بہت دیر تک گفتگو کرتے رہے۔

۱۵ اگست ۱۸۵۷ء بادشاہ نے ردا احکام جاری فرمائے، ایک نواب ولی داد خان کی درخواست کا جواب جس میں لکھا گیا کہ انگریزوں کو سامنے سے ہٹا دینے کے بعد افواج روانہ کی جائیں گی۔ دوسرا راجہ الود کے نام کہ خراج مدد عرضی فی الفور روانہ کرو۔

۶ اگست ۱۸۵۷ء بادشاہ افواج کی مردانگی و شجاعت کے کارنامے سن رہے تھے کہ معا خیر آئی، دلیر فوج نے مورچوں پر قبضہ پانے کی عزت حاصل کی۔ فوراً افواج اور بارودان کی ہمت افزائی کے لیے بھیجنے کا حکم دیا گیا۔

۷ اگست ۱۸۵۷ء خبر موصول ہوئی کہ ہماری سپاہ مورچوں میں جا کر نہایت دلیری سے غنیمت سے برسرِ پیکار ہے۔ شام کے وقت افسوسناک خبر ملی کہ میگزین واقع محلہ چوڑی دالان میں ایک بیک آگ لگ گئی جس سے وہاں کے کام کرنے والے صد ہا مرد و عورت جل کر کوئلہ ہو گئے اور بارود نے عمارت کو بالکل مسمار کر دیا۔ پیدل سپاہ نے جو ہمیشہ ایسے مواقع سے فائدہ اٹھاتی رہتی ہے، یہ سنا تو بھڑ گئی اور جناب وقار الملک (حکیم احسن اللہ خان طبیب شاہی) پر میگزین میں آگ لگانے کا جھوٹا الزام لگا کر ان کے مکان کا صفایا کر دیا۔ جو چیز جس کے ہاتھ آئی لے کر چل دیا۔ نیز ہمسایوں کے مکانات لوٹ لیے۔ بادشاہ یہ سن کر بہت غضب ناک ہوئے اور حکیم صاحب کو بہت تسلی و تشفی دی اور اعلان کر دیا کہ حکیم صاحب کا جو کچھ مال جس شخص نے لیا ہوئی الفور یہاں لا کر حاضر کرنے۔ پھر اعلیٰ حضرت نے یہ دعا پڑھی۔ میرے دشمن ہر طرف سے جمع ہو کر طاقت پکڑ رہے ہیں۔ یا خدا مدد کر، تو نے میری مدد کے لیے نبی فوج روانہ کی ہے۔ پس تجھ ہی سے فتح و ظفر کی دعائیں مانگتا ہوں۔“

، تباہات سراج الاخبار جو فارسی میں پڑھے گئے تھے، انکا ترجمہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

روز منگل، ۲۵ اگست ۱۸۵۷ء صبح صادق سے طلوع آفتاب تک مذہبی مراسم کی ادائیگی میں وقت صرف ہوا۔ وقار الملک طبیب کو نبض شاہی دیکھنے کی عزت نصیب ہوئی، پھر بادشاہ مسند شاہی پر جلوہ افروز ہوئے اور ممتاز شرفا کو دربار شاہی میں باریاب ہونے کی عزت بخشی۔ انھوں نے بے حد ادب و احترام کا اظہار کیا۔ اعلیٰ حضرت نے دو فرمانوں کا معائنہ کیا، جو دفتر خاص میں تیار کیے گئے تھے۔ ایک بہادر علی خان، حسن علی خان، درگا پرشاد، بھوپ سنگھ افسران فوج پشاور کے نام تھا۔ جس میں انھیں تاکید کی تھی کہ مع فوج فی الفور دربار شاہی میں حاضر ہوں، اور معقول خزانہ بھی ہمراہ

لیتے آئیں، اور دوسرا بنام شہزادہ مرزا کو چک، جس میں تحریر تھا کہ نصیر آبادی فوج کی تنخواہ تقسیم کر دی جائے۔ بعد ملاحظہ شاہی ان پر مہر خاص ثبت کی گئی، پھر حکم شاہی سے انھیں روانہ کر دیا گیا۔ پھر اعلیٰ حضرت نے ان درخواستوں پر توجہ مبذول فرمائی۔ اول تن آدر علی خان پر محمد عبدالغفار خان سکنہ مصطفیٰ آباد عرف رام پور کی درخواست جس میں وفاداری اور خیر خواہی کا اعتراف کیا گیا تھا اور تحریر تھا کہ دربار شاہی میں حاضر ہونے کی خواہش ہے۔ دوم راجہ ناہر سنگھ والی بلب گڑھ کی، جس میں اطاعت شعاری و خیر خواہی و وفاداری کا اظہار کیا گیا اور میر فتح علی خان کی معرفت روانہ کی گئی تھی۔ سوم وارث محمد خان بھوپالی کی درخواست جس میں ۵۶ انگریزوں کو قتل کر دینے کی خبر درج کی ہوئی تھی اور ایک اعلان کی کاپی بھی درخواست کے ساتھ شامل تھی، جو شہر اور ملک کے باشندوں کو کفار کے قتل کی تحریص و ترغیب دلانے کے لیے تقسیم کیا گیا تھا۔ نیز ایک فرمان شاہی مانگا تھا، چہارم کاشی راؤ بلکر والی اندور کی درخواست جس میں انھوں نے محبت و وفاداری جتائی تھی اور خیر خواہی، بادشاہ کا اعتراف کیا تھا اور اپنے عزم بالجزم سے مطلع کیا تھا، جو انھوں نے انگریزوں کے قتل پر کیا تھا اور پانچ انگریزوں کے سر روانہ کیے تھے۔ پنجم میر محمد امیر خان پسر غلام محمد خان، ابن عبدالصمد خان رئیس و جانہ کی ایک درخواست تھی، متذکرہ بالا درخواستوں کو پڑھ کر اعلیٰ حضرات نے حکم دیا کہ بعد مزید غور ان کا جواب لکھا جائے۔ افسران فوج نے دربار شاہی میں حاضر ہو کر کہا کہ محمد بخت خان گورنر جنرل بہادر حضور کی فوج ظفر موج کے ہمراہ دشمنان دین سے لڑنے تشریف لے گئے ہیں اور بہت جانفشانی دکھا رہے ہیں۔ لہذا ان کے لیے کمک روانہ کرنی ضروری ہے۔ اسی وقت ایک حکم جاری کیا گیا کہ ایک دستہ فوج اور روانہ کر دیا جائے۔

اس کے بعد اعلیٰ حضرت کمرہ خاص میں تشریف لے گئے، دوپہر کو خاصہ تاول فرمایا، جس کی بعد دل بہلاتے رہے۔ پھر نماز ظہر ادا کی اور اس میں اتنے عرصے مصروف رہے کہ عصر کا وقت آ گیا اور وہیں عصر کی نماز بھی ادا کی۔ دن ختم ہونے کے قریب وقار الملک (طیب شاہی) کو نبض دکھانے کی عزت عطا فرمائی۔ بعض ازاں سیر و تفریح کی غرض سے سلیم گڑھ باغ تشریف لے گئے۔ سلیم گڑھ سے واپس ہو کر اپنے کمرہ خاص میں چلے گئے۔ افسران فوج مقیم تہی واڑہ حاضر ہوئے اور عرض کی کہ انھیں مدد نہیں پہنچائی گئی۔ پھر حضور دیوان خاص میں برآمد ہوئے اور دربار کیا۔ مگر فوراً ہی بہت خفا اور ناراض ہو کر واپس تشریف لے گئے اور غروب آفتاب کے بعد حاضرین دربار کو جانے کی اجازت مل گئی۔

بدھ ۲۶ اگست ۱۸۵۷ء صبح سے طلوع آفتاب تک اعلیٰ حضرت نماز و وظائف میں مشغول رہے۔ جس کے بعد وقار الملک (طیب شاہی) کو نبض دکھائی۔ پھر تخت پر رونق افروز ہوئے۔ معزز عمائد نے چاند کے گرد ہالے کے حلقے کی طرح اعلیٰ حضرت کو گھیر لیا۔ افسران فوج نے آکر عرض کی کہ فوجیں غنیم سے مقابلہ کر رہی ہیں اور داد شجاعت دے رہی ہیں۔ لہذا ان کے لیے کمک روانہ کی جائے۔ احکام جاری کیے گئے کہ تمام پیدل و سوار مہم پر جائیں۔ بعدہ بادشاہ نے ان تین احکام کا ملاحظہ کیا، جو دفتر خاص میں تیار کیے گئے تھے اور مہر شاہی ثبت کر کے فوراً روانہ کرنے کی ہدایت کی۔

حکم اول بنام افسران افواج کہ نصف فوج نجف گڑھ کے مورچے پر اور نصف تیلی واڑے کے مورچے کو روانہ کی جائے۔ حکم دوم بنام مرزا ظہور الدین بہادر کہ محاصرہ کیا جائے اور فوج کو اپنے اختیار کامل میں رکھا جائے۔ حکم سوم بنام ٹھاکر چمن سنگھ، برائے طلبی برادران ٹھاکر مذکور شہزادہ محمد عظیم بہادر کی ایک درخواست موصول ہوئی جس میں اپنی مشکلات کا اظہار کیا، جو غنیم کی فوجوں کے اچانک آپڑنے سے پیش آئی تھی اور سپاہ و توپ خانہ کی مدد مانگی تھی۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ ایک مراسلہ شاہی اس درخواست کے جواب میں لکھ دیا جائے۔ پھر بادشاہ دربار سے اٹھ کر اپنے کمرہ خاص میں تشریف لے گئے۔ دوپہر کو خاصہ تناول فرما کر آرام کیا۔ نماز ظہر سے فارغ ہو کر ذکر و شغل میں مصروف ہو گئے۔ پھر عصر کی نماز پڑھی۔ غروب آفتاب کے قریب اعلیٰ حضرت مع اپنے تمام اراکین کے باغ سلیم گڑھ برائے تفریح تشریف لے گئے۔ شام کو واپس آئے اور کمرہ خاص میں تشریف لے گئے۔

جمعرات ۲۷ اگست ۱۸۵۷ء علی الصباح اٹھے اور فرائض مذہبی انجام دے کر اعلیٰ حضرت نے طیب شاہی وقار الملک کو نبض دکھائی۔ پھر اعلیٰ حضرت سریر آراے مسند ہوئے۔ اور ان کے مشہور فرزندوں اور عمائد دربار نے بحرے عرض کیے، پھر بلند یو سنگھ کندے کش نے نذر گزرائی کی تو اعلیٰ حضرت نے بے انتہاء الطاف و شفقت سے ایک دو شالہ عطا کیا۔ اس نے دوبارہ نذر بطور شکرات پیش کی، جو قبول کر لی گئی۔ بادشاہ نے حسب ذیل چھ فرمانوں کا جو دفتر خاص میں تیار کیے گئے تھے ملاحظہ کر کے حکم دیا کہ مہر شاہی لگا کر روانہ کر دیے جائیں۔

اول حکم: بنام مرزا محمد خضر خان بہادر کہ انھیں چندہ وصول کرنے کا پورا پورا اختیار ہے، اور اس معاملے میں کوئی مانع نہ ہوگا۔

دوم حکم بنام مرزا مغل بہادر و مرزا خضر سلطان بہادر اور افسران فوج اور ممبران کورٹ کہ رام جی داس اگر وال سے دو مرتبہ روپیہ وصول کر لیا گیا ہے، اب کسی حال میں مطالبہ نہ کیا جائے۔ سوم حکم بنام مرزا عبدالحسن عرف مرزا عبد اللہ بجواب درخواست امیر خان ساکن دو جانہ جسے دربار میں حاضر ہونے کی ہدایت کی گئی تھی۔

فرمان چہارم بنام کاشی راؤ بھلکر دای اندور جن کو دربار میں مدعو کیا گیا تھا۔ حکم پنجم راجہ ناہر سنگھ رئیس بلب گڑھ کے نام کہ اپنی گھوڑا پہنچ گیا اور تم فوج کی چھیڑ چھاڑ سے خوف نہ کھاؤ۔

فرمان ششم بنام تن آور علی خان پسر عبد اللہ خان رام پوری معرفت فتح علی خان لکھا گیا، جس میں انھیں حاضر دربار ہونے کا ارشاد ہوا تھا۔

کچھ سواروں نے افواج شاہی کی کارگزاریاں اور خصوصاً فوج نیچ کے کارنامے سنانے شروع کیے اور علاقہ نجف گڑھ کے کسانوں کا ساتھ دینا بھی بیان کیا۔ طبیعت ناساز ہو جانے کی وجہ سے اعلیٰ حضرت نے طبیب شاہی کو طلب کیا اور محل سرا میں تشریف لے گئے۔ دوپہر کو اعلیٰ حضرت نے خاصہ تادل فرمایا، پھر آرام کیا۔ اس کے بعد ظہر کی نماز پڑھی، پھر ذکر و شغل میں مصروف ہو گئے، یہاں تک کہ عصر کا وقت آ گیا اور عصر کی نماز پڑھی، طبیب شاہی نے جو حاضر تھے دواء المسک بارد تیار کر کے دی۔ دن ختم ہونے کے قریب تمام حاضرین دربار کو جانے کی اجازت ملی۔

جمعہ ۲۸ اگست ۱۸۵۷ء صبح بعد اداے فرائض مذہبی اعلیٰ حضرت نے طبیب شاہی کو نبض دکھائی، پھر دیوان خاص میں تشریف فرما ہوئے۔ جہاں رد ساد عمائد نے بحرے عرض کیے، خواجہ اسماعیل خان کالپی کے ایک باشندے آئے اور باریاب ہونے کے بعد موافق معمول نذر پیش کی۔ اعلیٰ حضرت پر ضعف و ناتوانی کا غلبہ ہو گیا اور اٹھ کر کمرہ خاص میں چلے گئے۔ دوپہر کا خاصہ تادل فرما کر آرام کیا۔ پھر حسب معمول ظہر و عصر کی نماز ادا کی۔ اس کے بعد حکیم صاحب کا تیار کردہ نقوع بارد پیا، آج دربار برخواست رہا۔ حسب ذیل احکام بحکم شاہی مہر ثبت کر کے جاری کیے گئے۔

(۱) بنام محمد شفیع بر گیندیز و دیگر اشخاص بجواب درخواست کہ ”اعلیٰ حضرت ان سے ناراض یا خفا نہیں ہیں۔ اور نہ ہیچ کی فوج پر انھیں کسی قسم کا اشتباہ ہے۔“

(۲) بنام مرزا رحمت بہادر کہ ”امام باڑے کا کرایہ ادا کر دیا جائے۔ اس مد سے جو نیاز نذر

کے خرچ کے لیے وقف ہے۔“

(۳) بنام احمد علی خان رئیس فرخ نگر جنھیں چند توڑے دار بند قیں بھیجنے کی ہدایت کی گئی۔

(۴) بنام بہادر جنگ، ان کے حدود میں چودہ اونٹوں کے چوری ہو جانے کی اطلاع۔ ایک درخواست عبداللطیف خان رئیس خان پور کی موصول ہوئی، جس میں انھوں نے اپنی ناسازی طبیعت کا عذر کیا تھا یا اور پھر کبھی دربار میں حاضر ہونے اور کئی ہاتھی ہمراہ لانے کا وعدہ کیا تھا۔ (بہادر شاہ کا مقدمہ۔ مرتبہ خواجہ حسن نظامی)

پنجاب میں بربریت:

۳۰ جولائی ۱۸۵۷ء: جب لاہور میں میرٹھ کے دیسی سپاہیوں کی خبر پہنچی تو اس وقت لاہور میں مقیم دیسی سپاہیوں میں جوش و خروش پیدا ہو گیا۔ اس وقت سر جان لارنس لاہور میں موجود نہیں تھا۔ لاہور میں مقیم انگریز حکام نے پنجاب کو بغاوت سے دور رکھنے یا بغاوت ہونے کی صورت میں اس پر فوراً قابو پالینے کے لیے ایک اجلاس کیا۔ اس اجلاس میں یہ فیصلہ ہوا کہ میاں میر (لاہور چھاؤنی) کے دیسی سپاہیوں سے ہتھیار چھین لیے جائیں اور لاہور کے قلعے کو مزید مضبوط کرنے کے لیے وہاں انگریز سپاہیوں کو بھیج دیا جائے۔ دیسی سپاہیوں سے ہتھیار چھین لیے گئے اور ان کی نقل و حرکت کی نگرانی ہونے لگی۔

۳۰ جولائی کو پرکاش سنگھ اپنی تلوار لے کر نکلا اور اپنے ساتھی سپاہیوں سے کہنے لگا کہ وہ فرگیوں کو قتل کر دیں۔ سب سے پہلے اس نے میجر اسپنسر کو قتل کیا۔ اسی اثناء میں آدھی چلنے لگی۔ باغی سپاہی میاں میر سے بھاگ نکلے۔ گرفتار ہونے والوں کو توپ دم کر دیا گیا۔ اب باغی سپاہیوں کا تعاقب شروع ہوا۔ باغیوں کی ایک بہت بڑی تعداد راوی پار ہو کر ایک چھوٹے سے ٹاپو میں اتر پڑی۔ انگریزی فوج کا ایک دستہ کشتیوں میں سوار ہو کر ٹاپو کی طرف بڑھا۔ باغیوں نے ہاتھ اٹھا دیے۔ انھیں کناروں پر لایا گیا۔ باغی سپاہیوں کے ہاتھ باندھ کر انھیں اجالہ کے تھانے میں پہنچا دیا گیا۔ فریڈرک کوپر کے الفاظ میں ”آدھی رات تک سارے باغیوں کو اجالہ کے تھانے میں پہنچا دیا گیا۔ بارش ان سپاہیوں کی موت میں حائل ہو گئی۔“

نیم اگست ۱۸۵۷ء: سپاہیوں کے قتل کو اگلے دن پراٹھا رکھا۔ پھانسیوں کے لیے رے بھی تھے اور باغیوں کو ایک ساتھ قتل کرنے کے لیے پچاس سکھوں کا ایک دستہ بھی موجود تھا۔ گرفتار

ہونے والے سپاہیوں کی تعداد دو سو بیاسی تھی۔ چوں کہ یکم اگست کو عید الاضحیٰ تھی اس لیے انگریزی فوج کے مسلمان سواروں کو امر تر بھیج دیا گیا تا کہ وہ وہاں عید منائیں۔ اس بہانے سے مسلمان سواروں کو اجتالہ سے امر تر بھیج دیا گیا۔ ایک عیسائی افسر اپنے وفادار سکھوں کی مدد سے اگلی صبح ایک مختلف قسم کی قربانی کرنے کے لیے وہاں رو گیا۔

”اگلی صبح سنتریوں نے لوگوں کے ہجوم کو اس طرف آنے سے روک رکھا۔ افسروں کو جمع کر کے اس منظر کے اسباب سے آگاہ کیا گیا جو بہت جلد ان کے سامنے پیش کیا جانے والا تھا۔ باغیوں کو دس دس کی ٹولیوں میں تھانے سے باہر نکالا جاتا۔ پشت کی طرف ایک ہی رسی سے ان کے ہاتھ باندھ دیے جاتے۔ فائرنگ پارٹی انھیں اپنی گولیوں کا نشانہ بنالیتی۔ جب ایک سو پچاس باغی مارے جا چکے تھے تو ایک جلا دغش کھا کر گر پڑا۔ لہذا جلا دوں کو آرام کرنے کا تھوڑا سا وقفہ دیا گیا۔ آرام کے بعد پھر قتل کا سلسلہ شروع ہوا۔ جب دو سو سونتیس سپاہی مارے جا چکے تو اطلاع دی گئی کہ باقی ماندہ سپاہی برج سے نکلنے سے انکار کر رہے ہیں۔ دروازے کھولے گئے۔ وہ سب کے سب تقریباً مر چکے تھے۔ غیر شعوری طور پر بلیک ہول کے حادثے کا اعادہ ہو چکا تھا۔ پینتالیس نعشوں کو کھینچ کر باہر نکالا گیا اور دوسرے باغیوں کی نعشوں کے ساتھ سب کو ایک مشترک گڑھے میں دفنایا گیا۔“ (کمپنی کی حکومت)

۱۱ اگست ۱۸۵۷ء: سر جان لارنس نے فریڈرک کوپر کے افعال (وحشت و بربریت جس کا مظاہرہ اس نے مجاہدین آزادی کے قتل میں کیا تھا) کی تائید کرتے ہوئے، ۱ سے ۲ اگست ۱۸۵۷ء کو لاہور سے ایک خط لکھا:

”ہندوستانی پیادوں کی ۲۶ روئیں پلٹن پر تم نے جو فتح حاصل کی ہے، اس پر میں تمہیں مبارک باد دیتا ہوں۔ تم نے اور تمہاری پولیس نے بڑی دلیری سے باغیوں کی سرکوبی میں حصہ لیا۔ حکومت تمہاری بہت ممنون ہے۔ مجھے یقین ہے کہ باغیوں کی یہ سزا دوسروں کے لیے عبرت ہوگی۔ میں امید کرتا ہوں کہ تمام ایسے لوگوں کو قابو میں لانے کی تدبیروں پر عمل کیا جائے گا جو اس وقت تک مفرد ہیں۔“

رابرٹ مونٹ گمری نے بھی اپنے خط میں اسی قسم کے جذبات کا اظہار کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”تم نے جو درست قدم اٹھایا اس کی جتنی بھی تعریف کی جائے کم ہے۔ ایسے نازک وقت

میں سوچتا، دیر کرنا یا لوٹنا فائدہ مند نہیں ہوتا۔ جب تک تم لوگ زندہ رہو گے تمہاری یہ کامیابی تمہارے اعزاز کی ٹوپی پر ایک قیمتی موتی کی طرح چمکتی رہے گی۔ یہاں کی باقی تین پلٹنیں بھی مذہب تھیں۔ لیکن اب مجھے یقین ہے کہ وہ کوئی ایسی ویسی حرکت نہیں کریں گی۔ حال آں کہ میری دلی خواہش ہے کہ وہ اس قسم کی کوئی حماقت کریں تاکہ ان میں سے ایک سپاہی کو بھی زندہ نہ چھوڑا جائے۔“ (کمپنی کی حکومت، ص ۱۶-۳۱۲)

بڈھانہ کی تباہی:

۱۶ ستمبر ۱۸۵۷ء بہر کیف شامی میں تو یہ واقعات رونما ہوئے۔ ادھر بڈھانہ کے قلعے کو سرکر کے انگریزی فوج ۱۶ ستمبر کو اسمتھ کی سرکردگی میں واپس آئی۔ جیسا کہ اس سے قبل بتایا جا چکا ہے۔ بڈھانہ کے قیام کے دوران لیفٹنٹ فریزر مع دو توپوں اور دو لیفٹنٹ جانسن مع سو سکھ پیدل فوج کے آ ملے تھے۔ اسمتھ کو اطمینان تھا کہ جب میں شامی پہنچوں گا تو میرے اپنے آدمیوں اور جانسن کے ساتھ آئے ہوئے فوجی دستے اور فریزر کے ہمراہ آئی ہوئی توپوں سے وہاں کی فوج کو تقویت پہنچے گی۔ لیکن وہ رستہ ہی میں تھا کہ اسے تحصیل کی تباہی و تاراجی کی اطلاع مل گئی۔ پھر جب موقع پر پہنچا تو اپنی آنکھوں سے ویرانی کا منظر دیکھ لیا۔

اس کا اس کو یقیناً افسوس ہوا ہو گا اور غصہ اور جوش میں ممکن ہے اس کے منہ میں یہ فقرہ جو مولانا عاشق الہی نے ”تذکرۃ الرشید“ میں درج کیا ہے نکل گیا ہو۔

”تھانہ بھون کو بھی اسی طرح سے مسمار کرا کر چھوڑ دوں گا۔“

اس موقع پر یہ بات ذکر کے قابل ہے کہ مجاہدین کے ہاتھوں شامی کے خزانے کے لوٹے جانے کا ذکر نہ انگریز وقائع نگار جارج کین نے کیا ہے نہ سر سید نے اور نہ اپنی رپورٹ میں مالکم لو نے اس کی طرف کوئی اشارہ کیا ہے۔ معلوم نہیں مولانا عاشق الہی نے کس بنیاد پر لکھ دیا کہ ”جس وقت گورنمنٹ کو اہلکاران تحصیل کے مارے جانے اور خزانے کے لوٹے جانے کی اطلاع ملی تو حاکم (غالباً مظفر نگر کا کلکٹر) شامی پہنچا اور چاروں طرف نعشوں اور قصبہ کی ویرانی و بربادی کو دیکھ کر غصہ سے تھرا اٹھا۔“

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ فقرہ افواہوں کی بنیاد پر زیب قریاس کر دیا گیا اور کسی مصدقہ بیان کی روشنی میں نہیں لکھا گیا۔ (جہاد شامی اور تھانہ بھون، صفحہ ۶۱-۶۰)

ضلع سہارن پور کے حالات

تھانہ بھون کی تارا جی:

۱۷ ستمبر ۱۸۵۷ء: تحصیل شالی کی تارا جی کے بعد انگریز حکام کے لیے ناممکن تھا کہ وہ درگزر سے کام لیتے۔ چنانچہ انھوں نے پوری تیاری کیے بغیر بجلت تمام تھانہ بھون پر حملہ کر دیا۔ ہنری جارج کین رقم طراز ہے کہ:

”شالی کی شکست نے انگریزوں کو بے انتہا مشتعل کر دیا۔ ایڈورڈس بڈھانہ کے قلعے کو فتح کر کے لوٹا تو اس کی فوج میں دو توپوں اور ۱۰۰ اسلحہ سپاہیوں کا اضافہ ہو گیا تھا۔ وہ سمجھ رہا تھا کہ میرے شالی پہنچنے سے وہاں کی فوج کو تقویت ہوگی۔ لیکن راستہ ہی میں تھا کہ اسے تحصیل پر مجاہدین کے قبضے کی اطلاع ملی۔ اس نے تارا جی کا بدلہ لینے کے لیے اسی وقت تھانہ بھون پر حملہ کرنا چاہا۔ لیکن یہ معلوم کر کے کہ مظفرنگر کی حالت زیادہ تشویش ناک ہے وہ تھانہ بھون کو چھوڑ کر اس طرف متوجہ ہو گیا۔“

۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء کو انگریزوں کا دہلی پر مکمل قبضہ ہو گیا تھا۔ ادھر ایڈورڈس نے مظفرنگر پہنچ کر وہاں کے حالات درست کیے۔ جب ہر طرف سے اطمینان ہو گیا تو پھر تھانہ بھون کی جانب توجہ کی۔ ان ہی ایام میں کمشنر میرٹھ اور کلکٹر سہارن پور رابرٹ اسپنکی کے پاس کمک آگئی اور کمشنر کا اشارہ پارکرائیڈورڈس نے تھانہ بھون کی طرف کوچ کر دیا۔ یہ پتانہ چل سکا کہ اس کے پاس کل کتنی فوج تھی۔ اتنا ضرور معلوم ہوا کہ اس فوج میں کچھ سکھ پیدل اور سوار، کچھ گورکھے اور دو توپیں تھیں۔ اس فوج کے ساتھ دو سول افسر بھی تھے۔ ایک سوئٹن میلول اور دوسرا مالکم لو۔ موخر الذکر کو رابرٹ اسپنکی نے آخری امدادی فوج کے ساتھ بھیجا تھا۔

کپتان اسمتھ اور لیفٹننٹ کویئر کی ماتحتی میں سکھوں اور گورکھوں کی ایک جمعیت نے حملہ کیا اور آبادی سے باہر کی چند عمارتوں پر قبضہ کر لیا۔ کچھ فوج شہر میں داخل ہو گئی۔ لیکن مجاہدین نے یہ حملہ بری طرح پسپا کر دیا۔ انگریزی فوج کے ۱۷ آدمی مارے گئے اور ۲۵ زخمی ہوئے۔ جن میں دو افسر تھے۔ پسپائی کے وقت میلول اور مالکم لو نے بڑی سمجھ داری سے کام لیا اور وہ اپنی فوج کو تباہی سے بچا کر نکال لے گئے۔ حال آج کہ مالکم لو ایک معرکے میں زخمی ہو گیا۔ اس کے زخمی ہونے کا واقعہ

اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ ”جب وہ اپنی فوج کو لیے ہوئے ایک گاؤں کی تنگ گلیوں میں گزر رہا تھا تو ایک جتھے نے اس کو گھیر لیا۔ دست بدست لڑائی جس میں اس کو تلوار کے تین گہرے زخم آئے۔“

اس شکست نے انگریزوں میں کافی کھلبلی مچادی۔ کسٹرا اسپنکی کو اور اسپنکی فوجی افسروں اور کلکٹر مظفر نگر ایڈورڈس کو متہم گردانے لگی۔ لیکن کین کی رائے ہے کہ اس کی پوری ذمہ داری درحقیقت کسٹرا پر عائد ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اس نے تھوڑی سی فوج بھیج کر ایڈورڈس کو یہ نادر شاہی حکم دیا تھا کہ:

”فوراً بڑھو اور مفسدوں کا سر کچل دو۔“

مگر جب دوبارہ غور کرنے پر اسے محسوس ہوا کہ یہ احکامات قبل از وقت نافذ کر دیے گئے ہیں تو اس نے حملہ کو کچھ عرصے کے لیے ملتوی کر دینا چاہا مگر کامیاب نہ ہو سکا۔ اس لیے کہ اس کے پہلے حکم کے مطابق حملہ کیا جا چکا تھا اور وہ پسپا بھی ہو چکا تھا۔

اس شکست کے تھوڑے ہی عرصے کے بعد مزید کمک آگئی اور ستمبر کا مہینہ ختم ہونے سے پہلے انگریز فوج نے بغیر کسی مزاحمت کے تھانہ بھون پر قبضہ کر لیا۔ مجاہدین اور ان کے متعلقین اپنے گھروں کو چھوڑ کر مختلف شہروں اور قصبوں کی طرف چلے گئے۔

اس اجمال کی تفصیل ہمیں ہنری مالکم لو کے بیان میں ملتی ہے۔ اس لیے کہ وہ خود اول سے آخر تک اس معرکہ میں شریک رہا۔

۱۶ ستمبر ۱۸۵۷ء بڈھانہ سے فوج کی واپسی ۱۶ ستمبر کو ہوئی تھی۔ اگلے ہی دن افسر متعلقہ فوج لے کر تھانہ بھون کی طرف چل دیا۔ چنانچہ ہنری مالکم لکھتا ہے:

”۱۷ ستمبر (بروز جمعرات) جب فوج شالی سے تھانہ بھون کی طرف جا رہی تھی تو اطلاع ملی کہ باغیوں نے وہاں سے مظفر نگر پر حملے کے لیے کوچ کر دیا ہے۔ لہذا ہم واپس لوٹے اور مظفر نگر کی طرف چل دیے۔ لیکن وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ یہ اطلاع غلط ہے۔“

جب اس طرف سے اطمینان ہو گیا تو پھر تھانہ بھون کی جانب یلغار کی اور نہایت سرعت سے قطع منازل کرتی ہوئی انگریزی فوج ۱۹ ستمبر کی صبح تھانہ بھون پہنچ گئی۔ یہ تفصیل بھی ہمیں خود مالکم لوہی کی رپورٹ سے معلوم ہوتی ہے۔ وہ لکھتا ہے:

۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء تاریخ (سنہ ۱۲۷۵) کو چھ بجے صبح فوج تمام رات سخت یلغار کرتی ہوئی تھانہ

بھون جا پہنچی۔“

ایسا معلوم ہوتا ہے یا تو انگریزی فوج کی نقل و حرکت کی اطلاع پہلے ہی تھا نہ بھون پہنچ چکی تھی یا وہاں کے لوگوں نے یہ بات سمجھ لی تھی کہ شاملی کا بدلہ انگریز ضرور لے گا۔ مولانا عاشق الہی کی تحریر سے پہلے قیاس کی تائید ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”تھانہ میں خبر گرم ہوئی کہ علی الصباح فوج یہاں پہنچنا چاہتی ہے۔“

لہذا تھانہ میں مدافعت کی تیاریاں پہلے ہی کر لی گئی تھیں۔ مالکم لو نے اپنی رپورٹ میں لکھا ہے:

”جس سڑک سے ہو کر ہم گزرے اس کے آخری تین میل پر وقفہ وقفہ سے دشمن کے تھوڑے تھوڑے آدمی متعین ہوئے۔“

مالکم لو کی مکمل رپورٹ یہ ہے:

”۱۹ تاریخ (سنہ ۱۳۳۷) کی صبح فوج تمام رات سخت یلغار کرتی ہوئی تھا نہ بھون پہنچی۔ جس سڑک سے ہو کر ہم گزرے اس کے آخری تین میل پر وقفہ وقفہ سے دشمن کے تھوڑے تھوڑے آدمی متعین تھے، لیکن جیسے جیسے ہماری پیش قدمی ہوتی گئی وہ تھا نہ بھون کی جانب ہٹتے گئے۔ دشمن کی ایک ٹولی جو ایک گنبد میں متعین تھی، چھروں کی چند باڑیں چلنے سے دہل کر شہر پناہ کے اندر داخل ہو گئی اور ہماری فوج نے تھوڑی سی گولہ باری کر کے ہلا بول دیا اور شہر کے ایک حصے پر قبضہ کر لیا۔ دو توپیں بھی ہمارے ہاتھ آئیں۔ لیکن گورکھوں اور سکھوں کی بد تدبیری اور غلط طریقہ کار کی بنا پر حملہ آور فوج (انگریزی فوج) کو پھر شہر کے باہر دھکیل دیا گیا۔ ایک بڑی تعداد ہلاک اور زخمی ہوئی اور توپوں پر پھر دشمن کا قبضہ ہو گیا۔ آخر کار طے پایا کہ انگریز فوج مظفر نگر کی طرف پسپائی اختیار کرے۔“

غرض اس پہلے حملے میں انگریزی فوج کو مکمل طور پر شکست ہوئی اور مجاہدین اس مرتبہ بھی کامیابی سے ہم کنار ہوئے۔ مجاہدین تھا نہ بھون کے مقابلے میں انگریزی فوج کی یہ دوسری شکست تھی۔ انگریز فوج کو پسپا ہوتے وقت ایک گاؤں سے گزرنا پڑا۔ گاؤں کے ایک بڑے جتے سے اس فوج کا مقابلہ ہوا۔ دست بدست جنگ ہوئی جس میں ”مالکم لو“ کے کھوار کا زخم آیا۔

اس واقعے کا ذکر بھی مالکھم نے اپنی رپورٹ میں تفصیل سے کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے:

”جب ہم پسپا ہو رہے تھے تو سواروں اور پیدلوں کی ایک بڑی جماعت نے جس کا اندازہ ایک ہزار سے ڈیڑھ ہزار نفر تک کیا گیا ہے ہمارا سامان لوٹنے کی کوشش کی۔ ہمارے سواروں نے تین ٹکڑیوں میں ان پر حملہ کیا۔ افغان سواروں کی کمان مسٹر پامر کر رہے تھے۔ جو سول سردس کے آدمی تھے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ پکتان اسمتھ زخمی ہو چکے تھے۔ پنجاب کیولری کو دو حصوں میں بانٹ کر ترتیب وار مسٹر میلول کی جو سول سردس کے آدمی تھے اور میری سرکردگی میں دے دیا۔ باغیوں کو پوری طرح ہزیمت ہوئی۔ دو میل سے زیادہ فاصلہ تک ان کا تعاقب کیا گیا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے گاؤں کی چہار دیواری تک پہنچ گئے اور ان کے تقریباً سو آدمی ہلاک ہوئے۔ مارے جانے والوں میں کئی نہایت سربراہ درجہ لوگ تھے۔ انھوں نے ہی ان باغیوں کی قیادت کی تھی۔ اس حملے کے دوران مجھے تلواری کا ایک شدید زخم آیا اور پہلی پنجاب کیولری کے دو سوار اور چند افغان سوار زخمی ہوئے۔“

تھانہ بھون پر پہلے حملے میں پسپائی و ناکامی کوئی معمولی بات نہیں تھی۔ تحصیل شاملی کی تباہی کا جو اثر انگریز حکمرانوں پر ہوا، وہ گادہ تو اپنی جگہ ہے لیکن اس شکست نے اس کو بھی پس منظر میں ڈال دیا۔ اس سے انگریز حکمرانوں میں کافی کھلبلی مچ گئی۔ حکام ایک دوسرے کو مورد الزام ٹھہرانے لگے۔ چنانچہ ہنری جارج کین نے کمشنر کو اس کا ذمہ دار قرار دیا اور مالکھم لو کے نزدیک:

”گورکھوں اور سکھوں کی بد تدبیری سے یہ حادثہ پیش آیا۔“

قرین صحت امر یہ ہے کہ شاملی کی تباہی نے فوجی افسروں کو اتنا مشتعل کر دیا کہ انھوں نے نتائج دعوت پر غور کیے بغیر فوراً جوابی کارروائی کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ بڈھانہ پر قبضہ اور دوسری چھوٹی چھوٹی مہمات میں کامیابی نے ان افسران کو حد سے زیادہ مغرور بھی کر دیا تھا۔ چنانچہ وہ مجاہدین تھانہ بھون کو بھی اپنے لیے نرم چارہ سمجھ کر شاملی پہنچنے کے دوسرے ہی دن تھانہ بھون کی طرف چل پڑے تھے۔ وہ تو راستے میں انھیں یہ غلط اطلاع ملی گئی کہ مجاہدین تھانہ بھون مظفر نگر پر حملہ آور ہوئے ہیں۔ اس لیے انھوں نے اپنے قدم تھانہ بھون کے راستے سے مظفر نگر کی طرف موڑ

دیے اور پھر جب وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ یہ اطلاع غلط ہے تو وہ کچھ توقف کے بغیر تھانہ بھون کی طرف چل دیے اور مالکم لو کے الفاظ میں:

”فوج تمام رات سخت یلغار کرتی ہوئی تھانہ بھون جا پہنچی۔“

چوں کہ یہ فوج مظفرنگر ہوتی ہوئی آئی تھی، اور کلکٹر مظفرنگر ایڈورڈس کو ان سب باتوں کا علم تھا نیز اس نے بھی فوجیوں کو اس جلد بازی سے نہیں روکا تھا۔ لہذا یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ یہ ناکامی فوجی افسروں اور کلکٹر ایڈورڈس کی جلد بازی اور بد تدبیری کے سبب ہوئی۔ بعد میں کین نے کسی مصلحت کی بناء پر اس کی ذمہ داری کمشنر میرٹھ پر ڈالی اور ہنری مالکم لو نے خود کو اور دیگر انگریز افسران کو ہائی کمان کے عتاب سے بچانے کے لیے جو رپورٹ پنجاب کے فوجی کمپ کو بھیجی اس میں سارا الزام گورکھوں اور سکھوں کے سر منڈھ دیا۔

پہلے حملے میں انگریزی فوج کی پسپائی کے بعد کے حالات کا زبانی روایتیوں اور مولانا عاشق الہی میرٹھی کے مجمل بیان کے سوا کوئی مستند ذریعہ یا مآخذ موجود نہیں ہے۔ اس لیے نہ واقعات کو پوری جزئیات و تفصیلات ساتھ بتایا جاسکتا ہے، نہ واقعات کو تاریخ کی روشنی میں پیش کیا جاسکتا ہے اور نہ تاریخوں کا صحیح تعین کیا جاسکتا ہے۔

قیاس کی بنیاد پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ دو مکمل شکستوں کے بعد انگریز حکام نے سمجھ لیا تھا کہ تھانہ بھون کی تحریک دوسری وقتی اور معمولی شورشوں کی طرح نہیں ہے۔ اس میں ظاہری تیاریوں اور مادی وسائل کے علاوہ ایک خاص جوش اور جذبہ بھی کارفرما ہے۔ لہذا اس کو دبانے کے لیے کافی فوجی طاقت اور اسلحہ جنگ کی ضرورت ہے۔

اس حقیقت کو پالینے کے بعد اس دفعہ حکام نے نری جذباتیت اور جلد بازی سے کام نہیں لیا بلکہ پوری توجہ وسائل کی فراہمی پر مرکوز کر دی۔ کچھ عرصے تک سپاہ اور اسلحہ کے جمع کرنے کا کام ہوتا رہا۔ کئی جگہ سے کمک آ گئی اور ستمبر کا مہینہ ختم ہونے سے پہلے انگریزی فوج نے تھانہ بھون پر دوسرا حملہ کر دیا۔

اس اثناء میں مجاہدین بھی غافل نہیں رہے۔ وہ برابر تیاری اور شہر کے استحکامات میں لگے رہے۔ جب انگریزی فوج کی آمد کی اطلاع ملی تو وہ شب پناہ کے تمام پھاٹک بند کر کے محصور ہو گئے اور مدافعتانہ جنگ کا انتظام مکمل کر لیا۔

زبانی روایتیوں سے معلوم ہوا ہے کہ اس مرتبہ انگریزی فوج نے تھانہ بھون پہنچ کر اپنا سورچہ

شہر کے شرقی جانب کرشنی ندی کے قریب قائم کیا اور توپیں ایک پڑاؤ پر نصب کیں، جو ماضی قریب تک موجود تھا اور جس کو راقم الحروف (ثناء الحق صدیقی) نے بھی اپنے بچپن میں دیکھا تھا۔ مالکھم لو کی رپورٹ سے یہ تو معلوم ہوا ہے کہ کم از کم دو توپیں مجاہدین کے پاس بھی موجود تھیں۔ جن کو انھوں نے مناسب جگہوں پر نصب کر کے جوابی گولہ باری کے لیے تیاری کر لی۔

انگریزی مورچے سے شہر پر گولہ باری شروع ہوئی۔ مجاہدین نے بھی اس کے جواب میں گولہ باری کی۔ ساتھ ہی دونوں جانب سے گولیوں کا بھی تبادلہ ہونے لگا۔ جو کئی عرصے تک جاری رہا۔ مجاہدین میں نہ جوش و جذبہ کی کمی تھی اور نہ ہمت و مردانگی اور جنگی صلاحیت میں وہ کچھ کم تھے۔ لیکن جہاں تک اسلحہ کا تعلق ہے اس میں وہ ہمیشہ انگریزی فوج سے کمتر رہے۔ چنانچہ بہت جلد ان کے گولہ بارود کا ذخیرہ ختم ہو گیا اور آخر کار یہ فوج آگنی کہ انگریزی مورچے سے گولے آ کر گرتے اور پھٹتے رہے اور گولیوں کی بارش ہوتی رہی۔ عمارتوں کو نقصان پہنچتا رہا اور جانیں تلف ہوتی رہیں۔ اس صورت میں مجاہدین کے پاس اس کے سوا کوئی چارہ کار نہ رہا کہ یا تو شہر سے باہر نکل کر دست بدست جنگ کریں یا ہتھیار ڈال کر خود کو دشمنوں کے حوالے کر دیں۔ دونوں صورتوں میں تباہی لازمی تھی۔ خصوصاً عورتوں، بچوں اور ان لوگوں کے لیے جوڑنے کے قابل نہیں تھے۔ لہذا مناسب سمجھا گیا کہ عورتوں، بچوں کو سب سے پہلے مختلف دروازوں سے نکال دیا جائے۔ اس تجویز پر عمل کیا گیا۔ مختلف خاندان قافلوں کی شکل میں گاڑیوں، ہیلیکوپٹروں وغیرہ پر سوار ہو کر جس طرف کو ممکن ہوا نکل گئے اور چھپتے چھپاتے رام پور، گنگوہ، انیشٹھ چلے گئے۔ قاضی عنایت علی کا بھرا پرانگر چشم زدن میں خالی ہو گیا۔ ان کے دوسرے اعزاء بھی وطن چھوڑنے پر مجبور ہو گئے۔ جب اس طرف سے اطمینان ہو گیا تو مجاہدین خود بھی ایک ایک دودھ کر کے رخصت ہو گئے۔

جب مجاہدین اور ان کے لواحقین سے شہر خالی ہو گیا تو انگریزی فوج شہر میں داخل ہوئی اور لوٹ مار اور غارتگری کا بازار گرم ہو گیا۔ موقع پرست لوگ انگریزی فوج کے ہمدرد بن گئے اور انھوں نے مخبری کر کے اپنا اعمال نامہ سیاہ کیا اور بعض نے اپنی اگلی پھلی دشمنیاں نکالیں۔ مخالفین پر جھوٹے الزامات لگا کر ان کو تختہ دار پر کھنچوایا۔ مال دالاک پر قبضہ کرایا اور گھروں کو تاراج کرایا۔ غرض جو کچھ ممکن ہو سکا کیا۔ صلے میں زمینیں اور جائیدادیں پائیں اور انعامات حاصل کیے۔

بڑے بوڑھوں کی زبانی معلوم ہوا ہے کہ قاضی عنایت علی کے گھر والے خود تو بے سروسامانی کی حالت میں نکل کھڑے ہوئے تھے۔ لیکن جانے سے پہلے اندر کی کوٹھری میں جلدی جلدی ایک

بڑا گڑھا کھدوا کر اپنے تمام زیورات، اشرفیاں اور جواہرات اس میں بھر دے تھے اور پھر اس جگہ اناج کا ڈھیر لگا دیا تھا۔ خیال تھا کہ اگر پھر واپس آئے تو نکال لیں گے۔ لیکن جن لوگوں کے ذریعے یہ کام کرایا گیا تھا وہی انگریزوں کے خیر خواہ بن گئے اور انھوں نے اس کی نشان دہی کر کے وہ سب نکلوا دیا۔

بعض لوگ ایسے بھی تھے جنھوں نے اپنی وفاداری کو نہیں بدلا۔ وہ اس لوٹ اور غارت گری کو دیکھ کر اشکبار ہوئے۔ انگریزی فوج کے افسران نے ان کو روٹا دیکھ کر پوچھا۔ ”ویل! کیا عنایت علی تمھارا رشتہ دار تھا جس کی وجہ سے تم رو رہا ہے؟“ انھوں نے اپنی جان کے خوف سے کہہ دیا ”نہیں صاحب! ہمیں تو زکام ہو رہا ہے جس کی وجہ سے آنکھوں اور ناک سے پانی بہہ رہا ہے۔“

مولانا عاشق الہی کی کتاب تذکرۃ الرشید سے تھانہ بھون کی تباہی و تاراجی کے متعلق ایک مختصر سا بیان نقل کر کے انگریز قوم کی تہذیب و شائستگی کا ایک ہلکا سا نمونہ پیش کیا جاتا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”صبح صادق نمودار ہوئی تو بے درماں ساتھ لائی، تھانہ بھون کو انگریزی

فوج نے گھیر لیا اور مشرقی سمت سے گولہ باری شروع ہو گئی۔ دن ہوا تو فوج

قبضے میں داخل ہو گئی۔ قتل و قتال اور لوٹ مار کا بازار گرم ہوا۔ رات کی

تارکی چھانے سے پہلے شہر پناہ کے چاروں دروازے مسار کر دیے گئے

اور مکانات پر مٹی کا تیل چھڑک کر آگ لگا دی گئی۔ ... حاکم ضلع کا وہ قول

صحیح ہوا کہ اسی طرح تھانہ بھون کو مسار کر کے چھوڑ دیں گے۔“

بزرگوں کی زبانی سنا ہے کہ جس محل میں قاضی عنایت علی کی سکونت تھی اور جہاں سے علم آزادی بلند ہوا تھا اس کا دروازہ اتنا اونچا تھا کہ اس کے پیچھے کی دیوڑھی تین منزلہ تھی۔ تینوں منزلوں پر موٹے موٹے لکڑی کے شہتیر ڈال کر مضبوط کڑیوں اور تختوں سے انھیں پانا گیا تھا۔ گولہ باری سے اوپر کی چھت میں آگ لگ گئی اور وہی پھیل کر نیچے کی چھتوں تک پہنچ گئی۔ ان چھتوں سے کافی عرصے تک دھواں نکلتا رہا۔ اور آخر کار تینوں چھتیں جل کر ختم ہو گئیں۔ لیکن توپ کے گولے دروازے کو براہ راست زیادہ نقصان نہیں پہنچا سکے۔ صرف سامنے کی طرف لگی دیوڑھی پتھر کی جالیاں ٹوٹ گئیں۔ دروازہ ایک صدی بعد تک جوں کا توں کھڑا رہا اور اس وقت بھی وہ اس حالت میں تھا کہ اگر انسان کا تخریبی عمل بر ذلے کا نہ آتا تو آئندہ صدیوں تک کھڑا ہوا اپنی عظمت رفتہ کی داستان سناتا رہا۔ ۱۹۴۷ء کے انقلاب نے اس محل کے مکینوں کو دوسری مملکت میں لا ڈالا۔ اور کسی

بد ذوق شرنا تھی کو لے جا کر اس میں بٹھا دیا۔ مشہور ہے کہ اس شرنا تھی نے اس خیال سے کہ اس دروازے کے نیچے بڑا خزانہ دفن ہے، بہت سارے پیسے خرچ کر کے ساڑھے تین سو سال کی اس یادگار کو جڑ بنیاد سے کھدوا دیا۔ لیکن یہ ایک من گھڑت داستان معلوم ہوتی ہے۔ زیادہ امکان اس کا ہے کہ شرنا تھی صاحب کے ذوق سلیم نے اس طرز تعمیر کو پسند نہیں کیا ہوگا۔ اس کی بلند بالا برجیوں کو دیکھ دیکھ کر ان کو وحشت ہوتی ہوگی لہذا اس وحشت کو دور کرنے کی تدبیر ان کے ذہن میں یہ آئی ہوگی کہ وحشت پیدا کرنے والے اس نشان ہی کو مٹا دیں۔ غرض انھوں نے تو ماضی کی اس یادگار کو منہدم کر کر اپنی وحشت کا علاج کر لیا لیکن نہ معلوم کتنے دلوں کو پارہ پارہ کر دیا۔

مجاہدین آزادی

مجاہدین میں خصوصیت سے ان حضرات کے جنھوں نے قیادت کی تھی یا وہ قاضی عنایت علی کے قریبی عزیز تھے، وارنٹ گرفتاری جاری ہوئے۔ لہذا انھیں خود کو پوشیدہ رکھنا پڑا۔ وہ حضرات کافی عرصے تک مختلف مقامات پر چھپتے پھرے۔ جب حکومت برطانیہ کی جانب سے عام معافی کا اعلان ہوا تو ان میں سے اکثر کو کچھ سکون نصیب ہوا۔ لیکن بعض اس وقت بھی پریشان رہے۔ ان میں سب سے اہم شخصیت قاضی عنایت علی کی تھی۔

حضرت مہاجر مکیؒ:

حضرت حاجی امداد اللہؒ تو معافی کے اعلان سے پہلے ہی مکہ معظمہ کی جانب ہجرت کر گئے تھے۔ آپ تھانہ بھون سے نکل کر گنگوہ، انبالہ، ٹکھری، پنجلا نہ تھوڑے تھوڑے عرصے مقیم رہے اور پھر براہ پنجاب و سندھ ہندرگاہ کراچی پہنچے۔ وہاں سے بذریعہ بحری جہاز مکہ معظمہ تشریف لے گئے اور وہیں حیات مستعار کے باقی دن گزارے۔ ہندوستان سے نکلنے میں آپ کو تقریباً سوا دو سال لگ گئے۔ اس اثناء میں حکومت نے آپ کو گرفتار کرنے کی پوری پوری کوشش کی۔ لیکن تائید غیبی آپ کے شامل حال رہی اور آپ گرفتار نہ ہو سکے۔ ذیقعدہ ۱۲۷۶ھ میں آپ مکہ معظمہ پہنچے اور جمادی الاخریٰ ۱۳۱۷ھ میں رہگزائے عالم بقا ہوئے۔ اس طرح چالیس سال سے زیادہ آپ نے بیت اللہ کے جوار میں گزارے اور جنت المعلیٰ میں آخری آرام گاہ نصیب ہوئی۔

حضرت نانوتویؒ:

حضرت مولانا قاسم نانوتوی کو بھی حکومت نے گرفتار کرنے کی کوشش کی۔ لیکن تین دن تک

آپ گھر میں چھپے رہے۔ پھر آزادی سے باہر پھرنے لگے۔ کچھ عرصے کے لیے اپنے برادر نسبتی شیخ نہال احمد دیوبندی کے گاؤں پر تشریف لے گئے۔ کئی مرتبہ پولیس کا سامنا بھی ہوا۔ لیکن خدا کے فضل و کرم سے گرفتاری سے محفوظ رہے۔ معافی کا اعلان ہونے کے بعد آپ نے تبلیغ اور دینی علوم کی اشاعت کا کام پوری لگن سے انجام دیا۔ دارالعلوم دیوبند آپ کی علمی یادگار ہے۔ عمر نے وفات کی اور آپ ۱۲۹۵ھ میں فوت ہو گئے۔ آپ کا مزار پرانوار دیوبند میں ہے۔

حضرت گنگوہیؒ:

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی تھانہ بھون سے چل کر رام پور منہارن پہنچے۔ وہاں حکیم ضیاء الدین کے مکان میں پوشیدہ رہے۔ لیکن کسی بد باطن نے بخبری کردی۔ آپ گرفتار ہوئے اور چھ مہینے جیل میں رہے۔ لیکن کوئی ٹھوس ثبوت نہ ملنے پر چھ ماہ بعد رہا کر دیے گئے۔

حضرت محمد تھانویؒ:

حضرت مولانا شیخ محمد تھانوی بھی قاضی عنایت علی کے پھوپھی زاد بھائی اور بہنوئی ہونے کی وجہ سے انگریزی حکومت کے نزدیک مجرم تھے۔ لہذا ان کی گرفتاری کے بھی وارنٹ جاری ہو گئے۔ جس کی وجہ سے ان کو رام پور منہارن میں کافی مدت تک شیخ سالار چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے مکان میں پوشیدہ رہنا پڑا۔ وہاں سے ۱۲۷۷ھ/۱۸۶۱ء میں ٹونک تشریف لے گئے۔

حضرت شیخ محمد صاحب کے تھانہ بھون سے رام پور تک کے سفر کا حال ان کی اہلیہ بی عاتشہ کے پاس رہنے والی ایک خاتون ”بی کیمو“ نے راقم الحروف کی والدہ کو سنایا تھا۔ انھوں نے کہا:

”بیٹی میں تمھاری دادی بی عاتشہ کے ساتھ گھر سے نکلی۔ بی عاتشہ نے اپنے

ساتھ کچھ بھی نہیں لیا۔ صرف حائل شریف گلے میں لٹکائی اور نکل کھڑی

ہوئیں۔ ہم لوگ ایک پہلی میں سوار ہو کر گھر سے روانہ ہوئے۔ اس وقت تو

کچھ سمجھ میں نہیں آیا کہ کہاں جائیں۔ جب آبادی سے نکل کر چند کوس کا

فاصلہ طے کر لیا اور کسی قدر اطمینان ہوا تو رام پور منہارن جانے کی صلاح

ہوئی لیکن سیدھے راستے سے جانا خطرہ سے خالی نہ تھا۔

لہذا ایک لمبا راستہ اختیار کیا گیا۔ سب یا سلام! یا سلام کا ورد کر رہے تھے۔ کئی وقت سے کچھ

کھایا نہیں تھا۔ لیکن ڈر اور خوف میں کسی کو بھوک کو احساس بھی نہیں ہوا۔ ... دوسرے دن شام کو ایک

گاؤں میں پہنچے، وہاں ایک تیلی نے انسانیت برتی۔ ہمیں رات کو اپنے ہاں ٹھہرا لیا۔ ایک کوٹھری جس میں چند روز پہلے بھوسا بھرا ہوا تھا۔ ہمارے قیام کے لیے دی۔ بھوسے کی بدبو سے رات کو نیند بہت کم آئی۔ لیکن اس وقت اتنا ہی غنیمت تھا۔ رات کو تیلی کی بیوی نے ہمیں کھانے کے لیے پننے کا ساگ اور مکئی کی روٹیاں دیں۔ ساگ بہت سے تیل میں بجھرا ہوا تھا۔ ادھر اب ہمیں بھوک بھی محسوس ہونے لگی تھی۔ اس حالت میں مکئی کی روٹیاں اور پننے کے ساگ نے وہ مزاد یا جواز زندگی بھر کسی کھانے میں نہیں ملا تھا۔

بیٹی! تیلی تھا تو غریب، مگر اس میں اتنی انسانیت تھی کہ میں اب تک اس کے اچھے برتاؤ کو نہیں بھولی۔ رات گاؤں میں گزار کر صبح کو رام پور کی طرف روانہ ہو گئے اور خیریت سے منزل مقصود پر جا پہنچے۔ وہاں لوگوں نے ہمیں اس حال میں دیکھا تو روکنے لگے۔ لیکن ہمارے خیریت سے پہنچنے پر اللہ کا شکر ادا کیا۔ تقریباً دو سال ہم رام پور میں رہے۔ لیکن انگریزی حکومت کے خوف سے ہم نے اپنے قیام کو پوشیدہ رکھا۔ تمہارے دادے ابا (مولانا شیخ محمد) زیادہ تر گھر ہی میں رہتے تھے اور اپنا وقت یاد الہی اور لکھنے پڑھنے میں صرف کرتے تھے۔“

قاضی محبوب علی:

قاضی عنایت علی کے چچا قاضی محبوب علی اور ان کے بیٹے قاضی عبدالواحد کو بھی تھانہ بھون چھوڑنا پڑا اور رام پور منہاراں میں پناہ لینی پڑی۔ اگرچہ قاضی محبوب علی نے زندگی بھر اپنی اطاعت اور وفاداری سے انگریز حکام کو راضی رکھا مگر بقول مولانا شیخ محمد:

”بحکم تقدیر اس ہنگامے میں وہ بھی مورد عتاب شاہی ہوئے اور ریاست و جائیدادیں ان کی ضبط ہوئیں۔“ ۱۲۷۵ھ یا ۱۲۷۶ھ میں قاضی محبوب علی اچانک فوت ہو گئے اور ان کے صاحبزادے قاضی عبدالواحد بعد اعلان معافی تھانہ بھون لوٹ آئے اور باقی زندگی نامساعد حالات میں گزار کر دنیا سے رخصت ہوئے۔ دو بیٹے قاضی محمد منعم اور قاضی محمد ارجم چند سال بعد بھوپال چلے گئے اور وہاں ملازم ہو کر اور اپنے فرض منصبی کو محسن و خوبی انجام دے کر انھوں نے پھر کچھ عزت حاصل کر لی۔ لیکن خاندان کی دیرینہ عظمت کو واپس نہ لاسکے۔ دونوں کا انتقال بھوپال میں ہوا۔

قاضی عنایت علی:

قاضی عنایت علی بھی تھانہ بھون کو چھوڑنے پر مجبور ہوئے۔ لیکن ان کی تلوار اس کے بعد بھی

بہت عرصے تک قیام میں نہیں گئی۔ وہ اپنے وطن سے نکل کر نجیب آباد گئے اور وہاں نواب محمود خان اور دوسرے مجاہدین کے ساتھ مل کر کئی ماہ تک انگریزی فوج کا مقابلہ کرتے رہے۔ سرسید نے اپنی تصنیف سرکشی ضلع بجنور میں لکھا ہے کہ:

”پر تاپ سنگھ کے گڑھ مکیشتر چلے جانے کے بعد (یعنی اداکل نوہر میں) جنرل نامحمود خان چودھری کی جانب سے مطمئن ہو گیا۔ گنگا پار کے جوباغی تھے انھوں نے بھی اپنے لیے بجنور سے زیادہ کوئی مامن نہ دیکھا۔ چنانچہ دلیل سنگھ اور قدم سنگھ گوجر اور حسن رضا عرف چٹھن اور عنایت علی قاضی تھانہ بھون مع اپنے رفیقوں اور ساتھیوں کے اس ضلع میں آئے۔ اس ضلع کے باغیوں نے ان کو مامن دیا..... قاضی عنایت علی اور دلیل سنگھ گوجر اور حسن رضا عرف چٹھن دو ضرب توپ اور دو ہزار آدمی کی جمعیت سے میران پور اتر آئے اور میران پور کے تھانے کو لوٹ لیا اور کئی آدمیوں کو قتل کیا اور نامحمود خان کے نام کی منادی پٹواری اور پھر بھاگ آئے۔“
(جہاد شامی و تھانہ بھون، صفحہ ۷۸-۷۹)

قاضی عنایت علی کی در بدری:

شہزادہ فیروز کے مکہ معظمہ چلے جانے کے بعد قاضی عنایت علی کہیں روپوش ہو گئے۔ ان کے بارے میں کوئی مصدقہ اطلاع نہیں ملتی۔ زبانی روایت سے پتا چلتا ہے کہ مراد آباد سے دو میرٹھ چلے گئے۔ جہاں ان کی سوتیلی والدہ مقیم تھیں۔ کچھ عرصے وہاں قیام کیا۔ پھر بھوپال شریف لے گئے۔ وہاں اس زمانے میں سکندر جہاں بیگم والیہ ریاست تھیں۔ وہ ان کی جنگی صلاحیت اور شہ سواری سے بے حد متاثر ہوئیں۔ چنانچہ انھیں اپنے باڈی گارڈ میں شامل کر لیا۔ مولانا محمد میاں صاحب مرحوم نے اپنی گرانقدر تالیف ”علمائے ہند کا شاندار ماضی“ میں بعض زبانی روایتوں کی بنیاد پر قاضی صاحب کے بھوپال کے قیام کے بعض واقعات بھی بیان لیے ہیں، جن سے پتا چلتا ہے کہ وہ گھوڑے کی سواری میں بے حد مہارت رکھتے تھے۔

قاضی صاحب کے بھوپال میں قیام کو کچھ عرصے ہوا تھا کہ کسی نے بحری کردی اور آپ کو بھوپال چھوڑ دینا پڑا۔ وہاں سے چل کر آپ آگرہ آ گئے اور عدالت ججی میں وکالت کرنے لگے۔ اس پیشے میں اپنی مہارت کے ایسے نمونے پیش کیے کہ جج بھی آپ کی قابلیت سے بے حد متاثر

ہوا۔ لیکن وہاں بھی چین سے نہ رہ سکے۔ کچھ ہی دنوں بعد حکومت کو شبہ ہو گیا۔ چوں کہ جج کو آپ سے ہمدردی ہو گئی تھی اس نے آپ کو آگرہ سے چلے جانے کا مشورہ دیا۔ لہذا وہاں سے الوداعہ لے کر واپس آئے۔ مہاراجہ الوداعہ آپ کی کافی پذیرائی کی اور آپ کو ایک اعلیٰ منصب پر فائز کیا۔ حیات مستعار کے باقی ایام الوداعہ میں گزارے اور جنگ آزادی کے پچیس سال بعد وہیں فوت ہوئے۔

”علمائے ہند کا شاندار ماضی“ میں ان کا سنہ وفات ۱۹۱۰ء تحریر ہے جو صحیح معلوم نہیں ہوتا۔

تدفین کی بارے میں قاضی محمد مکرم مائل تھانوی کی روایت ہے کہ ”انتقال کے موقع پر مولانا شیخ محمد کے بہنوئی حکیم شیخ احمد ریاست میں حاکم ضلع تھے۔ انھوں نے خفیہ طور پر تجہیز و تکفین کا انتظام کیا۔ رات ہی میں چند آدمیوں نے نماز جنازہ ادا کی اور تاریکی شب میں دفنانے کے لیے قبرستان لے گئے۔ اتفاق سے قبر مکمل ہونے میں دیر ہو گئی۔ اسی میں دن نکل آیا۔ مسلمان سپاہیوں پر مشتمل کئی فوجی دستے یکے بعد دیگرے ادھر سے گزرے اور انھوں نے نماز جنازہ ادا کی۔ پھر کچھ میواتی آئے اور انھوں نے جنازے کی نماز پڑھی اور قبر تیار ہونے پر جسد خاکی کو آسودہ خاک کر دیا گیا۔“

اگر یہ روایت صحیح ہے تو اس سے یہ نتیجہ نکالنا غلط نہ ہوگا کہ ”عام معافی کا اعلان ہونے کے باوجود ہماری مہربان انگریزی حکومت نے قاضی عنایت علی کو آخر تک معاف نہیں کیا تھا۔“

بہر حال قاضی صاحب انگریزی حکومت کا تو کچھ نہ بگاڑ سکے۔ مگر اپنے قول کے مطابق خود سٹ گئے۔ جج ہے ”سدار ہے نام اللہ کا۔“ (جہاد شامی و تھانہ بھون، صفحہ ۸۳-۸۴)

ضلع بجنور کے معرکے:

اس کے بعد جب احمد اللہ خان کو (بجنور کا) انتظام حکومت سپرد ہو گیا تو انھوں نے انگریزی افواج کو رد کرنے کے لیے مختلف مقامات پر اپنی فوجیں متعین کر دیں۔ دارا نگر میں ماڑے خان، قاضی عنایت علی اور دلیل سنگھ کو تعینات کیا گیا۔ ان تینوں کے زیرِ کمان ۳۵۰۰ پیادہ اور ۶۹۸ سوار فوج تھی۔ یہ انتظامات ماہ مارچ ۱۸۵۸ء میں کیے گئے تھے۔

انگریزی افواج مختلف مورچوں پر لڑتی اور ان کو سرکرتی نجیب آباد میں داخل ہو گئیں۔ ماڑے خان خبر پاتے ہی دارا نگر سے مع اپنی افواج ٹھیکہ آگیا اور ٹھیکہ کے باغوں میں مورچے قائم کیے اور احمد اللہ خان کو بلانے کے لیے سوار بھیجے اور جتنی فوج متفرق ہو گئی تھی اور جتنے لوگ فرار ہو گئے تھے سب کو بلا کر جمع کیا۔ چنانچہ ماڑے خان، قاضی عنایت علی، دلیل سنگھ، گوجر، احمد اللہ خان، شفیع اللہ خان، حبیب اللہ خان، کلن خان اور نثار خان متعین افضل خان کل اپنی جمعیت اور

توپوں کو لے کر بمقام گنبد جمع ہو گئے۔ مگر محمود خان نہیں آیا۔ بلکہ سیوہارہ میں جا کر مع ایک ضرب توپ اور کچھ سواروں کے مقیم رہا۔ گنبد کی لڑائی ۲۱ اپریل ۱۸۵۸ء کو ہوئی۔ مجاہدین پسپا ہو کر شہزادہ فیروز کے پاس مراد آباد چلے گئے۔

قاضی عنایت علی شہزادہ فیروز کی فوج میں شامل ہوئے یا نہیں؟ اس کا حال ”تاریخ سرکشی ضلع بجنور“ سے معلوم نہیں ہوتا۔ البتہ زبانی روایتوں سے پتا چلا ہے کہ وہ شہزادے کے ساتھ مل کر بھی کچھ عرصے تک انگریزوں کا مقابلہ کرتے رہے۔ لیکن جب شہزادہ ہجرت کر کے مکہ معظمہ چلا گیا تو قاضی عنایت علی بھی کسی اور جگہ جا کے ردپوش ہو گئے۔

”تاریخ سہارن پور“ کے مصنف فشی مند کشور نے اپنی ضخیم تصنیف میں نامعلوم کس مصلحت کی بناء پر شامی اور تھانہ بھون کے واقعات کے سلسلہ میں ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔ لیکن نجیب آباد کے معرکوں کا ذکر کافی تفصیل سے کیا ہے اور ان معرکوں میں قاضی عنایت علی کو شریک بتایا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”ضلع بجنور میں سرکشی زیادہ ہو گئی اور محمود خان اور اس کے ہمراہی سب طرف سے متفکر ہو گئے۔ دلیل سنگھ اور قدم سنگھ گوجران اور رضا حسن عرف چٹن اور عنایت علی خان قاضی تھانہ بھون مع اپنے رفیقوں اور ساتھیوں کے اس ضلع میں آئے۔ اس ضلع کے باغیوں نے ان کو امن دیا۔ اس کے سوا مرزا الطاف اور مرزا حاجی اور مرزا مبارک شاہ شاہزادگان مفرد دہلی اس ضلع میں آئے اور محمود خان نے ان کی بہت عزت و توقیر کی۔ ان باغیوں نے اس ضلع میں آ کر زیادہ فساد مچایا اور محمود خان اور احمد اللہ خان اور شفیع اللہ خان اور مارے کو درغلا نے اور گنگا پارا تر نے اور ضلع مظفر نگر اور سہارن پور میں فساد مچانے اور غدر ڈالنے پر ترغیب کی۔ یہ جاہل ان کے داموں میں آ گئے اور پارا تر نے پر مستعد ہو گئے اور کئی دفعہ پارا ترے اور چند چوکیات سرکاری میں نقصان پہنچایا۔ چناں چہ رضا حسن عرف چٹن ساکنان موضع سراے ضلع مظفر نگر نے مع پچاس آدمیوں کے گنگا پارا کر چوکی دھرم پورے کو پھونک دیا اور چار برقتداز چوکی کے مار ڈالے اور رد و گھوڑے وہاں سے چھین کر گنج اسکین میں چلا آیا۔ سردار خان ساکن علاقہ ٹھا کر دوبارہ اور دلیل سنگھ گوجر نے اپنے ساتھ بہت سے گوجر لے کر

رات کے وقت سونے کے نانگل سے اترے اور سرکاری بکٹ سے مقابلہ کیا اور کچھ گھوڑے لوٹ لایا۔ انھیں گوجروں اور پارسا کے باغیوں نے الہ آباد اور تھانہ بھوکریڑی کو راول کے گھاٹ سے اتر کر لوٹ لیا۔ عنایت علی قاضی کھیڑہ مجاہد پور کی چوکی پر آ پڑا۔ اور دو ہندو برقداز پکڑ لایا۔ ایک کو مار ڈالا اور ایک کو مسلمان کر لیا۔ اسی طرح قاضی عنایت علی خان اور دلیل سنگھ گوجر اور رضا حسن عرف چٹھن دو ضرب توپ اور دو ہزار آدمی کی جمعیت سے میران پور اتر آئے اور میران پور کے تھانہ کو اور کچھ دوکانوں کو لوٹ لیا اور کئی آدمیوں کو قتل کیا اور محمود خان کے نام کی منادی پٹوائی اور پھر بھاگ آیا۔ ان وارداتوں کے بعد باغیوں کو اور زیادہ حوصلہ ہوا اور شفیق اللہ خان نے روڑ کی پر حملہ کرنے کا ارادہ کیا۔

”سولہویں فروری ۱۸۵۸ء کو چٹھی صاحب سیکریٹری گورنمنٹ مورخہ ۱۵ فروری ۱۸۵۸ء نمبر ۸۵۰ بنام صاحب کلکٹر بہادر ضلع بجنور بمقام میرٹھ پہنچی کہ تم مع عملہ ضلع بجنور بمقام روڑ کی روانہ ہو اور واسطے انتظام روہیل کھنڈ کے فوج کا لام بندھنے کا بمقام روڑ کی حکم دیا۔ چناں چہ الگہ ہنڈر شیکسپیئر صاحب اور کلکٹر مجسٹریٹ ضلع بجنور اور جناب مسٹر جارج پامر صاحب بہادر جنٹ مجسٹریٹ ضلع روڑ کی میں تشریف لائے اور باقی عملہ اور رئیسان ضلع بجنور جو گنگا پار کے حسب ذیل اور بتوارخ مختلف روڑ کی میں پہنچے:

۲۱ فروری ۱۸۵۸ء

سید احمد خان صدر امین بجنور

۲۱ فروری ۱۸۵۸ء

مولوی قادر علی تحصیلدار مگینہ

۱۸ مارچ ۱۸۵۸ء

سید تراب علی تحصیلدار بجنور

۲۲ مارچ ۱۸۵۸ء

کانکار شاہ دمنصف مگینہ

بادشاہ کی گرفتاری:

اپریل ۱۸۵۸ء میں کل بجنور تحت عملداری سرکار ہوا۔ (جہاد شاہی و تھانہ بھون، صفحہ ۸۱-۷۸)

۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء: بخت خان نے بادشاہ بہادر شاہ ظفر سے کہا کہ اودھ میں ساری جاں نثار سپاہ

موجود ہے۔ اگر دہلی پر قبضہ ہو گیا تو سارا ملک تو موجود ہے۔ بادشاہ نے کہا کہ کل تم ہمایوں کے مقبرے میں ملو، رات کو مرزا الہی بخش نے بہادر شاہ کو شیشے میں اتار لیا۔ بخت خان کے ساتھ جانے سے باز رکھا اور امید دلائی کہ انگریز اس کو معاف کر دیں گے۔ صبح کو بادشاہ نے بخت خان کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا۔ بخت خان اور انقلابی سپاہی نے دہلی چھوڑ کر اودھ کا راستہ لیا۔ مرزا الہی بخش کی تدبیر کامیاب ہوئی۔ جب مولوی رجب علی کو یہ معلوم ہوا تو اس نے مرزا الہی بخش کو لکھا۔

”آپ نقطہ یہ کام سمجھیے کہ باغیوں کے چلے جانے کے بعد بادشاہ کو چوبیس گھنٹہ تک ہمایوں کے مقبرے سے کہیں جانے نہ دیجیے۔ باقی کام مجھ پر چھوڑ دیجیے۔ میں اس کو کروں گا۔“

مولوی رجب علی نے ہڈن کو اطلاع دی۔ انگریز افسران بمشکل بادشاہ کی جان بخشی پر راضی ہوئے۔ ہڈن مقبرے کے پاس ایک شکستہ عمارت میں کھڑا رہا۔ کمال الدین حیدر حسینی لکھتے ہیں:

”سوسوار مولوی رجب علی خان کے ساتھ بادشاہ کے لینے کو بھیجے۔ مولوی صاحب نے دو روپے نذر دیے۔ بادشاہ ہوادار میں سوار ہو چکے تھے۔ پھر پانکی انگریزی پر سوار ہوئے۔“

مولوی ذکاء اللہ لکھتے ہیں:

”بادشاہ نے پوچھا کہ میرا گرفتار کرنے والا ہڈن صاحب بہادر ہیں تو صاحب نے جواب دیا کہ ہاں۔ تو بہادر شاہ نے کہا کہ میں آپ کی زبان سے اپنے اور اپنی بیوی اور اپنے بیٹے کی جاں بخشی کا وعدہ سنا چاہتا ہوں۔ ہڈن نے وعدہ کیا۔“

کمال الدین حیدر لکھتے ہیں:

”مرزا جواں بخت شاہزادہ، نواب زینت محل، نواب تاج محل، حکیم احسن اللہ خان، مرزا قیصر شکوہ، میر فتح علی، فوجدار خان اور اشخاص نامی وغیرہ، یہ سب ۹۶ شمار میں تھے۔ حلقہ سواروں میں چلے۔۔۔ داخل شہر ہوئے اور سب نواب زینت محل کے مکان میں رہے۔“

بادشاہ کی پانکی دیوان عام میں رکھ دی گئی۔ انگریز افسروں نے بادشاہ پر طعن و تشنیع کی اور

گالیاں دیں۔ تھوڑی دیر یہ عالم رہا۔ پھر ایک انگریز نے بادشاہ کی ران پر ہاتھ مارا۔ ایک جھٹکی غلام نے اسے اٹھا کر زمین پر دسے مارا۔ وہیں دو تین انگریزوں نے اس کو ختم کر دیا۔ بہر حال اس نے حق نمک ادا کیا۔

شام کو بادشاہ نواب زینت محل کے مکان میں قید کر دیے گئے۔

شہزادوں کا قتل:

۲۱/۲۲ ستمبر ۱۸۵۷ء: صفر ۱۲۷۷ھ کی پہلی یا دوسری تاریخ (۲۱ یا ۲۲ ستمبر ۱۸۵۷ء) کو بادشاہ کے سمدھی الہی بخش کی جاسوسی سے مسٹر ہڈسن نے تین شہزادوں مرزا مغل، مرزا حضرت سلطان اور مرزا ابوبکر وغیرہ کو ہمایوں کے مقبرے سے گرفتار کیا۔ اور تینوں کا سر قلم کر کے بادشاہ کے سامنے پیش کیا۔ بادشاہ نے ہنس کر فرمایا۔ تیموری خاندان کے بہادر فرزند اسی طرح سرخرو ہو کر باپ کے سامنے آیا کرتے ہیں۔ (چندت سندر لال)۔

آخر کی چند سطور کے علاوہ آپ نے جو کچھ واقعات پڑھے، وہ انقلاب ”۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ“ یعنی مسٹر ایڈورڈ ٹامسن کی کتاب ”دی اور سائڈ آف دی ٹیل“ سے نقل کیے گئے ہیں جن کے متعلق مصنف (ایڈورڈ ٹامسن) کا دعویٰ ہے کہ جتنے واقعات یہاں قلم بند کیے گئے ہیں، ان میں سے ایک بھی کسی ہندوستانی قلم یا زبان سے نکلا ہوا نہیں ہے، اور میں نے شاذ و نادر ہی کوئی ایک فقرہ اینگلو انڈین اخبارات یا اس سے کم درجہ پر اپنے ملک کے اخبارات سے نقل کیا ہو گا نیز یہ کہ ان بہت سے واقعات کو چھوڑ دیا جن سے اس سے زیادہ سنگ دلی اور درندگی کا اظہار ہوتا ہے۔“ (تصویر کا دوسرا رخ، ص ۷۹-۷۸)

نیز اس موقع پر آپ کو یہ فراموش نہ ہونا چاہیے کہ لارڈ رابرٹس کے نزدیک اس قسم کی تمام درنگی کا مقصد یہ تھا کہ:

”ان بدمعاش مسلمانوں کو بتا دیا جائے کہ خدا کے حکم سے صرف انگریز ہی ہندوستان پر حکومت کریں گے۔“ (ایضاً، ص ۳۱۲)

اس دہشت انگیزی، بربریت اور درندگی کا نتیجہ انگریز کے حق میں نہایت مبارک تھا۔ مسلمان اس قدر خائف ہو گئے کہ کانگریس وزارتوں کے قیام سے پیشتر تک قومی اداروں کے دستوراساسی میں بسم اللہ کے بعد پہلا جملہ یہ ہوتا تھا کہ اس ادارے کا تعلق سیاست سے قطعاً نہ ہوگا۔“ (علمائے ہند کا شاندار ماضی (جلد چہارم) از مولانا سید محمد میاں)

شمالی اضلاع یوپی کے حالات پر ایک سرسری نظر

ستمبر ۱۸۵۷ء: شاملی، بڈھانہ، تھانہ بھون اور ضلع بجنور کے بعض مقامات میں جو واقعات رونما ہوئے تھے، ان کے مآخذ اور واقعات کی ترتیب کے بارے میں شائع شدہ تصدیقی نے اپنی تالیف ”جہاد شاملی اور تھانہ بھون“ میں نہایت تحقیق کے ساتھ روشنی ڈالی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”جو واقعات رونما ہوئے ان کے متعلق معلومات کے لیے ہماری پاس کئی مآخذ ہیں۔ ان میں اہم ترین (۱) تذکرۃ الرشید (۲) میوٹی رکارڈس۔ (کارپونڈنس) (۳) سم اکاؤنٹس آف دی ایڈمنسٹریشن آف انڈین ڈسٹرکٹس ڈیورنگ دی ریولٹ آف بنگال آرمی اور (۴) لائل میڈنس ہیں۔ ان کے علاوہ دیگر تذکرہ نگاروں نے اپنے بیانات کی بنیاد ان میں سے بعض مآخذ پر لکھی ہے، یا کچھ زبانی روایتوں پر انحصار کیا ہے۔

ترتیب کے لحاظ سے باغ شیر علی کی سڑک کا واقعہ پہلے نمبر پر آتا ہے۔ یہ واقعہ مجلس شوریٰ اور شرعی حکومت کے قیام کے چند روز بعد رونما ہوا۔

میوٹی رکارڈس کے مطابق ہنری مالکم لو اسٹنٹ مجسٹریٹ نے ۲۰ ستمبر ۱۸۵۷ء کو جو رپورٹ لیفٹنٹ ڈبلیو۔ ٹی۔ ہوگنی کمانڈر پہلی پنجاب کیلوری کو پیش کی تھی۔ اس میں وہ لکھتا ہے:

”مجسٹریٹ سہارن پور مسٹر اسپنکی سے جو ہدایت موصول ہوئی تھیں ان کی تعمیل میں، میں ۸ مارچ ۱۸۵۷ء بروز منگل ایک جمعیت کے ساتھ جس کی تفصیل حاشیے میں درج ہے۔ رام کنڈی سے براہ مظفر نگر شاملی کی جانب روانہ ہوا۔ (جمعیت میں یہ افراد شامل تھے۔ ایک دیسی افسر، تیس دفعہ دار اور ۲۵ سوار) میں نے اپنے طور پر ایک دفعہ دار اور پانچ سواروں کو اس غرض سے علاحدہ کر دیا کہ وہ اس دستے کا سامان اور بقدر باریک شتر گولہ بارود لے کر آئیں۔ میں نے اس دستہ کو ہدایت کر دی تھی کہ وہ اسی راستے سے سفر کرے جو میں نے اختیار کیا تھا۔ لیکن مجھے یہ بیان کرتے ہوئے ملال ہوتا ہے کہ تحصیل دار دیوبند (کی) غلط ہدایت کی بنا پر اور اس علاقے سے ناواقفیت کی وجہ سے یہ مختصر سی جماعت تھانہ بھون کے راستے سے شاملی کی طرف روانہ ہوئی۔ دیے تو یہ راستہ سیدھا تھا، لیکن اس میں قباحات یہ تھی کہ اس جگہ (تھانہ بھون کے لوگوں نے حکومت کے خلاف ہتھیار اٹھائے تھے۔ موخر الذکر قصبے (تھانہ بھون) کے نزدیک سے گزرتے وقت اس جماعت پر باغیوں نے جو دھاں پہلے سے جمع تھے حملہ کر دیا۔ چوتھے برس سالہ کا ایک سردار پر تاب سنگھ

مارا گیا اور گولہ بارود کا ذخیرہ دشمن کے قبضے میں پہنچ گیا۔ ہمارے آدمیوں نے نہایت پامردی سے مقابلہ کیا، لیکن وہ دشمن کی کثرت تعداد کی وجہ سے مغلوب رہے۔“

یہی باتیں مختصر الفاظ میں مولانا عاشق الہی میرٹھی نے تذکرۃ الرشید میں بیان کی ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

”قاضی عنایت علی صاحب اپنے چند رفقا اور رعایا کو ساتھ لے کر شیر علی کے باغ کی سمت کی سڑک پر جا پڑے جس وقت سوار سامنے سے گزرے ان کا اسباب لوٹ لیا۔ ایک سوار جنگ میں زخمی ہو کر سمت مشرق جنگل کو بھاگا۔ مگر تھوڑے سے فاصلہ پر گھوڑے سے گر کر مر گیا۔“

دونوں بیانات سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس معرکہ میں گولہ بارود لے جانے والے آدمیوں میں سے صرف ایک آدمی مارا گیا۔ اور باقی نکل گئے۔ البتہ گولہ بارود تمام کا تمام قاضی صاحب اور ان کے رفقا کے ہاتھ لگا۔

۱۰۰۹/۱۰ ستمبر: بہر حال ہنری مالکوم لو اپنی جمعیت کو مظفر نگر کے راستے سے لے کر غالباً ۹ یا ۱۰ ستمبر کو شاملی پہنچ گیا۔ اسی کے آگے پیچھے وہ لوگ بھی جو باغ شیر علی کے واقعے سے جان بچا کر بھاگ نکلے تھے، جا پہنچے ہوں گے۔ اور ان کی زبانی اس سانحے کی اطلاع ان انگریز افسران کو فوراً مل گئی ہوگی۔ جو اس وقت شاملی میں موجود تھے۔ ان افسران میں مالکوم لو کے علاوہ ضلع مظفر نگر کا کلکٹر آر۔ ایم ایڈورڈس اور جاسٹ مجسٹریٹ سی۔ گرانٹ سب سے زیادہ اہم اور قابل ذکر ہیں۔

اس وقت ان ذمہ دار افسران کا اجتماع شاملی میں کیوں ہو رہا تھا؟ اور اس پر آشوب دور میں کلکٹر اور جاسٹ مجسٹریٹ دونوں ہی ضلع کے صدر مقام کو چھوڑ کر وہاں کس لیے آئے ہوئے تھے؟ اس بات کو سمجھنے کے لیے شاملی کی اس وقت کی حالت کو جاننا ضروری ہے۔

جن دنوں کا یہ واقعہ ہے، اس وقت شاملی، ضلع مظفر نگر کی ایک تحصیل کا صدر مقام اور ایک اہم تجارتی منڈی تھی۔ وہاں ہندوؤں کی آبادی زیادہ تھی۔ اور مہر سنگھ اس قصبہ کا ایک بڑا زمیندار اور ذی اثر رئیس تھا۔ مہر سنگھ سے اس کے تعلقات اچھے نہیں تھے۔ جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے یا تو اس سے واقعی بغاوت کا اندیشہ تھا، یا سابقہ مخالفت کی بنا پر ابراہیم خان نے اس کی جھوٹی رپورٹ کلکٹر مظفر نگر کو کر دی تھی۔ جس کی وجہ سے انگریز حکام تمام ممکنہ حفاظتی تدابیر اختیار کرنے پر مجبور ہوئے۔ کئی سربراہ کلکٹر ضلع مظفر نگر ایڈورڈس نے جاسٹ مجسٹریٹ سی۔ گرانٹ کو وہاں انتظامات کرنے کے

لیے بھیجا۔ چنانچہ جنگ آزادی کے بعد ابراہیم خان کے بیٹے کی درخواست پر اس کو سی۔ گرانٹ نے ایک سرٹیفکیٹ دیا تھا۔ جس میں ابراہیم خان کی خدمات کو سراہا تھا۔ اور اس کی وفاداری کی تعریف کی تھی۔ اس سرٹیفکیٹ کا ایک فقرہ یہ تھا:

”خصوصاً شروع میں اس غدر کے، میرٹھ سے ہم شاملی کو تشریف لے گئے تھے۔ اور دو روزہ ماہ جون اور بارہ روزہ ماہ جولائی اور چودہ روزہ ماہ ستمبر میں ہم وہاں مقیم رہے۔“

سی۔ گرانٹ کے ماہ ستمبر کے قیام کے دوران ایڈورڈس نے اس کی مدد کے لیے کچھ پیدل فوج اور دو توپیں بھیج دیں اور دو چار دن بعد وہ خود بھی وہاں پہنچ گیا۔ اس کی موجودگی میں ہنری مالکم لو سہارن پور سے وہ امدادی سپاہ وغیرہ لے کر آ گیا جو اسپنکی نے اس کی ماتحتی میں سہارن پور سے بھیجی تھی۔ اس طرح اس وقت شاملی میں افسران اور سپاہیوں کی اچھی خاصی تعداد جمع ہو گئی تھی۔ یہ وہ موقع تھا جب ان لوگوں کو بہ یک وقت کئی مسئلے درپیش تھے اور انھیں ان سب کو نمٹانا تھا۔ قریب کے ایک قصبے ہر ہر (HUR HUR) نے بغاوت کر دی تھی۔ شاملی سے ۷۱ میل دور بڈھانے کے قلعے میں تعینات سرکاری پولیس کے کچھ آدمیوں کو ایک جمعیت نے قتل کر دیا تھا اور جمعیت کے سردار خیراتی خان نے اپنے نام کی تحصیل قائم کر لی تھی۔ ادھر خود شاملی کے حالات سے بھی انگریزی حکومت مطمئن نہیں تھی۔

غرض انگریز افسران ان گتھیوں کو سلجھانے کے لیے اپنا پروگرام مرتب کرنے میں لگے ہوئے تھے کہ تھانہ بھون سے بھاگے ہوئے سپاہیوں نے وہاں پہنچ کر باغ شیر علی کی تفصیلی روداد پیش کی۔ ان لوگوں کو یہ حالات معلوم کر کے غصہ تو بہت آیا ہوگا لیکن اہل تھانہ بھون کے خلاف مذکورہ بالا مصروفیات کے سبب وہ فوری کارروائی نہ کر سکے، انھوں نے اس اقدام کو موخر کیا اور اپنے سابقہ پروگرام کو عملی جامہ پہنانا ضروری سمجھا۔

خیال ہے کہ مجاہدین کا یہ لشکر ۱۳ ستمبر کو کسی وقت تھانہ بھون سے روانہ ہو کر ۱۳ اور ۱۴ کی درمیان شب میں شاملی کے قریب کسی جگہ ٹھہر گیا ہوگا اور جب یہ بات متحقق ہو گئی ہوگی کہ انگریزی فوج بڈھانہ کی جانب جا چکی ہے اس وقت وہاں سے چل کر ۱۴ ستمبر کو پیر کے دن ۱۰، ۱۱ بجے تک شاملی پہنچ گیا ہوگا اور اس نے تحصیل کے سامنے پڑاؤ ڈال دیا ہوگا۔ سرسید صاحب کی تحریر سے پتا چلتا ہے کہ اس وقت شاملی میں

”تخمیناً دس سواری پنجابی رسالے کے اور اٹھائیس سپاہی جیل خانے کے اور
پچاس سے زائد سپاہی متعینہ تھانہ اور تحصیل کے، باقی آدمی اس افسر کے
خاندان کے مع اکبر خان اور اس کے بھائی کے جو رام پور سے گئے تھے
وہاں موجود تھے۔“

اس بیان سے اور لڑائی میں مارے جانے والوں کی تعداد کو دیکھتے ہوئے پتا چلتا ہے کہ
مدافعتیہ کی تعداد سو سے زیادہ تھی۔ اور تحصیل میں اسلحہ کا کافی ذخیرہ تھا۔ جو بہت پہلے سے وہاں جمع
کیا جا رہا تھا۔ جب کہ مجاہدین میں سے بہت سوں کے پاس نہ سواریاں تھیں نہ ہتھیار۔ وہ تو اعداد
خداوندی کے بھروسے پر گھروں سے نکل پڑے تھے۔

لڑائی کی کیفیت کو سمجھنے کے لیے محاذ جنگ کا نقشہ ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔ ہم عصر تذکرہ نویسوں
اور وقائع نگاروں نے بعض اور تفصیلات کی طرح اس موضوع کو بھی تشنہ چھوڑ دیا ہے۔ مولانا مناظر احسن
گیلانی نے کچھ تحریری اشاروں اور زبانی روایتوں کی بنا پر اس محاذ کا جو حال بیان کیا ہے وہ یہ ہے:
لڑائی کا محاذ شمالی کی تحصیل اور اس کے قریب ایک کھلا میدان تھا۔ اس وقت تحصیل کے دفاتر
اور محلہ کے لوگ ایک گڑھی کے اندر تھے اور گڑھی ایک وسیع میدان میں واقع تھی۔ اس میدان میں
ایک چھوٹی سی مسجد کے علاوہ اور کوئی عمارت نہیں تھی۔ گڑھی کا پھانک مسجد کی طرف تھا جس کو تحصیل
میں متعین عملے نے مضبوطی سے بند کر کے خود کو ہر طرح محفوظ کر لیا تھا۔ اس کے برعکس بقول مولانا
مناظر احسن گیلانی، ”تھانہ بھون کے مجاہدوں کا جتنے کا جتن گڑھی کے باہر والے میدان میں پتنگوں
کی طرح پھیلا ہوا تھا۔ ان غیر محفوظ اور بے سہارا مجاہدین پر انگریزی فوج کے بدوچی دیواروں کی
آڑ لے کر بند قوں سے مسلسل فائر کرتے رہے اور اس مختصر سی مسجد کے سوا جو میدان میں بنی ہوئی
تھی غریب مجاہدین کو گولیوں سے بچانے والی کوئی جائے پناہ نہیں تھی۔“

تمام بیانات سے ظاہر ہوتا ہے کہ لڑائی کھلے میدان میں نہیں ہوئی بلکہ تحصیل میں متعین عملہ
شروع ہی سے قلعہ بند ہو کر بیٹھ رہا تھا اور بہت دیر تک بغیر کوئی نقصان اٹھائے شمع حریت کے
پردانوں کو آتش توپ و تفنگ سے سوختہ کرتا رہا تھا۔ چنانچہ سرسید مرحوم نے لکھا ہے:

”یہ افسر اکبر خان بہ کمال دلاوری و بہادری بمقابلہ پیش آیا اور تحصیل شمالی
کو مستحکم کرا کر اور اس میں محصور ہو کر بخوبی لڑا اور ہر دفعہ مفسدوں کے حملہ

کناں کو ہٹا دیا۔ اور بہت سے آدمی ان کے مارے گئے۔“

غرض جیسا کہ بتایا جا چکا ہے محصورین کے پاس گولہ بارود کا ذخیرہ کافی تھا۔ لہذا وہ برابر تحصیل کے اندر سے گولیاں اور گولے برساتے رہے۔ اور مجاہدین جام شہادت نوش کرتے رہے۔ مگر مؤثر الذکر کا جوش و جذبہ جہاد اتنا بڑھا ہوا تھا کہ انھوں نے اس جانی نقصان کی پروا کیے بغیر محاصرے کو نہ صرف جاری رکھا بلکہ وہ اس کو سخت سے سخت تر کرتے گئے اور کئی گھنٹوں کی جدوجہد کے بعد تحصیل کی دیواروں کے نیچے تک پہنچ گئے۔ اس کوشش میں کتنے مجاہدین شہید ہوئے اس کا صحیح اندازہ لگانا مشکل ہے کیوں کہ معاصر تذکرہ نگاروں کے بیانات سے اس سلسلے میں کوئی مدد نہیں ملتی۔ انھوں نے سرکاری عملے کے کشتوں کی تعداد تو بتائی ہے مگر مجاہدین کے شہداء کی تعداد کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ مولانا مناظر احسن گیلانی نے تعداد کی زیادتی کو بتانے کے لیے لکھا ہے کہ ”سیکڑوں مجاہدین شہید ہو گئے!“

حضرت مولانا کے اس اندازہ کو مبالغہ پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ مجاہدین جس پوزیشن میں تھے، اس کو دیکھتے ہوئے شہداء کی تعداد یقیناً سیکڑوں ہی ہوگی۔ مجاہدین نے شروع ہی میں محسوس کر لیا تھا کہ جب تک محصورین کو تحصیل سے باہر نہیں نکالا جائے گا اور آگ سے سامنے ہو کر مقابلہ کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اس وقت تک ان کے آدے برابر گولیوں کا نشانہ بنتے رہیں گے۔ اور محصورین اطمینان سے اندر بیٹھے ہوئے اپنا دفاع کرتے رہیں گے۔ لہذا وہ اپنی جانوں پر کھیل کر آگے طرف بڑھے۔ وہ تحصیل کے پچانک تک پہنچ کر اس کو توڑا اور اندر گھسنا چاہتے تھے۔ آخر کار ایک مرتبہ ہلا کر کے گولیوں کی بوچھاڑ ہی میں وہ پچانک تک پہنچ گئے۔ اور کسی نہ کسی طرح پچانک کو توڑنے میں کامیاب ہو گئے۔ مولانا مناظر احسن گیلانی تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا قاری محمد طیب کی یادداشت کے بموجب

”دردانے کے قریب چھپر کی ایک کٹی تھی جو غالباً محافظ سپاہیوں کے سارے کے لیے بنائی گئی تھی۔ حضرت مولانا قاسم صاحب نے پھرتی سے بڑھ کر اس چھپر کو اپنی جگہ سے خارج سے جلد اکھاڑ کر تحصیل کے دردانے سے لٹایا اور اس میں آگ دے دی۔ آگ کا لگن تھا کہ گڑھی کے پچانک کے کوڑ بھی جل اٹھے۔“

چھپر میں آگ لگانے کا ذکر انگریز ذرائع نگار ہنری کین نے بھی کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے ”انھوں نے بہت سی عمارتوں کے چھپروں میں جوا حاٹے کی دیوار سے

باہر نکلے ہوئے تھے آگ لگادی۔“

تھوڑی دیر میں دروازہ جل کر راکھ کا ڈھیر ہو گیا۔ اور مجاہدین کو گڑھی یا تحصیل کے اندر گھس کر دست بدست جنگ کرنے کا موقع مل گیا۔ ابھی تک انھوں نے جان فروشی کے نمونے پیش کیے تھے۔ اب شمشیر زنی کے جوہر دکھانے شروع کیے۔ اس کے خلاف محصورین اس وقت تک تقریباً گوشہ عافیت میں بیٹھ کر نشانہ بازی کی مشق کر رہے تھے۔ اور تقریباً سب سے اور نیم مسلح مجاہدین کو اپنی گولیوں سے جام شہادت پلا رہے تھے۔ لیکن اب تحصیل کا حصار ٹوٹ چکا تھا اور محصورین خود اسی حالت میں آگئے تھے جس میں محاصرہ کرنے والے تھے۔ لہذا مجاہدین کی تلواریں انھیں ایک ایک کر کے خاک و خون میں لوٹا رہی تھیں۔ سرسید مرحوم نے حالت کی اس تبدیلی کی یہ وجہ بتائی ہے کہ

”آخر کو گولی باروت تحصیل میں ختم ہو چکی اور نہایت مجبوری کا وقت آیا اور
مفسدوں کا قابو ہو گیا اور وہ لوگ تحصیل کے قریب آگئے یہاں تک کہ
تحصیل میں گھس آئے۔“

سچ پوچھیے تو اصل معرکہ پھانک جلنے یا ٹوٹنے کی بعد ہی ہوا۔ اس وقت دست بدست جنگ ہوئی۔ گولیاں بھی برابر چلتی رہیں۔ اسی ہنگامہ کارزار میں یکا یک ایک گولی حضرت حافظ ضامن علی شاہ کی ناف پر لگی جس سے خون کا نوارہ جاری ہو گیا۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی چند آدمیوں کی مدد سے ان کو اٹھا کر مسجد میں لے آئے۔ اور ان کا سراپے زانوں پر رکھ لیا۔ اور اسی حالت میں اس مرد با خدا نے جان جاں آفریں کے سپرد کی۔ یہ واقعہ حکیم ضیاء الدین رام پوری کی روایت کے مطابق ظہر کے وقت پیش آیا۔ (جہاد شامی و تھانہ بھون، صفحہ ۵۲-۳۶)

شاملی بڑھانہ تھانہ بھون:

۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء: بہر کیف شاملی میں تو یہ واقعات رونما ہوئے۔ ادھر بڑھانہ کے قلعے کو سر کر کے انگریزی فوج ۱۶ ستمبر کو اسمتھ کی سرکردگی میں واپس آئی۔ جیسا کہ اس سے قبل بتایا جا چکا ہے بڑھانہ کے قیام کے دوران لفٹنٹ فریزر مع دو توپوں اور لفٹنٹ جانسن مع سکھ پیدل فوج کے آئے تھے۔ اسمتھ کو اطمینان تھا کہ جب میں شاملی پہنچوں گا تو میرے اپنے آدمیوں اور جانسن کے ساتھ آئے ہوئے فوجی دستے اور فریزر کے ہمراہ آئی ہوئی توپوں سے وہاں کی فوج کو تقویت پہنچے گی۔ لیکن وہ راستے ہی میں تھا کہ اسے تحصیل کی تباہی و تاراجی کی اطلاع مل گئی۔ پھر

جب موقع پر پہنچا تو اپنی آنکھوں سے دیرانی کا منظر دیکھ لیا۔

اس کا اس کو یقیناً افسوس ہوا ہوگا اور غصے اور جوش میں ممکن ہے اس کے منہ سے یہ فقرہ جو مولانا عاشق الہی نے تذکرۃ الرشید میں درج کیا ہے نکل گیا ہو:-

”تھانہ بھون کو بھی اسی طرح سے سہار کر کر چھوڑ دوں گا۔“

تحصیل شاملی کی تاراجی کے بعد انگریز حکام کے لیے ناممکن تھا کہ وہ درگزر سے کام لیتے۔ چنانچہ انھوں نے پوری تیاری کیے بغیر بجلت تمام تھانہ بھون پر حملہ کر دیا۔ ہنری جارج کین رقم طراز ہے کہ

”شاملی کی شکست نے انگریزوں کو بے انتہا مشتعل کر دیا۔ ایڈورڈس

بڈھانہ کے قلعے کو فتح کر کے لوٹا تو اس کی فوج میں دو توپوں اور ۱۰۰ اسکھ

سپاہیوں کا اضافہ ہو گیا تھا۔ وہ سمجھ رہا تھا کہ میرے شاملی پہنچنے سے وہاں کی

فوج کو تقویت ہوگی۔ لیکن راستہ ہی میں تھا کہ اسے تحصیل پر مجاہدین کے

قبضے کی اطلاع ملی۔ اس نے اس تاراجی کا بدلہ لینے کے لیے اسی وقت

تھانہ بھون پر حملہ کرنا چاہا۔ لیکن یہ معلوم کر کے مظفر نگر کی حالت زیادہ

تشویش ناک ہے۔ وہ تھانہ بھون کو چھوڑ کر اس طرف متوجہ ہو گیا۔“

۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء کو انگریزوں کا دہلی پر مکمل قبضہ ہو گیا تھا۔ ادھر ایڈورڈس نے مظفر نگر پہنچ کر

وہاں کے حالات درست کیے۔ جب ہر طرف سے اطمینان ہو گیا تو پھر تھانہ بھون کی جانب توجہ

کی۔ ان ہی ایام میں کشن میرٹھ اور کلکٹر سہارن پور رابرٹ اسپنکی کے پاس سے کمک آگئی اور کشن

کا اشارہ پا کر ایڈورڈس نے تھانہ بھون کی طرف کوچ کر دیا۔ یہ پٹانہ چل سکا کہ اس کے پاس کل

کتنی فوج تھی۔ اتنا ضرور معلوم ہے کہ اس فوج میں کچھ سکھ بیدل اور سوار، کچھ گورکھے اور دو توپیں

تھیں۔ اس فوج کے ساتھ دو سو سال انسر بھی تھے۔ ایک سوئٹن میلول اور دوسرا مالکم لو۔ موخر الذکر

کورابرٹ اسپنکی نے آخری امدادی فوج کے ساتھ بھیجا تھا۔

پکتان اسمتھ اور لفٹننٹ کونیلر کی ماتحتی میں سکھوں اور گورکھوں کی ایک جمعیت نے حملہ کیا اور

آبادی سے باہر کی چند عمارتوں پر قبضہ کر لیا۔ کچھ فوج شہر میں داخل ہو گئی۔ لیکن مجاہدین نے یہ حملہ

بری طرح پسپا کر دیا۔ انگریزی فوج کے ۷ آدمی مارے گئے اور ۲۵ زخمی ہوئے جن میں دو انسر

تھے۔ پسپائی کے وقت میلول اور لو نے بڑی سمجھ داری سے کام لیا اور وہ اپنی فوج کو تباہی سے بچا کر

نکال لے گئے۔ حال آں کہ خود لو ایک معرکہ میں زخمی ہو گیا۔ اس کے زخمی ہونے کا واقعہ اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ ”جب وہ اپنی فوج کو لیے ہوئے ایک گاؤں کی جنگ گلیوں سے گزر رہا تھا تو ایک جتھے نے اس کو گھیر لیا۔ دست بدست لڑائی ہوئی جس میں اس کے تلوار کے تین گہرے زخم آئے۔“ اس شکست نے انگریزوں میں کافی کھلبلی مچادی۔ کمشنر اسپنکی کو اور اسپنکی فوجی انسروں اور کلکٹر منظر مگر ایڈورڈس کو جہم گردانے لگے۔ لیکن کین کی رائے ہے کہ اس کی پوری ذمہ داری درحقیقت کمشنر پر عائد ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اس نے تھوڑی سی فوج بھیج کر ایڈورڈس کو یہ نادر شاہی حکم دیا تھا کہ

”فورا بڑھو اور مفسدوں کا سر کچل دو۔“

مگر جب دوبارہ غور کرنے پر اسے محسوس ہوا کہ یہ احکامات قبل از وقت نافذ کر دیے گئے ہیں تو اس نے حملہ کو کچھ عرصے کے لیے ملتوی کر دینا چاہا لیکن کامیاب نہ ہو سکا۔ اس لیے اس کے پہلے حکم کے مطابق حملہ کیا جا چکا تھا اور پسپا بھی ہو چکا تھا۔

اس شکست کے تھوڑے ہی عرصے بعد مزید کمک آگئی اور سمتر کا مہینہ ختم ہونے سے پہلے انگریز فوج نے بغیر کسی مزاحمت کے تھانہ بھون پر قبضہ کر لیا۔ مجاہدین اور ان کے متعلقین اپنے گھروں کو چھوڑ کر مختلف شہروں اور قصبوں کی طرف چلے گئے۔

اس اجمال کی تفصیل ہمیں ہنری مالکم لو کے بیان میں ملتی ہے اس لیے کہ وہ خود اول سے آخر تک اس معرکہ میں شریک رہا۔ (جہاں شاہی)

ستمبر ۱۸۵۷ء: حافظ ضامن شہید کے واقعہ شہادت پر مرزا غالب کے ایک شاگرد مولوی عبدالمسیح بیدل رام پوری نے چھ شعر کا ایک قطعہ لکھا ہے، جس میں تاریخ کا شعر یہ ہے:

جو پوچھا سن شہادت کہا فلک نے ”ہاے

ہوئے شہید وہ شاہ جری محرم میں“

$$۱۲۵۸ + ۱۶ = ۱۲۷۴ھ$$

دو شعر کا ایک دوسرا قطعہ یہ ہے:

بیدل آن وقت کہ حافظ ضامن

رفت و آراست بہ جنت مند

شاد رضوان شدو گفت این تاریخ

حافظ مصحف ازلہ آؤدہ

۱۲۷۳ھ

ایک اور بزرگ میاں جی عبدالغفور نے یہ تاریخ نکالی تھی:

خوریں سب مل کے بولیں 'واہ واہ

پہر کے دن غلہ میں پیر آگئے'

۱۲۷۳ھ

حضرت حافظ ضامن علی شاہ کی شہادت کا صدمہ تو سب ہی کو ہوا لیکن یہ موقع ایسا نہیں تھا کہ لوگ گرہ دہکا اور نالہ دشیون میں مشغول ہو جاتے۔ ابھی اس مقصد کو تکمیل کی منزل تک پہنچانا تھا جس کے لیے شمع حق کے پردانے اپنی جانیں ہتھیلیوں پر رکھ کر اپنے گھروں سے نکلے تھے۔ چنانچہ لڑائی اس کے بعد بھی جاری رہی، اور غالباً غروب آفتاب تک قتل و قتال کا سلسلہ چلتا رہا۔ ہنری کین نے اس قیاس کی تصدیق ان الفاظ میں کی ہے:

”لڑائی تمام دن جاری رہی لیکن چوں کہ حملہ آوروں کی تعداد زیادہ تھی

اس لیے ان کا پلہ بھاری رہا۔ محصورین میں سے ۱۱۳ آدمی مارے گئے،

جن میں ابراہیم خان سب کلکٹر بھی تھا۔“

تمام رپورٹوں اور بیانات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت محصور سپاہیوں اور عملے کی مجموعی تعداد سو سے کچھ زیادہ تھی۔ اور دست بدست جنگ میں وہ سب ہی کام آئے۔ چنانچہ بالکم لو اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے:-

”ہماری فورٹ بڈھانہ کے لیے روانگی کے دس گھنٹے کے بعد تھانہ بھون

کے باغیوں نے بڑی تعداد میں حملہ کر دیا تھا اور تختہ میل دار اور سرکاری

ملازمین نیز فرسٹ پنجاب کیولری کے دس سواروں کو مار ڈالا تھا۔ مسٹر

ایڈورڈس نے محصورین کی تعداد میں اضافے کی غرض سے گیارہ سوار چھوڑ

دیے تھے۔ جن میں چند برقداز اور چند پولیس کے آدمی تھے۔ صرف

ایک سوار جان بچا کر بھاگ سکا۔ وہ بھی بری طرح زخمی ہو گیا تھا۔“

غرض دن بھر کی جنگ و پیکار کے نتیجے کو سامنے رکھا جائے تو پتا چلتا ہے کہ دشمن کے محض ۱۱۳

آدمی مارے گئے اور مجاہدین کا کافی جانی نقصان ہوا۔ اور حافظ ضامن علی شاہ کی شہادت ان کے

لیے ایک عظیم سانحہ تھا۔ تاہم اتنی قیمت دے کر انھوں نے اپنا مقصد حاصل کر لیا تھا۔ انگریزوں کا تحصیل میں متعین عملہ نہ صرف مغلوب ہو گیا تھا بلکہ ایک زخمی سپاہی کے سوا اس واقعے کی خبر دینے والا کوئی نہیں بچا تھا۔ شامی میں قائم کردہ انگریز کا جنگی مستقر تباہ ہو گیا اور مجاہدین مظفر و منصور رہے۔

ہم عصر بیانات اور واقعات کی کڑیوں کو ملانے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ شامی کا معرکہ صرف ایک دن رہا۔ وہ بھی دن کے دس یا گیارہ بجے شروع ہوا تھا اور غروب آفتاب کے وقت ختم ہو گیا۔ مولانا محمد میاں ناظم جمعیت العلماء ہند کا یہ بیان کہ لڑائی تین دن جاری رہی اور مولانا مناظر احسن گیلانی کا یہ کہنا کہ یہ سلسلہ کئی دن چلا کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے۔

۱۴ ستمبر کی شام کو جنگ ختم ہو گئی۔ اس کے بعد مجاہدین کے وہاں ٹھہرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔ چنانچہ وہ حافظ ضامن علی شہید کے جسد مبارک کو ایک چار پائی پر رکھ کر نہایت تعظیم سے تھانہ بھون لے آئے اور لعل بے بہا کو اسی خاک کے سپرد کر دیا جس سے وہ نکلا تھا..... (جہاد شامی و تھانہ بھون، ص ۵۵-۵۳)

اودھ اور دیگر اضلاع کا محاذ آزادی

مئی ۱۸۵۷ء تا یکم نومبر ۱۸۵۸ء

مئی ۱۸۵۷ء میں دیسی فوجوں نے بے چینی کے مظاہرے کیے۔ جون میں اودھ کے گورنر سرہری لارنس نے کرنل نیل کو جو اس وقت الہ آباد میں تھا، اطلاع دی کہ باغیوں نے سیتاپور، شاہ جہان پور اور فیض آباد پر قبضہ کر لیا ہے اور یہ کہ باغی سپاہی لکھنؤ کی طرف بڑھ رہے ہیں۔ جون کے ختم ہونے سے پہلے باغی سپاہیوں نے لکھنؤ کو گھیر لیا تھا۔ اسی اثناء میں سارا اودھ انگریزوں کے خلاف اٹھ کھڑا ہوا۔

۳۰ جون کو سرہری لارنس نے باغیوں کی ایک فوج پر حملہ کیا۔ لیکن شکست کھا کر واپس ہوا۔ اب سرہری نے ریزیڈنسی میں چلے جانے کا ارادہ کیا۔ چنانچہ اگلے دن قلعہ میں آگ لگا کر سرہری ریزیڈنسی میں چلا گیا۔ جہاں وہ زخمی ہوا اور ۱۰ جولائی کو چل بسا۔ بریگیڈیئر جنرل انگلس باغیوں کا مقابلہ کرتا رہا۔ سرہری لارنس کی موت اور لکھنؤ ریزیڈنسی میں جنرل ہیولاک کی آمد کی درمیانی مدت میں باغیوں نے ریزیڈنسی پر شدید حملے کیے۔ جنرل ہیولاک کانپور سے دو ہزار سپاہی لے کر لکھنؤ کی طرف آ رہا تھا۔ باغیوں کی تعداد اس سے بیس گنا زیادہ ہو گئی۔ باغیوں نے فیصلہ کر رکھا تھا کہ جنرل ہیولاک کو ریزیڈنسی میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔ ریزیڈنسی میں محصور انگریزوں نے توپوں کی آواز سنی۔ اگلے دن یہ آواز زیادہ قریب ہو گئی۔ جنرل ہیولاک کی فوج شہر میں داخل ہو چکی تھی۔ ہر گلی اور ہر بازار میں لڑائی شروع ہو گئی۔ جنرل ہیولاک اور جیمز آڈٹرم کی فوجیں ریزیڈنسی میں داخل ہو گئیں۔ ان فوجوں میں اتنی قوت نہیں تھی کہ وہ باغیوں پر غلبہ پاسکتیں۔ پھر بھی ان کے آنے سے ریزیڈنسی میں محصور انگریزوں نے اطمینان کا سانس لیا۔ مزید کمک کا انتظار ہونے لگا۔ سر جیمز آڈٹرم نے اب اپنے مورچے کو وسیع کرنا چاہا۔ چنانچہ آس پاس کے محلوں، باغیوں اور مکانوں پر قبضہ کیا تو سپاہیوں نے ہیروں، کیڑوں، شالوں، ٹوپوں، کتابوں، قلمی نسخوں، پستولوں اور دوسری چیزوں کو اس کثرت سے لوٹا کہ ان سے ”لندن کے پچاس سوداگروں کی دکانیں بھر جاتیں۔“

مسجدوں، محلوں، پبلک عمارتوں کو سہا کرنا ہوا سرکولن ریزیڈنسی کی طرف بڑھا۔ سرکولن کا ارادہ تھا کہ وہ ریزیڈنسی کی فوج کو کانپور پہنچا دے۔ کیوں کہ اس کے خیال میں اتنی تھوڑی فوج —

باغیوں کا مقابلہ کرنا مشکل تھا۔ باغیوں کی تعداد پچاس ہزار تک پہنچ چکی تھی۔ لکھنؤ چھوڑنے کا حکم دیا گیا۔ سب سے پہلے زخمیوں کو دل کشا میں پہنچایا گیا۔ دوسرے دن عورتوں اور بچوں کو، تیسرے دن ریزینڈی کو ایک ایسی فوجی چال سے خالی کیا گیا کہ اس کے خالی کیے جانے کے بعد باغی اس پر گولے برساتے رہے۔ انگریزی فوج ایک سپاہی ضائع کیے بغیر ریزینڈی سے دل کشا پہنچ گئی۔ جنرل ہیولاک کو تھکاوٹ، محنت اور پریشانی نے موت کی خیند سلا دیا۔

سرکولن کو کان پور سے اطلاع ملی کہ وہاں باغیوں کا پلہ بھاری ہو رہا ہے۔ چنانچہ ۲۸ نومبر ۱۸۵۷ء کو وہ کان پور روانہ ہوا۔ جنرل آڈٹرم عالم باغ ہی میں رہا۔ سرکولن کے کان پور پہنچ جانے سے حالات انگریزوں کے حق میں ہو گئے۔ سرکولن نے انگریز عورتوں اور بچوں کو الہ آباد میں بھیج دیا جہاں سے وہ کلکتہ چلے گئے۔

اب سرکولن، دوبارہ لکھنؤ کی طرف بڑھنا چاہتا تھا۔ اسی اثناء میں انگلستان سے تیئیس ہزار سپاہی مدراس، بمبئی اور کلکتہ میں اتر چکے تھے۔ کان پور کے ارد گرد سے باغیوں کو نکالنے کے بعد سرکولن ۱۱ فروری ۱۸۵۸ء کو لکھنؤ کی طرف بڑھا۔ جوں کہ سرکولن کے پاس بہت بڑا توپ خانہ تھا اس لیے وہ آہستہ آہستہ لکھنؤ کی طرف بڑھا۔ راہ میں ناظم محمد حسین اور بندہ حسین نے مقابلہ کیا لیکن شکست کھائی۔ لکھنؤ میں حفاظتی تیاریاں مکمل ہو چکی تھیں۔ یکم مارچ ۱۸۵۸ء کو سرکولن نے بنارہ میں لکھنؤ پر حملہ کرنے کی اسکیم تیار کی۔ سب سے پہلے وہ دریا کو پار کرنا چاہتا تھا۔ محافظوں نے کشتیوں کا پل تباہ کر دیا تھا۔ سنگین اور آہنی پلوں پر توپیں چڑھا دی گئیں تھیں۔ سرکولن نے دل کشا پہنچ کر اپنی فوجوں کی صف بندی کی اور اپنی توپوں کا منہ شہر کی طرف کر دیا۔ اس کی فوج کے دائیں طرف گومتی (دریا) تھا اور بائیں طرف اس کی فوج عالم باغ تک پھیلی ہوئی تھی۔ دل کشا سرکولن کا ہیڈ کوارٹر تھا۔ سرکولن کی فوج تیئیس ہزار تک پہنچ چکی تھی۔

۶ مارچ کو باقاعدہ لڑائی شروع ہوئی۔ ۷ مارچ نے لڑائی میں مزید تیزی دیکھی۔ ۹ مارچ کو توپوں نے شہر پر گولے برسانے شروع کیے۔ محافظوں نے شکست کھائی۔ انگریزی فوج شاہی باغ کی طرف بڑھی۔ یہاں سے انگریزوں نے قیصر باغ کی حفاظتی لائنوں پر گولے برسانے شروع کیے۔ ۱۰ مارچ کو انگریزی فوج نے آہنی دروازے کے ایک حصے پر قبضہ کر لیا۔ لکھنؤ کی پہلی حفاظتی لائن ٹوٹ چکی تھی۔ ۱۳ مارچ کو امام باڑے پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ اسی دن انگریزی فوج قیصر باغ میں داخل ہوئی۔ لوگوں نے شہر سے بھاگنا شروع کر دیا۔ جن محلوں میں انگریزی

قبضہ ہوتا ان میں لوٹ مار ہوتی۔ اگلے دن باغی سپاہیوں کی ایک بہت بڑی تعداد بالائی اودھ اور روہیل کھنڈ کی طرف بھاگ گئی۔ ۱۷ مارچ کو شہر پر انگریزوں کا پورا پورا قبضہ ہو گیا۔ لکھنؤ انگریزی قبضے میں آچکا تھا لیکن باغی فوج ہنوز میدان میں تھی۔

لکھنؤ سے باغیوں کے نکل جانے کی اطلاع پر کلکتہ اور لندن میں شدید نکتہ چینی ہوئی۔ سر جیمز آؤٹ ریم کی جگہ مونٹ گری سول کشنر مقرر کیا گیا۔ سر جیمز آؤٹ ریم گورنر جنرل کی کونسل کا فوجی ممبر مقرر ہوا۔ روہیل کھنڈ میں بہادر خان باغیوں کی رہنمائی کر رہا تھا۔ نانا صاحب بھی لکھنؤ سے بھاگ کر بریلی پہنچ چکا تھا۔ باغیوں نے یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ اگر انھیں روہیل کھنڈ میں ناکامی ہوئی تو وہ وسطی ہندوستان کی طرف چلے جائیں گے۔ اس فیصلے سے مطلع ہو کر سرکولن نے باغیوں کو روہیل کھنڈ میں محصور کرنے کی اسکیم مرتب کی اور وسطی ہندوستان کے باغیوں کی سرگرمیوں کا مقابلہ کرنے کے لیے بمبئی اور مدراس کی حکومتوں کو لکھ دیا۔ انگریزی فوج کا مقابلہ کرنے کے لیے بہادر خان نے بریلی میں تیاریاں کر لی تھیں۔ انگریزی فوج نے چاروں طرف سے روہیل کھنڈ پر حملے کیے تھے لیکن انھیں کامیابی نہ ہو سکی۔ اپریل ۱۸۵۸ء گزر گیا۔

۲ مئی ۱۸۵۸ء کو سرکولن، شاہ جہان پور سے بریلی کی طرف بڑھا۔ ۷ مئی کو باغیوں نے شہر کو خالی کر دیا۔ سرکولن کی غیر حاضری میں باغیوں نے شاہ جہان پور کو گھیر لیا۔ بیگم اودھ، نانا صاحب اور شہزادہ (فیروز شاہ) اپنے سپاہیوں سمیت شاہ جہان پور پہنچ گئے۔ اسی اثناء میں سرکولن بھی کمک لے کر آ گیا۔ باغی پھر منتشر ہو گئے۔

میرٹھ، دلی، کان پور، لکھنؤ اور بریلی کے علاوہ ہندوستان کے جن گوشوں تک بغاوت کا اثر پہنچا تھا، ان کا تذکرہ بہت طویل ہے۔ اس کتاب کا ایک باب اس کا مختل نہیں ہو سکتا۔ اس کے بیان کے لیے ایک دفتر درکار ہے۔ مختصر طور پر چند واقعات کو پیش کیا جا رہا ہے۔

اودھ اور بنگال کے درمیان دینا پور (بہار) میں بھی جولائی ۱۸۵۷ء میں دیسی سپاہیوں نے بغاوت کی۔ اگست میں سارا بہار بغاوت پر آمادہ تھا۔ ہر طرف بے چینی پھیلی ہوئی تھی۔ ستمبر تک مشرقی بنگال اور آسام بھی بغاوت سے متاثر ہوئے۔

چوں کہ آگرہ کمپنی کے شمال مغربی صوبوں کا صدر مقام تھا اس لیے وسطی ہندوستان، بریلی، اودھ اور دوسرے مقامات سے بھاگے ہوئے انگریز وہاں پہنچتے رہے۔ پناہ گزینوں کو قلعے میں رکھا گیا۔ آگرے میں بھی بغاوت ہوئی۔ اس بغاوت میں سپاہی اور غیر سپاہی دونوں شریک تھے۔ ناگ پور میں متیم انگریزی فوج میں دیسی سپاہیوں کی کافی تعداد تھی۔ لیکن انگریزی کشنر نے

جسارت اور ہوشیاری سے ان کے ہتھیار چھین لیے۔ جن سپاہیوں سے ہتھیار چھینے گئے تھے وہ زیادہ تر شمالی ہندوستان کے رہنے والے تھے۔ مگر اسی سپاہیوں نے چوں کہ اپنی وفاداری کا ثبوت دیا تھا اس لیے انھیں مسلح رہنے دیا۔ جون کے اختتام تک بغاوت کے سارے آثار مٹائے جا چکے تھے۔ ناگ پور کے شمالی علاقوں میں بھی انگریز افسر دیسی سپاہیوں کو غیر مسلح کرنے میں کامیاب ہو گئے۔

بندھیل کھنڈ میں بغاوت کا بہت زور تھا اس بغاوت کا مرکز جھانسی میں تھا۔

۴ جون ۱۸۵۷ء کو دیسی سپاہیوں نے بغاوت کی اور چھاؤنی میں کئی انگریز قتل کر دیے۔ بہت سے انگریزوں نے شہر کے قلعے میں پناہ لی۔ کافی مدت تک باغیوں کا مقابلہ کرنے کے بعد انگریزوں نے ہتھیار ڈال دیے۔ باغیوں نے انھیں گرفتار کر کے مردوں کو ایک قطار میں کھڑا کر دیا اور بچوں اور عورتوں کو دوسری قطار میں۔ پہلے مردوں کو قتل کیا گیا اور بچوں کو ان کی ماؤں کے سامنے نکلے نکلے کر دیا گیا۔ آخر میں عورتوں کو بھی قتل کر دیا گیا۔

اگرچہ بلکر اور سندھیا کھنسی کے وفادار رہے، پھر بھی بغاوت ان کی ریاست تک جا پہنچی۔ بلکر کی فوجوں نے بغاوت کی۔ اندور میں کئی انگریز قتل کر دیے گئے۔ جولائی میں بلکر کی ساری ریاست میں بغاوت پھیل چکی تھی۔ سندھیا بھی انگریزوں کا وفادار رہا۔ لیکن اس کی ریاست میں بھی بغاوت ہوئی۔ گوالیار کی ساری دیسی فوج نے بغاوت کر دی۔ لیکن جب انھیں یقین ہو گیا کہ مہاراجہ ان کا شریک کار نہیں ہو سکتا تو باغی سپاہی بغاوت کے دوسرے مرکزوں کی طرف چل دیے۔

سرہیورڈز کو ان علاقوں کی بغاوت کی روک تھام کے لیے بھیجا گیا وہ سب سے پہلے جھانسی کی طرف بڑھا۔ تانا صاحب کا بھائی باغیوں کا سرغنہ تھا۔ کھلے میدانوں میں باغیوں اور انگریزوں میں کئی لڑائیاں ہوئیں۔ سرہیورڈز نے جھانسی کا محاصرہ کر لیا۔ اپریل ۱۸۵۸ء میں تانیا توپ نے محاصرہ اٹھانے کے لیے بلا کیا۔ وہ بڑی بہادری سے لڑتا رہا۔ یہاں تک کہ وہ جنگلوں کی طرف نکل گیا۔ جھانسی کی رانی لکشمی بائی فکیل کی دیواروں پر سے اپنی فوج کی شکست دیکھ رہی تھی۔ وہ اسی رات اپنے ہمراہیوں سمیت جھانسی سے بھاگ گئی۔ انگریز فوج جھانسی میں داخل ہو گئی۔ لوٹ مار اور قتل عام!

تانیا توپ، کالپی میں اپنی فوجوں کو جمع کر رہا تھا۔ آس پاس کے علاقوں سے باغی سپاہی وہاں جمع ہو رہے تھے۔ تانیا توپ کی فوج میں دس ہزار سپاہی شامل ہو گئے۔ تین ہزار مرہٹے اور سات

ہزار مسلمان، لکشمی بائی بھی تانیا توپی کے پاس پہنچ چکی تھی۔ دونوں نے ملک کر سر ہیوروز کو کالپی جہنچنے سے روکا۔ لیکن دونوں نے شکست کھائی۔ ہیوروز کالپی کی طرف بڑھتا چلا گیا۔ کالپی میں انگریزوں اور باغیوں میں شدید لڑائیاں ہوئیں۔ باغیوں نے رات کی تاریکی میں شہر خالی کر دیا۔ سر ہیوروز کالپی میں داخل ہوا۔ اگلے روز باغی سپاہی گوالیار میں داخل ہوئے۔ سندھیا کو گدی سے اتار دیا گیا۔ سندھیا نے آگرہ کی راہ لی۔ نانا صاحب کے پیشوا ہونے کے اعلان کو دہرایا گیا۔ باغیوں نے سندھیا کے خزانوں پر قبضہ کر لیا۔

جب سر ہیوروز کو اطلاع ملی کہ باغیوں نے گوالیار پر قبضہ کر لیا ہے تو وہ فوج لے کر سندھیا کی راہدہانی کی طرف بڑھا۔ لکشمی بائی نے اس کمک کو ہیوروز تک نہ جانے کے لیے اس پر حملہ کر دیا۔ شدید لڑائی ہوئی۔ لکشمی بائی زخمی ہو کر گھوڑے سے گر پڑی۔ تانیا توپی نے اس کی ہدایات پر عمل کرتے ہوئے لڑائی کو جاری رکھا۔ لیکن شکست کھائی۔ تانیا توپی آٹھ ہزار سپاہیوں کو لے کر بچ پور کی طرف چل دیا۔ باغیوں کی مرکزیت ٹوٹ چکی تھی۔ ستمبر ۱۸۵۸ء کے بعد گوریلا لڑائیاں ہوتی رہیں۔ یہاں تک کہ نانا صاحب نپال میں چلا گیا۔ تانیا توپی نے اپنی سرگرمیوں کو جاری رکھا، یہاں تک کہ اس نے گرفتار ہو کر موت کی سزا پائی۔ منگل پانڈے نے جس بغاوت کو شروع کیا تھا اسے تانیا توپی کی موت نے ختم کر دیا۔

جنگ نظر مورخوں نے ۱۸۵۷ء کی تصویر کا صرف ایک ہی رخ پیش کیا۔ باغی سپاہیوں کے مظالم کو تاریک ترین لفظوں میں بیان کیا گیا۔ ان مورخوں کی وقائع نگاری نے ساری انگریز قوم کے دل میں ہندوستان کے خلاف نفرت پیدا کرنے کی کوشش کی۔ جب تصویر کا صرف ایک رخ ہی سامنے ہو تو دوسرا رخ دیکھنے کے لیے ایک تڑپ پیدا ہوتی ہے۔ دوسرا رخ دیکھتے ہی جذبات میں جوش پیدا ہوتا ہے۔ جوش کے جذبے سے متاثر ناظر تصویر کے پہلے رخ کو نظر انداز کر دیتا ہے۔ ۱۸۵۷ء کی تصویر سے یہی سلوک ہوتا رہا۔ دیکھنے والوں کو صرف ایک ہی رخ سے مشتعل کرنے کی کوشش ہوتی رہی۔ ظاہر ہے کہ جب تک اس تصویر کے دونوں رخ پیش نہ کیے جائیں اس وقت تک اس واقعے کے اسباب و نتائج مرتب نہیں ہو سکتے۔ صرف ہندوستانیوں کے ظلم و ستم پیش کرنے والے مورخوں نے اپنی جماعت کی ضد پیدا کی۔ مورخوں کی اس غنی جماعت نے صرف دوسری طرف کے مظالم کو اجاگر کرنا چاہا جس سے اسباب و نتائج کی ترتیب میں وہی دقت باقی رہی۔ وقائع نگاری کی دیانت کا یہی تقاضا ہے کہ اس تصویر کے دونوں رخ پیش کیے جائیں۔ جس

ہندوستانی طالب علم کو نانا صاحب کے مظالم پڑھائے جاتے ہیں، اسے یہ بھی بتانا چاہیے کہ جب کرنل نیل الہ آباد سے کان پور پہنچا تو اپنے پیچھے سڑک کے دونوں کناروں کے درختوں پر ہندوستانیوں کی نعشوں کو لٹکتا ہوا چھوڑ گیا۔

میرٹھ کی فوجی بغاوت نے صوبہ جات متحدہ، دلی اور کسی حد تک صوبہ جات متوسط بہار میں ایک عام بغاوت کی صورت اختیار کر لی تھی۔ پنجاب کے کئی ایک مقامات میں فوجی سپاہیوں نے بغاوت کی۔ عام پنجابی اس بغاوت میں شریک نہ ہوئے۔ پنجاب کی کثیر آبادی پچھلے سو سال سے کچلی جا رہی تھی۔ اس میں نہ ملکی شعور تھا اور نہ قومی بیداری۔ سکھوں کی شکست سے سپاہی منتشر ہو چکے تھے۔ ان کا پیشہ سپہ گری تھا۔ ان سپاہیوں کا انگریزی فوج میں بھرتی ہو کر دوسرے صوبوں میں جانا کسی قسم کی حیرت پیدا نہیں کرتا۔ چند سال پہلے ان صوبوں کے سپاہی بھی تو انگریزی فوج میں بھرتی ہو کر پنجاب کو شکست دے چکے تھے۔ یہ کہنا کہ ۱۸۵۷ء کی بغاوت اس لیے ناکام رہی کہ پنجابی سپاہیوں نے دلی کے محاصرے میں انگریزوں کی، مدد کی تاریخی واقعات کے نتائج کے اسباب کو جھٹلاتا ہے۔ ۱۸۵۷ء کی بغاوت کی ناکامی یقینی تھی۔ فوجوں نے بغاوت کی۔ عوام ان کے ساتھ ہو لیے۔ انگریز دشمنی کے جذبات کو بھڑکایا گیا۔ جوش میں آ کر لوگوں نے ایسے کام کیے جو انقلاب پسندوں کے شایان شان نہیں ہوتے۔ عوام کو ایک ایسے نظام کے بچانے کے لیے لڑایا جا رہا تھا جو اپنے طبعی عمر تک پہنچ چکا تھا۔ ان باغیوں نے دلی پر قبضہ کرنے کے بعد بہادر شاہ کی بادشاہت کا اعلان کر دیا۔ شاید یہ بات بھی سکھوں کے لیے ناقابل قبول ہو۔ بوڑھا، کمزور اور شاعر بہادر شاہ بیاسی کے سن میں ہندوستانی عوام کے حقوق کے متعلق کیا اعلان کر سکتا تھا؟ اس کی ذات اور اس کے تخت سے اشاریت کا کام نہیں لیا جاسکتا تھا؟ ہندوستان کی کون سی قوم تھی جو اس تخت پر کلباڑے نہیں چلا چکی تھی؟ بہادر شاہ کے نام پر مغلوں، افغانوں، سکھوں، راجپوتوں، روہیلوں اور مرہٹوں کو یکجا نہیں کیا جاسکتا تھا۔ ان سب کو اکٹھا کرنے کے لیے کسی ”انسانی حقوق کی آزادی کے اعلان“ کی ضرورت تھی۔ باغی سپاہی اور باغی عوام نہ انسانی حقوق سے واقف تھے اور نہ آزادی کے مفہوم سے آشنا۔

بغاوت کا نعرہ ”انگریزوں کو نکال دو“ تھا۔ اس لیے اس بغاوت میں تمام ایسے عناصر شریک ہو گئے جنہیں انگریزوں سے نقصان پہنچا تھا۔ ان عناصر میں کوئی ہم رنگی نہیں تھی۔ وہ سب کے سب اپنے اپنے خیال کے مطابق ”ہندوستان کی آزادی“ کے لیے لڑ رہے تھے۔ آزادی کے متعلق ہر پارٹی کا اپنا اپنا خیال تھا۔ یہ خیالات اگرچہ ظاہر نہیں کیے گئے تھے لیکن ان کے وجود سے انکار نہیں

ہو سکتا۔ ایک مشترکہ دشمن نے مخالف اور متضاد عناصر کو یکجا تو کر دیا تھا، لیکن ان عناصر کے تحت الشعور میں اپنی اپنی عظمت اور اپنے اپنے راج کا جذبہ کام کر رہا تھا۔ جب بہادر شاہ قلعہ چھوڑ کر ہمایوں کے مقبرہ میں پناہ گزین ہوا تو اس وقت بخت خان نے اس سے کہا کہ وہ باغیوں کے ساتھ دلی چھوڑ کر کسی دوسرے شہر میں چلا جائے تاکہ انگریزوں کے خلاف لڑائی جاری رکھی جاسکے۔ بہادر شاہ نے ارادہ کر لیا تھا کہ وہ بخت خان کے ساتھ چلا جائے گا۔ لیکن جب بہادر شاہ سے کہا گیا کہ ”بخت خان پٹھان ہے اور وہ حضور کو مر دا کر خود بادشاہ بننا چاہتا ہے“ تو بہادر شاہ نے اس کا مزید ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔ اس ایک واقعہ سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ بغاوت کرنے والوں کے خیالات اور مقاصد کس قدر مختلف تھے؟

ایک ہنگامی مقصد نے جن مخالف اور متضاد عناصر کو اکٹھا کر دیا تھا ان کا زیادہ دیر تک ایک ساتھ رہنا ناممکن تھا۔ ہندوستان وطنیت اور قومیت کے تصور سے نا آشنا تھا۔ ہندوستان جن عناصر سے عبارت تھا وہ ایک دوسرے کے مخالف تھے۔ ان مخالف عناصر کو انگریزوں سے لڑایا گیا۔ اگر یہ عناصر کامیاب بھی ہو جاتے تب بھی ان کا زیادہ دیر تک ایک ساتھ رہنا ناممکن تھا۔ ان عناصر کے تصادم سے ایک طویل اور خونخوار خانہ جنگی شروع ہو جاتی۔

۱۸۵۷ء کی بغاوت ناکام رہی۔ لیکن اس ناکامی نے بھی کمپنی کی حکومت ختم کر دی۔ ہندوستان کمپنی کے قبضے سے نکل کر تاج برطانیہ کے ماتحت ہو گیا۔

۲۷ جنوری ۱۸۵۸ء کو بہادر شاہ کا مقدمہ برطانوی افسروں کی ایک عدالت میں پیش ہوا۔ طویل سماعت کے بعد بہادر شاہ کو جلا وطنی کی سزا دی گئی۔ اسے رنگون میں نظر بند کر دیا گیا۔ قریباً پانچ سال بعد بہادر شاہ نے رنگون میں وفات پائی۔

۱۸۵۸ء کے اختتام تک ہندوستان کے حالات پہلی صورت پر آ گئے۔ یکم نومبر ۱۸۵۸ء کو ملکہ وکٹوریہ کے ایک اعلان نے ہندوستان کو کمپنی کی حکومت سے نکال کر اسے تاج برطانیہ کے ماتحت کر دیا۔ یہ اعلان محض رسمی طور پر کیا گیا تھا کیوں کہ ۱۸۵۳ء کے چارٹر ایکٹ نے کمپنی کے سیاسی اقتدار کو پہلے ہی ختم کر دیا تھا۔ لارڈ کیننگ جو کمپنی کے دور حکومت کا آخری گورنر جنرل تھا، تاج برطانیہ کے ماتحت ہندوستان کا پہلا وائسرائے مقرر کیا گیا۔ (کمپنی کی حکومت، ص ۹-۴۰۱)

جنگ آزادی کے ابتدائی دو تین ماہ کے دوران تھا نہ بھون میں پوری طرح امن و امان قائم رہا۔ چنانچہ دوسرے قصبوں اور شہروں کو یہاں کے لوگ نہایت آزادی سے آتے جا رہے رہتے

تھے اور کسی کے دل میں کسی قسم کا کوئی خوف و ہراس نہیں تھا۔ ان حالات میں قاضی عبدالرحیم نے اپنے مجوزہ مکان کے لیے کچھ قیمتی سامان سہان پور سے لانے کا ارادہ کیا۔ ان کا دل صاف تھا اور ساتھ ہی ان معاہدوں پر جو ان کے بڑوں نے دیا تھا قیام کیا تھے پورا اعتماد تھا۔ لہذا انگریزی حکومت کی جانب سے کسی بدسلوکی کا ان کو وہم بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ اسی بناء پر انھوں نے اس پر آشوب زمانے میں سہارن پور کا سفر اختیار کیا۔

اس زمانے میں رئیسوں کی سواری کے لیے ہاتھی ہوتا تھا۔ چنانچہ قاضی عبدالرحیم اپنے چند مصاحبوں کے ساتھ ہاتھی پر سوار ہو کر سہان پور گئے اور وہاں پہنچ کر ایک سرائے میں مقیم ہوئے۔ شہر میں ان کے ایک خالو بھی رہتے تھے جن کا نام شیر علی تھا اور جو شہر کے رؤسا میں شمار کیے جاتے تھے۔ غالباً قاضی عبدالرحیم نے اتنے مصاحبین کے ساتھ خالو کے مکان میں ٹھہرنا مناسب نہ سمجھا اور سرائے میں قیام کو ترجیح دی۔

قاضی عنایت علی اور قاضی عبدالرحیم تھانہ بھون میں بے حد ہر دل عزیز تھے۔ ہندو اور مسلمان دونوں ہی ان سے محبت کرتے اور ان کو عزت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ پھر بھی قصبہ میں بعض ایسے نفوس موجود تھے جن کو ان دونوں بھائیوں سے عناد تھا۔ ان ہی لوگوں میں قوم کا کُستھ کا ایک شخص بھی تھا۔ جو دفتر کلکٹری سہارن پور میں سرشتہ داری کے عہدے پر متعین تھا۔ غالباً قاضی عنایت علی سے جاویداد کا معاملہ تھا۔ اس کا کچھ جھگڑا عرصے سے چلا آ رہا تھا۔ اپنی سابقہ رنجش اور عداوت کا بدلہ لینے کا اسے نہایت زریں موقع ملا۔ قاضی عبدالرحیم کی سہارن پور آمد سے اس نے خاطر خواہ فائدہ اٹھایا اور حاکم ضلع رابرٹ اسپنکی سے یہ جھوٹی شکایت کی کہ ”تھانہ بھون کا رئیس عنایت علی انگریزی حکومت سے باغی ہو گیا ہے اور اس کا چھوٹا بھائی عبدالرحیم شاہ دہلی کے باغیوں کے لیے سامان حرب خریدنے کے لیے سہارن پور آیا ہوا ہے۔“

رابرٹ اسپنکی کو ضلع سہارن پور کی اہمیت کے پیش نظر حکومت انگلشیہ سے فوجی اور سول دونوں کے وسیع اختیارات ملے ہوئے تھے۔ مختلف محاذوں پر فوج، اسلحہ اور رسد بھیجنا، فوجی افسروں کا تقرر و تنزل اور ان کے لیے حکم احکام جاری کرنا اس کے دائرہ اختیار میں تھا۔ کچھ تو ان وسیع اختیارات کا نشہ، کچھ اپنی ذمہ داریوں کا احساس اور کچھ ان سب باتوں پر مستزاد یہ کہ شکایت ایک سرکاری ملازم کی طرف سے ہوئی تھی۔ وہ بھی خاص تھانہ بھون کا باشندہ۔ لہذا وہ ایک دم مشتعل ہو گیا اور اپنی قومی خصوصیت ضبط و تحمل کو یکسر فراموش کر کے قاضی عبدالرحیم کو سرائے سے بلوا بھیجا

اور ان سے حاکمانہ انداز سے سہارن پور آنے کی وجہ دریافت کی۔ قاضی عبدالرحیم نے جوابات تھی بے کم و کاست بیان کر دی۔ اس نے اس بیان کی تصدیق چاہی۔ قاضی صاحب نے کہا کہ میرے خالو شیر علی صاحب سے جو شہر میں موجود ہیں بلا کر میرے بیان کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔

اسپینکی نے شیر علی صاحب کو طلب کر لیا۔ وہ کلکٹر کی تیز مزاجی اور فرعونیت سے بخوبی واقف تھے لہذا اس خوف سے کہ وہ کہیں الٹا مجھے بھی نہ پھانس لے صاف طور پر کہہ دیا:

”مجھے ان کے سہارن پور آنے کی وجہ قطعاً معلوم نہیں ہے۔“

یہ بھی ممکن ہے کہ ان کے اس بیان میں حقیقت و صداقت ہو اور وہ واقعی اس بات سے بے خبر ہوں۔ لیکن اسپینکی جو پہلے سے کافی بدظن تھا ان کے اس بیان سے بھڑک اٹھا اور اس نے مزید تحقیق و تفتیش کیے بغیر قاضی عبدالرحیم صاحب اور ان کے رفقاء کو پھانسی دے دی۔ (جہاد شامی)

قاضی عنایت علی اپنے بھائی عبدالرحیم کی پھانسی کی اطلاع سے ہوش و حواس کھو بیٹھے۔ کیرانہ، شامی اور تھانہ بھون کے علاقے میں آگ لگ گئی۔ دیوبند، گنگوہ، نانوتہ وغیرہ سے لوگ تھانہ بھون پہنچے اور ایک مجلس شوریٰ منعقد ہوئی جس کے خاص خاص حضرات کے نام یہ ہیں۔ حاجی امداد اللہ مہاجر کی، حافظ محمد ضامن، مولانا مظہر نانوتوی بانی مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور، مولانا محمد منیر نانوتوی، مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا محمد حسن نانوتوی اور مولانا شیخ محمد تھانوی۔ آخر الذکر دونوں حضرات نے جہاد کے خلاف رائے دی۔ آخر فیصلہ جہاد کے حق میں ہوا۔ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب امیر جہاد مقرر ہوئے۔ حربی سیکریٹری مولانا محمد منیر نانوتوی اور فصل قضایا کا عہدہ مولانا رشید احمد گنگوہی کو ملا۔ سوہی عاشق الہی میرٹھی بڑی احتیاط سے نکلتے ہیں

”اس بد امنی کی حالت میں ... عام باشندگان قصبہ کی یہ حالت ہوئی گویا ان کا سر بی دستم بادشاہ سر سے اٹھ گیا اور شرعی و طبعی ضروریات و تحمصات میں بھی کوئی خبر گیراں نہ رہا، جس کی رائے پر عمل کریں۔ پس یہ لوگ اعلیٰ حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ بلا کسی حاکم کی سرپرستی کے گزران دشوار ہے ... اس لیے آپ چوں کہ ہمارے دینی سردار ہیں، دنیاوی نظم حکومت کا بھی بار اپنے سر رکھیں اور امیر المومنین بن کر ہمارے باہمی قصبے چکا دیا کریں۔“ (جہاد شامی)

۱۹ جولائی کو کمپنی ۲۹ رجمنٹ جو سہارن پور کے خزانے پر متعین تھی بھاگ گئی۔ بھاگنے والوں

کی تعداد ۹۷ تھی۔ ان ہی تاریخوں میں یہ اطلاع ملی کہ کوتوال شہر سہارن پور علیم اللہ خان باغیوں کے ساتھ سازش کر رہا ہے۔ یہ اطلاع پا کر پہلے اس کو کوڑ کی تحصیلداری پر بھیج دیا گیا اور پھر وہاں سے گرفتار ہو کر انبالہ گیا اور آخر کار اس کو پھانسی دے دی گئی۔ کنکھل میں بھی کچھ شورش ہوئی مگر جلد دبا دی گئی۔ دیوبند میں بھی لوٹ مار اور قتل و غارتگری ہوئی اور اکثر ہندو مہاجنوں کے گھر لوٹے گئے۔ اس زمانے میں وہاں کا کوتوال ایک عیسائی تھا۔ وہ اپنی جان بچا کر سہارن پور چلا گیا اور ایک ہندو مان سنگھ کو کوتوال مقرر ہوا۔ اس نے امن و امان کو بحال کیا۔ قصبہ انیٹھہ اور قصبہ سرسادیہ میں بھی گوجروں نے تاخت و تاراج کیا لیکن گورکھا فوج کے آ جانے سے نہ صرف ان مقامات پر بلکہ پورے ضلع میں امن و امان قائم ہوا۔ (جہاد شامی)

فتویٰ جہاد:

۲۶ جولائی ۱۸۵۷ء: صادق الاخبار، دہلی میں فتویٰ جہاد شائع ہوا تھا۔ اس فتوے کے حوالے سے کئی شخصیات کے بارے میں جو روایات بیان کی جاتی ہیں، فتویٰ کی دریافت اور تحقیق نے ان کی قلعی تغلیط کر دی ہے۔ فتوے کی عدم دستیابی کی وجہ سے اس کے مقتیان کرام کے بارے میں کئی غلط فہمیاں کا رفرما رہی ہیں۔ مثلاً:

- (۱) مولانا فضل حق خیر آبادی کے بارے میں کہا گیا کہ وہ نہ صرف اس پر دستخط کرنے اور تصدیق کرنے والے مفتی ہیں بلکہ فتوے کے اصل محرک وہی ہیں۔
- (۲) میاں نذیر حسین محدث دہلوی کے بارے میں روایت تھی کہ فتوے پر ان کے دستخط نہیں ہیں۔
- (۳) مولوی محمد محبوب علی کے بارے میں مشہور ہوا کہ انھوں نے فتوے پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا۔
- (۴) حضرت مفتی صدر الدین آزاد کے بارے میں تحریر ہوا کہ انھوں نے فتوے پر اپنے دستخط کے ساتھ کتبت بالخیر یا شہدت بالخیر لکھا تھا۔ لیکن ”خ“ کا نقطہ چھوڑ دیا تھا۔ سقوط دہلی کے بعد جب ان کی گرفت ہوئی تو انھوں نے کہہ دیا کہ ان سے بالجبر دستخط کرائے گئے تھے اور ”بالجبر“ انھوں نے لکھ دیا تھا۔ دیکھا گیا تو واقعی ایسا ہی تھا۔ اس طرح ان کی گلو خلاصی ہوئی۔
- (۵) اسی طرح قاضی فیض اللہ، مولوی فیض احمد بدایونی، ڈاکٹر وزیر خان اور سید مبارک شاہ

رام پوری کو فتوے کا تصدیق و توثیق کنندہ بیان کیا گیا ہے۔

اب فتویٰ دستیاب ہوا تو پتا چلا کہ یہ سب افسانے ہیں۔ مولانا فضل حق کے اس پر دستخط ہی نہیں۔ وہ اس کے محرک بھی کیسے ہو سکتے ہیں جب کہ اولاً فتویٰ جون میں یا جولائی کے اوائل میں شائع ہو چکا تھا اور وہ خود وسط اگست میں دہلی پہنچے تھے۔ میاں نذیر حسین اور مولوی سید محبوب علی، دونوں کے دستخط اس پر موجود ہیں اور مفتی صاحب کے دستخط کے ساتھ کتبت بالجبر یا شہدت بالجبر کوئی جملہ موجود نہیں اور موخر الذکر چار حضرات سے میں سے کسی کے دستخط نہیں۔

یہ فتویٰ سب سے پہلے اخبار النظم دہلی میں شائع ہوا۔ اس سے صادق الاخبار، دہلی نے ۲۶ جولائی ۱۸۵۷ء کی اشاعت میں نقل کیا۔ صادق الاخبار کے مدیر نے اس کی سرخی یہ دی تھی۔ ”نقل استفتاء از اخبار النظم دہلی، اردو“ لیکن اخبار النظم کا متعلقہ شمارہ ابھی تک دستیاب نہیں ہوا۔ صادق الاخبار سے یہ فتویٰ عتیق صدیقی، مولانا سید محمد میاں، خورشید مصطفیٰ رضوی، عبدالرزاق قریشی، امداد صابری، ڈاکٹر محمد ایوب قادری کی تالیف اور دیگر متعدد کتب اور بے شمار رسائل میں سے نقل کیا جا چکا ہے۔ بعض نے اس کا عکس شائع کیا ہے۔ ہمارے سامنے مولانا سید محمد میاں کی تالیف ”علماء ہند کا شاندار ماضی“ اور ڈاکٹر محمد ایوب قادری کی تالیف ”جنگ آزادی ۱۸۵۷ء“ (واقعات و شخصیات) ہے۔ لیکن یہاں ”دستخط و مواہیر“ کو عتیق صدیقی کی تالیف ”۱۸۵۷ء کے اخبارات و دستاویزات“ سے صادق الاخبار کے عکس کے مطابق پیش کیا جا رہا ہے:

استفتاء:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس امر میں کہ اب جو انگریز دہلی پر چڑھ آئے اور اہل اسلام کی جان و مال کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اس صورت میں اب اس شہر والوں پر جہاد فرض ہے یا نہیں اور اگر وہ فرض ہے تو فرض عین ہے یا نہیں؟ اور لوگ جو اور شہروں اور بستیوں کے رہنے والے ہیں، ان کو بھی جہاد کرنا چاہیے یا نہیں؟ بیان کرو اللہ تم کو جزا دے:

جواب: در صورت مرقومہ فرض عین ہے۔ اوپر تمام اس شہر کے لوگوں کے اور استطاعت ضرور ہے اس کی فرضیت کے واسطے۔ چنانچہ اب اس شہر والوں کو طاقت مقابلہ اور لڑائی کی ہے۔ یہ سب کثرت اجتماع افواج کے اور مہیا اور موجودہ ہونے والے آلات حرب کے تو فرض عین ہونے میں کیا شک رہا اور اطراف و حوالی کے لوگوں پر جو دور ہیں باوجود خبر کے فرض کفایہ ہے۔ ہاں اگر اس شہر کے لوگ باہر ہو جائیں مقابلے سے یا سستی کریں اور مقابلہ نہ کریں تو اس صورت میں ان پر بھی فرض عین ہو جائے گا اور

اسی طرح اور اسی ترتیب سے سارے اہل زمین پر شرقا و غربا فرض عین ہوگا۔ اور جو عدد اور بستیوں پر ہجوم اور قتل اور غارت کا ارادہ کریں تو اس بستی والوں پر بھی فرض ہو جائے گا۔ بشرط ان کی طاقت کے۔

دستخط اور مواہیر:

الحبيب المصيب احقر العباد نور جمال عفی عنہ۔ العبد محمد عبدالکریم۔ العبد فقیر سکندر علی۔

سید محمد نذیر حسین	رحمت اللہ	مفتی محمد صدر الدین	مفتی اکرام الدین معروف سید رحمت علی	محمد ضیاء الدین
--------------------	-----------	---------------------	-------------------------------------	-----------------

صح بذالجواب عبد القادر	فقیر احمد سعید احمدی	العبد محمد میر خاں	محمد مصطفیٰ خان ولد حیدر شاہ نقشبندی
------------------------	----------------------	--------------------	--------------------------------------

محمد کریم اللہ	العبد مولوی عبدالغنی	خادم العلماء محمد علی	فرید الدین
محمد سرفراز علی	سید محبوب علی جعفری	حالی الدین، محمد ابوالاحمد	العبد سید احمد علی
الحی بخش			

محمد انصار علی	مولوی سعد الدین	نام پڑھا نہیں جاتا	سراج العلماء ضیاء النقباء مفتی عدالت العالیہ محمد رحمت علی خان
حیدر علی	حفیظ اللہ خاں	محمد نور الحق چشتی	واللہ الغنی داشم الفقرا

سید عبدالحمید عفا اللہ عنہ	محمد ہاشم	ماخذہ سید محمد	العبد سیف الرحمن	محمد امداد علی عفی عنہ	خادم شرع شریف رسول الثقلین قاضی القضاات محمد علی حسین
----------------------------	-----------	----------------	------------------	------------------------	---

اس فتوے پر استفتاء کا جواب لکھنے والے ”نور جمال“ کے علاوہ شینتیس (۳۳) علمائے کرام و مفتیان عظام کے دستخط ہیں۔ ایک نام پڑھا نہیں جاسکا۔

۲ اکتوبر ۱۸۵۷ء: جو شہزادے قید میں تھے ان پر سخت مظالم ہوتے تھے۔ نواب احمد علی خان والد زینت محل انگریزوں کے دہلی میں داخل ہوتے ہی جھجھر بھاگ گئے تھے۔ لیکن جھجھر سے پکڑے ہوئے آئے۔ ان سے بڑھاپے کی وجہ سے قید کی سختیاں برداشت نہ ہو سکیں۔ آخر جیل خانے ہی میں ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کا مکان جو ایک لاکھ روپے کی مالیت کا تھا انگریزوں نے ضبط کر لیا۔ (دلی کی سزا، صفحہ ۵۷)۔

بعض شہزادوں کو سرسری مقدمات کے بعد پھانسی دے دی گئی۔ سر ولیم میور لکھتا ہے (۲ اکتوبر ۱۸۵۷ء):

”برگیڈیئر شاد نے بادشاہ کے دو اور بیٹوں کو بھیجا۔ کمیشن کے سامنے ان

کا بھی مقدمہ ہوا۔“ (میور، جلد اول، ص ۱۶۶)

مقدمے کا نتیجہ ملاحظہ ہو:

”بادشاہ کے دو لڑکوں مرزا بختاورد اور مینڈھو کو جن کا مقدمہ زیر سماعت تھا

گولی مار دی گئی۔ ان کی نعشیں کو توالی پر لٹکائی گئیں۔ تیسرے کا مقدمہ زیر

سماعت ہے۔“ (ایضاً، ص ۱۹۶)

ولیم میور ۱۸ نومبر ۱۸۵۷ء کی روداد بیان کرتا ہے:

”کل صبح دہلی میں چوبیس شہزادے یا سلاطین پھانسی پر لٹکائے گئے۔ ان

میں دو بادشاہ کے برادر نسبی اور دو داماد تھے، باقی (بادشاہ کے) بچے وغیرہ

تھے۔“ (میور، جلد اول، ص ۱۷۳)

۲۰ اکتوبر ۱۸۵۷ء: نواب جھجھر پر الزام لگا کر انھوں نے مشکاف کو بنا دینے سے انکار

کر دیا تھا۔ ۲۰ اکتوبر ۱۸۵۷ء کو انھیں پھانسی دے دی گئی۔ شہر کا سب سے آباد، بارونٹی اور شاندار

محله ”خانم بازار“ پورا کا پورا خاک کا ڈھیر بنا دیا گیا۔ (کاروان کم مٹ: رئیس احمد جعفری، ۱۹۷۱ء، کراچی، ص ۹۲)

۱۸۵۷ء: مولانا اخلاق حسین قاسمی کی تحقیق کے مطابق ۱۸۵۷ء میں مسلمانوں کے گھریار،

جائیداد، خاندانوں کی در بدری اور تباہی و بربادی کے علاوہ پانچ لاکھ مسلمانوں کو سزائے موت دی

گئی اور تین ہزار مسلمان جلاوطن کر کے جزائر انڈمان بھیج دیے گئے۔

(مسلمانان ہند کی ڈیڑھ سو سالہ قربانیوں کا مستند اور معتبر تاریخی جائزہ، ص ۱۰)

بہادر شاہ کا مقدمہ

۲۷ جنوری ۱۸۵۸ء: بہادر شاہ کے مقدمے کی کارروائی دہلی میں ۲۷ جنوری ۱۸۵۸ء کو ایک یورپین فوجی کمیشن کے تحت شروع ہوئی۔ یہ کمیشن میجر جنرل پینی سی، لی کمانڈر ریمگ ڈویژن و حسب ہدایات سر جان لارنس چیف کمشنر پنجاب مقرر کیا گیا تھا۔ کمیشن کے صدر لیفٹنٹ کرنل ڈاس افسر توپ خانہ اور ممبران حسب ذیل تھے:

میجر پامر رسالہ نمبر ۶۰، میجر ریڈمنڈ رسالہ نمبر ۶۱، میجر سائرس کمپنی نمبر ۶، پکتان راتھن پکتان سکھ پیدل نمبر ۴، مترجم مسٹر جیمس مرنی، وکیل سرکار میجر ایف جے ہیرٹ، ڈپٹی جج ایڈوکیٹ جنرل۔

پہلے روز کی کارروائی:

دیوان خاص قلعہ دہلی میں پہلا اجلاس ۲۷ جنوری ۱۸۵۸ء کو بوقت صبح شروع ہوا۔ پریسیڈنٹ، ممبران، مترجم، وکیل سرکار موجود تھے۔ ملازم محمد بہادر شاہ سابق شاہ دہلی کو لایا گیا۔ اجلاس کے مجتمع کرنے اور لیفٹنٹ کرنل ڈاس کو پریسیڈنٹ بنانے کے احکام پیش ہوئے اور پڑھے گئے۔ افسران متعینہ کے نام ملازم کی موجودگی میں پڑھے گئے۔

بادشاہ سے عدالت کا سوال: آپ کو موجودہ ممبران جیوری و پریسیڈنٹ کے مقدمے کی سماعت کرنے میں کوئی اعتراض ہے؟
جواب: مجھے کوئی اعتراض نہیں ہے!

اس کے بعد ممبران جیوری و پریسیڈنٹ سے حلف لیا گیا اور گواہان کو عدالت سے جانے کی ہدایت کی گئی۔ فرد قرار داد جرم جو لگائی گئی مندرجہ ذیل ہے:

”اول یہ کہ گورنمنٹ ہند کے پشن خوار ہونے کے باوجود انھوں نے ۱۰ مئی اور یکم اکتوبر ۱۸۵۷ء کے درمیان مختلف اوقات میں محمد بخت خان صوبہ دار رجمنٹ توپ خانہ اور دیگر متحدہ اشخاص و دیسی افسروں اور سپاہیوں کو جوائنٹ انڈیا کمپنی کی فوج کے ملازم تھے، عذر اور بغاوت کرنے کی ترغیب اور امداد دی۔

دوم یہ کہ ۱۱ مئی اور یکم اکتوبر کے درمیان انھوں نے اپنے بیٹے مرزا مغل کو جو گورنمنٹ ہند کی رعایا تھا، اور دیگر نامعلوم باشندگان دہلی و ممالک مغربی و شمالی کو جو گورنمنٹ ہند کی رعایا تھے،

سلطنت کے خلاف ہتھیار اٹھانے میں مدد دی اور سازش کی۔

سو یہ کہ سلطنت برطانیہ کی رعایا ہونے کے باوجود انھوں نے خود گورنمنٹ کی وفاداری نہیں کی جو کہ ان کا فرض تھا اور دہلی میں ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء یا اس کے قریب قریب اپنے تئیں بادشاہ ہند مشہور کیا اور شہر دہلی پر ناجائز طور سے قبضہ کر لیا اور ۱۰ مئی تا یکم اکتوبر ۱۸۵۷ء کے درمیان مرزا مغل اپنے فرزند اور محمد بخت خان صوبہ دار توپ خانہ سے سازش کی اور علم بغاوت بلند کیا۔ برطانیہ عظمیٰ کے خلاف جنگ کرنے پر آمادہ ہوئے۔ گورنمنٹ برطانیہ کا تختہ الٹ دینے کی غرض سے ہتھیار بند سپاہیوں کو مغویانہ دہلی میں جمع کر کے متذکرہ سلطنت کے خلاف لڑنے کے لیے آمادہ کیا۔

چہارم یہ کہ ۱۶ مئی ۱۸۵۷ء یا اس کے قریب قریب قلعہ دہلی کے اندر ۳۹ نفر انگریزوں کو جن میں عورتیں اور بچے بھی تھے قتل کرایا یا کرانے میں حصہ لیا۔ ۱۰ مئی و یکم اکتوبر کے درمیان انگریز افسران و برطانوی رعایا کے جن میں عورتیں اور بچے بھی شامل تھے قتل کرانے میں مدد دی اور قاتلوں سے ملازمت، ترقی اور عہدہ دینے کا وعدہ کیا۔ مزابر آں انھوں نے مختلف والیان ریاست کے نام احکام جاری کیے کہ وہ عیسائیوں اور انگریزوں کو اپنی حدود میں جہاں پائیں قتل کریں، بموجب ایکٹ ۱۶، ۱۸۵۷ء اس قسم کا طرز عمل نہایت سنگین جرم ہے، فریڈجے ہیئر یٹ۔ مہجر دہلی۔ ڈپٹی جج ایڈوکیٹ جنرل وکیل سرکار جنوری ۱۸۵۸ء

سوال: محمد بہادر شاہ بموجب بیان مذکورہ آیا آپ مجرم ہیں یا نہیں؟

بادشاہ نے جواب دیا میں مجرم نہیں ہوں!

اس کے بعد وکیل سرکاری نے استغاثہ کے اثبات میں ایک تقریر کی۔

پہلے گواہ کی حیثیت سے احسن اللہ خاں الحبیب سابق شہنشاہ ہند کو عدالت میں طلب کیا گیا۔ ان کے سامنے مختلف کاغذات پیش کیے گئے اور سوالات کیے گئے۔ انھوں نے کہا بعض دستخط اور تحریرات وہ نہیں پہچانتے۔ بعض مہریں اور تحریریں وہ پہچانتے ہیں۔ جو متذکرہ بادشاہ کے اسٹیشنل سیکریٹری یا مرزا مغل یا بہادر شاہ کی ہیں۔

اس کے بعد مقدمے کی کارروائی دوسرے روز کے لیے ملتوی کر دی گئی۔

دوسرے روز کی کارروائی:

جمعرات ۲۸ جنوری ۱۸۵۸ء: آج پھر عدالت بوقت گیارہ بجے صبح قلعہ دہلی کے دیوان

خاص میں منعقد ہوئی۔ پریذیڈنٹ، ممبران، مترجم اور ڈپٹی جج ایڈووکیٹ جنرل سب حاضر ہیں۔ بادشاہ عدالت میں حاضر کیے گئے۔ حکیم احسن اللہ خان عدالت میں طلب کیے گئے اور گزشتہ تصدیق کی یاد دہانی کی گئی۔

اب بادشاہ استدعا کرتے ہیں کہ ایک قانون پیشہ غلام عباس نامی ان کی طرف سے عدالت میں باریاب کیا جائے، تاکہ انھیں قانونی مدد دے سکے۔

عدالت منظور کرتی ہے اور غلام عباس اپنے مقام پر بلا لیے جاتے ہیں، پھر مترجم اصلی کاغذات پڑھتا ہے جس کا ترجمہ جج ایڈووکیٹ نے کل پڑھا تھا اور بادشاہ کے مددگار کو سمجھایا جاتا ہے کہ کل گواہ نے ہر ایک کاغذ کی کیسی شہادت دی، جب مترجم اصلی فارسی کاغذات کو نمبر ۳۶ تک پڑھ چکا ہے تو جج ایڈووکیٹ نمبر ۵۶ تک انگریزی ترجمہ پڑھتا ہے۔ اس وقت بادشاہ یکا یک بے ہوش ہو کر گر پڑے۔

تیسرے روز کی کارروائی:

یوم جمعہ ۲۵ جنوری ۱۸۵۸ء: عدالت گیارہ بجے دیوان خاص واقع قلعہ میں منعقد ہوئی۔ پریذیڈنٹ، ممبران، مترجم، جج، ایڈووکیٹ سب موجود تھے۔ بادشاہ عدالت میں لائے گئے اور غلام عباس مختار بھی موجود تھے۔ مترجم نے نمبر ۵۶ تک اصلی فارسی کاغذات پڑھے، کل جن کو ایڈووکیٹ نے انگریزی میں پڑھ کر سنایا تھا۔ وکیل غلام عباس نے گواہ کی حیثیت سے اظہار دیا ہے۔

جج ایڈووکیٹ نے اظہار لیے:

سوال: ۱۰ مئی ۱۸۵۷ء کو جب باغی فوجی میرٹھ سے آئی تھیں، تم کہاں تھے؟

جواب: میں اس دیوان خاص میں تھا۔

سوال: تم نے جو کچھ اس موقع پر دیکھا ہو بیان کرو۔

جواب: ۸ بجے صبح پانچ چھ سواروں کی آمد سنی گئی اور وہ بادشاہ کی نشست گاہ کے باہر تھے۔ پہلے انھوں نے بہت زور زور سے چلانا شروع کیا، جس پر بادشاہ نے اپنے غلاموں کو دیکھنے کے لیے کہا کہ دون لوگ شور مچاتے ہیں۔ ایک غلام برآمدے میں آیا اور تھوڑی دیر گفتگو کرنے کے بعد بادشاہ کے پاس واپس چلا گیا۔ مجھے نہیں معلوم کہ اس نے بادشاہ سے جا کر کیا کہا۔ مگر اسی وقت بادشاہ نشست گاہ سے ملے ہوئے دوسرے کمرے میں آئے اور مجھے طلب کیا، انھوں نے مجھ سے کہا کہ یہ سوار میرٹھ میں بغاوت پھیلا کر چلے آ رہے ہیں اور اب چاہتے ہیں کہ مذہب کی حمایت میں

انگریزوں سے لڑیں اور انھیں قتل کریں۔ پھر مجھے فی الفور کپتان ڈگلز کے پاس جانے کی ہدایت کی اور کہا کہ انھیں سب حال بتادینا اور انتظام کے لیے درخواست کرنا۔ بعدہ اپنے کسی شاہی خدمت گار سے کہہ کر دروازہ بند کرا لیا۔ حسب الحکم میں کپتان ڈگلز کے پاس گیا اور پیام سنار یا۔ کپتان ڈگلز سنتے ہی میرے ہمراہ ہو گئے اور کہا کیا معاملہ ہے؟ خیر سمجھ لوں گا۔ پھر وہ اسی دیوان خاص میں آئے اور بادشاہ بھی ان سے ملنے کے لیے آ گئے۔ بادشاہ میں اس وقت خاصی طاقت تھی اور بدون کسی کے سہارا دیے صرف لکڑی ٹیکتے ہوئے آ گئے تھے۔ پھر انھوں نے کپتان ڈگلز سے دریافت کیا کہ آپ کو معلوم ہوا کہ کیا معاملہ ہے؟ یہ فوجی سوار آئے ہیں اور اپنی حسب منشاء کارروائی بہت جلد شروع کرنا چاہتے ہیں۔ حکیم احسن اللہ خان اور میں اس وقت موجود تھے۔ کپتان ڈگلز نے درخواست کی کہ نشست گاہ کا دروازہ کھلوا دیجیے تاکہ میں ان سواروں سے دوبارہ گفتگو کر سکوں۔ بادشاہ نے کہا کہ میں ایسا نہ کرنے دوں گا کیوں کہ وہ لوگ قاتل ہیں اور مبادا کہ تمھارے ساتھ بھی کوئی خراب برتاؤ نہ کر بیٹھیں۔ کپتان ڈگلز نے پھر دروازہ کھلوانے کے لیے اصرار کیا۔ مگر بادشاہ اس پر رضامند نہیں ہوئے اور کپتان ڈگلز کا ہاتھ تھام کر کہا کہ میں تمہیں جانے نہ دوں گا۔ اسی وقت حکیم احسن اللہ خان نے دوسرا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا اگر آپ کو بات چیت ہی کرنی ہے تو براہِ آدے میں سے کر لیجیے۔ چنانچہ کپتان ڈگلز دیوان خاص اور کمرہ شاہی کے درمیانی کٹہرے میں آئے اور اس جگہ کودیکھنے لگے جہاں وہ سوار جمع ہو رہے تھے۔ میں بھی کپتان ڈگلز کے ہمراہ کٹہرے میں گیا۔ وہاں میں چالیس سوار نیچے کھڑے نظر آئے۔ جن میں سے بعض کے پاس برہنہ بکواریں تھیں اور بعض پستول اور کارتوس ہاتھ میں لیے ہوئے تھے، اور کئی ایک پل کی طرف سے چلے آ رہے تھے۔ ان کے ہمراہ پیدل بھی تھے۔ جو شاید سائیکس تھے، جن کے سروں پر گٹھریاں تھیں۔ کپتان ڈگلز نے سواروں کو لٹکار کہا، ادھر نہ آنا یہ شاہی بیگمات کے کمرے ہیں۔ تم ان کے پاس کھڑے ہو کر بادشاہ کی بے عزتی کر رہے ہو۔ یہ سنتے ہی وہ سب ایک ایک کر کے راج گھاٹ کے پھاٹک سے چلے گئے۔ ان کے جانے کے بعد کپتان ڈگلز بادشاہ کے پاس پھر حاضر ہوئے۔ بادشاہ نے قلعے اور شہر کے دروازے بند کرنے کے لیے کہا تاکہ باغی اندر نہ داخل ہو سکیں۔ کپتان ڈگلز نے بادشاہ کو اطمینان دلایا کہ خوف کی کوئی بات نہیں ہے، اور ان کا فرض ہے کہ خاطر خواہ انتظام کریں۔ یہ کہہ کر کپتان ڈگلز چلے گئے اور بادشاہ اپنے کمرے میں تشریف لے گئے۔ میں اور حکیم احسن اللہ خان دونوں یہاں دیوان خاص میں آ کر بیٹھ گئے۔ اس کمرے میں

ہمیں بیٹھے ہوئے ابھی گھنٹہ گزرا ہوا کہ کپتان ڈگلس کا خدمت گار ایک رقعہ لیے دوڑتا ہوا آیا، جس میں حکیم احسن اللہ خان کو طلب کیا گیا تھا۔ احسن اللہ خان کے اصرار سے میں بھی ان کے ہمراہ ہولیا۔ جو شخص ہمیں لینے کے لیے آیا تھا کہنے لگا کہ کپتان ڈگلس اس وقت کلید خانے میں ہیں۔ مگر وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ وہ اپنی قیام گاہ پر چلے گئے ہیں۔ اس وقت میں نے شہر کے ایک حصے دریا گنج میں بہت دھواں اٹھتے دیکھا اور راہ گزاروں کی زبانی سنا کہ سوار بنگلوں پر فیر کر رہے ہیں، پھر ہم گشت کرتے ہوئے کپتان ڈگلس کی جائے رہائش لاہوری دروازے پر پہنچ گئے تو معلوم ہوا کہ تیسرے کمرے میں ہیں۔ درمیانی کمرے میں ہمیں مسٹر فریزر ملے۔ حکیم احسن اللہ خان کپتان ڈگلس سے ملنے اندر چلے گئے اور میں مسٹر فریزر کی درخواست پر ان کے ہمراہ واپس ہو گیا۔ جو بادشاہ سے دو تو ہیں اور چند پیدل سوار کپتان ڈگلس کی قیام گاہ کی حفاظت کے لیے مانگنے جا رہے تھے۔ میں اور مسٹر فریزر سیڑھیوں سے اتر آئے۔ ان کے ہمراہ ایک صاحب اور تھے جن کا نام مجھے معلوم نہیں۔ مسٹر فریزر کے پاس ایک تلوار تھی، اور ان کے ہمراہی کے ایک ہاتھ میں پستول اور دوسرے میں بندوق تھی۔ مسٹر فریزر نے میرے جلد پہنچنے کی خواہش کی۔ گو وہ خود بھی آرہے تھے، مگر میں پہلے ہی پہنچ گیا۔ بادشاہ کے کمرے میں پہنچ کر میں نے انھیں خبر کرائی اور جب وہ باہر آئے تو میں نے مسٹر فریزر کی درخواست گوش گزار کی، بادشاہ نے سنتے ہی تمام فوج کو جو اس وقت حاضر تھی مع ایسے افسروں کے جو میسر آ سکیں دو تو ہیں لے کر فوراً کپتان ڈگلس کے مقام رہائش پر پہنچنے کا حکم دیا، اسی وقت حکیم احسن اللہ خان بھی آ گئے۔ انھوں نے بادشاہ سے کہا کہ کپتان ڈگلس نے دوپالکیوں کی درخواست کی ہے تاکہ ان ددلیڈیوں کو جو ان کے مکان میں مقیم ہیں، حرم سرا میں لے جا کر پوشیدہ کر دیا جائے۔ بادشاہ نے حکیم احسن اللہ خان سے بندوبست کرنے کے لیے کہا اور مقرب خدمت گاروں کو دوپالکیاں اور ان کے اٹھانے کے لیے معتمد کہا روں کو روانہ کرنے کا حکم دیا اور کہا انھیں سیدھی راہ سے نہ لائیں، بلکہ پائیں باغ سے چکر دے کر لائیں، تاکہ باغی سواروں کو جو قلعے میں گھس آئے ہیں، یہ نہ معلوم ہونے پائے۔ بادشاہ احکام دے کر اندر کھڑے ہوئے، جلدی کی تاکید کر رہے تھے، اور حکیم احسن اللہ خان ان کے قریب کھڑے ہوئے تھے۔ تھوڑی دیر بعد ایک خدمت گار نے جوپالکیاں لینے گیا تھا واپس آ کر عرض کی کہ پالکیاں روانہ کر دی گئی ہیں۔ پالکیوں والے ابھی تھوڑے عرصے بعد پلٹ آئے اور کہا مسٹر فریزر قتل کر دیے گئے۔ یہ دس بجے سے قبل کا واقعہ ہے۔ حکیم احسن اللہ خان نے پھر دوسرا آدمی بھیج خبر لانے کے لیے روانہ کیا و نیز یہ

کہ پکتان ڈگلس کہاں ہیں؟ وہ لوگ بھی کچھ دیر بعد واپس آئے اور کہا، مسٹر فریزر ہی نہیں بلکہ پکتان ڈگلس اور ان کی ہمراہی لیڈیاں سب قتل کر ڈالے گئے۔ بادشاہ یہ سن کر اندر چلے گئے۔

چوتھے روز کی کارروائی:

یوم یک شنبہ، ۳۰ جنوری ۱۸۵۸ء: عدالت آج گیارہ بجے پھر منعقد ہوئی۔ پریذیڈنٹ، ممبران، مترجم، ڈپٹی جج، ایڈوکیٹ جنرل سب موجود تھے۔ بادشاہ عدالت میں لائے گئے۔ غلام عباس گواہ پھر طلب کیے گئے اور گزشتہ بیان کے سلسلہ میں اظہار لیا گیا۔ اس کے بعد حکیم احسن اللہ خان طلب کیے گئے اور ان سے اظہار لیے گئے۔

پانچویں روز کی کارروائی:

یوم دو شنبہ، یکم فروری ۱۸۵۸ء: دیوان خاص قلعہ دہلی میں آج پھر عدالت کا اجلاس شروع ہوا، پریذیڈنٹ، ممبران، مترجم، ڈپٹی جج، ایڈوکیٹ وغیرہ موجود ہیں۔ بادشاہ عدالت میں لائے گئے۔ مترجم نے ضمن قرض کے تمام کاغذات فارسی میں پڑھے، جن کا ترجمہ گزشتہ ماہ کی ۳۰ تاریخ کو پڑھا گیا تھا۔

حکیم احسن اللہ خان پھر طلب کیے گئے اور آٹھ کاغذات ضمن تنخواہ میں ترتیب دے کر انھیں دکھائے گئے۔

جج ایڈوکیٹ کا اظہار لینا:

سوال: ان کاغذات کی مہروں اور خط کی بابت تمہیں کیا معلوم ہے؟
جواب: چھ کاغذات خود بادشاہ کے لکھے ہوئے ہیں اور نمبر ۲ بادشاہ کے سیکریٹری مکند لال کا لکھا ہوا ہے۔ اور اس پر مہر شاہی ثبت ہے۔ نمبر ۳ مرزا مغل بادشاہ کے فرزند کی درخواست ہے، جو ان کے فشی جوالاتھ کے ہاتھ کی ہے، اور اس پر سرکاری مہر ”کمانڈر انچیف“ لگی ہوئی ہے۔ اب کاغذات مذکورہ کا ترجمہ اور اصل فارسی میں بادشاہ کے سمجھنے کے لیے پڑھے گئے۔

چھٹے روز کی کارروائی:

یوم سہ شنبہ ۲ فروری ۱۸۵۸ء: عدالت دیوان خاص قلعہ دہلی میں آج بوقت گیارہ بجے پھر

منعقد ہوئی۔ تمام ارکان موجود ہیں۔ بادشاہ عدالت میں لائے گئے۔ غلام عباس ان کا مددگار بھی حاضر ہے۔ مترجم نے اصل کاغذات پڑھے، جن کا ترجمہ کل پڑھا گیا تھا۔
حکیم احسن اللہ خان عدالت میں طلب کیے گئے اور ان کا اظہار لیا گیا۔

ڈپٹی جج ایڈووکیٹ نے اظہار لیے:

سوال: ان چھ کاغذات کو دیکھو اور بتاؤ کہ ان میں سے کسی کا خط پہچان سکتے ہو؟ چھ کاغذات فارسی کے ضمن "قتل" میں ترتیب دے کر گواہ کو دکھائی گئے۔

جواب: نمبر ۱ اور ۶ پر بادشاہ کے ہاتھ کے لکھے ہوئے احکام ہیں۔ کاغذات نمبر ۲، ۳، ۴ خیرات علی کے لکھے ہوئے ہیں، جو بخت خان گورنر جنرل کا محرر تھا۔ اس شخص کی عادت تھی کہ کاغذات پیش سے تیار کر رکھتا تھا اور بادشاہ کی مہر وغیرہ بھی ثبت کر دیتا تھا۔ بعد میں بادشاہ کی منظوری کے لیے کاغذات روانہ کیا کرتا تھا۔

سوال: کیا ممکن ہے کہ یہ دفتر میں رکھنے کی نقل ہو اور کسی نئے محرر نے لکھی ہو جس کا خط تم نہ پہچانتے ہو؟

جواب: جی ہاں، مجھے محمد بخت خان کے دفتر کے کسی منشی کا خط معلوم ہوتا ہے۔ کچھ کاغذات پھر ترتیب دیے گئے اور ڈپٹی جج ایڈووکیٹ نے ان کا ترجمہ اور مترجم نے اصل فارسی میں انھیں پڑھا۔ کاغذات جن پر الف کا نشان تھا، مع ان کے اصلی لفافے کے جس پر دہلی پوسٹ آفس کی مہر ہے لایا گیا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ ۲۵ مارچ ۱۸۵۷ء کو دہلی کے ڈاک خانے میں ڈالا گیا تھا اور ۲ مارچ ۱۸۵۷ء کی مہر ظاہر کرتی ہے کہ یہ اسی تاریخ کو آگرے پہنچا تھا۔ جج ایڈووکیٹ نے بیان کیا کہ یہ اہم دستاویز کالون سابق لیفٹنٹ گورنر آگرہ کے کاغذات میں پائی گئی۔ پھر اس کا ترجمہ پڑھا گیا اور گواہ سے سوالات کیے گئے۔

۳ فروری ۱۸۵۸ء: آج عدالت کی کارروائی کا ساتواں روز تھا۔ حکیم احسن اللہ خان سے عدالت میں سوال جواب جاری تھے۔ اسی تاریخ سے جاٹل کا بیان بھی لیا گیا۔

۵ فروری ۱۸۵۸ء: آج بہادر شاہ کے مقدمے کی کارروائی کا آٹھواں روز تھا۔ جاٹل سے عدالت کے سوال و جواب شروع ہوئے۔ اسی تاریخ کو پکتان فارسٹ اسٹنٹ کمشنر آف آرڈی نٹس کو طلب کیا گیا اور پھر ان سے بیان لیا گیا۔ پکتان فارسٹ میگزین کے انچارج تھے اور جب انھوں نے دیکھا کہ وہ میگزین کی حفاظت نہیں کر سکتے اور خطرہ تھا کہ باغیوں کے قبضے میں

چلا جائے گا تو انھوں نے بارود میں آگ لگا کر اسے اڑا دیا۔

۶ فروری ۱۸۵۸ء: آج مقدمے کی کارروائی کا نوواں روز تھا۔ تمام ارکان عدالت میں موجود تھے۔ ملزم (بہادر شاہ ظفر) مع ان کے مختار غلام عباس بھی لائے گئے۔ پکتان فارسیٹ اسٹنٹ کمشنر آف آرڈی ٹس کا بیان میگزین اڑانے کے سلسلے میں جاری رہا۔ اس سلسلے میں بعض سوالات بہادر شاہ سے بھی کیے گئے۔ اس کے علاوہ پکتان ڈگلس کا چوبدار مکھن نامی شخص طلب کیا گیا اور عدالت نے ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کو پیش آنے والے واقعات اس سے دریافت کیے اور بعض سوالات بادشاہ سے بھی کیے۔

۸ فروری ۱۸۵۸ء: آج بہادر شاہ ظفر کے خلاف مقدمہ کی دسویں پیشی تھی۔ تمام ارکان عدالت اور ملزم (بہادر شاہ) حاضر تھے۔ ۱۱ بجے اجلاس شروع ہوا۔ آج سر تھیو فلاس میٹکاف کا بیان شروع ہوا۔ اس کی طرف سے چسپاں کیے گئے ایک اشتہار، دہلی میں انگریزوں کے خلاف بغاوت کے پروپیگنڈے، چپاتیوں کی حقیقت، ہندوستان پر روسی حملے اور ایران کو بہادر شاہ کی سفارت کے بارے میں سوال کیے گئے۔ آج پیرزادہ حسن عسکری کو عدالت میں لایا گیا اور سوالات کیے گئے۔ انھوں نے دہلی میں اپنے مزار سے گرفتاری تک کے حالات بیان کیے۔ اس کے بعد بخاور سنگھ نامی چپراسی سرکاری گواہ کی حیثیت سے پیش ہوا۔ اس نے ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کو مسز فریزر کے قتل اور ڈگلس کے زخمی ہونے کے اور دیگر حالات بیان کیے۔ اس کے بعد کشن سنگھ چپراسی کو طلب کیا گیا اور ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کے حالات دریافت کیے۔ بہادر شاہ (ملزم) نے اس کے بعض اظہارات پر جرح بھی کی۔

۹ فروری ۱۸۵۸ء: قلعہ دہلی کے دیوان خاص میں ۱۱ بجے عدالت قائم ہوئی۔ آج عدالتی کارروائی کا گیارھواں روز تھا۔ تمام ارکان عدالت، ملزم (بہادر شاہ) موجود تھے۔ آج صرف چنی مالک دہلی اخبار کا بیان ہوا۔ ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء اور قبل و بعد کے حالات و واقعات اور انگریز مرد اور عورتوں کے قتل، روس و ایران کے ہندوستان پر حملے، چپاتیوں کی تقسیم، صادق الاخبار اور سراج الاخبار وغیرہ کے بارے میں بہت سے سوالات کیے گئے۔

۱۰ فروری ۱۸۵۸ء: یوم چہار شنبہ حسب معمول عدالت قائم ہوئی۔ تمام ارکان عدالت اور ملزم (بہادر شاہ) موجود تھے۔ آج عدالت کی کارروائی کا بارہواں روز تھا۔ گواہ چنی کو دوبارہ طلب کیا گیا اور ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کو دہلی میں پیش آنے والے حالات و واقعات کے بارے میں

سوالات کیے گئے۔

۱۱/ فروری ۱۸۵۸ء: جمعرات، آج عدالتی کارروائی کا تیرھواں روز تھا۔ عدالت کے صدر، ارکان، جج، ایڈوکیٹ جنرل، ملزم (بادشاہ) وغیرہ سب عدالت میں موجود تھے۔ حکیم احسن اللہ خان کو آج پھر عدالت میں طلب کیا گیا اور ان سے مختلف سوالات پوچھے گئے اور ان سوالات کی روشنی میں بادشاہ سے بھی جرح کی گئی۔ اس کے بعد مسز الگوینڈر گورنمنٹ پٹنن خوار کو عدالت میں طلب کیا گیا۔ مسز چوں کہ ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کو دہلی میں تھیں، اس لیے ان سے ۱۱ مئی کے حالات کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ عدالت کی کارروائی چار بجے تک جاری رہی۔ پھر اگلے روز کے لیے اجلاس ملتوی ہو گیا۔

۱۲/ فروری ۱۸۵۸ء: گیارہ بجے عدالت کی کارروائی شروع ہوئی۔ آج عدالت کی کارروائی کا چودھواں دن تھا۔ آج عدالت میں سی بی سائڈرس قائم مقام کمشنر اور لیفٹنٹ گورنر کے ایجنٹ، میجر پیٹرسن اور مکند لال سیکریٹری سابق شاہ دہلی کو طلب کیا گیا اور ان سے غدر کے حالات کی تفتیش کی۔

۱۳/ فروری ۱۸۵۸ء: آج عدالت کی کارروائی کا پندرھواں دن تھا۔ تمام ارکان عدالت اور بادشاہ (ملزم) عدالت میں موجود تھے۔ مکند لال سے آج بھی تفتیش جاری رہی۔ اس کے علاوہ پکتان ٹلر، سار جنت فلمینگ سے غدر کے حالات دریافت کیے گئے۔ بادشاہ نے کسی گواہ پر جرح نہیں کی۔

۱۶/ فروری ۱۸۵۸ء: ”سولہویں فروری ۱۸۵۸ء کو چٹھی صاحب سیکریٹری گورنمنٹ مورخہ ۱۵/ فروری ۱۸۵۸ء نمبر ۸۵۰ بنام صاحب کلکٹر بہادر ضلع بجنور بمقام میرٹھ پنچہ کی تم مع عملہ ضلع بجنور بمقام روڑ کی اردانہ ہو اور واسطے انتظام روہیل کھنڈ کے فوج کا لام بندھنے کا بمقام روڑ کی حکم دیا۔ چناں چہ الیگزینڈر شیکپیئر صاحب اور کلکٹر و مجسٹریٹ ضلع بجنور اور جناب مسٹر جارج پامر صاحب بہادر جنٹ مجسٹریٹ ضلع روڑ کی میں تشریف لائے اور باقی عملہ اور رئیسان ضلع بجنور جو گنگا پار کے حسب ذیل اور بتواریخ مختلف روڑ کی میں پہنچے۔

۳۱/ فروری ۱۸۵۸ء

سید احمد خان صدر امین بجنور

۳۱/ فروری ۱۸۵۸ء

مولوی قادر علی تحصیلدار گکینہ

۱۸/ مارچ ۱۸۵۸ء

سید تراب علی تحصیلدار بجنور

۲۲/ مارچ ۱۸۵۸ء

کالکا پرشاد منصف گکینہ

اپریل ۱۸۵۸ء میں کل بجنور تحت عملداری سرکار ہوا۔

۲۴ فروری ۱۸۵۸ء: آج منگل کا دن اور سوٹھویں روز کی عدالتی کارروائی تھی۔ تمام ارکان عدالت اور ملزم موجود تھے۔ سب سے پہلے پکتان مارٹینج کو عدالت میں طلب کیا گیا اور حلف کے بعد مئی اور اس کے بعد کے ۱۸۵۷ء کے حالات کے بارے میں سوالات کیے گئے۔ اس کے بعد سز فلیمنگ کو پیش کیا گیا۔ اس کے بعد منی لال اخبار نویس کی لکھی ہوئی کچھ تاریخی رودادیں پیش کی گئیں۔ (۱۱ مئی تا ۲۰ مئی ۱۸۵۷ء) چار بجے عدالت اگلے روز ۱۱ بجے تک کے لیے برخاست ہو گئی۔

سترھویں روز کی کارروائی:

یوم چہار شنبہ مورخہ ۲۴ فروری ۱۸۵۸ء: عدالت قلعہ دہلی کے دیوان خاص میں منعقد ہوئی۔ سب لوگ حسب دستور موجود تھے۔ بادشاہ مع اپنے مختار غلام عباس کے لائے گئے۔ اقتباسات صادق الاخبار فارسی زبان میں پڑھے گئے، پھر ان کا ترجمہ سنایا گیا۔

۲۷ فروری ۱۸۵۸ء: ۲۷ جنوری ۱۸۵۸ء: مقدمے کی کارروائی کو آج اٹھارھوں روز تھے۔ عدالت قلعہ دہلی کے دیوان خاص میں منعقد ہوئی۔ ارکان عدالت اور بادشاہ (ملزم بہادر شاہ) مع اپنے مختار غلام عباس کی موجود تھے۔ سب سے پہلے جان ایوریٹ رسالدار کا بیان لیا گیا۔ جس سے ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء سے چند روز پہلے اور بعد میں پیش آنے والے واقعات دہلی پر روشنی پڑتی ہے۔ جان ایوریٹ کے بیان اور اسے سوال و جواب کے سوا آج اور کوئی کارروائی نہیں ہوئی۔

مارچ ۱۸۵۸ء: جب احمد اللہ خان کو انتظام حکومت سپرد ہو گیا تو انھوں نے انگریزی حکومت کو روکنے کے لیے مختلف مقامات پر اپنی فوجیں متعین کر دیں۔ دارا نگر میں ماڑے خان، قاضی عنایت علی اور دلیل سنگھ کو تعینات کیا گیا۔ ان تینوں کے زیرِ نگرانی ۴۵۰۰ پیادہ اور ۶۹۸ سوار فوج تھی۔ یہ انتظامات ماہ مارچ ۱۸۵۸ء میں کیے گئے تھے۔

قاضی عنایت علی بھی تھانہ بھون کو چھوڑنے پر مجبور ہوئے۔ لیکن ان کی تلواریں اس کے بعد بھی بہت عرصے تک نیام میں نہیں گئی۔ وہ اپنے وطن سے نکل کر نجیب آباد گئے اور وہاں نواب محمود خان اور دوسرے مجاہدین کے ساتھ مل کر کئی ماہ تک انگریزی فوج کا مقابلہ کرتے رہے۔

انیسویں روز کی کارروائی:

یوم بدھ مورخہ ۳ مارچ ۱۸۵۸ء، آج پھر قلعہ دہلی کے دیوان خاص میں عدالت منعقد

ہوئی۔ سب لوگ حسب دستور حاضر تھے۔ بادشاہ اور ان کے مختار غلام عباس عدالت میں لائے گئے۔

آج اٹھارہ کاغذات اصل مترجم نے پڑھے اور ان کا ترجمہ سنایا۔

بیسویں روز کی کارروائی:

یوم جمعرات، مورخہ ۳ مارچ ۱۸۵۸ء: کل کی کارروائی کے سلسلے میں آج پھر گیارہ بجے عدالت منعقد ہوئی، حسب دستور سب لوگ حاضر تھے۔

بادشاہ نے اپنی تحریری جواب دہی آج عدالت میں پیش کی جسے مترجم نے پڑھا۔ عدالت ساڑھے بارہ بجے برخاست ہو گئی اور منگل مورخہ ۹ مارچ کو پیشی مقرر ہوئی، تاکہ ترجمہ کرنے اور ڈپٹی جج ایڈووکیٹ کو اس کا جواب دینے اور شہادتوں کو خلاصہ کرنے کی مہلت ملے۔

اکیسویں روز کی کارروائی:

یوم سہ شنبہ مورخہ ۹ مارچ ۱۸۵۸ء: عدالت آج پھر دیوان خاص قلعہ دہلی میں منعقد ہوئی، سب لوگ حسب دستور حاضر تھے۔ بادشاہ، ان کے مختار غلام عباس کے ہمراہ لیے گئے۔ جج ایڈووکیٹ نے بادشاہ کی جواب دہی پڑھ کر سنائی جو ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

جواب تحریری از بہادر شاہ سابق بادشاہ دہلی:

اصل حقیقت یہ ہے کہ غدر کے دن کی مجھے پہلے سے خبر نہیں تھی۔ آٹھ بجے کے قریب باغی سوار دفعتاً آ گئے اور محل کی کھڑکیوں کے نیچے شور و غل مچانے لگے۔ انھوں نے کہا کہ وہ انگریزوں کو قتل کر کے میرٹھ سے آئے ہیں اور اپنے ایسا کرنے کا عذر یہ پیش کیا کہ ان سے گائے اور سور کی چربی سے بنے ہوئے کارتوسوں کو منہ میں رکھ کر دانتوں سے کاٹنے کے لیے کہا گیا تھا، جو سراسر ہندو اور مسلمانوں کے دین دہرم کو ستیاناس کرنا تھا، میں نے یہ سن کر قلعے کے دروازے بند کر دیے اور فی الفور قلعہ دار کو اس کی اطلاع پہنچادی، وہ خبر سنتے ہی خود میرے پاس آئے اور جہاں باغی جمع تھے جانا چاہا اور دوسرے دروازے کھول دینے کی درخواست کی۔ میں نے انھیں اس ارادے سے باز رکھا۔ بہر کیف جب دروازہ نہ کھولنے دیا تو وہ اوپر گئے اور برآمدے میں کھڑے ہو کر میٹھیوں سے کچھ کہا۔ جسے سنتے ہی وہ لوگ چلے گئے، اس کے بعد قلعہ دار یہ کہہ کر کہ وہ ہنگامے کو روکنے کا بندوبست کریں گے، میرے پاس سے چلے گئے۔ کچھ دیر کے بعد مسٹر

فریزر نے دو توپوں کے لیے اور قلعہ دار نے دو پالکیوں کے لیے خبر بھیجی اور کہا کہ ان کے پاس دو لیڈیاں ٹھہری ہوئی ہیں، وہ چاہتے ہیں کہ انھیں محل سرا میں پہنچا دیا جائے، میں نے دو پالکیاں روانہ کیں اور حکم دے دیا کہ توچیں بھی بھیج دی جائیں، اس کے بعد میں نے سنا کہ پالکیاں پہنچنے بھی نہ پائی تھیں کہ مسٹر فریزر اور قلعہ دار اور وہ لیڈیاں سب کے سب قتل کر دیے گئے۔ اسے زیادہ دیر نہیں ہوئی تھی کہ باغی سپاہ دیوان خاص میں گھس آئی، عبادت خانے میں ہر طرف پھیل گئی، اور مجھے چاروں طرف سے گھیر کر پہرہ لگا دیا۔ میں نے ان کا مطلب دریافت کیا اور چلے جانے کے لیے کہا۔ جس کے جواب میں انہوں نے خاموش کھڑے رہنے کو کہا اور کہا کہ جب انھوں نے اپنی زندگیوں کو خطرے میں ڈالا ہے تو اب اپنی طاقت کے موافق سب کچھ کر کے چھوڑیں گے۔ خوف کھا کر کہیں میں قتل نہ کر دیا جاؤں، میں نے منہ سے اف تک نہ کی اور چپ چاپ اپنے کمرہ میں چلا گیا۔ شام کے وقت یہ نمک حرام کئی انگریز مردوں اور عورتوں کو گرفتار کر کے لائے۔ جن کو انھوں نے میگزین میں پکڑا تھا اور ان کے قتل کا ارادہ کیا۔ میں نے کہا ایسا ہرگز نہ کرو۔ اس وقت تو میں ان انگریزوں کی جان بچانے میں کامیاب ہو گیا۔ مگر باغی سپاہیوں نے انھیں اپنی ہی حراست میں رکھا۔ متواتر دو موقعوں پر انھوں نے انگریزوں کے قتل کا قصد کیا اور میں نے منت سماجت کر کے باز رکھا اور قیدیوں کی جانیں بچالیں۔ آخری وقت تک اگرچہ میں مفسد بلوائیوں کو حتی المقدور باز رکھنے کی کوشش کرتا رہا۔ مگر انھوں نے میری طرف مطلق التفات نہیں کیا۔ ان سے چاروں کو قتل کرنے باہر لے گئے۔ میں نے انھیں قتل کے لیے کچھ بھی حکم نہیں دیا۔ مرزا مغل، مرزا خضر سلطان، مرزا ابوبکر اور میرا ایک خاص مصاحب بسنت سپاہ سے مل گئے تھے۔ انھوں نے میرا نام شاید لیا ہو، لیکن میں نہیں جانتا تھا کہ انھوں نے کیا کہا؟ نہ میں یہ جانتا ہوں کہ میرے خاص مصاحبین میرے حکم سے سرتابی کر کے قتل میں شریک ہوئے ہوں۔ اگرچہ انھوں نے ایسا کیا تو وہ مرزا مغل سے مرعوب ہو کر کرگز رہے ہوں گے۔ نیز قتل کے بعد تک مجھے اس کے متعلق کسی نے خبر نہیں دی۔ بعض گواہاں نے شہادت میں میرے ملازمین کا مسٹر فریزر اور قلعہ دار کے قتل میں شریک رہنا بیان کیا ہے۔ میں اس کا بھی وہی جواب دیتا ہوں۔ یعنی میں نے انھیں ایسا کرنے کا حکم نہیں دیا تھا۔ اگر انھوں نے ایسا کیا تو اپنی مرضی سے کیا۔ مجھے اس کا بھی علم نہیں اور یہ بات بھی مجھے نہیں بتائی گئی۔ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جو میرا گواہ ہے، میں نے مسٹر فریزر یا اور کسی انگریز کے قتل کا حکم نہیں دیا۔ مکندلال و دیگر گواہان نے کہا ہے کہ میں نے حکم دیا تھا مگر یہ غلط کہا ہے۔ مرزا

مغل و مرزا خضر سلطان نے احکام دیے ہوں تو تعجب نہیں، کیوں کہ وہ سپاہ سے مل گئے تھے۔ بعد ازاں فوجیں مرزا مغل و مرزا خضر سلطان و مرزا ابوبکر کو میر بے سامنے لائیں اور کہا کہ ہم انہیں اپنا سردار بنانا چاہتے ہیں۔ میں نے ان کی درخواست رد کر دی۔ لیکن جب سپاہ ضد کرنے لگی اور مرزا مغل غصے ہو کر اپنی والدہ کے مکان میں چلا گیا تو میں سپاہیوں کے خوف سے ساکت رہ گیا اور پھر طرفین کی رضامندی سے مرزا مغل کمانڈر انچیف افواج مقرر ہوا۔ میری مہر کے ثبوت شدہ اور دستخط کیے ہوئے احکام کی نسبت معاملے کی اصل حالت یہ ہے کہ جس روز سے سپاہ آئی، انگریزی افسروں کو قتل کیا اور مجھے قید کر لیا، میں ان کے اختیار میں رہا۔ جیسا کہ اب ہوں، تمام کاغذات جو مناسب سمجھتے میرے پاس لاتے، اور مجھے مہر ثبت کرنے پر مجبور کرتے، بسا اوقات احکام کے مسودے لاتے اور میرے سیکریٹری سے انہیں صاف کر داتے۔ کبھی اصلی کاغذات لاتے اور ان کی نقلیں دفتر میں رکھ دیتے۔ اس لیے کئی خطوط اور مختلف تحریریں روئیداد کی فائل بن گئی ہیں۔ بارہا انہوں نے خالی لفافوں پر مہر ثبت کرائی ہے۔ نہیں معلوم ان میں انہوں نے کون سے کاغذات بھیجے اور کہاں بھیجے۔ عدالت میں ایک درخواست پیش ہوئی ہے، جو مکند لال کی طرف سے کسی گناہ شخص کے نام ہے، جس میں ایک روز کے جاری شدہ احکام کی تفصیل دی گئی ہے۔ اس فہرست میں صاب مرقوم ہے کہ ”اتنے احکام فلاں کی ہدایت سے لکھے گئے ہیں اور اتنے احکام فلاں کی ہدایت سے۔ لیکن کہیں میری ہدایت سے لکھے ہوئے ایک حکم کا بھی حوالہ نہیں ہے۔ پس اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ بدون میرے حکم کے جتنے احکام چاہے لکھ لیے اور مجھے ان کے خلاصے تک سے اطلاع نہیں دی جاتی تھی۔ میں اور میرا سیکریٹری جان کے خوف سے کسی معاملے میں کچھ نہیں کہتے تھے۔ ٹھیک یہی حالت ان درخواستوں کی بھی ہے جن پر میری دستی تحریر ہے، جب سپاہ یا مرزا مغل یا مرزا خضر، لطان یا مرزا ابوبکر کو کچھ لکھوانا ہوتا تو وہ درخواستیں لے آتے اور افسران فوج کو بھی ہمراہ لاتے، اور احکام لکھنے کے لیے مجھے مجبور کرتے، وہ میرے سنانے کے لیے اکثر کہا کرتے تھے تاکہ میں ان سے مرعوب ہو کر ان کی خواہشات کی تعمیل کر دیا کروں کہ وہ جوان کی خواہشات کی تعمیل نہ کرے گا اپنی حالت کے موافق سزا پائے گا۔ علاوہ ازیں میرے ملازموں پر انگریزوں کے پاس خط بھیجنے اور سازش کرنے کی تہمت لگایا کرتے تھے۔ علی الخصوص حکیم حسن اللہ خان، محبوب علی خان، ملکہ زینت محل پر سازش کا الزام لگایا جاتا تھا اور کہا جاتا تھا کہ اب اگر ایسا معلوم ہوا تو ہم ان کو مار ڈالیں گے، اسی طرح ایک روز حکیم صاحب کا مکان لوٹ لیا اور بار بار قتل انہیں مقید کر لیا تھا۔

بہ ہزار دشواری اور میری غٹیس کرنے پر اپنے ارادے سے باز رہے، لیکن پھر بھی حکیم صاحب کو قید رکھا۔ اس کے بعد میرے دیگر ملازموں کو گرفتار کر لیا۔ مثلاً شمشیر الدولہ والد ملکہ زینت محل وغیرہ کو۔ نیز انھوں نے کہا کہ وہ مجھے معزول کر کے میری جگہ مرزا مغل کو بادشاہ بنائیں گے۔ پھر یہ معاملہ سنجیدگی و انصاف سے قابل غور ہے کہ میرے پاس کسی قسم کی کون سی طاقت تھی، یا ان کو خوش رکھنے کا کون سا سبب میرے پاس تھا؟ افسران فوج یہاں تک سرچڑھ گئے تھے کہ ملکہ زینت محل کا مطالبہ کرتے تھے کہ میں ان کو ان کے حوالے کر دوں تاکہ وہ انھیں قید میں رکھیں اور کہا کہ ملکہ نے انگریزوں سے دوستانہ تعلقات قائم کیے ہیں۔ پھر اگر مجھے پوری طاقت یا اختیار ہوتا تو کیا میں حکیم احسن اللہ خان، اور محبوب علی خان کو مقید ہونے دیتا؟ یا حکیم صاحب کے مکان کو لٹتا ہوا دیکھتا؟ باقی سپاہ نے ایک کورٹ قائم کیا تھا، جہاں تمام معاملات طے ہوتے تھے، اور جن معاملات کو وہاں طے کیا جاتا تھا انھیں یہ کونسل اختیار کرتی تھی، لیکن میں نے کبھی ان کی کانفرنس میں شرکت نہیں کی۔ انھوں نے اسی طرح بدوں میری مرضی یا خلاف حکم صرف میرے ملازموں کو ہی نہیں لوٹا بلکہ کئی محلوں کو لوٹ لیا۔ چوری کرنا، قید کرنا ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل تھا اور جو جی چاہتا تھا کر گزرتے تھے، جبراً معزز اہل شہر سے اور تاجروں سے جتنی رقم چاہتے وصول کرتے تھے اور یہ مطالبات ذاتی اغراض کے لیے کرتے تھے، جو کچھ گزرا ہے وہ سب مفسدہ پرداز فوج کا کیا دھرا ہے۔ میں ان کے قابو میں تھا اور کیا کر سکتا تھا۔ وہ اچانک آپڑے اور مجھے قیدی بنالیا۔ میں لاچار تھا اور دہشت زدہ۔ جوانھوں نے کہا میں نے کیا۔ ورنہ انھوں نے مجھے کبھی کا قتل کر ڈالا ہوتا۔ یہ سب کو معلوم ہے کہ مجھے ایسی مایوسی ہوئی تھی کہ زندگی سے ہاتھ دھو بیٹھا تھا، جب کہ میرے ماتحت عہدہ داروں کو بھی جان بری کی امید نہیں تھی۔ اسی لیے میں نے فقیری کا تہیہ کر لیا تھا، اور گہرے رنگ کی صوفیانہ پوشاک پہننی شروع کر دی تھی۔ پہلے قطب صاحب کے درگاہ، وہاں سے اجیر شریف اور اجیر شریف سے بالآخر مکہ معظمہ جانے کا عزم تھا، لیکن فوج نے مجھے اجازت نہیں دی اور اس نے میگزین و خزانہ لوٹا اور جو چاہا کیا۔ میں نے کسی سے کچھ نہیں کہا، نہ ان لوگوں نے لوٹ کا کچھ مال لا کر مجھے دیا۔ ایک روز یہی لوگ ملکہ زینت محل کا مکان لوٹنے کی نیت سے گئے تھے، مگر دروازے توڑنے میں کامیاب نہ ہو سکے۔ اب غور کرنا چاہیے کہ اگر وہ میرے ماتحت ہوتے، یا میں ان کی سازش میں شریک ہوتا تو یہ باتیں کیوں کر ظہور پذیر ہوتیں، ان سب کے ساتھ ہی یہ قابل غور ہے کہ کوئی شخص غریب ترین انسان کی عورت کا مطالبہ بھی یوں نہیں کرتا ہے کہ ”لاؤ اسے مجھے دے دو،

میں قید کر دیں گا۔" حبشی قنبر کی نسبت یہ ہے کہ اس نے مجھ سے حج کرنے اور مکہ شریف جانے کی رخصت لی تھی۔ میں نے اسے ایران روانہ نہیں کیا، نہ میں نے شاہ ایران کو کوئی خط بھیجا۔ یہ قصہ کسی نے غلط مشہور کیا ہے۔ محمد درویش کی درخواست میری دستاویز نہیں ہے کہ اس پر بھروسہ کیا جائے، ممکن ہے کسی میرے یا میاں عسکری کے دشمن نے وہ درخواست بھیجی ہو تو اس پر اعتماد نہیں، اور نہ کرنا چاہیے۔ باغی فوج کی عادتوں کی نسبت معلوم ہو کہ انھوں نے کبھی مجھے سلام تک نہیں کیا، نہ میرا کسی قسم کا ادب و لحاظ کیا۔ وہ دیوان خاص و دیوان عام میں بے دھڑک جوتیاں پہنے چلے آتے تھے۔ میں ان فوجوں پر کیا اعتبار کرتا، جنھوں نے اپنے ذاتی آقاؤں کو قتل کر دیا ہو، جس طرح انھوں نے ان کو قتل کیا مجھے بھی مستفید کر لیا، مجھ پر جبر کیے، مجھے حکم میں رکھا اور میرے نام سے فائدہ اٹھایا، تاکہ میرے نام کی وجہ سے ان کے افعال مقبول ہوں، یہ دیکھ کر کہ ان فوجوں نے اپنے ذی وجاہت و صاحب فرماں افسروں کو مار ڈالا۔ میں بے فوج، بے خزانہ، بے سامان جنگ، بے توپ خانہ کیوں کر انھیں روک سکتا تھا، یا ان کے خلاف صدائے احتجاج بلند کر سکتا تھا، لیکن میں نے کبھی کسی طرح کی انھیں مدد نہیں دی، جب باغی افواج قلعے کے پاس آئیں، میری طاقت میں تھا، میں نے دروازے بند کر دیے۔ میں نے قلعہ دار کو طلب کیا، اور جو کچھ گزرا من و عن بیان کر دیا اور انھیں باغیوں میں جانے سے باز رکھا۔ میں نے لیڈیوں کے لیے دوپالکیاں اور دو توپیں قلعے کے پھاٹک کی حفاظت کے لیے قلعہ دار (پکتان ڈگلس) اور ایجنٹ لیفٹنٹ (سن فریزر) گورنر کی درخواستوں پر روانہ کر دیں ہیں۔ مزید برآں اسی شب کو تیز سائنڈنی سوار کو جو کچھ ہنگامہ یہاں برپا ہوا تھا اس کا اطلاعی خط دے کر ہزار لیفٹنٹ گورنر آگرہ کی خدمت میں روانہ کر دیا تھا۔ مجھ سے جو کچھ ہوسکا کیا، میں نے اپنی خود مختار مرضی سے کوئی حکم نہیں دیا۔ میں سپاہ کے اختیار میں تھا، اور انھوں نے جبراً و قہراً جیسا چاہا کرایا۔ چند ملازمین جو میں نے رکھے تھے باغی اور بلوائی فوجوں سے ڈر کر اور اپنی جان کے خوف سے رکھے تھے۔ جب یہ فوجیں فرار ہونے پر آمادہ ہوئیں تو میں موقع پا کر چپ چاپ قلعہ کے پھاٹک سے نکلا اور مقبرہ ہمایوں میں جا کر ٹھہر گیا۔ اس جگہ سے میں ضمانت طلب کیا گیا کہ میری جان محفوظ رہے گی۔ اور میں نے فوراً اپنے آپ کو لیفٹنٹ گورنر کی حفاظت میں دے دیا۔ باغی فوجیں مجھے اپنے ہمراہ لے جانا چاہتی تھیں مگر میں نہ گیا۔" [جس وقت افسران فوج نے بادشاہ کو لے جانے کا اصرار کیا میرے نادہاں موجود تھے۔ حسن نظامی]

مذکورہ بالا جواب میرا خود تحریر کیا ہوا ہے اور بلا مبالغہ ہے۔ حق سے اصلاً انحراف نہیں کیا ہے،

خدا میرا عالم دشاہد ہے کہ جو کچھ بالکل صحیح تھا اور جو کچھ مجھے یاد تھا وہ میں نے لکھا ہے۔ شروع میں، میں نے حلفیہ کہا تھا کہ میں بغیر بناوٹ اور بغیر ملاوٹ کے وہی لکھوں گا جو حق اور راست ہوگا، چنانچہ ایسا ہی میں نے کیا ہے۔

(دستخط) بہادر شاہ بادشاہ

تتمہ خط: مرزا مغل کے نام کے ایک خط کا حوالہ دیتے ہوئے جس میں سپاہ کے کردار کی شکایت اور میرے آخری ارادے درگاہ خواجہ صاحب کو اور وہاں سے مکہ معظمہ جانے کا بیان ہے۔ میں اظہار کرتا ہوں کہ مجھے ایسے کسی حکم کا اجرا یاد نہیں۔ حکم زیر بحث برخلاف میرے دفتر کے قوانین کے اردو زبان میں ہے جہاں اس قسم کی ہر ایک تحریر فارسی زبان میں لکھی جاتی تھی۔ میں یہ نہیں جانتا کہ یہ حکم کس نے اور کہاں تیار کیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ فوج مجھے بالکل عاجز آ رہا ہو، دیکھ کر اور میرے تارک الدنیا ہو کر فقیری لے لینے، پھر مکہ معظمہ جانے کا خیال کر کے مرزا مغل نے یہ حکم اپنے دفتر میں لکھوایا ہوگا اور میری مہر اس پر ثبت کر دی ہوگی۔ بہر حال فوج سے میری ناراضگی اور میری پوری بے بسی کی، جس کا میں پہلے ذکر کر آیا ہوں، حکم زیر بحث سے بھی تصدیق ہو سکتی ہے۔ دیگر دستاویزوں کی بابت جو اس کے ماسوا ہیں جیسے راجہ گلاب سنگھ کے مراسلات کی نقل یا بخت خان کی درخواست پر میرے احکام اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے اور مہر ثبت کیے ہوئے و دیگر کاغذات جو کارروائی میں شامل ہیں، میں یقین دلاتا ہوں کہ مجھے ان کی یاد نہیں ہے، بلکہ میں ابھی جیسا بیان کر چکا ہوں کہ افسران فوج نے بلا اطلاع جیسا چاہا لکھا اور اس پر میری مہر ثبت کر دی اور مجھے یقین ہے کہ یہ بھی ضرور اسی قسم کے ہیں اور بخت خان کی درخواست پر ضرور مجھے حکم لکھنے کے لیے مجبور کیا گیا ہوگا، جس طرح دوسری درخواستوں پر لکھوایا کرتے تھے۔

(دستخط) بہادر شاہ

ضمیمہ کارروائی مقدمہ

شہادت حکیم احسن اللہ خان سابق طبیب بادشاہ دہلی

لارڈ ایلچمر دف گورنر جنرل کی طرف سے بادشاہ کا نذرانہ دیا جانا موقوف ہو گیا تو ہمیشہ مفہوم

رہتے تھے، پہلے تو انھوں نے اس معاملے کے متعلق انگلستان کو لکھا، اور پھر ہمیشہ اس حکم کے برخلاف شکایت اور اپنی ناراضگی کا اظہار کیا کرتے تھے۔ نیز اس نے بہت رنجیدہ تھے کہ ان کی خواہش تھی کہ چھوٹا لڑکا مرزا جواں بخت دلی عہد مقرر کر دیا جائے، اور حق تھا سب سے بڑے لڑکے مرزا فتح الملک کا۔ اور جواں بخت کی دلی عہدی کی مخالفت کی تھی۔ تھوڑے عرصے بعد مرزا حیدر ولد مرزا خان بخش پیر مرزا سلیمان شکوہ اپنے بھائی مرزا مراد کے ہمراہ لکھنؤ سے آئے اور انھوں نے بادشاہ کو رضامند کر کے ایجنٹ لیفٹنٹ گورنر کو لکھنے کی ترغیب دی کہ انھوں نے (بادشاہ نے) شہزادوں کو گورنمنٹ آفس میں اپنا ایجنٹ مقرر کیا ہے، مگر لیفٹنٹ نے منظور نہ کیا کیوں کہ شہزادوں کو ایسے مقام پر مقرر کرنے کا قاعدہ نہیں تھا۔ جاتے وقت لکھنؤ کے شہزادے اپنے ہمراہ کئی کاغذات لیتے گئے، جن پر بادشاہ کی مہر ثبت کرائی گئی تھی اور ان شہزادوں کو حرم سراے شاہی میں بھی بزار سوخ تھا۔

لکھنؤ میں مرزا حیدر نے شاہ عباس کی درگاہ میں بادشاہ دہلی کی طرف سے ایک علم چڑھایا اور مجتہد کو ایک تحریری رقعہ دیا جو پینسل کا لکھا ہوا تھا اور جس پر بادشاہ دہلی کی مہر ثبت تھی۔ اس رقعے میں تحریر تھا کہ بادشاہ دہلی نے شیعہ عقائد اختیار کر لیے ہیں۔ یہ اطلاع دو تین شہزادوں سے ملی ہے، جو سنی مذہب رکھتے تھے، نیز کئی سنیوں کی غرضوں سے بھی معلوم ہوا، جو بادشاہ دہلی کے نام سے موصول ہوئی تھی، ان میں سے میں ان لوگوں کو جانتا ہوں، امین الرحمن خان باشندہ دہلی مگر لکھنؤ میں بود و باش اختیار کر لی تھی۔ شیدی بلال جو پہلے بادشاہ کے ہاں ملازم تھا، مگر پھر لکھنؤ جا کر ملازمت کر لی تھی، جب یہ حالات دہلی میں معلوم ہوئے تو کئی علماء بادشاہ کے پاس حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ ہمیں آگاہ کیا جائے کہ یہ کیا بات ہے۔ بادشاہ نے جواب دیا کہ مرزا حیدر نے بادشاہ کی مہر تمام کاغذات پر لگائی ہے، جو خود اپنے ہاتھ سے لکھے تھے، اور بادشاہ نے بھی ایک فرمان مجتہد کو دیا ہے، پھر بادشاہ نے آگے کہا کہ ان کے فرمان میں صرف یہ لکھا ہے کہ وہ (بادشاہ) اہل بیت سے بہت محبت کرتے ہیں اور جواں سے محبت نہ کرے وہ مسلم نہیں ہے۔ بعد ازاں بادشاہ کی درخواست پر لیفٹنٹ گورنر کے ایجنٹ نے اس فرمان کی نقل لکھنؤ سے شگوا دی اور اس کاغذ میں بعینہ وہی مضمون نکلا جو درخواستوں میں ظاہر کیا گیا تھا۔ اس وقت یہ یقین کر لیا گیا تھا کہ بادشاہ نے علاوہ مجتہد کے فرمان کے کچھ شاہ اور کچھ لکھا ہوگا جو خود شیعہ تھے، اور مرزا حیدر نے ضرور بادشاہ دہلی کو ان سے مل کر فتح پانے کی امید دلائی ہوگی۔

ایک سال بعد خبر پئی تھی کہ مرزا نجف ایران گیا ہے جو مرزا حیدر کا بھائی اور بادشاہ دہلی کا

بھتیجا تھا۔ مولوی بکر کی بتائی ہوئی یہ خبر بھی اخبار میں شائع کی گئی تھی کہ مرزا سے شاہ ایران نہایت عمدگی سے پیش آیا۔ میں نے مرزا علی بخت سے جو مرزا نجف کا بڑا گہرا دوست تھا، دریافت کیا کہ آیا مرزا نجف بادشاہ دہلی کا کوئی خط شاہ ایران کے پاس لے کر گیا ہے۔ اس نے اس کی تصدیق کی اور بتایا کہ خط کا مضمون یہ تھا کہ بادشاہ دہلی نے شیعہ مذہب قبول کر لیا ہے اور آپ ان کی امداد کیجیے۔ میز برآں اس خط میں بادشاہ دہلی نے اپنی خراب حالت کا شکوہ کیا تھا اور مفلوک الحالی ظاہر کی تھی۔ مرزا علی بخت نے ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ ابھی تک کوئی جواب موصول نہیں ہوا ہے۔ چند ماہ بعد شیدی قنبر نے حج کی تیاری کی اور مکے جانے کی اجازت چاہی۔ پیرزادے حسن عسکری کی معرفت رخصت مل گئی اور زادراہ کے لیے کچھ خرچ بھی دے دیا گیا۔ اس کے چند ماہ بعد جاٹ مل ملازم گورنمنٹ برطانیہ نے مجھ سے پوچھا کہ کیا دراصل شیدی قنبر حج کرنے گیا ہے۔ اس نے پھر کہا کہ مجھے یقین نہیں کہ وہ حج کو گیا ہو، بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایران گیا ہے۔ میں نے کہا مجھے علم نہیں، لیکن خواجہ سراؤں سے خفیہ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ دراصل وہ ایران گیا ہے اور پیرزادے حسن عسکری کی معرفت رات کے وقت اسے چند کاغذات دیے گئے تھے، جس میں بادشاہ دہلی کی مہر ثبت تھی۔ اس سے مجھے معلوم ہوتا ہے کہ شیدی قنبر مرزا نجف کے پاس گیا تھا کہ کچھ خط و کتابت کا جواب لائے۔ یہ تمام حالات سنیں سے پوشیدہ رکھے گئے تھے (اور میں بھی ان میں شامل تھا) کیوں کہ بادشاہ کا مذہب مرزا حیدر نے تبدیل کر دیا تھا۔ اس کا ذکر بھی کرنا چاہیے کہ بادشاہ دہلی ان تمام خبروں کے سننے کے مشتاق رہتے تھے جو ایران اور بوشہر سے تعلق رکھتی تھیں۔

مرزا حیدر کوئی معمولی آدمی نہیں تھا بلکہ وہ بادشاہ دہلی کا خاص رشتہ دار یعنی بھتیجا تھا اور لکھنؤ سے ایک ہزار روپیہ ماہوار وظیفہ پاتا تھا۔ وہ خاندانی شیعہ تھا اور اس کے دادا سلیمان شکوہ اور اس کے والد خان بخش دونوں شیعہ مذہب کے تھے۔ ان کے مذہب میں یہ بڑا ثواب ہے کہ غیر مذہب والے کو اپنا ہم مذہب بنا لیا جائے۔ علاوہ ازیں اس نے دنیاوی فائدے کو بھی نظر انداز نہ کیا ہوگا، جو اسے تین ہم عقیدہ بادشاہوں کے ہونے سے حاصل ہو سکتے تھے۔ یعنی بادشاہ دہلی، لکھنؤ، ایران۔

اس میں شک نہیں کہ شاہ ایران سے خط و کتابت کرنے کی تجویز سب سے پہلے مرزا حیدر نے بتائی تھی، جس نے اپنا ذاتی نفع بھی سوچا تھا اور یہ بھی خیال کر لیا ہوگا کہ بادشاہ دہلی کے شیعہ ہونے کا حال شاہ ایران کو بذریعہ اخبارات مرزا نجف کے جانے کے قبل ہی معلوم ہو جائے، تاکہ بادشاہ

اس سے خاطر و مدارت سے پیش آئے۔ بہادر شاہ بادشاہ اپنے پولیٹیکل منصوبوں کو پوشیدہ رکھنے کی بہت کم پروا کرتے تھے، ان کے معمولی معمولی ملازم ان پر اچھا خاصہ اثر رکھتے تھے، چنانچہ خواجہ سراؤں سے کچھ بھی مخفی نہیں تھا، کیوں کہ وہ ہر ایک مقام پر جاسکتے تھے۔ بادشاہ اپنی بیگمات کو پولیٹیکل معاملات میں شریک کرتے تھے، اور ان کی سنتے تھے، چنانچہ زینت محل بیگم کے خوش کرنے کو انھوں نے ان کے لڑکے مرزا جواں بخت کو اپنا ولی عہد بنانا چاہا تھا، حال آں کہ وہ بالکل کم سن اور اس مرتبے کے لائق نہ تھا۔ خواجہ سراؤں کے قبضے میں تمام راز رہتے تھے، کیوں کہ انھیں نہیں جانے کی ممانعت نہ تھی، حتیٰ کہ خلوت خانوں میں بھی بے دھڑک جاسکتے تھے۔ چنانچہ محبوب علی خواجہ سرابادشاہ کے تمام معاملات کا مختار تھا۔

میں نے وہ خط کبھی نہیں پڑھا جو بادشاہ دہلی نے شاہ ایران کو لکھا تھا۔ البتہ جو کچھ سنا تھا سن و عن بیان کر دیا۔ میرے خیال میں بادشاہ دہلی نے ضرور مالی اور فوجی امداد چاہی ہوگی۔ بادشاہ روپے کی پرستش کرتے تھے۔ جس کا ثبوت یہ ہے کہ طمع میں پڑ کر باوجود ضعیف العمری کے اپنا مذہب تک تبدیل کر دیا تھا۔

میں نے کبھی نہیں سنا کہ شاہ ایران کے خط میں دیسی فوج کو گورنمنٹ سے باغی کرانے کی تجویز بادشاہ نے کی ہو اور نہ میں سمجھتا ہوں کہ ایسا کیا گیا ہوگا۔ کیوں کہ اس وقت ایسا چرچہ نہیں تھا۔ بادشاہ دہلی نے صرف ایران سے قرابت کرنے کا خیال کیا تھا۔ مجھے خواجہ سراؤں سے معلوم ہوا تھا اور اسی وقت ان پر مہر ثبت کی گئی تھی، اور شیدی قنبر کو دے کر ہدایت کی گئی تھی کہ انھیں لے جا کر مرزا نجف کو دے دے اور گزشتہ خطوط کا اور اس کا جواب لائے۔

میں جانتا ہوں کہ ان کاغذات میں جو شیدی قنبر کو دیے گئے تھے کوئی نئی بات نہیں تھی، اگر ہوتی تو خواجہ سرا ضرور بتاتے۔ شیدی قنبر ایران روانہ ہو گیا، اور اس کے بعد اخبار میں شائع ہوا کہ مرزا نجف ایران پہنچ گیا ہے۔ شیدی قنبری کے جانے کے ایک سال بعد صوبہ اودھ گورنمنٹ برٹش کے زیر نگیں آ گیا اور ہومان گڑھی میں بھی شیدی کی روانگی کے بعد ہنگامہ ہوا تھا۔

بہادر شاہ گورنمنٹ کی مرضی کے موافق نہیں تھے۔ گورنمنٹ کا خیال تھا کہ ان کی وفات کے بعد قیسے ہوشاہی خاندان سے خالی کر لیا جائے گا اور گورنمنٹ کا یہ ارادہ مرزا فتح الملک کو دلی عہدی مل جانے کے بعد ظاہر ہوا تھا۔ اس وجہ سے بادشاہ اکثر کہا کرتے تھے کہ مرزا فتح الملک کو (جس کی جانشینی کے بادشاہ مخالف تھے) اپنی دلی عہدی پر خوشی منانے کا بہت کم موقع ملے گا، کیوں کہ بادشاہ

کے بعد ان کے جانشین کا کچھ اختیار نہ رہے گا، نہ اسے قلعہ میں رہنے دیا جائے گا۔

ایران کی لڑائی کے دوران بعض شہزادوں کو خیال تھا کہ اگر روس نے ایران کی مدد کی ہوگی تو انگریزوں کو ضرور شکست فاش ہوگی اور ایرانی ضرور ہندوستان کے مالک ہو جائیں گے۔ بادشاہ کو بھی اس رائے سے اتفاق تھا، میں نے کبھی نہیں سنا کہ مرزا نجف نے ایران سے کوئی خط لاکر دہلی پہنچایا ہو، البتہ (اگر کوئی خبر بھیجی ہو) تو اپنے بھائی مرزا حیدر کو براہ راست لکھنو بھیجی ہوگی۔

جب بادشاہ کو ایران سے مدد پہنچنے کی امید تھی تو انھوں نے ہندوستانی والیان ریاست پر اثر قائم رکھنے کی کوئی کوشش نہیں کی تھی اور اس کا سبب یہ ہے کہ مرزا حیدر جب سے یہاں سے گیا تو پھر واپس نہ آیا اور یہی شخص سازشوں کا بانی مہانی تھا۔ پہلے اس نے ہی شاہ ایران کو خط روانہ کرنے کی صلاح دی تھی۔

بادشاہ لارڈ ایلنبروف کا مخالف تھا، کیوں کہ انھوں نے مرزا جواں بخت کو ولی عہد نہ کر کے، مرزا فتح الملک کو ولی عہد دی دے دی تھی۔ حکومت برطانیہ سے یا کسی اور افسر سے عموماً وہ ناخوش نہ تھے، اور مذہب مسیحیت کے دشمن تھے۔

مرید کرنے کی وجہ سے بادشاہ بہ نسبت دنیاوی رہنما ہونے کے دینی رہنما زیادہ مانے جاتے تھے، صرف فوجی لوگ ہی ان کے مرید نہ ہوتے تھے بلکہ ان کو تو ہزاروں آدمی اپنا پیشوا ماننے لگے تھے۔ یہ رسم بہت قدیمی ہے۔ بہادر شاہ کے والد ماجد بھی مرید کیا کرتے تھے اور بادشاہ نے سرخ رنگین رومال دینا خود ایجاد کیا تھا۔ پیرزادگان دہلی نے جو شاہان دہلی کے روحانی معلم تھے، لوگوں کو تعلیم دی تھی کہ بادشاہ روحانی معاملات میں زمین پر روحانی خلیفہ الہی ہوتا ہے اور اس کی پیشوائی ہر طرح مسلم ہے۔ [میرے نانا حضرت خواجہ شاہ غلام حسن صاحب نے ایک روز حکیم صاحب کے سامنے بادشاہ سے اس قسم کا ذکر کیا تھا کہ بادشاہ اسلام خلیفہ کا درجہ رکھتا ہے۔ مگر یہ کوئی تعلیم نہ تھی اور بادشاہ خود اس کو جاتے تھے، اور یہ اسلام کا مسلمہ مسئلہ ہے۔ حسن نظامی]

علاوہ ازیں اس میں ایک فائدہ عظیم یہ ہے کہ مرید اپنے پیر کے تمام دنیاوی اور دینی احکام قبول کر لیتا ہے۔ سب سے پہلے بادشاہوں میں مرید کرنے کا رواج بہادر شاہ کے والد نے قائم کیا تھا۔ اول الذکر نے بہت سے لوگوں کو مرید کر لیا تھا اور مریدوں سے صرف ایک سلسلے میں بیعت لیتے تھے۔ میں نے یہ کبھی نہیں سنا کہ جن سپاہیوں نے بادشاہ سے بیعت کی تھی، ان کے ہاں ملازمت بھی کی ہو۔ غدر سے پہلے کوئی مرید نہیں آیا، اور نہ کسی کو سرخ رومال دیا گیا۔ مرید برآں

پانچ مہینے تک زمانہ قیام دہلی میں کوئی سپاہی بیعت کے لیے بھی حاضر نہیں ہوا، بلکہ مرزا مغل کے ضبط شدہ کاغذات میں بھی کسی مرید کی کوئی ایک درخواست دستیاب نہیں ہوئی، اور نہ ان کا تذکرہ پایا گیا، اور یہ کاغذات میری نظر سے گزر چکے ہیں۔ کار تو س کے ہنگامے کے بعد پانچ مہینے تک کوئی شخص آ کر مرید نہیں ہوا، اگر کوئی ہوتا تو مجھے ضرور معلوم ہوتا۔ ہمیشہ مسلمان ہی بادشاہ کے مرید ہوتے تھے اور کسی ذات کا کوئی شخص مرید نہ ہوتا تھا۔ میں نے نہیں سنا کہ بادشاہ نے ہندوستانی فوجوں سے کوئی خط و کتابت کی ہو، لیکن وہ دیسی فوج کی نسبت جب کبھی کہیں لڑائی ہوا کرتی تو متشکرانہ طور سے دریافت کیا کرتے تھے اور چوں کہ وہ گورنمنٹ برطانیہ سے ناخوش تھے، اس لیے اس کی ذک اور ہزیمت کی خبریں شوق سے سنتے تھے، ان کا خیال تھا کہ ماسوا برطانیہ کے جو حکمران آئے گا وہ ان سے بوجہ نسل شاہی ہونے کے نہایت عزت و توقیر سے پیش آئے گا۔ مگر تھوڑے دنوں بعد ان کو یقین ہو گیا تھا کہ گورنمنٹ برطانیہ کی تباہی کے ساتھ ہی ان کی خوش اقبالی بھی ان کے ہاتھوں سے چلی جائے گی۔

مجھے اچھی طرح یاد نہیں ہے، لیکن میں یقین کرتا ہوں کہ الحاق پنجاب کے بعد بسبب موقونی بھتا کے دیسی رجمنٹوں کی بغاوت کی خبر بادشاہ کو پہنچی تھی اور مجھے وہ مہینے تو یاد نہیں، جب کہ کلکتہ کی رجمنٹ کے سبب سے پہلے نئے کار تو س لینے سے انکار کرنے کی خبر پہنچی تھی۔ مجھے صرف اتنا یاد ہے کہ کلکتہ کے کسی اخبار سے اطلاع موصول ہوئی تھی اور جب کار تو سوں کا چرچہ جا بجا پھیلا ہوا تھا، تو یہ قیاس کیا گیا تھا کہ جتنا زیادہ چرچا ہو رہا ہے، اتنا ہی جوش و غضب ملک کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھیل جائے گا اور دیسی فوج برطانیہ کو تاراج کر کے اس کی حکومت کا خاتمہ کر دے گی۔ اس وقت بادشاہ نے ظاہر کیا تھا کہ اس وقت ان کی حالت نہایت اُمید ہوئی، کیوں کہ جو طاقت حکمران ہوگی وہ ان کی قدر و منزلت کرے گی۔

خاندان شاہی کے شہزادے کہا کرتے تھے کہ یہ سب قلت روپیہ فوٹ یا تو نیپال چلی جائے گی یا ایران، مگر بادشاہ کے پاس نہ ٹھہرے گی۔

گوئے کار تو سوں کا اجرا ظاہری بغاوت کا باعث مانا جاتا ہے، مگر دراصل ایسا نہیں ہے۔ دیسی فوج کے بعض افراد بہت زور سے اس کی کوشش کر رہے تھے، کیوں کہ گورنمنٹ برطانیہ سے ناخوش تھے اور کہتے تھے کہ ان سے بہت جا بجا نہ برتاؤ کیا جاتا ہے۔ نئے کار تو سوں کا بہانا اپنے حسب مطلب پا کر انھوں نے اپنا کام نکالا، انھی باغیوں اور سازشیوں نے اسے اپنے اغراض کی

نئی بنا کر اور کچھ اور مذہبی عنصر ملا کر تمام فوجوں کو حکمرانوں سے برگشتہ کر دیا۔ نیز انھیں یقین تھا کہ انہی کی بدولت گورنمنٹ قائم ہے اور گورنمنٹ ان سے نہیں لڑ سکتی۔ عام لوگ (اصلیت سے) بالکل بے بہرہ تھے اور خیال کرتے تھے کہ گورنمنٹ نے ہمارے مذہب کو برباد کرنے کی ٹھانی ہے، اور دراصل یہی امر غور طلب ہے، کیوں کہ کمانڈر انچیف نے خود تبیہ کیا تھا کہ وہ دو سال میں تمام ہندوستان کو عیسائی کر لیں گے اور اسی وجہ سے باغیوں کی عیارانہ چال چل گئی اور ناواقف پبلک نے ان کی بات کو سچ جانا۔

میرے خیال میں تو دہلی فوج بہت پہلے سے گورنمنٹ کی مخالف تھی اور اگر نئے کار توں جاری بھی نہ کیے جاتے، تاہم وہ بغاوت کا کوئی دوسرا پہانا ڈھونڈ لیتی، کیوں کہ اگر سپاہیوں کو کھنڈ مذہبی وجوہات مانع ہوتے تو وہ فوراً نوکری چھوڑ دیتے (۱)۔ اور اگر انھیں ملازمت کرنی ہوتی تو وہ بغاوت نہ کرتے۔

بادشاہ کا خیال تھا کہ گورنمنٹ لوگوں کے مذہب میں خلل ہونا چاہتی تھی۔ مگر میں سمجھا دیا کہ تمہا کہ یہ صرف بد معاشوں کی اڑائی ہوئی بات ہے اور انگریز بڑے عقلمند ہیں وہ کوئی ایسا کام نہیں کریں گے جس سے کسی کے مذہب میں مداخلت ہو اور وہ کسی فوج کو جس سے عمدہ خدمات کی توقع رکھتے ہوں، کبھی صدمہ نہ پہنچائیں گے۔ جب بھی میں سمجھاتا، بادشاہ میری رائے سے اتفاق کرتے، مگر پھر خواجہ سراؤں اور مصاحبوں کے بہکانے سے اپنے دیرینہ خیالات پر آ جاتے تھے۔

میری موجودگی میں میرٹھ سے کوئی خبر موصول نہیں ہوئی تھی، ردغبنے کو طلوع آفتاب کے بعد ایک والٹیر سپاہی جو لاہوری دروازے پر تعینات تھا، آیا اور دیوان خاص کے خدمت گاروں سے کہا کہ میرٹھ میں سرکاری فوجیوں نے بغاوت کر دی ہے اور وہ بہت جلد دہلی پہنچنے والے ہیں۔ اس خبر کے ایک گھنٹے بعد ہی دہلی چھاؤنی کی رجمنٹ قلعے میں گھس گئی اور اس کے بعد میرٹھ کی فوج آئی۔

میری موجودگی میں کبھی ایسا تذکرہ نہیں کیا گیا کہ میرٹھ میں کار توںوں سے انکار کرنے کی بنا پر سپاہیوں کا کورٹ مارشل ہوا ہے، اور یہ غیر ممکن نہیں ہے کہ پانچ باچہ روز بعد بذریعہ اخبارات معلوم ہو گیا ہو۔

مجھے یقین نہیں ہے کہ کوئی شخص بادشاہ کی طرف سے تحقیق حالات کے لیے میرٹھ بھیجا گیا ہو،

(۱) انسانی خیالات کا یہ گاہے پاکیزہ ہوتے ہیں۔ سپاہیوں کو یقین تھا کہ ان کا مذہب خطرے میں ہے، اور اس کی حمایت میں وہ اٹھ کھڑے ہوئے۔ اگر ملازمت ترک کر دیتے تو کیا ہوتا۔ مذہب اور عہدہ ان کو ایسا کرنے سے روکتے تھے۔ (احسن اللہ خاں)

نہ میں سنا کہ زینت نل نے میرے کسی کوروانہ کیا ہے۔

بادشاہ کو اس وقت حیرت ہوئی جب ایک ایک فوجیں ان کے پاس آگئیں۔ مجھ کو خود تعجب تھا کہ بغیر اطلاع اور بے شان و گمان یہ کیوں کر آگئیں۔ تاہم جب سے کار تو سوں کا ذکر سنا تھا، یہ خیال کر لیا تھا کہ کچھ نہ کچھ آفت ضرور آ کر رہے گی۔

اسی روز شام کو جبکہ فوجیں آئی تھیں، میں نے بادشاہ کو سمجھا دیا تھا کہ ایسے لوگوں سے بھلائی کی امید رکھنا بے سود ہے جنہوں نے اپنے مالکوں سے بغاوت کی ہو اور پھر میں نے لیفٹنٹ گورنر آگرہ و بادشاہی طرف سے لکھ دیا تھا اور اطلاع دے دی تھی کہ فوجوں نے اپنے انگریز افسروں کو قتل کر دیا ہے اور بادشاہ کی بے بسی کا ذکر کر کے مدد طلب کی گئی تھی۔

صبح مجھے بادشاہ سے دوبارہ ہو کر گفتگو کرنے کا موقع نہیں ملا، کیوں کہ قلعہ فوجوں سے بھرپڑا تھا اور میں کوئی گفتگو نہیں کر سکتا تھا۔

بادشاہ باغیوں کی آمد کے پہلے سے تیار نہیں تھے، چنانچہ جب میں نے اور غلام عباس دکیل نے آ کر کہا کہ قلعہ اور صاحب اور ایجنٹ لیفٹنٹ گورنر نے درخواست کی ہے کہ دو توپیں لاہوری دروازے پر اور دو پالکیاں کپتان ڈگلس کے مکان پر پہنچا دی جائیں تو انھوں نے فوراً حکم دے دیا اور کچھ عذر نہ دینا۔

کوئی نہیں بتا سکتا کہ چپاتیوں کی تقسیم کا کیا مطلب تھا، یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ سب سے پہلے یہ تدبیر کس نے نکالتی تھی۔ قلعے کے تمام لوگ حیرت میں تھے کہ یہ کیا معاملہ ہے اور میں نے بذات خود بادشاہ سے اس مسئلے پر گفتگو نہیں کی، مگر دیگر لوگ ان کے رد و بردان کا چرچہ کرتے اور متحیر ہوتے تھے کہ یہ کیا امر ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ چپاتیوں کی ابتدا فوجوں میں صوبہ اودھ سے شروع ہوئی تھی، پہلے پہل میں خود حیرت میں تھا کہ یہ کیا معاملہ ہے، مگر سمجھتا تھا کہ یہ کسی خاص معاملے کی طرف دلالت کرتی ہیں، بعض کا خیال یہ تھا کہ چپاتیوں کی ایجاد فوج سے ہوئی جو کسی رزمیہ طرف اشارہ کرتی ہیں۔ بعض کا اعتقاد تھا کہ ان میں کچھ جادو ہے کیوں کہ وہ تمام ملک میں پھیل گئی تھیں۔ عمر پتا نہیں چلا کہ کس جگہ سے پہلے نکلی تھیں اور ابتدا کس شخص نے کی تھی۔ بعض کا قیاس تھا کہ کسی کامل بزرگ کی ایجاد کی ہوئی ہے، تاکہ ملک کے لوگوں کا مذہب اچھوتا رہے، جس کی نسبت خیال تھا کہ گورنمنٹ خراب کرنا چاہتی ہے۔ مجھے افسران فوج سے معلوم ہوا تھا کہ انھوں نے بغاوت اس وجہ سے کی کہ گورنمنٹ نے کار تو سوں میں جہ بی اور آٹے میں ہڈیاں ملائی تھیں، تاکہ لوگوں کا

دھرم خراب ہو جائے اور عموماً ان کے ہتھیار اٹھانے کا یہی سبب بتایا جاتا ہے، لیکن میں نے حیدر حسن سے جو دیسی افسروں کا گہرا دوست تھا، یہ سنا ہے کہ وہ لوگ کہتے تھے کہ اگر ہم لوگ باہم متفق رہے تو گورنمنٹ کی فوجیں ہمیں شکست نہ دے سکیں گی اور ایک روز ہم تاج و تخت کے مالک بن جائیں گے۔

میں سمجھتا ہوں کہ دیسی فوجوں نے ملک گیری کی ہوس میں بغاوت کی تھی، اور مذہب کی آمیزش صرف ان کے اصل ارادوں کی پردہ پوشی تھی، اگر وہ مذہب کے لیے لڑ رہے ہوتے تو کبھی لوگوں کے مکانات نہ لوٹتے اور طرح طرح کے ظلم نہ کرتے، بلکہ صرف گورنمنٹ برطانیہ سے سرگرم جدال رہتے، بغاوت کرنے کے بعد مفسد فوجیں اکثر کہا کرتی تھیں کہ اب و تاج و تخت کی مالک ہیں اور مختلف شہزادوں کو مختلف صوبہ جات میں لے جا کر حکومت دیں گی۔

نمبر ۳۷ دیسی پیادہ رجمنٹ نے کہا کہ انھوں نے غدر سے قبل ہی میرٹھ کی فوجوں سے مشورہ کر لیا تھا اور تمام چھاؤنیوں سے بذریعہ خط و کتابت طے کر لیا تھا کہ سب دہلی میں آ کر جمع ہوں۔ دیسی پیدل کے اس بیان سے مجھے خیال گزرا کہ دہلی کے سپاہیوں کے نام جو خطوط موصول ہوتے تھے، ان میں اسی قسم کی باتیں ہوتی ہوں گی۔

دہلی کی باغی رجمنٹوں نے کئی اور رجمنٹوں کو اپنے ہمراہ شامل کرنے کے لیے تحریر کیا تھا اور بادشاہ نے بے شک باغی افسروں کی درخواست پر نیچے فیروز پور وغیرہ کی فوجوں کو آ کر شامل ہونے کے احکام جاری کیے تھے۔ دہلی کے باغیوں کے خطوط کا مضمون بالعموم یہی ہوتا تھا کہ ”ہم میں کے بے شمار یہاں آ گئے ہیں، کیا تم بھی حسب وعدہ فوراً آؤ گے۔ باغی افسروں کی استدعا پر بادشاہ غشیوں کو حکم دے دیا کرتے تھے کہ جیسا وہ (افسر) چاہیں لکھ دو، فوج کی بغاوت کے متعلق میں اور کچھ نہیں کہہ سکتا، جو کچھ مجھے معلوم تھا، وہ بتا دیا۔

قبل از بغاوت فوجوں نے طے کر لیا تھا کہ اپنی اپنی چھاؤنی کے انگریز مرد و عورتوں اور بچوں کو قتل کر ڈالیں گے، مگر میں مفصل نہیں بتا سکتا کہ انھوں نے کیا بندوبست کیا تھا۔ اتنا میں جانتا ہوں کہ ان کی جملہ مذاہر اس وقت کی تیار کردہ نہیں تھیں، جب ہنگامہ برپا ہو چکا تھا۔

☆ میں نے نہیں سنا کہ باغیوں نے اپنا کام شروع کرنے کے لیے کوئی خاص تاریخ مقرر کی ہو، اگر کی ہوتی تو ان کے خطوط میں ضرور اس کا حوالہ ہوتا، حال آں کہ کسی خط میں کچھ نہیں تھا، میرا مدعا اس قسم کے حسب ذیل جملوں سے ہے:

تم نے فلاں تاریخ کو بغاوت کا وعدہ کیا تھا، لیکن اب تک نہیں آئے، پس تم نے اپنا وعدہ وفا نہ کیا۔

۶۷ میں نے ہنگامہ برپا ہونے کا اوپر ذکر کیا ہے، میرا مقصد میرٹھ کے جنگاے سے ہے، اور میں یقین کرتا ہوں کہ ہنگامہ مذکور اچانک نہیں برپا ہوا، بلکہ عرصہ دراز سے تدبیریں پخت و پز ہو رہی ہوں گی۔

۶۸ میرٹھ کی بغاوت کا دفعتاً ہو جانا، اس سبب سے ہوگا کہ ان کو انگریز افسروں کے جبر و انتقام کا خوف تھا، چنانچہ گلاب شاہ افسر کیورائی نمبر ۳ میرٹھ یہاں آ کر بیان کرتا تھا کہ انھوں نے (گورنمنٹ نے) فوجوں کو بے ہتھیار کر دیا ہے اور سواروں کو مایوز کر لیا ہے۔

☆ نئے کار تو سوں کے ساتھ ہی سپاہیوں کو اور کئی تکالیف درپیش تھیں۔ جس سے ان میں گورنمنٹ کی طرف سے بدظنی پیدا ہو گئی تھی، فوجوں کو کم رخصت ملنے لگی تھی، ہتھابند کر دیا گیا تھا، فوجوں کو جہازوں پر سمندروں میں روانہ کیا جاتا تھا وغیرہ۔ لیکن انھوں نے سب سے بڑھ کر اپنی بغاوت کا باعث اجراءے کار تو س قرار دیا تھا، ان کی دیگر تکالیف پر چنداں التفات نہیں کیا جاسکتا تھا اور اس کا سبب بالکل روشن ہے۔ یہ یعنی کار تو س کو بدنام کرنے سے انھیں ایک مذہبی موقع ہاتھ آ گیا تھا اور انجان لوگوں کو پورا یقین تھا کہ بے شک وہ مذہب کے لیے لڑ رہے ہیں۔

۶۹ باغی گورنمنٹ برطانیہ کے لیے بہت حقارت آمیز الفاظ استعمال کرتے تھے۔ دو انھیں نصاریٰ کفار وغیرہ کے ناموں سے یاد کرتے تھے، لیکن بالکل پائے ثقاہت سے گرے ہوئے الفاظ استعمال نہ کرتے تھے۔ وہ اکثر کہتے تھے کہ گورنمنٹ کسی رئیس کو کچھ زمین یا کوئی علاقہ نہ دے گی اور ہندوستانیوں سے مہربانی سے پیش نہ آئے گی۔

۷۰ ویسی فوج میں ہندو، مسلمان دونوں گورنمنٹ سے ناخوش تھے۔ مگر شہر میں (دہلی میں) مسلمان بہ نسبت ہندوؤں کے زیادہ ناراض تھے اور ان کی ناراضگی کا سب سے بڑا سبب یہ تھا کہ بقر عید کے موقع پر گاؤ کشی کا جھگڑا ہو گیا تھا اور مقامی حکام کا فیصلہ مسلمان آبادی کے موافق نہ ہوا تھا۔ اس کے ساتھ یہ بھی مشہور تھا کہ گورنمنٹ سوہا کا گوشت کھلا کر ہندوستانیوں کو عیسائی بنانا چاہتی ہے۔

☆ بعد ازاں یہ افواہ ہوئی کہ نمبر ۱۱، دیسی پیدل سپاہیوں نے اپنے افعال شنیعہ سے توبہ کی ہے، اور ان کی توبہ کا ثبوت یہ ہے کہ مخفی طور پر وہ رجمٹ سے علاحدہ ہو گئے ہیں، حال آں کہ بات یہ تھی کہ بعض لوگوں نے ترقی تنخواہ اور سرفرازی عہدوں کے لیے اپنے افسروں کو درخواستیں دی تھیں، چوں کہ ان کی درخواستیں نامنظور کی گئیں، اس وجہ سے وہ نوکری چھوڑ کر چلے گئے۔

☆ شہزادے یا اہل قلعہ پہلے سے آگاہ نہیں تھے کہ دلی والٹینرز رجمٹ نے گورنمنٹ کے خلاف میرٹھ کی فوجوں سے سازش کی ہے۔ یہ صرف اس وقت آشکارا ہوا جب باغی فوجوں کے افسروں نے دہلی میں اس کا تذکرہ کیا۔

میرے خیال میں ہندوستانی رؤسا اور سپاہیوں کے مابین بے عادت کے قبل کوئی خط و کتابت نہیں تھی، کیوں کہ اگر ایسا ہوتا تو رؤسا کے خطوط میں ضرور کچھ نہ کچھ اشارات ہوتے، مزید برآں باغی فوجوں کا کچھ حصہ ان والیان ریاست کے پاس چھا جاتا، جو سازش میں شریک ہوئے نہ، مگر ایسا نہیں ہوا۔ لہذا میرے خیال میں باغیوں نے خود ہی اپنی مرضی سے ہنگامہ برپا کیا، کسی دای ملک کی تحریک پر نہیں کیوں کہ سو خرا ذکر حالت میں خود باغی ہی جا کر اپنے محرکوں سے مل جاتے اور انھیں شرکت کے لیے طلب کرتے۔

☆ دیہاتی باشندوں پر باغی فوجوں کا کچھ اثر نہیں تھا، اس لیے کہ اگر ایسا ہوتا تو وہ ان سے بہت نرمی سے پیش آتے، نہ کہ ان کے مکانات کی لوٹ مار اور ان پر جبر و تعدی روا رکھتے۔

☆ ہنگامہ برپا کرنے کے پیشتر باغی دہلی کی مسلمان آبادی سے ملے ہوئے نہیں تھے، اگر ملے ہوئے ہوتے تو دہلی کے مسلمانوں پر ایسا ستم نہ توڑتے جیسا کہ انھوں نے توڑا۔

☆ شہر کے رذیل طبقوں کو تحریک کی ضرورت نہ تھی، اس وقت کی بل چل اور محشر خیزی نے انھیں سپاہیوں سے متفق ہونے کی جرات دلائی تھی۔

☆ میرا خیال ہے کہ گوجروں اور سپاہیوں کے درمیان کوئی معاہدہ نہیں ہوا تھا۔ لیکن سپاہیوں نے بعد میں دہلی کے قرب و جوار میں رہنے والے چند گوجروں کو بادشاہ سے دونوں طرف سے دلوائے تھے جو انگریزی کمپ کی رسد لوٹ لیا کرتے تھے۔ اسی طرح ایک

شخص راؤ نامی کو ضلع بلند شہر میں سکندرہ کے متصل ایک نقارہ عطا کیا گیا تھا جو اسی منصب پر مامور تھا۔

دوران ہنگامہ میں حکومت انگریزی کو برا اور خراب نہیں کہا گیا، جن لوگوں نے سپاہیوں کا حد سے بڑھا ہوا ظلم دیکھا تھا، وہ کیوں کر حکومت انگریزی کے خلاف کہہ سکتے تھے۔ کیواریائی افسروں میں گلاب شاہ پیدل رجمنٹوں میں افسران الگزیٹڈ رجمنٹ بادشاہ کے ملازموں میں شیدی ناصر خان اور بسنت خواجہ سرائی خاص اشخاص تھے۔ جنہوں نے انگریزوں کے قتل کی تحریک کی۔ سبب یہ ہے کہ گلاب شاہ اور اس کی جماعت باغ حیات میں مقیم تھی اور شاہی ڈیوڑھی پر خواجہ سراؤں کی صحبت میں بیٹھا کرتے تھے۔

میں نے اس معاملے میں بادشاہ سے گفتگو کی تھی اور اس وقت خواجہ سرا بھی موجود تھے۔ ان لوگوں نے (خواجہ سراؤں نے) گلاب شاہ کی درخواست پر انگریزوں کے قتل کا حکم دینے کے لیے التماس کیا اور میں نے بادشاہ کو سمجھایا کہ عورتوں اور بچوں کو قتل کرنا ہمارے مذہب کے خلاف ہے۔ میں نے یہ بھی کہا کہ دنیاوی فوائد کو ملحوظ رکھتے ہوئے بھی ان کا رہا کر دینا زیادہ مفید ہوگا اور پھر میں نے ان سے کہا کہ مفتیان شرع سے عورتوں اور بچوں کے خلاف قتل کا فتویٰ لے کر افسران کو دیکھائیں اور یہ بھی سمجھایا کہ انھیں اگر حوالات میں رکھا جائے تو کسی محفوظ مقام پر اپنے ہی بچوں جیسا سمجھا جائے اور اس کے نتائج بھی بتائے تھے، اور سردار محمد اکبر خان والی کابل کی نظیر پیش کی جنہوں نے دوران جنگ کے گرفتار شدہ انگریزوں کو بچایا تھا اور اسی سبب سے امیر دوست محمد خان (محمد اکبر خاں کے والد) کو کس طرح آزادی ملی جو انگریزوں کے ہاتھوں گرفتار ہو گئے تھے۔

میری باتوں کا اثر تھا کہ بادشاہ نے انگریزوں کے قتل کو منسوخ کر دیا اور دو روز تک یہی حالت رہی۔ لیکن بعد میں درخواست کنندوں نے بادشاہ پر بہت زور ڈالا کہ وہ اس کی منظوری دیں اور خواجہ سرا یعنی بسنت و ناصر نے قیدیوں کو گلاب شاہ کے حوالہ کر دیا۔ جس نے لب حوض لے جا کر قتل کر ڈالا۔

اگر بادشاہ ان عورتوں اور بچوں کو اپنے زنان خانے میں رکھتے اور سپاہیوں کے مطالبہ کرنے پر سمجھا دیتے کہ پہلے وہ ہماری عورتوں اور بچوں کو قتل کر ڈالیں تو اغلب تھا کہ سپاہی حرم سراے شاہی میں گھس کر جبراً قیدیوں کو نہ نکال سکتے اور قتل کرنے کی جرات نہ کرتے۔

بادشاہ نے جان بوجھ کر ایسا حکم نہ دیا۔ وہ اکثر سپاہیوں سے اپنے ارادے کی نسبت کچھ نہ کچھ

کہا کرتے تھے، اگر بادشاہ کی منظوری نہ ہوتی تو یہ ممکن نہ تھا کہ سرکاری کاغذات میں بادشاہ کا نام نہ ہوتا کہ انھوں نے منظوری دی۔

درن سست اور الگزیٹڈ رجمنٹوں کے افسرانگریزوں اور عیسائیوں کے سخت مخالف تھے اور اگر گلاب شاہ اور بسنت و ناصر ہر دو خواجہ سراقیدیوں کو قتل نہ کر دیتے تو خود وہ لوگ جا کر عیسائیوں کے قتل کا مطالبہ کرتے، لیکن میں نہیں جانتا کہ ان سے بڑھ کر کوئی عیسائیوں کا دشمن جانی تھا اور عیسائی شیدی ناصر الہ داد خان ولایتی گلاب شاہ کے سواروں کے ہاتھوں سے تیغ کیے گئے جن میں کچھ بادشاہی ملازم بھی تھے۔ الہ داد خان ولایتی بادشاہ کی ملازمت میں تھا۔

سب سے پہلے باقاعدہ سوار آئے، پھر والٹیر رجمنٹ دہلی قلعے میں داخل ہوئی، سواروں کے ہمراہ والٹیروں کی دو کمپنیاں تھیں، جو قلعے کے دروازوں پر متعین کی گئی تھیں، والٹیر رجمنٹ کے افسروں نے چلا کر کہا۔ ”یہ میرٹھ سے آئے ہوئے سوار ہیں اور دیسی پیدل بھی بہت جلد آنے والے ہیں۔ چنانچہ میں نے دہلی رجمنٹ کے افسروں کے اقوال سے استنباط کیا کہ دہلی اور میرٹھ کی رجمنٹوں میں گہری سازش تھی، دیگر چھاؤنیوں کے سپاہیوں کو ان لوگوں نے کبھی دہلی آنے کے خطوط یا احکام نہیں لکھے۔ البتہ صرف ان کے خطوط میں یہ تحریر ہوتا تھا کہ ”کیا تم بھی آتے ہو؟“

میرے خیال میں کئی وجوہات ہیں، جن کی بناء پر باغیوں نے دہلی کو منتخب کیا۔

اول۔ دہلی میرٹھ سے جہاں سے بغاوت اٹھنے والی تھی، بالکل نزدیک تھی اور میرٹھ کی فوجیں دہلی والی فوجوں کی ہم خیال تھیں۔

دوم: دہلی میں معقول خزانہ اور بافراط ذخائر تھے۔

سوم: دہلی میں شہر پناہ تھی جس سے شہر بالکل محفوظ رہ سکتا تھا۔

چہارم: شاہ دہلی کے پاس فوج نہیں تھی اور وہ کمزور و بے کس تھے۔

پنجم: بادشاہ کی شخصیت ایسی تھی جس کی توقیر اور فرماں برداری ہر ہندو اور مسلمان فرض گردانتا تھا۔

☆ فوجوں نے بادشاہ کو اپنے ارادے کی کوئی اطلاع نہیں دی، اور نہ بادشاہ کو علم تھا کہ والٹیر رجمنٹوں نے میرٹھ کی فوجوں سے سازش کی ہے۔

☆ میں نے نہیں سنا کہ اہل دہلی نے انعامات یا آراضی معافی کی ضابطی کی شکایت کی ہو۔

لیکن سپاہی کہا کرتے تھے کہ گورنمنٹ رفتہ رفتہ تمام انعام اور وظیفے ضبط کر لے گی اور کسی کو فارغ البال نہ چھوڑے گی۔

☆ الحاق اودھ کا دہلی میں بہت چرچا ہوتا تھا۔ مگر دہلی کی اسلامی آبادی بسبب سنی ہونے کے اسے بری نگاہوں سے نہ دیکھتی تھی۔ نیز ان کے ایک مولوی امیر علی نامی کو مسیحی چار پانچ سو سنیوں کے ہنومان گڑھی کے موقع پر بادشاہ اودھ کے حکم سے توپ سے اڑا دیا گیا تھا..... اور وہ لوگ تو کہا کرتے تھے کہ شاہ اودھ کو اتنے بے گناہ سنیوں کا خون بہانے کی سزا ملی ہے جو اس کا ملک چھین گیا، دہلی کے ہندو باشندوں سے بھی میں نے کوئی ایسی بات نہ سنی جس سے معلوم ہو کہ وہ الحاق اودھ سے ناراض تھے، البتہ سپاہی کہا کرتے تھے کہ جس طرح انگریزوں نے اودھ پر قبضہ کیا ہے وہ رفتہ رفتہ تمام ملک پر قابض ہو جائیں گے۔ میں نہیں خیال کرتا کہ اسباب بغاوت میں الحاق اودھ بھی ایک سبب ہو۔

میرا خیال تو یہ ہے کہ سپاہیوں کے اظہار خفگی ورنج کا کوئی عمل ہی نہ تھا، کیوں کہ ان کا کچھ کھویا نہیں گیا تھا، بلکہ برخلاف اس کے انھیں حکومت اودھ کے ظلموں سے نجات مل گئی تھی، جو سپاہی دہلی میں تھے، انھوں نے تو بالخصوص الحاق اودھ پر کبھی ناراضگی ظاہر نہیں کی۔ میں کہتا ہوں اگر الحاق اودھ نہ بھی ہوتا، تب بھی سپاہی بغاوت کرتے، کیوں کہ ان کی مذہبیر بار آور ہو چکی تھیں۔ لکھنؤ کی تین یا چار رجمٹوں نے بادشاہ کو عرضی بھیجی تھی کہ اودھ پر پورا قبضہ کر لینے کے بعد وہ دہلی کی طرف بڑھیں گی اور انھوں نے انگریزوں کو بلی گارد میں محصور کر لیا ہے۔ قدرت اللہ خان رسالدار ایک سو سواروں کے ساتھ تمام اودھ کی فوجوں کی طرف سے عرضی لے کر آئے تھے اور جواں بخت کے ذریعے دربار شاہی میں باریاب ہوئے تھے۔ انھوں نے ایک سکہ بادشاہ کے حضور پیش کیا جو بادشاہ کے نام کا ڈھالا ہوا تھا۔ سکہ پر مندرجہ ذیل الفاظ کندہ تھے۔ ”سراج الدین بہادر شاہ غازی۔“ عرضی و ہندوں نے یہ بھی کہا کہ فی الحال واجد علی شاہ کو انھوں نے گدی نشین کر دیا ہے تاکہ وہ وزیر بادشاہ کی حیثیت سے رہے اور ان کی فرمانبرداری کرے، انھوں نے کہا کہ اس سے اس قسم کا اقرار نامہ بھی لکھوا لیا گیا ہے کہ جب بادشاہ کی مرضی ہوگی تب مستقل طور پر گدی نشین کیا جائے گا۔ بادشاہ نے بخت خان کو حکم دیا کہ منظوری اور بندوبست کا ایک فرمان لکھ دیا جائے۔ وہ سنہری اشرفیاں جنھیں قدرت اللہ خان نے پیش کیا تھا اور جن پر بادشاہ کا سکہ تھا، ابھی کمشنر صاحب

دہلی کے قبضے میں موجود ہیں۔ میری دانست میں واجد علی شاہ نے ان کارروائیوں میں حصہ نہیں لیا اور اگر واجد علی شاہ علی نقی خان نے حصہ لیا ہوتا تو پوشیدہ نہ رہتا اور علاوہ اس کے موخر الذکر لکھنؤ میں موجود نہ تھے۔ خود واجد علی شاہ اور ان کے فرزند کے ہوتے ہوئے چھوٹا لڑکا کبھی گدی نشین نہیں ہو سکتا تھا۔

میرا خیال ہے کہ اودھ کی فوجیں بلی گارد پر قبضہ کرنے کے بعد ہی دہلی روانہ نہیں ہوئی ہوں گی، بلکہ انتظام اودھ میں مصروف ہو گئی ہوں گی۔ میں جانتا ہوں کہ واجد علی شاہ کے فرزند کا حکم جسے باغیوں نے گدی نشین کیا تھا، براے نام تھا۔

☆ میں نے کبھی نہیں سنا کہ قیام کلکتہ کے زمانے میں واجد علی شاہ (اور بادشاہ سے) کوئی خط و کتابت ہوئی ہو، نہ مجھے ایسا یقین ہے کہ ایسا ہوا ہوگا۔ علی نقی خان سے کوئی خط و کتابت نہیں ہوئی۔ البتہ سابق میں کچھ عرصے تک مرزا حیدر کی وساطت سے ہوتی رہی تھی، لیکن جب اس نے لکھنؤ میں مشہور کر دیا کہ بادشاہ دہلی نے مذہب شیعہ اختیار کر لیا ہے اور بادشاہ نے دہلی میں انکار کیا کہ انھوں نے نہیں کیا تو مرزا حیدر نے بادشاہ کو لکھنا چھوڑ دیا اور پھر دہلی بھی نہیں آیا، اور چوں کہ شاہ دہلی و شاہ اودھ کا قاصد بھی مرزا حیدر تھا، اور وہ شاہ اودھ کے ساتھ کلکتہ بھی نہیں گیا تھا، لہذا ان دونوں میں خط و کتابت نہیں ہوئی۔ میں نے کسی سپاہی سے نہیں سنا کہ خود بادشاہ اودھ یا ان کے کسی اہل خاندان نے انھیں بغاوت کی تحریک کی ہو، اودھ کی فوجوں کی نسبت اور کچھ میں کہہ نہیں سکتا، کیوں کہ وہ دہلی نہیں آئی تھیں۔

دوران بغاوت میں، میں نے سنا تھا کہ مرزا حیدر لکھنؤ میں ہے۔ مگر دیگر با اثر رؤسا کی طرح وہ بھی گورنمنٹ برطانیہ کے زیر نگیں بلی گارد میں محصور ہے۔

دوران ہنگامہ میں بادشاہ دہلی اور مرزا حیدر میں کوئی خط و کتابت نہیں ہوئی، بلکہ ان کے تمام تعلقات اسی روز سے منقطع ہو گئے، جب کہ مرزا نے بادشاہ کا شیعہ ہونا لکھنؤ میں ہشتہر کر دیا۔ اب میں بیان کرتا ہوں کہ کن رجمنٹوں اور کن مقامات سے عرضیاں موصول ہوئیں۔

نیچ: نیچ کی فوج نے درخواست بادشاہ کی خدمت میں روانہ کی تھی کہ وہ آگرے پہنچ گئے ہیں اور شہر پر قبضہ کر لیا ہے، مگر انگریز قلعہ بند ہو گئے ہیں، جن کا محاصرہ کر لیا گیا ہے، آگرے لکھا تھا کہ ان کے پاس بھاری توپیں نہیں ہیں لہذا وہ دہلی آ کر توپیں لے جائیں گے اور قلعہ فتح کریں گے۔

اپنی درخواست میں ذکر کیا تھا کہ وہ انگریز افسروں کو مار کر آگئے ہیں۔ یہ عرضی متھرا نے لکھی تھی اور غوث خان دہیر سنگھ صوبہ داران کی طرف سے تحریر کی گئی تھی۔ درخواست مذکورہ ایک شتر سوار لایا تھا، جو بخت خان نے بادشاہ کے حضور میں پیش کی تھی اور نیچ فوج کی بہت تعریف بیان کی، بادشاہ نے ایک حکم جاری کرنے کی ہدایت کی کہ وہ دہلی آ جائیں اور پھر ایک حکم لکھا گیا۔

جھانسی: قاصد نے جھانسی افواج کی درخواست لا کر خواجہ سراؤں کو دی جنہوں نے بادشاہ کے سامنے پیش کی۔ لکھنے والوں نے درخواست کی تھی کہ انہوں نے اپنے انگریز افسروں کو مار ڈالا ہے اور اب دہلی آنا چاہتے ہیں۔ بادشاہ نے جواب میں یہ لکھ دینے کی ہدایت کی کہ وہ آ جائیں۔

وانا پور (دیتا پور): غدر کے ڈھائی ماہ بعد دہلی فوج کے افسر کے ذریعے دیتا پور کی ایک درخواست موصول ہوئی تھی، جس میں لکھا تھا کہ یا تو ہم لوگ روانہ دہلی ہو گئے یا ہونا چاہتے ہیں۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ آ جانے کے لیے لکھ دیا جائے۔ میں یقیناً نہیں کہہ سکتا کہ واقعی فوجیں آئیں یا نہیں!

الہ آباد: دو سپاہی مسافروں کے بھیس میں آئے اور الہ آباد کی فوجوں کی درخواست پیش کی جو غدر کے ڈیڑھ ماہ بعد افسران والٹیر رجسٹ کے ذریعے بادشاہ کے حضور میں پہنچائی گئی۔ انہوں نے بادشاہ کی خیر خواہی کا اظہار کیا تھا اور لکھا تھا کہ وہ دہلی آنا چاہتے ہیں، انھیں جواب بھیج دیا گیا کہ آ جائیں۔

علی گڑھ: غدر کے ڈھائی ماہ بعد دہلی کے ایک فوجی افسر کی معرفت ایک درخواست پیش ہوئی تھی، میں نہیں جانتا کہ وہ قاصد کے ذریعے آئی تھی یا بذریعہ ڈاک، بہر حال مضمون یہی تھا کہ عرضی دینے والے روانہ ہونے والے ہیں، انھیں جواب لکھ دیا گیا کہ وہ آ جائیں۔

متھرا: غدر کے بیس روز بعد قاصد متھرا سے ایک درخواست لایا تھا جو والٹیر رجسٹ کے افسروں نے بادشاہ کے سامنے پیش کی۔ لکھنے والوں نے اطلاع دی تھی کہ وہ دہلی روانہ ہو گئے ہیں اور اپنے ہمراہ ایک خزانہ لارہے ہیں۔ حسب معمول جواب دیا گیا تھا۔ تھوڑے عرصے بعد فوجیں ایک لاکھ روپیہ لے کر حاضر ہوئیں۔

بلند شہر: مرزا مغل نے ایک سپاہی کو جو بلند شہر کا تھا بادشاہ کے حضور میں پیش کیا، وہ ایک درخواست ہمراہ لایا تھا، جس میں مذکور تھا کہ فوجیں تمام خزانہ جوان کے قبضے میں ہے لے کر دہلی آرہی ہیں۔ چنانچہ وہ اپنے ہمراہ تیس ہزار روپیہ لائی تھیں، مگر مجھے معلوم ہوا ہے کہ دہلی آتے

آتے وہ پاؤ حصہ خود ہضم کر چکی تھیں۔

روڈ کی: مجھے یقین ہے کہ ایک سپاہی مسافر کے بھیس میں آیا اور روڈ کی افواج کی طرف سے ایک عرضی ہمراہ لایا گیا، جو غدر کے ڈیڑھ ماہ بعد بذریعہ افسران نمبر ۵۳ رجسٹر بادشاہ کے حضور میں پیش کی گئی، مضمون یہ تھا کہ سائلان دہلی روانہ ہونے کے خواہش مند ہیں اور دل و جان سے بادشاہ کی خدمت کرنی چاہتے ہیں، حسب دستور جواب دیا اور تقریباً ۳۰۰ خندق کھودنے والے مزدور قادر بخش کی زیر کمان آئے۔ مرزا خضر سلطان سے اور اس افسر سے بہت راہ درسم تھی، اور بادشاہ پر بھی اس کا اچھا اثر تھا۔ وہ اکثر فوج کی روانگی کے وقت (مشورے کے لیے) طلب کیا جاتا تھا اور بخت خاں سے مل کر شہر کے ساہوکاروں سے روپیہ فراہم کرنے کا حکم حاصل کر چکا تھا۔ فرخ آباد: بخت خاں نے دہلی آتے وقت فوج کا کچھ حصہ فرخ آباد میں چھوڑ دیا تھا۔ غدر کے دو ماہ بعد بادشاہ کو حقیقت حال سے اس نے مطلع کیا۔

ہانسی: دو سو سوار ہانسی سے درخواست لائے جس میں تحریر تھا کہ وہ لوگ بادشاہ کے لیے جنگ کر رہے ہیں، اور مذہب کی خاطر لڑنے کے لیے دہلی روانہ ہونے والے ہیں۔ مجھے خیال ہے کہ اغلباً گلاب شاہ کمانڈر افواج میرٹھ نے بغاوت کے چھ ہفتے بعد یہ درخواست پیش کی تھی۔

سرمد: سرمد سے تین درخواستیں موصول ہوئی تھیں۔ ایک منجانب گوری شکر افسر تکیور رجسٹ، دوسری ایک کیولرائی رسالدار کی طرف سے جس کا نام یاد نہیں رہا، تیسری شہزادہ محمد عظیم متعلق محکمہ کسریٹ کی تھی، ان میں انھوں نے لکھا تھا کہ وہ شاہی خدمات کو اعلیٰ طریقے سے انجام دے چکے ہیں اور تمام زر وصول شدہ لے کر دہلی آرہے ہیں۔ غدر سے چھ ہفتے بعد دو قاصدوں کے ذریعے یہ عرضیاں موصول ہوئی تھیں، حسب دستور جواب تحریر کر دیا گیا۔ تھوڑے روز بعد نو جیس تیس ہزار روپیہ دو سو تیل اور پچاس یا ساٹھ بھیڑیں لے کر دہلی وارد ہوئیں۔

کرنال: کرنال کی فوجوں کی کوئی درخواست موصول نہیں ہوئی۔

نصیر آباد: دو سپاہیوں نے ایک درخواست لا کر پیش کی، جس میں حسب معمول تحریر تھا کہ ہم دہلی آنا چاہتے ہیں۔ مرزا مغل نے بادشاہ کے حضور میں پیش کی، اور حسب دستور جواب تحریر کیا گیا۔ دو یا ڈھائی ہزار کے درمیان پیدل سپاہ توپوں کی معقول تعداد لے کر وارد ہوئی۔

ساگر و جبل پور: مجھے یقین ہے کہ غالباً ان مقامات سے درخواستیں آئی تھیں اور جواب روانہ کر دیے گئے تھے۔

فیروز پور (پنجاب): ایک سپاہی نے جو فقیر کے بھیس میں تھا، فیروز پور افواج کی ایک درخواست پہنچائی تھی۔ مرزا مغل نے وہ بادشاہ کے حضور میں گزرائی، قاصدوں سے کہا گیا کہ دوسرے روز حکم لکھا جائے گا، اس شخص نے مجھ سے کہا تھا کہ وہ فیروز پور سے آ رہا ہے اور فیروز پور کی فوجیں دہلی آنے کے لیے آمادہ ہیں اور انھوں نے گورنمنٹ برطانیہ سے بغاوت کر لی ہے۔ میں نے پچشم خود اس درخواست کو نہیں دیکھا، نہ مرزا مغل نے مجھے بتایا کہ فیروز پور سے کوئی درخواست موصول ہوئی ہے۔ غدر سے چھ ہفتے بعد اور بخت خان کے آنے کے قبل یہ درخواست آئی تھی۔

اقبالہ: ایک سپاہی اقبالہ چھاؤنی سے فقیر کے بھیس میں آیا تھا اور درخواست ہمراہ لایا تھا، لیکن میں یقینی نہیں بنا سکتا کہ آیا جواب تحریر کیا گیا تھا یا نہیں؟

پھلور: اگر مجھے ٹھیک یاد ہے تو شاید ایک افسر بلی رجمنٹ نمبر ۲۰ پیدل رجمنٹ فوج پھلور کی طرف سے ایک درخواست لایا تھا، لیکن ان کے ہمراہ کوئی فوج نہیں تھی، ابتداء سے ہنگامہ کے دو ماہ بعد عرضی آئی تھی اور ساٹھ سالانہ نے تحریر کیا تھا کہ وہ پھلور میں بادشاہ کی خدمت انجام دینے کے بعد دہلی روانہ ہو جائیں گے۔ معمولی جواب روانہ کیا گیا تھا۔ بہت عرصے بعد دوسوا دی دہلی پہنچے۔

جالدھر: مجھے خیال ہے کہ شاید مسافروں کے بھیس میں چند سپاہی دہلی آئے تھے اور جالدھر فوج "درن ست رجمنٹ" (نمبر ۱۱ دیسی پیدل) کی طرف سے درخواست پیش کی تھی۔ موافق معمول مضمون تھا اور دیہاتی جواب دیا گیا۔

سیالکوٹ: کوئی سپاہی سیالکوٹ سے درخواست لے کر نہیں آیا۔ البتہ عذر سے دو مہینے سے بھی زیادہ عرصے بعد باغی رجمنٹ کے ایک افسر نے، ایک درخواست بادشاہ کے حضور میں پیش کی تھی، سانکوں نے دہلی آنے کا اشتیاق ظاہر کیا تھا۔ جواب روانہ کر دینے کا حکم ہوا، میں نے خیال نہیں کیا کہ آیا کوئی فوج آئی یا نہیں؟

جہلم: جہلم سے آغاز عذر کے تین ماہ بعد درخواست موصول ہوئی تھی اور میرا خیال ہے کہ قادر بخش کمانڈر سفر مینارڈ کی معرفت پیش کی گئی تھی۔ مضمون حسب معمول اور دیہاتی جواب تھا۔

راولپنڈی: دو سپاہی برہمن سیاحوں کے بھیس میں راولپنڈی سے عرضی لائے تھے، جس میں دہلی آنے کی خواہش اور بادشاہ کی خدمت کرنے کی التجا تھی۔ عرضی مذکورہ افسران سپرٹ رجمنٹ نے بادشاہ کے حضور میں پیش کی، جواب موافق مضمون لکھا یا گیا۔ بغاوت کے دو ماہ بعد یہ

درخواست موصول ہوئی تھی۔

لدھیانہ میں نے سنا تھا کہ ایک درخواست لدھیانہ سے موصول ہوئی لیکن یہ نہیں جانتا کہ کس کے توسل سے آئی۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ غالباً جواب بھی دے دیا گیا تھا۔ مجھے اس کا مضمون یاد نہیں رہا۔ البتہ اتنا یاد ہے کہ انھوں نے دہلی آنے کی خواہش کی تھی، اور غالباً عذر سے دو ماہ بعد درخواست موصول ہوئی تھی۔

ان مقامات کی افواج نے کوئی درخواست نہیں روانہ کی۔ بنارس، اعظم گڑھ، گورکھ پور، کان پور، میرٹھ، سہارن پور، بجنور، مراد آباد، فتح گڑھ، فتح پور، بریلی، بدایوں، آگرہ، شاہ جہان پور، غازی پور۔

نیز ان افواج کی طرف سے کوئی عرضی موصول نہیں ہوئی، امرتسر، ہوشیار پور، کانگڑہ، لاہور، انک، پشاور، ملتان، گوگیرہ، ڈیرہ اسماعیل خان، ڈیرہ غازی خان، شاہ پور، خان گڑھ، یالیا، نیز کلکتہ، بارک پور یا دیگر مشرقی چھاؤنیوں سے کوئی درخواست موصول نہیں ہوئی۔ بمبئی یا سندھ کی فوجوں کی کوئی درخواست نہیں آئی، لیکن باغیوں نے بادشاہ سے کہا تھا کہ انھیں بمبئی کی فوج نے لکھا ہے کہ وہ دہلی آرہی ہے۔ میں نے یہ ایک بار یا دو بار سنا تھا، لیکن میں یقینی نہیں کہہ سکتا کہ آیا کوئی درخواست آئی تھی یا نہیں؟

ایک درخواست علاقہ گوالیار کے کسی مقام سے، جس کا نام میں بھول گیا ہوں، موصول ہوئی تھی، جس میں تحریر تھا کہ وہاں پچاس توپیں اور میگزین کا اتنا سامان ہے کہ پانچ سو گاڑیاں اس کے لئے جانے کے لیے چاہئیں، لیکن دریاے چنبیل جو درمیان میں حائل تھا، طغیانی پر تھا۔ اس وجہ سے وہ عبور نہیں کر سکتے۔ عذر کے دو ماہ بعد درخواست مذکورہ موصول ہوئی تھی اور جواب لکھ دیا گیا تھا، کہ جب دریا کا زور کم ہو جائے، تب آئیں۔

دہلی کے باغیوں اور بیکانیر، جیسلمیر، جودھ پور، بے پور، جھجر، الور، کوئٹہ بوندی کی فوجوں کے درمیان کوئی خط و کتابت نہیں ہوئی، نہ ان کی کوئی درخواست دہلی میں موصول ہوئی، بادشاہ نے پاس جھجر، بلب گڑھ اور فرخ نگر کے رؤساء کی اور ولی داد خان، دالپا مالا گڑھ، ضلع بلند شہر کی درخواستیں آئی تھیں، انھوں نے بادشاہ کی وفاداری کا اعتراف کیا تھا، اور حاضر دربار ہونے کے لیے معذرت چاہی تھی اور لکھا تھا کہ اگر وہ آجائیں تو تمام امور مملکت درہم برہم ہو جائیں گے۔ نواب جھجر نے تین سو سواروں کو اپنے خسر عبدالصمد خان کے زیرِ کمان روانہ کیا تھا۔ بلب گڑھ

سے پندرہ سو سوار آئے تھے، فرخ نگر سے کچھ فوج نہیں آئی، دلی داد خان نے فوج اور توپوں کے لیے لکھا تھا، مگر عرصے تک کچھ روانہ نہ کیا۔ بغاوت کے وقت فقط دلی داد خان دہلی میں موجود تھے۔ پھر انھیں دہلی کی حکومت دے دی گئی اور وہ دہلی سے چلے گئے۔

خان بہادر خان نے ایک درخواست اور ایک سفیر بخت خان کی معرفت روانہ کیا تھا، نیز ایک ہاتھی، ایک کوتل گھوڑا جس پر چاندی کا ساز و سامان تھا، اور ایک سوا یک طلائی اشرفیاں پیش کی تھیں۔ راؤ تلارام نے کئی بار فوج طلب کی۔ راؤ مذکور نے چالیس ہزار روپیہ روانہ کیا جو بذریعہ بخت خان خزانے میں داخل کر دیا گیا۔ باغیوں کی استدعا پر مندرجہ ذیل رؤساء کو شیعہ تحریر کیے گئے کہ فوج و سامان جنگ لے کر فی الفور چلے آئیں۔

جھجر، بلب گڑھ، فرخ نگر، خان بہادر خان بریلی، جے پور، الور، جودھ پور، بیکانیر، گوالیار، بیجا پائی اور جیسلمیر، بیجا پائی کو دو شیعہ لکھے گئے، مگر انھوں نے کسی کا جواب نہیں دیا۔ بخت خان کی معرفت راجہ پٹیل کو ایک شیعہ تحریر کیا گیا جس میں مذکور تھا ابوالاسلام کی سفارش سے مہاراجہ کا قصور بادشاہ نے معاف کر دیا ہے، اور انھیں مدد دینے اور بہ نفس نفیس آ کر انگریزوں سے جنگ کرنے کے لیے لکھا گیا۔ ایک شیعہ رئیس جموں کے نام لکھ کر بخت خان کے حوالے کیا گیا کہ اسے روانہ کر دیں۔ انھوں نے پہلے ایک درخواست (جسے جعلی تصور کیا گیا تھا) روانہ کی تھی، جس کی نسبت کہا جاتا تھا کہ راجہ کلاب سنگھ نے لکھی ہے، اس میں راجہ نے لکھا تھا کہ وہ فوجیں لے کر دہلی روانہ ہوں گے، اور راہ میں مہاراجہ پٹیل کی سرکوبی کریں گے اور امیر دوست محمد خان راجہ جموں کے دوست ہیں۔ لہذا وہ بھی بادشاہ کی خدمات سے محروم نہ رہیں گے۔ رئیس اعظم جموں کو اپنی فوج لے کر دہلی میں آنے کا شیعہ تحریر کیا گیا۔

رئیس جھجر، بلب گڑھ، فرخ نگر اور خان بہادر خان بریلی کے جواب آئے۔ مگر مندرجہ ذیل ریاستوں میں سے کوئی جواب نہیں آیا۔

جے پور، الور، جودھ پور، بیکانیر، گوالیار، جیسلمیر، پٹیل، جموں، ان رؤساء نے جواب نہیں بھیجے کیوں کہ وہ بادشاہ کے طرفدار نہ تھے، جودھ پور اور گوالیار کے راجگان نے برٹش گورنمنٹ کی وفاداری میں ثابت قدمی رکھائی، اور گوان کی فوج باغی ہو گئی تھی، تاہم وہ خود برٹش گورنمنٹ کے سچے خواہ بنے رہے۔ بھرت پور میں کوئی شیعہ نہیں بھیجا گیا کیوں کہ دہلی کے سپاہیوں نے کہا کہ راجہ بالکل نابالغ ہے، اور وہاں کا کام گورنمنٹ برطانیہ خود کرتی ہے۔

اندور سے کوئی خط و کتابت نہیں ہوئی، نہ وہاں سے کوئی پیام آیا۔
باغی کنور سنگھ شاہ آباد کو کوئی خط نہیں لکھا گیا، نہ پیام بھیجا گیا۔

راجہ بنارس یا راجہ ریواں یا نواب بانداسے کوئی خط و کتابت نہیں ہوئی، نہ وہاں کا کوئی پیام آیا،
نہ ان میں سے کوئی خود آیا۔

راجگان ناگ پور اور بادشاہ کے مابین کوئی خط و کتابت نہیں ہوئی۔

بہاول پور، کپورتھلہ، یا شملہ پہاڑ کے روڈ ساء کو بھی خطوط نہیں بھیجے گئے۔

راجہ نیپال کو کوئی خط نہیں لکھا گیا، نہ وہاں سے کوئی آیا۔ باغی فوجوں کے دہلی میں مجتمع
ہو جانے کے بعد ان کی راے کے موافق راجگان دوالیان ریاست کو شتے لکھے گئے، اس وقت
انھوں نے راجہ نیپال کو لکھنے کی خواہش ظاہر نہیں کی، اس لیے نہیں لکھا گیا۔

والی سمجرات یا نظام دکن یا روڈ ساء بلوچستان، امیر افغانستان و روڈ ساء درہ خیبر سے
بادشاہ کی کوئی خط و کتابت نہیں ہوئی۔

پہلے تو فوجوں نے الزام لگایا کہ شاہی ملازموں نے ان روڈ ساء کو جنھوں نے کچھ جواب نہیں
دیا تھا شتے نہیں لکھے، مگر جب خود انھوں نے لکھے اور کوئی جواب نہیں آیا تو وہ کہنے لگے کہ یہ سب
غیر وفادار ہیں، اور گورنمنٹ برطانیہ کو نیست کر دینے کے بعد ان سے بھی سمجھیں گے۔ مخبروں نے
فوج سے کہا کہ دالیان ریاست نتیجے کا انتظار کر رہے ہیں۔ اور ابھی ملتے ہوئے خوف کھاتے ہیں۔
گوری شکر مخبروں کا ممتاز افسر کہا کرتا تھا کہ دہلی کے سامنے والی پہاڑی کی انگریزی فوجیں
کانٹے کی طرح کھٹک رہی ہیں اور جونہی یہ نکال دی جائیں تو سب تدابیر درست ہو جائیں گی
سپاہی کہتے تھے کہ پہاڑی پر صرف دو انگریز جھنڈیں ہیں، جن میں سے دو تین سو آدمی تو مارے جا
چکے ہیں، جب باقی ماندہ بھی مارے جائیں گے تو برٹش فوج خود بخود پہاڑی چھوڑ دے گی۔

فوج کے کسی افسر نے نواب بہاول پر کو لکھنے کی خواہش نہیں کی اور نہ وہاں سے کوئی درخواست
آئی۔ میرا ایسا خیال ہے کیوں کہ بادشاہ اور نواب مذکور کے درمیان پرانی عداوت تھی، وہ یہ کہ جب
نواب بہاول خان سابق رئیس بہاول پور دہلی سے گزرے تو ان کے فرزند کو دیوان خاص میں
داخل ہونے سے روک دیا گیا تھا اور کہا تھا کہ جب تک وہ ہتھیار کھول کر اور زیورات اتار کر نہ
آئے، اندر آنے کی اجازت نہیں ہے۔

ادھ کے کسی حاکم کی درخواست موصول نہیں ہوئی۔ مولوی لیاقت علی پیشواے مجاہدین کی

ایک درخواست الہ آباد سے موصول ہوئی تھی جس میں انھوں نے لکھا تھا کہ دہلی آ رہا ہوں، اور کچھ گارو طلب کیا تھا تا کہ سفر جلد طے ہو جائے، انھیں کوئی جواب روانہ نہیں کیا گیا، کیوں کہ وہ خود آ رہے تھے، لیکن جب وہ آئے تو بخت خان نے بادشاہ سے ملاقات کرائی اور وہ فی الفور لکھنؤ واپس چلے گئے۔ یہ بغاوت شروع ہونے کے تین ماہ بعد کا واقعہ ہے۔ نانا (مرہٹہ) کے پاس سے کوئی درخواست موصول نہیں ہوئی، لیکن آغاز عذر کے دو ماہ بعد ایک ایجنٹ ناناکا کی طرف سے آیا تھا، اور مرزا مغل نے اسے دربار میں حاضر کیا تھا۔ مرزا مغل کی استدعا پر ناناکا کو بھی شریک جنگ ہونے کی دعوت دی گئی تھی، ایجنٹ مذکور پھر واپس چلا گیا۔

کسی ساہوکار کی درخواست موصول نہیں ہوئی۔ البتہ فوج کے غشاء سے سینٹھ لکشمی چند کو ایک حکم لکھا گیا تھا کہ وہ ایک لاکھ روپیہ قرض دے، اور اپنا کوئی معتمد نیب خزانچی مقرر کرنے کو سینٹھ سے کہا گیا کہ جو مال گزار آمدنی اطراف و جوانب سے جمع ہوگی، اسے دے دی جائے گی، اور قرضے پر سود بھی ملے گا، مگر سینٹھ نے کوئی جواب نہیں دیا۔

جہاں تک میں واقف ہوں کسی گورنمنٹ ملازم کی کوئی درخواست نہیں آئی، لیکن یہ سنا تھا کہ ایک شخص مسلمان جسے گورنمنٹ نے اعلیٰ عہدے پر ممتاز کیا تھا عہدہ چھوڑ کر ولی داد خان سے مل گیا ہے مگر میں اس کا نام نہیں جانتا۔ مفتی صدر الدین صدر امین، کرم علی خان منصف، مولوی عباس علی صدر امین دہلی اور مرزا محمد علی بیگ تحصیلدار مہرولی کو بھی شتے لکھے گئے کہ گورنمنٹ کی ملازمت چھوڑ کر ہماری ملازمت کرو، مگر انھوں نے منظور نہ کیا۔ جب بخت خان نے علمائے دین کو جامع مسجد میں اکٹھا کر کے مجبور کیا کہ بیان کریں کہ گورنمنٹ برطانیہ سے جہاد کرنا چاہیے تو مجھ سے کہا گیا ہے کہ اس نے (بخت خان) نے مفتی صدر الدین کو مہر لگانے پر مجبور کیا تھا، مگر مولوی عباس علی بخت خان کے وہاں پہنچنے کے قبل ہی دہلی چھوڑ کر اپنے وطن چلے گئے تھے، آگرہ یا کسی اور حصے سے کوئی درخواست موصول نہیں ہوئی۔ البتہ مولوی فیض احمد جو صدر بورڈ کے آفس میں ملازم تھے بذات خود دہلی آئے اور بادشاہ کی ملازمت اختیار کی، انھیں عدالت کا حاکم مقرر کیا تھا۔ ایک شیعہ نواب رام پور کو بھی لکھا گیا، مگر انھوں نے کوئی جواب نہیں دیا، بخت خان نے نواب رام پور کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ جب وہ (بخت خان) نواب صاحب کے ہاں گئے تھے تو انھوں نے ظاہر کیا تھا کہ وہ غیر جانبدار رہیں گے۔

نواب امین الدین خان، ضیاء الدین خان جاگیرداران لوہارو و برادر نواب جھجر حسن علی خان،

نواب حمید خان کے نام شے تحریر کیے گئے یہ سب دہلی میں رہتے تھے اور اجیت سنگھ چچا مہاراجہ پٹیل کو بھی تحریر کیا تھا، حسب ہدایت یہ سب دربار شاہی میں حاضر ہوئے، مگر شقوں کا جواب کسی نے نہ دیا، اور جب فوج و روپے کا مطالبہ کیا گیا تو ہر ایک نے کچھ نہ کچھ عذر پیش کیا، اور دیا کچھ نہیں، چنانچہ فوج نے انھیں لوٹنے کا قصد کیا تھا، اور ایک مرتبہ اپنے ارادے کو حد تکمیل تک بھی پہنچا دیا تھا۔ مرزا ابوبکر بادشاہ کے پوتے جو قواعد ان کیولرائی کے افسر تھے، حمید علی خان کے مکان پر جا پڑے اور خوب لوٹ مار مچائی، بعد ازاں نواب کو گرفتار کر کے قلعے میں لے آئے۔ ضیاء الدین خان و امین الدین خان نے فوج کی سرپرستی پر آمادگی ظاہر کی۔ اس وجہ سے وہ لوٹ سے بچے رہے۔ ایک شق رئیس پٹودی کو بھیجا گیا، مگر کچھ جواب نہیں ملا۔ اب میں بیان کرتا ہوں کہ ملک کی عام آبادی میں کہاں کہاں سے درخواستیں موصول ہوئیں۔

ضلع گوڑگا نوہ: زمینداران گوڑگا نوہ نے بادشاہ کو ایک درخواست ارسال کی جس میں بد نظمی کا ذکر کر کے التجا کی تھی کہ کوئی افسر نظم و نسق کے لیے وہاں مقرر کر دیا جائے مولوی فیض الحق نے جو اور سے آئے تھے اپنے بھانجے (جس کا نام مجھے یاد نہیں رہا) کی سفارش کی کہ وہ وہاں مقرر کر دیا جائے۔ کیوں کہ گورنمنٹ برطانیہ کے دور حکومت میں وہ اسی ضلع میں مقرر تھا، چنانچہ یہ شخص ضلع دار (ڈپٹی کمشنر یا حاکم ضلع) مقرر کیا گیا، مگر میں آگاہ نہیں ہوں کہ آیا وہ گوڑگا نوہ گیا یا نہیں، البتہ اتنا معلوم ہے کہ زوال دہلی (دربارہ انگریزی قبضہ) کے پندرہ یا بیس روز قبل یہ تقرر ہوا تھا۔ فیض الحق نے بھی کئی تحصیل داروں کو ضلع داری کی نیابت میں مقرر کیا تھا۔

ریواڑی: راؤ تلارام مستقل ناظم ریواڑی نے بخت خان کی معرفت اپنا ایک مہینٹ اور ایک درخواست بادشاہ کے حضور میں ارسال کی تھی، تحریر کیا تھا کہ علاقے کا انتظام ہو رہا ہے، اور فصل خریف کی جو آمدنی ہوئی تھی، وہ سب مصارف فوج میں خرچ ہو گئی، اور اگر علاقہ مذکورہ اسے جاگیر میں دے دیا جائے تو وہ پینتالیس ہزار روپیہ کا نذرانہ پیش کرے گا۔ بغاوت کے تین ماہ بعد یہ لکھا تھا۔ اور زوال دہلی کے دس روز قبل پینتالیس ہزار روپیہ تلارام نے خزانہ شاہی میں داخل کرا دیا تھا۔

بادشاہ پور: زمینداران بادشاہ پور نے ایک تحصیل دار کے لیے درخواست کی۔ ضلع دار کو ایک تحصیل دار مقرر کرنے کی ہدایت کی تھی۔

ضلع والی: شہر پناہ کے باہر نہ کسی سے خط و کتابت ہوئی، نہ کوئی قابل ذکر بات وقوع میں آئی۔

ضلع روہتک: باشندگان روہتک نے کوئی درخواست نہیں بھیجی، مگر انھوں نے فوج کو رسد پہنچانے کا بندوبست کیا تھا۔

حصار: گارو حصار جیل اور انسران محکمہ مالگزار کی آمدنی نے بادشاہ کو عرضیاں بھیجی تھیں، لکھنے والوں کے نام یاد نہیں، انھوں نے بیان کیا تھا کہ وہ دہلی آنے کے لیے بے چین ہیں۔ غدر شروع ہونے کے دو ماہ بعد یہ خبریں موصول ہوئی تھیں۔

کرنال: اس ضلع سے کوئی درخواست موصول نہیں ہوئی۔

میٹھ: اس ضلع سے بھی کوئی درخواست نہیں آئی۔

بلند شہر: ولی داد خان کا حال بیان کر دیا ہے، اور کسی دوسری جماعت سے بالکل خط و کتابت نہیں ہوئی۔

سہارن پور و مظفر نگر: ان اضلاع میں کہیں سے کوئی درخواست نہیں آئی۔

بجنور: اس ضلع کے زمینداروں کی ایک درخواست موصول ہوئی تھی، جس میں بادشاہ سے التجا کی گئی تھی کہ بندوبست کر دیا جائے، جواب میں ہدایت کی گئی کہ فوجیں ضلع مذکور کی طرف آ کر انتظام کر دیں گی۔

مراد آباد: نہ کسی جماعت نے کچھ لکھا، نہ وہاں کے کسی مفید کی کوئی درخواست آئی۔

بریلی: خان بہادر خان کی ایک درخواست موصول ہوئی تھی، جنھیں بخت خان نے گورنر کو دیا تھا۔ انھوں نے ایک گھوڑا، ایک ہاتھی اور ایک سوا یک طلائی مہریں بادشاہ کے نذر کیں۔ میں ایجنٹ کا نام بھول گیا، جو بخت خان کے ذریعے دربار میں حاضر ہوا تھا ایک شفقہ تحریر کیا گیا اور ہدایت کی گئی کہ مالگزاری کی وصول شدہ آمدنی میں سے اپنا خرچ نکال کر باقی روانہ کر دے۔

بدایوں: اس ضلع کے کسی حصے سے کوئی درخواست نہیں آئی۔

پلی بھیت: یہاں سے بھی کوئی درخواست نہیں آئی۔

ضلع متھرا: برادر ڈنڈی خان جاگیر دار گڑھی ضلع متھرا نے اپنے بھتیجے کے ہاتھ ایک درخواست اپنی جاگیرات ضبط شدہ کو از سر نو عطا کیے جانے کے لیے روانہ کی تھی جنھیں گورنمنٹ برطانیہ نے ضبط کر لیا تھا۔ ابتدائے عذر کے تین ماہ بعد یہ درخواست موصول ہوئی تھی۔ بخت خان نے اس پر سفارش کی اور قاصد کو فوج میں شامل کر کے گورنمنٹ کی فوجوں پر حملہ کر دیا، وہ شخص اس موقع پر زخمی ہوا اور ایک ہفتے کے بعد مر گیا (اس کا نام امراؤ بہادر تھا) بخت خان نے اس کے

متعلقین کے لیے حقوق دوائی منظور کرائے مگر ان تک منظوری پہنچ نہ سکی۔

ضلع آگرہ: اس ضلع سے کوئی پیام نہیں آیا۔ البتہ مولوی فیض احمد خود اس شہر سے آئے تھے، جیسا میں ذکر کر چکا ہوں۔ وزیر خان ڈاکٹر (سب اسسٹنٹ سرجن) بھی یہاں سے آئے تھے، بخت خان ان کے سفارشی تھے، اور انھیں آگرہ کا گورنر مقرر کر دیا تھا جب بخت خان دہلی سے فرار ہوئے، تو وزیر خان بھی ان کے ہمراہ تھے۔

اضلاع علی گڑھ کان پور، فتح گڑھ: دہلی اور ان اضلاع کے درمیان کوئی نامہ و پیام نہیں ہوا۔ مین پوری: راجہ مین پوری کی ایک درخواست فوجیں مانگنے کی آئی تھی۔ مرزا مغل کو حکم ہوا کہ افسران فوج سے مشورہ کر کے کچھ فوج مین پوری روانہ کر دی جائے مگر دوسرے روز افسروں نے کہہ دیا کہ فوجیں یہاں سے جانا اس وقت پسند نہیں کرتیں جب تک کہ گورنمنٹ برطانیہ کو دہلی سے نہ نکال دیں۔ اسی قسم کا جواب راجہ مذکور کو بھیج دیا گیا، اس ضلع کی کسی اور جماعت کی کوئی درخواست نہیں آئی۔

اضلاع گورکھ پور و فتح پور مہسود: میری یادداشت میں نہیں ہے کہ ان اضلاع یا ضلع کماؤں سے کوئی درخواست موصول ہوئی ہو۔

ضلع الہ آباد: میں کہہ آیا ہوں کہ مولوی لیاقت علی اس ضلع سے آئے تھے، اور مستقل گورنر مقرر ہوئے تھے، کسی اور جماعت کی کوئی درخواست نہیں آئی۔

راجہ باندہ متصل ریواں: ان رئیس کو کوئی شتہ نہیں بھیجا گیا تھا۔ نہ انھوں نے یہاں کوئی درخواست بھیجی۔

اضلاع اعظم گڑھ، شاہجہان پور، اٹاوہ، غازی پور، بنارس، گیا: بادشاہ اور ان اضلاع کے درمیان کوئی پیام رسانی نہیں ہوئی۔

بندھل کھنڈ، جبل پور، ساگر، مالوہ و ملاک دکن: میری یادداشت میں نہیں ہے کہ ان اضلاع اور دہلی کے مابین کوئی خط و کتابت ہوئی ہو۔

نظام حیدر آباد (دکن)، کچھ، گجرات، مشرقی صوبجات، کلکتہ، بارک پور، مولتیر، دینا پور وغیرہ: نظام اور بادشاہ کے مابین کوئی خط و کتابت نہیں ہوئی۔ نہ گجرات سے خط و کتابت ہوئی۔

صوبجات مشرقی کی نسبت بھی مجھے خیال ہے کہ نہیں ہوئی۔
پٹنہ: نہ نواب پٹنہ نے یا اور کسی جماعت نے بادشاہ کو کچھ لکھا، نہ بادشاہ نے انھیں دہلی سے کوئی شتہ وغیرہ تحریر کیا۔

پنجاب: پنجاب میں کسی جماعت نے کوئی درخواست نہیں بھیجی۔ زمینداران باری دود آب ضلع کونہ بادشاہ نے کچھ لکھا، نہ وہاں سے انھوں نے کوئی درخواست بھیجی۔ مجھے اس کی خبر نہیں کہ فوجیں اہل پنجاب کو اشتعال دلا رہی تھیں یا نہیں۔ اقوام بندیلہ اور بادشاہ میں کوئی پیام رسائی نہیں ہوئی، اخوند سوات اور بادشاہ میں کوئی پیام رسائی نہیں ہوئی۔ مگر دود آدمی بخت خان کے ذریعے دربار شاہی میں باریاب ہوئے تھے، اور کہا گیا تھا کہ یہ اخوند صاحب کے بھیجے ہوئے ہیں، جنس عسکری انھیں بادشاہ کے سامنے لے گئے، یہ لوگ ولایتی (افغانی) تھے ایک نے جو معزز شخص معلوم ہوتا تھا اخوند صاحب کی طرف سے ایک تلوار بادشاہ کی نذر کی نیز ایک تحریر دی جس پر اخوند صاحب کی مہر تھی اور لکھا تھا کہ یہ قاصد اخوند صاحب کے خلیفہ ہیں۔ اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ شہر میں مشتہر کر دیا جائے کہ اخوند صاحب سوات اور ان کے پیرو جہاد میں شامل ہونے کے لیے دہلی آرہے ہیں۔ مگر دوسرے روز ایک سید صاحب نے جن کا نام میں نہیں جانتا، بادشاہ سے کہا یہ شخص اخوند صاحب کا بھیجا ہوا نہیں ہے، اور نہ یہ خط اخوند صاحب کا ہے، بلکہ اس نے جعل کیا ہے۔ بادشاہ نے بخت خان کو تحقیقات کرنے کا حکم دیا، مگر میں نہیں جانتا کہ بخت خان نے اس معاملے میں کیا کیا بہر حال اتنا مجھے یاد ہے کہ یہ شخص تین روز کے بعد دہلی سے چلا گیا۔

بادشاہ کی پالیسی:

فوج اور شہزادوں کو ایک مرتبہ حکم دیا گیا تھا کہ خاص معاملات سلطنت میں وہ دخل نہ دیں، عدل و انصاف قاضیوں اور مفتیوں کا کام ہے، اور انھیں سے کرایا جائے گا۔ افسران افواج اور محکمہ مال گزاری بھی اس میں کچھ دخل نہ دیں، مگر کبھی اس حکم پر عمل درآمد نہیں کیا گیا، شہزادے ہمیشہ فوج کی حمایت سے دخل دیتے رہے، بادشاہ نے خود مختلف اضلاع میں تحصیلدار مقرر نہیں کیے تھے، بلکہ بخت خان نے ہوڈل، پول، شاہدرے میں تحصیلدار اور گوڑگانوہ میں ایک ضلع دار مقرر کیا تھا، مگر کوئی آمدنی جمع نہیں ہوئی، شہزادے بھی اپنی فوج کو آمدنی جمع کرنے کے لیے بھیجنے کا ارادہ کرتے تھے، مگر کبھی بھیجا نہیں، مولوی فیض احمد جو آگرے سے آئے تھے اور شہزادگان مرزا خضر سلطان و مرزا مغل عدالت کیا کرتے تھے، شہر میں ایک کوتوال (چیف پولیس آفیسر) اور کئی تھانیدار مقرر تھے، تھانیداروں کے نام مجھے یاد نہیں۔ سب سے پہلے معین الدین خان پرنواب قدرت اللہ خان باشندہ دہلی کوتوال مقرر ہوئے تھے، مگر لوگوں پر ظلم و زیادتی کرنے کی وجہ سے تھوڑے عرصے بعد برخاست کر دیے گئے۔ اس کے بعد خواجہ واجب الدین کی سفارش سے یہ عہدہ قاضی فیض اللہ کو دیا

گیا، جو باشندہ دہلی تھا۔ پھر سید مبارک شاہ رام پوری کو عطا کیا گیا۔ مگر میں ان کو نہیں جانتا، شہزادوں کے علاوہ بخت خان کو بھی ان معاملات میں دخل تھا۔ بلکہ بادشاہ سے انھوں نے تمام تھانیداروں کو تول کے نام احکام جاری کرائے تھے کہ بخت خان کے احکام کو قبول کریں۔

سپاہی کہا کرتے تھے کہ جب دو مالک ملک ہو جائیں گے تو مختلف شہزادوں کو مختلف صوبجات دے دیں گے، امور مملکت کے انتظام کے لیے شہزادوں اور بخت خان نے متفرق لوگ مقرر کیے تھے۔ میرٹھ کے لیے کوئی گورنر مقرر نہیں ہوا، بلند شہر کی گورنری ولی داد خان کو عطا کی گئی۔ وزیر خان ڈاکٹر کو سند عطا ہوئی تھی کہ وہ اودھ کے گورنر مقرر کیے گئے۔ مگر وہ اپنے منصب پر کبھی دہلی سے گئے نہیں، علی گڑھ کے لیے کسی شخص کا تقرر نہیں ہوا۔ خان بہادر خان روہیل کھنڈ کے گورنر تھے، اور کوئی تقرر نہیں ہوا۔ کوئی شخص راجپوتانہ نہیں گیا۔ اور اگرچہ گورگانوہ میں ایک شخص مقرر ہوا تھا، مگر وہ کبھی اپنے منصب پر نہیں گیا۔

فوج کی قواعد دانی کی بابت میں کوئی مفصل حال نہیں بتا سکتا، بادشاہ سے اس معاملے میں کبھی مشورت نہیں کی گئی۔ مگر میں جانتا ہوں کہ گورنمنٹ کی فوجوں سے مقابلہ کرنے جو افواج جاتی تھیں، وہ علی العموم نیچ اور نصیر آباد کی ہوتی تھیں اور ایسے ہی دیگر جمنٹیں جو حملہ کرنا جانتی تھیں مقابلے کو نکلتی تھیں، مرزا مغل کے مکان پر مختلف افسران مل کر فیصلہ کر لیتے تھے کہ آج کس کی باری ہے اور کل کس کی۔ سپاہی خود مختار تھے، بلا تمیز جس رجمنٹ میں چاہتے تھے رہتے تھے۔

گوری شکر نے افسروں کو جو گورنمنٹ ملازمت میں ہوں جمع کر کے عہدے دینے کی اجازت حاصل کر لی تھی۔ مگر ایسا ہمیشہ جاری نہ رہا کیوں کہ جو جگہیں خالی ہوتیں ان پر کوئی مقرر نہیں ہوتا اور ہر ایک شخص اپنی پچھلی جگہ چاہتا تھا۔

میری دانست میں فوج میں بندوبست پورا پورا نہیں تھا۔ فوجوں نے بخت خان کو گورنر جنرل کا خطاب دینے کی مخالفت کی اور بادشاہ کو ایک درخواست دی تھی کہ ہم بخت خان کے زیرِ کمان رہنا نہیں چاہتے۔

انھوں نے یہ بھی لکھا تھا کہ بخت خان صرف تو پچانے کا افسر ہے، اور گورنر جنرل کا عہدہ پانے کے لائق نہیں، نہ اس نے کوئی خزانہ لاکر دیا ہے اور نہ کوئی معرکہ لاکر کارگزاری کی ہے۔ پھر لکھا تھا کہ مرزا مغل فرزند بادشاہ جنھیں پہلے فوجی امور میں پورا اختیار تھا، گورنر جنرل ہونے کے لائق ہیں، اور تمام افواج ان کے زیرِ کمان رہنا چاہتی ہیں۔ بادشاہ نے یہ درخواست بخت خان کو

بھیج دی اور استدعا کی کہ اس کا مناسب جواب تحریر کیا جاوے۔ انھوں نے جواب دیا کہ ”نوح تین حصوں میں منقسم کی جائے۔ اول دہلی و میرٹھ کی رجنٹوں کو ملا دیا جائے۔ دوم وہ فوجیں جو بخت خان کے ہمراہ نیچے اور سرسہ سے آئی ہیں، بدستور رہیں، اور تیسرا حصہ باقی تمام فوج کا ہو۔“ بادشاہ نے مرزا مغل کو بلا کر سب سمجھایا۔

بخت خان کے عروج کا سبب یہ تھا کہ جب وہ پہلے آئے تو انھوں نے بادشاہ کو نصیحت کی کہ وہ اپنے فرزندوں کو زیادہ اختیارات نہ دیں، جو ارشاد ہوا کرے مجھ کو براہ راست حکم دیا جائے، تاکہ ہر ایک کام بادشاہ کی حسب مرضی ہو۔ واقعی بات ہے کہ بادشاہ اپنے فرزندوں کی عدول حکمی سے ناراض تھے اور بخت خان کی یہ خواہش ان کی مرضی کے موافق تھی۔ چنانچہ بخت خان اس روز سے برابر روز بروز بادشاہ کے الطاف خاص سے سرفراز ہوتے گئے۔

وہابیان:

دوران ہنگامہ میں ایک جماعت ٹونک سے وہابیوں کی آئی اور شکایت کہ کہ نواب نے کچھ مالی امداد نہیں کی۔ وہابی اور کئی مقامات سے بھی آئے تھے۔ بخت خان خود بھی وہابی تھے، اور محمد رفیع رسالدار، مولوی امام خان رسالدار، مولوی عبدالغفور، مولوی سرفراز علی بھی وہابی تھے، بخت خان نے سرفراز علی کو پیشواے مجاہدین مقرر کیا تھا، اور وہی ان کی سرپرستی کرتے تھے۔

بخت خان کے آتے ہی وہابیوں کی کثیر تعداد آ کر شامل ہو گئی تھی۔ ان وہابیوں نے ایک اعلان چھپوا کر شائع کرایا تھا، جس میں تمام مسلمانوں کو جہاد کے لیے مسلح ہو کر آنے کی دعوت دی تھی اور لکھا تھا کہ اگر وہ نہ آئیں گے تو ان کے عیال و اطفال برباد ہو جائیں گے، یہ اعلان بہادر خان کے اعلان سے زیادہ فصیح نہیں تھا۔

وہابی ملک کے متعدد حصوں مثلاً جے پور، بھوپال، ہانسی، حصار سے آئے تھے، اور کچھ دلائی بھی تھے۔ مگر میں جن مقامات سے کہ وہ آئے تھے، تفصیلاً نہ یاد رکھ سکا۔ البتہ مرزا مغل کے دفتر میں تفصیل موجود تھی۔

دہلی سے باہر ہندو بھی برٹش گورنمنٹ کے اتنے ہی مخالف تھے، جتنے مسلمان اور خاص دہلی میں بھی یہی حالت تھی۔ مگر جب بخت خان نے علماء و فقہاء کو جمع کر کے جہاد کا فتویٰ لیا کہ تمام مسلمانوں کو انگریزوں سے جہاد کرنا چاہیے تو مسلمانوں میں حد سے زائد جوش و تعصب بھڑک اٹھا اور وہ گورنمنٹ سے لڑنے کے لیے تیار ہو گئے۔

بلند شہر اور علی گڑھ اور میرٹھ وغیرہ میں ہندو بھی برطانوی گورنمنٹ کے اتنے ہی خلاف تھے جتنے مسلمان تھے۔ (بہادر شاہ کا مقدمہ: خواجہ حسن نظامی)

فیصلہ مقدمہ:

۲۱ اپریل ۱۸۵۸ء: سر جان لارنس کے حکم سے بادشاہ کے جرائم کی تحقیقات کے لیے جو کمیشن ۲۵ جنوری ۱۸۵۸ء کو مقرر ہوا تھا، جس میں بادشاہ کا وکیل غلام عباس اور میجر ایف۔ جی گورنمنٹ کا وکیل تھا۔ اس کمیشن کا اجلاس دیوان خاص میں ہوتا رہا تھا۔ ۹ مارچ ۱۸۵۸ء تک اجلاس ہوئے۔ پھر عدالت نے اپنی تجویز پر غور کیا اور ۲ اپریل ۱۸۵۸ء کو فیصلہ ہوا۔

”جو شہادت عدالت کے روبرو ہے۔ اس کی رائے یہ ہے کہ قیدی محمد بہادر شاہ معزول شدہ بادشاہ ان کل و جزا الزامات کا جو اس پر لگائے گئے تھے مجرم ہے۔“

۲۱ اپریل ۱۸۵۸ء: انگریزی افواج مختلف مورچوں پر لڑتی اور ان کو سرکرتی نجیب آباد میں داخل ہو گئیں۔ ماڑے خان خبر پاتے ہی دارانگر سے مع اپنی افواج گکینہ آگیا اور گکینہ کے باغوں میں مورچے قائم کیے۔ اور احمد اللہ خان کو بلانے کے لیے سوار بھیجے اور جتنی فوج متفرق ہو گئی تھی اور جتنے لوگ فرار ہو گئے تھے۔ سب کو بلا کر جمع کیا۔ چنانچہ ماڑے خان، قاضی عنایت علی، دلیل سنگھ گوجر، احمد اللہ خان، شفیع اللہ خان، حبیب اللہ خان، کلن خان اور نتھو خان، افضل خان کل اپنی جمعیت اور توپوں کو لے کر بمقام گکینہ جمع ہو گئے۔ مگر محمود خان نہیں آیا۔ بلکہ سیوہارہ میں جا کر مع ایک ضرب توپ اور کچھ سواروں کے مقیم رہا۔

گکینہ کی لڑائی ۲۱ اپریل ۱۸۵۸ء کو ہوئی۔ مجاہدین پسپا ہو کر شہزادہ فیروز کے پاس مراد آباد چلے گئے۔

قاضی عنایت علی شہزادہ فیروز کی فوج میں شامل ہوئے یا نہیں اس کا حال ”تاریخ سرکشی ضلع بجنور“ سے معلوم نہیں ہوتا۔ البتہ زبانی روایتوں سے پتا چلا ہے کہ وہ شہزادوں کے ساتھ مل کر بھی کچھ عرصے تک انگریزوں کا مقابلہ کرتے رہے لیکن جب شہزادہ ہجرت کر کے مکہ معظمہ چلا گیا تو قاضی عنایت علی بھی کسی اور جگہ جا کے روپوش ہو گئے۔

۷ جون ۱۸۵۸ء: ”مسٹر ڈرمینڈ“ ممبر پارلیمنٹ تھے جنہوں نے ۱۸۵۷ء کے ہنگامے کے بعد اپنی ۷ جون ۱۸۵۸ء کی اسٹیج کہا تھا:

”جب کہ ہمارا برتاؤ ہندوستانیوں کے ساتھ ایسا خراب ہے تو اس میں کیا تعجب کی بات کہ وہ ہم سے نفرت

کرتے ہیں۔ مجھے مسز فریزر سے معلوم ہوا ہے کہ ہندوستان میں ناراضی کا اتنا مواد موجود ہے کہ اس سے نصف درجن بغاوتیں ہو جائیں۔ اصل وجہ ناراضی کی یہ ہے کہ ہندوستان کو سول سرور کے نفع کے لیے چوسا جاتا ہے۔ پس اگر ہم اب ہندوستان کو انگریز عہدہ داروں کی لوٹ کا مقام سمجھتے ہیں۔ تو ہم نہ صرف اسے کھو بیٹھیں گے بلکہ اسی کے ستم ہیں کہ اسے کھوریں۔“ (تاریخ میجر باسو، جلد ۵)

ہندوستان کے عہدہ دار:

انگلستان کے علاوہ خود ہندوستان کے انگریز عہدہ دار ہندوستانیوں کی حمایت صاف الفاظ میں کرتے تھے۔ جس کی صد ہا مثالیں ہیں۔ ان میں سے ایک صاحب مسٹر جان سیلون ممبر انگریز پارلیمنٹ تھے۔ انھوں نے انگریز عہدہ داروں کی نسبت لکھا کہ:

”انقلاب کی بعد بادشاہ کی جگہ کمشنر لیتا ہے۔ اور اس کے تین چار ساتھی ایک درجن بڑے دیسی عہدہ داروں کی جگہ لے لیتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ہمارے چند سو گورے ہزاروں دیسی سپاہیوں کی جگہ لے لیتے ہیں جن کی پرورش ہر ہندوستانی سردار کرتا تھا۔ اس طرح وہ پھوٹا سا دربار غائب ہو جاتا ہے، تجارت گر جاتی ہے، سرمایہ ختم ہو جاتا ہے، لوگ غریب ہو جاتے ہیں اور انگریز خوش حال بنتا ہے۔ اور ایک اسپنج کی طرح گنگا کے کنارے سے دولت چوس کر دریائے گیمس کے کنارے لے جا کر نیچوڑ دیتا ہے۔“ (ہندوستان تاج برطانیہ کے عہدہ میں از میجر باسو، صفحہ ۲۲)

تقسیم ہند کی اولین تجویز:

۲۳ جون ۱۸۵۸ء: ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں ہندوستانیوں کی شکست کے ایک سال بعد، مسٹر جان براؤٹ نے جو گلیڈ اسٹون کی کابینہ کا رکن تھا ۲۳ جون ۱۸۵۸ء کے ایک مباحثے میں حصہ لیتے ہوئے تجویز پیش کی:

”بجائے ایک، سلطنت شاہی کے درمیان پانچ ایسی پریذیڈنسیاں ہونی چاہئیں جن کی حیثیت مساویانہ ہو اور جن کی اپنی کونسل، خزانہ، محصولات، انصاف، پولیس اور فوج ہو اور ان کے دار الحکومت کلکتہ، مدراس، بمبئی، آگرہ اور لاہور ہوں۔“

مسٹر جان براٹ نے اس تجویز کے پیش کرنے سے پہلے کہا:

”۱۸۵۷ء کے نام نہاد عذر نے مزید تقویت پیدا کر دی ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کو اس امر کی اجازت نہیں ہونی چاہیے کہ وہ سیاسی اقتدار کو برقرار اور جاری رکھے۔ بورڈ آف کنٹرول کی عدم سادھ اور بے آبروئی کے بارے میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے جو کچھ کیا ہے، میں اس پر یقین کرتا ہوں۔ لیکن میں اس پر بضد ہوں کہ ہندوستان اب تاج برطانیہ کے اقتدار کے تحت آجائے۔“ کتاب ”ورڈ کٹ آن انڈیا“ مصنفہ بیورلی نکلسن ص ۳۳۶۔

۱۱ دسمبر ۱۸۵۷ء کو مسٹر جان براٹ نے مذکورہ بالا تجویز کو مائجسٹر کے ٹاؤن ہال میں انڈین ایسوسی ایشن کے ارکان سے خطاب کرتے ہوئے بھی دہرایا۔
ڈاکٹر عبدالسلام خورشید ”اپنی کتاب قائد اعظم اور پاکستان“ کے ص ۳۰۰ پر ایک اور برطانوی سیاستدان ولفرڈ سکیوں بلنٹ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ ۱۸۸۳ء میں انھوں نے یہ تجویز پیش کی کہ ”شمالی ہند میں مسلمانوں کی حکومت اور جنوبی ہند میں ہندو کی۔“
(کاروان احرار: جلد ۴، صفحہ ۳۴)

مستقبل کا سیاسی نظام۔۔۔ برطانوی نقطہ نظر:

۲۴ جون ۱۸۵۸ء: مذکورہ تاریخ کو راسٹ آنر۔ جیل جان براٹ ممبر پارلیمنٹ نے دارالعوام میں ہندوستان کے بارے میں برٹش گورنمنٹ کی پالیسی کے موضوع پر جو تقریر کی تھی، اس میں کہا تھا: ”میری تجویز یہ ہے کہ ایک سلطنت ہند اور اس کے لیے ایک گورنر جنرل مقرر کرنے کی بجائے ہم نہ پہلی صورت اختیار کریں نہ دوسری (دونوں سے دستکش ہو جائیں) بلکہ میں یہ تجویز پیش کرتا چاہتا ہوں کہ ہم ایک سلطنت قائم کرنے کی بجائے ہندوستان میں صوبے یا یونٹ قائم کریں۔“
میں چاہتا ہوں کہ ہندوستان میں کم از کم پانچ صوبے یا احاطے قائم کیے جائیں اور ان کی حکومتیں مرتبے اور مالی ذرائع کے اعتبار سے بالکل مساوی ہوں۔ میرا نقطہ نظر ہے کہ ان یونٹوں کے دارالحکومت کلکتہ، مدراس، بمبئی، آگرہ، اور لاہور ہوں۔ میری خواہش ہے کہ ہر یونٹ کا محکمہ مالیات، محکمہ وصولی ٹیکس، محکمہ انصاف، پولیس، امور رفاہ عامہ اور محکمہ فوج ایک دوسرے سے علاحدہ ہو، گویا ہر علاقہ ایک بالکل خود مختار اسٹیٹ (ریاست) ہو، جس کا ہندوستان کے دوسرے

حصوں (صوبوں) سے کوئی تعلق نہ ہو۔ بلکہ ہر یونٹ کو اس ملک (انگلستان) کا صرف ایک تابع ... (DEPENDENCY) تسلیم کیا جائے۔ اگر آئندہ کبھی انگلستان کو اپنے اقتدار اعلیٰ سے دست بردار ہونا پڑے تو ہم ایک ملک کی بجائے ان خود مختار یونٹوں سے دست بردار ہوں، جن میں سے ہر علاقہ اپنی آزادی اور اپنی حکومت کو قائم رکھ سکے.....“ (روزگار فقیر: جلد اول، ص ۱۳۵ از فقیر سید وحید الدین، لاہور، ۱۹۸۸ء)

بہادر شاہ کی رنگون روانگی:

نومبر ۱۸۵۸ء: نومبر ۱۸۵۸ء میں بہادر شاہ رنگون روانہ کر دیے گئے ان کے ہمراہ جو حضرات تھے ان میں سے خالص یہ ہیں

- | | | | |
|------|--------------------------------|------|-----------------------------|
| (۱) | نواب زینت محل | (۲) | نواب تاج محل |
| (۳) | خیر آبادی | (۴) | ظہور آبادی |
| (۵) | مرزا جوا بخت | (۶) | شاہزادہ مرزا شاہ عباس |
| (۷) | مرزا قیصر پرستار | (۸) | نواب شاہ بادی بیوی جوان بخت |
| (۹) | جواں بخت کے سارے، مرزا عبداللہ | | |
| (۱۰) | جواں بخت کی ساس | (۱۱) | احمد بیگ آبدار |
| (۱۲) | باسط علی، وغیرہ | | |
- کمال الدین حیدر کہتے ہیں

”ایک دست نے کان پور میں اس طور سے دیکھا کہ ایک پنہیں میں بادشاہ گیر و لباس پہنے ۲۵ گورے گرد اور دو پنہنیشیں کراچییاں زنانی مردانی۔“

رنگوں پہننے کے بعد گوروں کی حراست میں بندرگاہ سے صدر بازار کے ایک دو منزلہ بنگلے میں لایا گیا۔ اس بنگلے کے گرد گوروں کا پہرہ بہادر شاہ ظفر کی آخری زندگی تک رہا۔

واجد علی شاہ سے سرکاری وعدے اور ان کا ایفا:

۱۳ اکتوبر ۱۸۵۸ء: ۳ فروری ۱۸۵۶ء کو نواب واجد علی شاہ کو معزول کیا گیا تھا تو ان سے کچھ وعدے کیئے تھے۔ یہ وعدے کیا تھے اور انھیں کس طرح ایفا کیا گیا تھا۔ اس کا اندازہ لارڈ اسٹینلی کی اس مراسلے سے ہوتا ہے جو انھوں نے ۱۳ اکتوبر ۱۸۵۸ء کو لکھا تھا:

وہ وعدے یہ تھے کہ نواب صاحب کی معزولی کے وقت تعلقہ اران اور دھ، شاہی خاندان اور وابستگان در دولت کو یہ امید دلائی گئی تھی کہ ان کے حقوق محفوظ رکھے جائیں گے مگر ہوا یہ کہ برخلاف سرکاری اعلانات کے مالگزاری میں اضافہ شروع کیا گیا اور بجائے تعلقہ اردوں کے براہ راست آراضی کے قابضوں سے بندوبست کی کارروائی کی جانے لگی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بہت سے تعلقہ اردوں کی آمدنیاں آدھی کے قریب رہ گئیں۔

شاہی خاندان کے لوگوں کے ساتھ جس قسم کا برتاؤ کیا گیا تھا اس کا پتہ لارڈ اسٹینلی کے مراسلہ مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۸۵۸ء سے چلتا ہے کہ جس میں تحریر تھا۔

”شاہی خاندان کے لوگوں اور وظیفہ خواروں کے ساتھ بے تمیزی کا برتاؤ کیا گیا اور وظائف روک دیے جانے سے ان کا حال پتلا ہو گیا۔ سابق ملازموں اور با اثر لوگوں کو خاص طور پر ملازمتوں اور عہدوں سے محروم کیا گیا، جن کے وہ متوقع تھے۔“

(نوجی بغاوت از لیفٹنٹ جنرل میک ”بحوالہ“ مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۸۴)

اقتدار کی منتقلی اور اعلان معافی:

یکم نومبر ۱۸۵۸ء ۱۸۵۷ء کے انقلاب میں جو وحشیانہ مظالم اور جس درندگی کا مظاہرہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے سخت دل اور وحشی انگریزوں نے ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں کے ساتھ جاری کیا تھا اس سے برطانوی حکومت بھی متاثر ہونے سے باز نہ رہ سکی۔ وہاں کی ذمہ دار جماعتوں اور سمجھ دار حکام کو ضرور معلوم ہوا کہ ہندوستان کی حکومت کی باگ ان تجارت پیشہ لوگوں اور خود غرض حریفوں کے ہاتھ سے نکالنی ضروری ہے۔ ورنہ تمام انگلش قوم اور برطانوی تاج دنیا بھر میں بدنام ہو جائیں گے اور تمدن و تہذیب کا دعویٰ نیست و نابود ہو جائے گا۔ نیز ملک ہندوستان قبضہ سے نکل جائے گا۔ کلاؤ اور ہسٹنگز وغیرہ کی سیاہ کاریوں کا بھانڈا کوڑیوں میں پھوٹ چکا تھا جو کہ برٹش قوم کے لیے انتہائی سیاہ دھبہ تھا۔ انھیں امور کی بنا پر امریکہ قریبی زمانے میں آزاد ہو چکا تھا۔ اس لیے ضروری معلوم ہوا کہ تاج برطانیہ کمپنی سے ہندوستانیوں کی حکومت اپنے ہاتھ میں لے لے اور وہاں ملکہ وکنور یہ کی بادشاہت کا اعلان کر دیا جائے۔ نیز ہندوستان کو اطمینان بخش امور کا یقین دلایا جائے تاکہ آئندہ اس قسم کی بغاوتوں اور بے چینوں کا احتمال باقی نہ رہے

(۱)۔ چنانچہ ۱۸۵۸ء میں کوئن وکٹوریہ کا مشہور اعلان نافذ کیا گیا۔ بحر میں اور مشہین کے معاف کر دینے کا عام اعلان ہوا اور حسب قابلیت بغیر تفرقہ مذہب و نسل و رنگ تمام عہدہ ہائے ملکیہ سب کو دینے کا اور سب کے ساتھ برابر برتاؤ کرنے کا وعدہ کیا گیا۔ آئندہ کسی صوبے یا ریاست پر حملہ کرنے اور اپنے مقبوضہ ملک کو بڑھانے کی مخالفت کی گئی اور اطمینان دلایا گیا کہ ہم کسی قطعہ زمین کو اپنی ملکیت میں شامل نہ کریں گے نیز وعدہ کیا گیا کہ ہم ہندوستان کو ہمیشہ اپنا مقبوضہ ملک نہیں رکھنا چاہتے۔ جب بھی ہندوستانی باشندے حکومت کے قابل ہو جائیں گے تو ہم وہاں سے چلے آئیں گے۔ وغیرہ وغیرہ۔

اعلان مذکور کے الفاظ حسب ذیل ہیں:

”اعلان ملکہ معظّمہ بنام والیان و سرداران و جمہور انا م ہند“ جناب ملکہ معظّمہ وکٹوریہ بفضل خدا خدیو مملکت گریٹ برٹن و آئر لینڈ و آبادی ہائے مضافات واقع یورپ و ایشیا و افریقہ و امریکہ و اسٹریلیا کی طرف سے حاصل و عام کی اطلاع کے لیے حسب تفصیل ذیل مشتہر کیا جاتا ہے:

(۱) ڈائریکٹران کمپنی نے عذر کیا کہ کمپنی کا بہت بڑا سرمایہ ہندوستان میں لگا ہوا ہے تو قرار پایا کہ سرمایہ کا حساب کر کے کمپنی کو واپس دیا جائے اور ہندوستان کو اس کے معاوضہ میں خرید لیا جائے۔ حساب کیا گیا تو ثابت ہوا کہ پونے چار کروڑ پونے کمپنی کا سرمایہ ہندوستان میں لگا ہوا ہے، اس کے دینے کا وعدہ کیا گیا۔

اور انگلستان سے قرض لے کر کمپنی کو ادا کر دیا گیا۔ جس کو بطور قرض ہندوستان ہی کے کندھے پر رکھا گیا اور سود سود کی صورت میں وصول کیا جانے لگا۔ جب کہ تاج برطانیہ نے خرید اتھا تو ضروری تھا کہ شہنشاہی خزانہ سے روپیہ ادا کیا جاتا جیسا کہ ٹیکس و غیرہ میں ملتا آدھا کیا گیا تھا۔ مگر ہندوستان کی بد قسمتی یہاں بھی رنگ لائے بغیر نہ ہو سکی۔ صاحب ”علم معیشت“ لکھتا ہے: ”فرد کرنے کے کل مصارف ہندوستان سے وصول کرنے قرار پائے اور یہ کل رقم بطور قرض عامہ انگلستان میں لے کر ہندوستان کے نام لکھ دی گئی اور اس روز سے آج کے دن تک ایک رقم کثیر بطور سود ہندوستان سے انگلستان وصول کر رہا ہے۔ ذرا خیال تو کرو کہ گذشتہ نصف صدی میں ہندوستان کتنی رقم بطور سود انگلستان کو ادا کر چکا ہوگا۔“ ص ۶۱۶۔

دوسری جگہ لکھتا ہے:

”جب ۱۸۵۹ء میں اس کے (کمپنی کے) مقبوضات سرکار برطانیہ نے اپنے تحت میں لے لئے تو اس کو معاوضہ کیا دیا۔ اور کیوں کر دیا؟ کمپنی کا ہندوستان میں جس قدر روپیہ صرف ہوا تھا وہ سب قرض لے کر ادا کر دیا گیا۔ اور یہ قرض ہندوستان کے نام لکھا گیا۔ جس پر اب تک ہندوستانی محاصل میں سے منجانب ہندوستان سود دیا جا رہا ہے۔ گویا سرکار برطانیہ نے انگریزی کمپنی سے سلطنت ہند خریدی اور زر قیمت ہندوستانیوں نے ادا کیا۔ ایسی خرید و فروخت کی مثال تاریخ عالم میں ملنا دشوار ہے۔

ابھی حال میں یعنی ۱۹۰۹ء میں اسی طرح ایک انگریزی کمپنی سے سرکار برطانیہ نے ٹیکسیر یا خرید انگریزیت خود اپنی جیب سے ادا کی۔ ہندوستان کی طرح اس کا بار ٹیکسیر یا نہیں پڑا۔ جنوبی افریقہ میں جو برطانوی مقبوضات حاصل کیے گئے تو وہاں بھی آخر الذکر اصول برتا گیا۔ لیکن ہندوستان کی تو تمام دنیا سے بات ہی خرابی ہے۔ جو کچھ بھی ہو کہ ہے۔“ ص ۵۷۸۔

(۱) ” واضح ہو کہ بوجہ کاملہ ہمارے اس ارادہ کا کہ ہم نے صلاح و اتفاق راے امرائے ملی و ملکی و مختارین عام حاضرین جلسے پارلیمنٹ اس ارادے کو مستحکم کر لیا ہے کہ ممالک ہند کا انتظام جس کا انصرام آئرلینڈ ایسٹ انڈیا کمپنی کو آج تک امانتاً مفوض تھا اپنے اہتمام میں لیویں۔ پس اس قرطاس کی رو سے ہم اطلاع دیتے ہیں اور اعلان کرتے ہیں کہ صلاح و اتفاق راے مذکورہ بالا کے ہم نے انتظام ملک مذکورہ کا اپنے سہم میں لیا اور اس قرطاس کی رو سے اپنی تمام رعایا کو جو قلمرو مذکور میں موجود ہیں تاکید فرماتے ہیں کہ ہماری اور ہمارے وارثوں اور جانشینوں کی ونداداری اور اطاعت کریں اور جس کسی کو ہم اپنے نام اور اپنی طرف سے ملک کے انتظام کے لیے دقت آئندہ مقرر کرنا مناسب سمجھیں اس کی فرمانبرداری کیا کریں اور جو فرزند اور جسد مقررہ معتمد علیہ مشیر خاص نواب چارلس جان وائی کاؤنٹ کیننگ صاحب کی ونداداری قابلیت اور فہم و فراست کی نسبت ہم کو اطمینان اور خاطر بخشنے والی حاصل ہے، اس لیے ہم نے صاحب موصوف یعنی وائی کاؤنٹ کیننگ صاحب کو واسطے کرنے انتظام ممالک مذکور کے ہماری طرف اور ہمارے نام سے برعایت ہمارے احکام اور ان آئیں کے جو اس کے پاس معرفت ہمارے دربر اعظم کے بھیجے جائیں، قائم مقام اول اور ممالک مذکور کا گورنر جنرل مقرر کیا اور جو لوگ بالفعل کسی عہدے پر کیا ملکی کیا فوجی سرکار آئرلینڈ ایسٹ انڈیا کمپنی کے مامور ہیں ان کو اس قرطاس کی رو سے اپنے عہدے پر بحال اور قائم فرماتے ہیں لیکن وہ ہماری مرضی آئندہ کے مطیع رہیں اور سب آئین و قوانین کی اطاعت کرتے رہیں۔ جو آئندہ نافذ کیے جاویں گے۔

(۲) اور والیان ہند کو اطلاع دی جاتی ہے کہ جس جس عہد و پیمان کو خود آئرلینڈ ایسٹ انڈیا کمپنی نے کیا یا اس کی اجازت سے منعقد ہوا ان سب کو ہم پذیر اور قبول کرتے ہیں اور ان کا ایف بکمال احتیاط ہمارے ہنگامہ اور چشم داشت ہے کہ ان والیوں کے طرف سے بھی اسی طرح تعمیل ہوتی رہے گی۔

(۳) جو ملک بالفعل ہمارے قبضہ میں ہے، اسے زیادہ ذکر نہیں چاہتے اور جب ہم کو یہ گوارا نہیں ہے کہ کوئی شخص ہماری مملکت یا حقوق میں دست اندازی کرے تو ہم بھی پیش قدمی کی اپنی طرف سے بہ نسبت ملکیت یا حقوق اوروں کے اجازت نہ دیں گے اور والیان ہند کے حقوق و منزلت اور عزت مثل اپنے حقوق و منزلت اور عزت کے مزید سمجھیں گے۔

(۴) اور ہم کو آرزو ہے کہ والیان ہند اور ہماری رعایا کو بھی دو سعادت اور حسن اخلاق کی ترقی جو ملک میں صلح اور حسن انتظام سے ہوتی ہے۔ جو لوازم بہ نسبت اپنی دوسری رعایا کے ہم پر واجب ہیں وہی لوازم بہ نسبت اپنی رعایا کے ہند کے ہم اپنے فرائض بنائیں گے اور بفضل خداوندی اور راستی کے ساتھ ہم لوہار مذکورہ کا لحاظ کرتے رہیں گے۔

(۵) اگرچہ ہم کو مذہب عیسوی کے صدق کی نسبت یقین کلی حاصل ہے اور جو تسلی خاطر اس سے ہوتی ہے اس کا بکمال شکر گزاری اعتراف ہے تو بھی ہم کو نہ یہ منسوب نہ یہ آرزو ہے کہ کسی نوعیت سے خواہ خود اپنے عقیدے کو تسلیم کرائیں بلکہ یہ حکم ہمارا اور شاہانہ مرضی ہے کہ کسی اہل مذہب کی بوجہ ان کے مذہب کے تاکید کی جائے اور نہ کسی کو بوجہ اس کے اعتقادات کے تکلیف دی جائے۔ بلکہ سب رعیت کی موجب قانون کے بغیر طرف داری حفاظت ہوتی رہے اور جو لوگ ہمارے فرمان پذیر انتظام ملک ہند کے لیے مامور ہیں ان کو بکمال تاکید ارشاد

فرماتے ہیں کہ ہمارے کسی رعیت کے اعتقاد اور عبادت مذہبی کی نسبت دست اندازی واما ہمارا نہایت موجب غضب ہوگا۔

(۶) اور یہ بھی ہمارا حکم ہے کہ جہاں تک ممکن ہو ہماری سب رعیت کو کسی قوم اور مذہب کی ہو بلا تفریق و طرفداری کے ہماری ملازمت میں اور عہدوں پر جن کو وہ اپنی طبیعت اور قابلیت اور دیانت سے انجام دے سکتے ہوں مقرر کرتے ہیں۔

(۷) اس کا ہم کو بخوبی علم ہے کہ اہل ہند اس آرائشی کو جو ان کے برہمنوں سے انہیں ورثہ پہنچی ہے، بہت عزیز رکھتے ہیں۔ اس لیے ہم کو بھی ان کا بڑا لحاظ ہے بلکہ چاہتے ہیں کہ یہ حقوق ان کے جو آرائشی سے متعلق ہیں بشرط ادا کرنے مطالبہ سرکاری کے محفوظ رہیں اور ہمارا حکم ہے کہ بوقت تمویز و خلاف قانون کے عموماً حقوق قدیمی اور ملک کے رسم و رواج پر لحاظ کامل ہوتا رہے۔

(۸) یہ اجتماع اس حال کے بعض مفیدین نے جو ٹھہرے ہوئے انہیں اڑا کر اپنے ہم وطنوں کو دور غلامی سے بغاوت فاش کرائی اور ملک ہند پر ایک بلا نازل کرائی۔ ہم کو نہایت افسوس ہوا اور ہمارے اقتدار کی کیفیت تو لوگوں کو فرو کرنے فساد باغیوں میں بیج میدان کارزار کے معلوم ہو گیا ہے۔ لیکن اب ہمارا یہ منشاء ہے کہ ان لوگوں کو عفو جرائم کر کے جو اس طرح دھوکا کھا گئے ہیں اور پھر اطاعت میں آنا چاہتے ہیں اپنا اظہار ترحم کریں اس نیت سے کہ آئندہ خونریزی نہ ہوئے پائے اور ہمارے ممالک ہند میں جلدی سے امن و امان ہو جائے۔ قائم مقام اور گورنر جنرل بہادر ایک علاقے میرا کہ جس لوگوں کے ایام ہندو مذہب میں جرم عکاس سرکار کیے تھے، ان میں سے اکثروں کو ستر صد غنوقصودات کا بشرائع بخش کر دیا گیا ہے اور جن کی تقصیر نے ان کو احاطہ ترحم سے باہر کر دیا ہے ان کی سزاؤں کی بھی تشریح کر دی ہے۔ چنانچہ ہم اپنے قائم مقام اور گورنر جنرل کے اس عمل مذکور کو پذیر اور قبول کرتے ہیں۔

تلاوہ اس کے حسب ذیل اعلان فرماتے ہیں یعنی

سوائے ان لوگوں کے جن کی نسبت ثابت ہو یا اب ثابت ہو کہ وہ رعیت سرکار انگریزی کے قتل میں بذات خود شریک ہوئے اور باقی جملہ مجرموں کی نسبت اظہار ترحم کیا جائے گا۔ مگر یہ نسبت شرکائے قتل کے انصاف مقتضی اس بات کا ہے کہ ان پر ترحم نہ ہو، جن لوگوں نے جان بوجھ کر قاتلوں کو پناہ دی ہو یا جو لوگ باغیوں کے سردار ہوئے ہوں یا ترحم دیتے ہوں، ان کی نسبت صرف یہی وعدہ ہو سکتا ہے کہ ان کی جان بخشی ہوگی۔ لیکن ایسے لوگوں کی تجویز سزائیں ان سب احوال پر جن کے اعتبار سے وہ اپنی اطاعت سے پھر گئے کامل غور کیا جائے گا۔ اور ان لوگوں کی نسبت جو بے سوچے سمجھے مفیدوں کی جھوٹی باتوں میں آکر مجرم ہو گئے، بڑی رعایت کی جاوے گی۔ باقی اور سب اشخاص سے جو سرکار کے بالقابل ہتھیار بند ہیں بموجب اس قریطاس کے وعدہ ہوتا ہے کہ اگر وہ اپنے اپنے گھر چلے جائیں اور اپنے اپنے پیشہ و سداد میں مصروف ہوں تو ان کے قصودات جو ہماری نسبت اور ہماری سلطنت و منزلت کی نسبت سرزد ہوئے بلا شرط معاف اور درگزر اور فراموش کر دیے جائیں گے۔ ہماری یہ مرضی شاہانہ ہے کہ ہم دفعہ کی شرائط مذکور ان سب شخصوں کے متعلق ہوں جو قبل از یکم جنوری ۱۸۵۹ء کی شرائط کی تعمیل کریں۔

(۹) ہماری بدل و جان یہ تمنا ہے کہ جب ملک ہند میں امن ہو جائے تو وہ ظالمانہ و منہاج کی ترقی کریں اور فائدہ خلائق کے لیے کام مثل تیاری سڑک و نہرو وغیرہ جاری کریں۔ اور ملک کا ایسا انتظام کیا جائے کہ جس سے ہماری ساری رعایا باشندہ ملک مذکور کو فائدہ ہو کیوں کہ ان کی قاریغ لہانی ہمارے لیے موجب اقتدار اور اس کی فراغت ہمارے لیے باعث بے خطری اور ان کی شکرگزاری ہمارے لیے پورا صلہ ہے اور خدائے قادر ہم کو اور ہمارے فرمانبرداران ماتحت کو ایسی توفیق دے کہ یہ ہماری مرادیں واسطے فائدہ رسائی خلائق کے اچھی طرح حسن انتظام کو پہنچیں۔“ (یکم نومبر ۱۸۵۸ء کے گزٹ میں یہ اعلان شائع ہوا (۱)۔ (انتش حیات: حصہ دوم، صفحہ ۷۰-۷۱)

(۱) سسرکلڈ اسٹون نے ہاؤس آف کامونس میں یکم مئی ۱۸۹۳ء میں تقریر کرتے ہوئے کہا:

”اور نہ صرف مصر بلکہ ہندوستان کے متعلق جہی میں یہ کہوں گا کہ کسی ملک پر دائمی قبضہ کر لینا برٹش گورنمنٹ کی قدیم روایات کے خلاف ہے۔ ہندوستانیوں کو بھی ایسی امید رکھنا چاہیے کہ ہم ہندوستان کا قبضہ اسی وقت تک اپنے ہاتھ میں رکھیں گے کہ جب تک وہاں کی ضروریات اور ملکی ترقی و خوشحالی اس درجہ پر نہ پہنچ جائے کہ جو ایک مہذب ملک کے لیے ضروری ہے“ (رسالہ ”سرزمینِ فراعینہ میں“ ان دی لینڈ آف دی فیروز مہندہ دوست محمد ایڈیٹر امریکن نیشنل لندن)

سرایلڈن گورنمنٹ نے ۲۷ مارچ ۱۹۰۹ء کو ہاؤس آف کامونس میں حسب ذیل تقریر کی:

”ہندوستان کی نیشنل کانگریس کے ممبروں کو کوئن و کوریہ کی وہ مشہور تقریر نہیں بھولنا چاہیے جس میں صاف صاف یہ اعلان کیا گیا تھا کہ ہم اس ملک پر زبردستی کا قبضہ نہیں رکھنا چاہتے۔ ہم وہاں کی خوشحالی، ان کی آزادی اور امن و امان کے خواہاں ہیں اور اگر ہم کو یہ یقین دلایا جائے کہ تعلیم نے اس ملک میں ایسا ترقی کر لی ہے کہ وہاں والوں کو اپنے معاملات میں ہماری سرپرستی کی ضرورت نہیں ہے تو ہم آج اس کا اعلان کرنے کے لیے تیار ہیں کہ ہندوستان کو بھی مثل دیگر برطانوی متبوضات کے خود مختار بنادیا جائے گا۔“ (رسالہ مذکور بالا)

حالات مابعد:

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں ہندوستانی مسلمان ناکام رہے اور انگریزوں کو ان سے انتقام لینے کا پورا موقع مل گیا۔ انگریزوں کی بربریت کا اندازہ اس ایک واقعہ سے ہوگا کہ صرف دہلی میں انھوں نے ۲۷ ہزار مسلمانوں کو پھانسی پر لٹکایا اور باغیوں کی جائیداد اور مکانوں کی ضبطی کے علاوہ بہت سے محلوں پر ہل چلوادیا گیا۔ ایک زمانے تک جامع مسجد دہلی انگریزی فوج کا پکٹ بنی رہی۔ جونچ گئے وہ فوج اور پولیس کی ملازمت سے محروم ہو گئے۔ دوسری جانب ولایتی کارخانوں کے مال کی درآمد نے مسلمان دستکاروں اور محنت کشوں کو بے روزگاری کی لعنت میں مبتلا کر دیا۔

امرا اور جاگیریں عناصر کی رہنمائی میں مسلم عوام کا جہاد آزادی میں یہ پہلا تجربہ تھا۔ ضرورت تھی کہ اس سامراجی دور کے تقاضوں کو سمجھ کر ہم ایک وسیع سامراج دشمن محاذ قائم کرتے مگر ہمارے حکمران اور اہل علم کی ساری روایتیں جاگیریں نظام کی بوسیدگی سے وابستہ تھیں۔ چنانچہ مسلم عوام کی ساری قربانیاں رائیگاں گئیں۔ بچی کھچی البتہ ایک ترک موالات کی روایت علماء دیوبند کے ورثے میں آئی اور بانی مدرسۃ العلوم دیوبند حضرت مولانا محمد قاسم (نانوتوی) نے اپنی وصیت میں لکھ دیا کہ یہ درس گاہ حکومت وقت کی کوئی اعانت قبول نہیں کرے گی۔

(ہندوستانی مسلم سیاست، ڈاکٹر محمد اشرف، دہلی، ۱۹۶۳ء، ص ۱۷۱-۱۶)

برٹش دور حکومت:

ایک دور آیا کہ مسلمانوں کی حکومت ختم ہوئی۔ سات سمندر پار کر کے ایک قوم یہاں پہنچی۔ اس نے دھوکا، مکر، فریب اور پھر جبر، تشدد اور ہولناک مظالم سے مسلمانوں کی حکومت ختم کی۔ اپنی طاہر اور جابر سلطنت قائم کی۔ اس کے بے پناہ مظالم کا تذکرہ بھی لرزہ خیز ہے۔ مثلاً مسٹر ایڈورڈا سن نے انگریزوں کے بیانات کے حوالے سے لکھا ہے:

”بنارس اور الہ آباد میں کانپور کے واقعے سے پہلے ایک موقع پر چند نوجوان لڑکوں کو محض اس بنا پر پھانسی دی گئی کہ انھوں نے شوقیہ طور پر باغیوں کی جھنڈیاں اٹھا کر بازاروں میں منادی کی تھی۔ سزاے موت دینے والی عدالت کے ایک افسر کے پاس جا کر درخواست کی کہ ان نابالغ بھرموں پر رحم کر کے پھانسی کی سزا کو تبدیل کر دیا جائے! لیکن بے سود!

اس تمام سلسلہ میں ایسے بے شمار واقعات ہیں، جن میں اس قسم کی نمائشی عدالتوں سے بھی گریز کیا گیا اور بے گناہ انسانوں کو بے دریغ قتل کیا گیا۔ پھانسیاں دینے کا سامان بھی مکمل نہ تھا اور نہ ہی کسی کو پھانسی دینے کے طریقے سے پوری طرح واقفیت تھی۔ چنانچہ ان میں سے ایک شریف آدمی اپنی شاندار کامیابی کا اس طرح فخر یہ اظہار کیا کرتا تھا کہ ہم پھانسی دیتے وقت عام طور پر آم کے درخت اور ہاتھی کو استعمال کیا کرتے تھے۔ یعنی ملزم کو ہاتھی پر بٹھا کر درخت کے نیچے لے جاتے تھے اور گلے میں اوپر رسہ ڈال کر ہاتھی کو ہانک دیتے تھے۔ یہاں تک کہ ملزم اس طرح تڑپنے اور جانکنی کی حالت میں انگریزی کے آٹھ کے ہند سے (8) کی دل چسپ شکل بن کر رہ جاتا تھا۔“

(انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ، ص ۴۶)“

مولانا فضل حق خیر آبادی

مقدمہ، اپیل اور سزا:

۲۲ فروری ۱۸۵۹ء: مولانا فضل حق خیر آبادی ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں حصہ لینے کے الزام میں گرفتار کر لیے گئے۔ ان کے مقدمے کی ابتدائی سماعت کیتان ایف۔ ا۔ و۔ تھربرن لکھنؤ کی عدالت میں ہوئی۔ یہ مقدمہ ۲۲ فروری ۱۸۵۹ء کو عدالت میں پیش ہوا۔ استغاثہ کی طرف سے پانچ گواہ۔ ۱۔ عبدالحکیم اکسٹراسٹنٹ دریا باد۔ ۲۔ تجل حسین، ۳۔ فضل حسین، ۴۔ رام دیال اور ۵۔ مرتضیٰ حسین پیش ہوئے۔

مولانا فضل حق نے اپنے بیان صفائی میں الزامات کی صحت سے قطعی انکار کیا اور کہا ”میں راجہ الور کے ہاں ملازم تھا اور بعبادت شروع ہونے کے زمانے میں اسی کے پاس تھا۔ راجہ بنے سنگھ کی وفات کے بعد ایک مہینے تک میں الور میں رہا۔ میں اگست ۱۸۵۷ء میں الور سے روانہ ہوا اور دہلی آیا۔ وہاں میں پندرہ دن رہا اور پھر الور واپس چلا گیا۔ میں نے اپنے اہل و عیال کو یہاں الور میں چھوڑا اور دسمبر ۱۸۵۷ء میں خیر آباد کی راہ لی۔ جب سے میں اپنے

مکان پر مقیم ہوں، نہ میں نے کسی کی ملازمت کی، نہ باغیوں میں شامل ہوا۔ میر فتح حسین، محمد حسین اور احمد علی خان میرے گواہ ہیں۔ نبی بخش اور قادر بخش، امام علی، علی محمد اور مو خان خیر آباد کے رہنے والے میرے چال چلن سے واقف ہیں۔ میں خیر آباد سے اس لیے نکلتا تھا، کیوں کہ یہاں کے تمام باشندے بیگم (حضرت محل) کے ساتھ بھاگ گئے تھے۔ میں یہاں سے نکل کر چند دن کھیری، ہر گاؤں، تنبول، سہور پور وغیرہ میں رہا۔ چند دن ڈریہ میں بھی گزارے۔ ۲۶ دسمبر ۱۸۵۸ء کو میں نے کرنل کلارک سے یہاں کے مقام پر ملاقات کی۔ اس سے پہلے میں بریگیڈیر ٹروپ سے مل چکا تھا۔ بریگیڈیر ٹروپ ہی نے مجھے کرنیل کے پاس بھیجا تھا۔ کرنیل کلارک نے ایک روپ کار لکھی اور حکم دیا کہ اسے ڈپٹی کمشنر ضلع کی تحویل میں دے دیا جائے۔ میں ۳۰ دسمبر کو ڈپٹی کمشنر کے سامنے حاضر ہوا اور اپنے مکان پر ہی ٹھہرا رہا۔ ۳۰ جنوری ۱۸۵۹ء کو ڈپٹی کمشنر نے مجھے بلا بھیجا اور لکھنؤ روانہ کر دیا۔

”فضل حق ایک اور شخص کا نام ہے۔ مجھے اس کی جگہ گرفتار کر لیا گیا ہے۔ وہ آج کل (شاہزادہ) فیروز شاہ (بن بہادر شاہ ظفر) کے ساتھ ہے۔ یہ (فضل حق) آٹولہ کا تحصیل دار تھا اور اس نے خان بہادر خان اور بیگم (حضرت محل) کی ملازمت بھی کی ہے۔ وہ ذات کا سید اور شاہ جہان پور کا رہنے والا ہے۔“

(علامہ فضل حق خیر آبادی اور جہاد آزادی، مرتبہ: سعید الرحمن علوی، لاہور، ۱۹۸۷ء، ص ۳۹-۲۳۸)

۳ مارچ ۱۸۵۹ء: مسٹر تھریبرن کی عدالت میں مقدمے کی ابتدائی سماعت کے بعد استغاثے اور صفائی کے گواہوں اور مولانا فضل حق کے بیان صفائی کے بعد جملہ کوائف کے ساتھ مقدمہ جو ڈیشل کمشنر اودھ مسٹر جارج کیسبل اور میجر بارو قائم مقام کمشنر خیر آباد ڈویژن کی مشترکہ عدالت میں پیش کر دیا گیا۔ عدالت نے انھیں ۳ مارچ ۱۸۵۹ء کو سیاسی قیدی کی حیثیت سے جس دوا میں عبور دیا گئے شور اور تمام جائیداد کی ضبطی کی سزا سنائی۔“

مارچ ۱۸۵۹ء: مولانا فضل حق نے اپنے وکیل میسرز سون ہو، بیلی لینڈ ویزلی کی وساطت سے گورنر جنرل کی خدمت میں درخواست دی کہ ان کے ساتھ انصاف نہیں ہوا۔ اس لیے جوڈیشل کمشنر کا فیصلہ منسوخ کر دیا جائے۔ لیکن اس سے پہلے کہ مولانا کی درخواست گورنر جنرل کے اجلاس تک پہنچتی جوڈیشل کمشنر کے فیصلے کی توثیق کی جا چکی تھی۔ اس لیے درخواست رد کر دی گئی۔

مولانا نے ایک درخواست دی ہے جس میں انھوں نے الزامات سے انکار کیا اور لکھا ہے کہ مجھے جو سزا دی گئی ہے، وہ حضور ملکہ معظمہ کے عام معافی کے اعلان کے خلاف ہے۔ اس لیے بھی فیصلہ منسوخ کیا جائے۔ درخواست کے آخر میں مولانا نے یہ عاجزانہ التجا بھی کی۔

”اس لیے اب میری عاجزانہ درخواست ہے کہ جو کچھ صدر میں اسٹیشنل کمشنروں کے فیصلے کے خلاف قانون ہونے سے متعلق لکھا گیا ہے۔ اس پر غور کیا جائے۔ مجھے یقین ہے اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خواہ شاہی اعلان کے مطابق انصاف کیا جائے یا ایک پیرانہ سال بوڑھے اور اس کے متعدد بے بس افراد خاندان پر رحم کو مد نظر رکھا جائے۔ بہر حال میری رہائی اور مختصر جائیداد کی بحالی کے احکام صادر فرمائے جائیں گے۔“

(علامہ فضل حق خیر آبادی اور جہاد آزادی، ص ۲۵۳)

۱۱ مئی ۱۸۵۹ء: مولانا فضل حق خیر آبادی نے اپنی سزا کی منسوخی اور جائیداد کی بحالی کے سلسلے میں اپنے وکیل میسرز سون ہو، بیلی لینڈ ویزلی کے ذریعے جو دوسری درخواست دی تھی۔ اس کا جواب ۱۱ مئی کو وکیل کی معرفت موصول ہوا کہ یہ مقدمہ گورنر جنرل بہ اجلاس کونسل کی خدمت میں پیش ہوا۔ جہاں سے اسٹیشنل کمشنر کی دی ہوئی سزا کی توثیق کر دی گئی۔ اس طرح سزا تو بحال رہی لیکن معلوم ہوتا ہے کہ گورنر جنرل نے یہ حکم دے دیا تھا کہ ان سے مشقت نہ لی جائے اور ان کے بڑھاپے کے پیش نظر ان سے کسی طرح کی سختی نہ کی جائے۔

اس حکم کے بعد جوڈیشل کمشنر نے اسی ماہ میں ڈپٹی کمشنر لکھنؤ کو اطلاع دی کہ اب سزا کا حکم نافذ کر دیا جائے۔ چنانچہ اسی حکم کی تعمیل میں انھیں کالے پانی (جزائر انڈمان) بھیجنے کے لیے لکھنؤ سے کلکتے روانہ کر دیا گیا اور جب تک انڈمان کے لیے جہاز کا انتظام نہیں ہوا، انھیں علی پور جیل میں رکھا گیا۔ (علامہ فضل حق خیر آبادی اور جہاد آزادی)

۸ اکتوبر ۱۸۵۹ء: ۲ اکتوبر میں مولانا فضل حق کو کلکتے سے ”فائر کوئین“ نامی جہاز سے انڈمان بھیج دیا گیا۔ ان کا جہاز ۸ اکتوبر ۱۸۵۹ء کو پورٹ بلیر پہنچا۔ قیدیوں میں ان کا دفتری نمبر

۹ جنوری ۱۸۶۰ء: پورٹ بلیر جزائر انڈمان سے مولانا فضل حق نے اپنی بے گناہی اور الزامات سے بریت میں ایک درخواست وزیر ہند (انگلستان) کی خدمت میں بھیجی۔ اس درخواست میں چوں کہ انھوں نے اپنی زندگی اور تاریخ کے چند واقعات بیان کیے ہیں اس لیے اسے یہاں نقل کیا جاتا ہے:

درخواست بنام وزیر ہند

- ۱۔ مجھے ملکہ معظمہ کے اعلان معافی کے خلاف جس دواہی بہ عبور دریاے شور اور ضبطی جائیداد کی سزا دی گئی ہے۔ میں نے ہندوستان میں تمام حکام مجاز کی خدمت میں انصاف کی یا کم از کم میری عمر کا خیال رکھتے ہوئے رحم کی درخواست کی، لیکن بے سود! اب میں اپنے آپ کو دواہی کے لیے آپ کے قدموں میں ڈالتا ہوں۔
- ۲۔ میں زیادہ تفصیل میں نہیں جاتا اور صرف اسپیشل کمشنر کے فیصلے کی اور حکومت ہند سے اپنی درخواست کی نقلیں ملفوف کرتا ہوں۔ انھی سے معلوم ہو جائے گا کہ مجھ پر مقدمہ چلانے، مہر یا جرم ثابت کرنے اور پھر مجھے سزا دینے میں حضور ملکہ معظمہ کے اعلان کے منشا کی خلاف ورزی کی گئی ہے۔ میں اس کے ساتھ ایک درخواست کی نقل بھی بھیج رہا ہوں، جو حکومت کے مقتدر مسلمانوں نے حکومت ہند کی خدمت میں میری رہائی کے لیے دی تھی۔ میں ذیل میں مختصر اچند باتیں بیان کر دیتا ہوں تاکہ میرے معاملے کی نوعیت واضح ہو جائے۔

- ۳۔ جیسا کہ اسپیشل کمشنر نے بھی اپنے فیصلے میں ذکر کیا ہے، میرا خاندان اپنی دنیوی حیثیت کے لیے بہت حد تک سرکار انگریزی کا مرہون منت ہے۔ ایک زمانے میں خود میں بھی انگریزی ملازمت میں بہت اچھے عہدے پر متمکن تھا۔ اس سے ظاہر ہے کہ میں انگریزی حکومت کے خلاف کسی تحریک میں حصہ نہیں لے سکتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ جب سے شورش کا آغاز ہوا ہے، میں ریاست الور میں ملازم تھا۔ میں اس کے چار مہینے بعد دہلی گیا تاکہ وہاں سے اپنی بیوی کو نکال لاؤں جو خطرے میں گھر گئی تھی۔ میں اسے ساتھ لے کر اپنے وطن خیر آباد چلا گیا اور مئی ۱۸۵۸ء تک وہاں رہا۔ وہاں سے ہمیں ایک شخص احمد اللہ شیخ کے تشدد بجرمانہ کی بدولت بھاگ کر بوندی جانا پڑا، وہاں ہماری

جان خطرے میں تھی۔ بوندی میں دو شخص... .. عبدالغکیم اور مرتضیٰ حسین میرے خلاف ہو گئے، یہ دونوں شیعہ تھے، مجھے نقصان پہنچانے کی خاطر ان دونوں نے بیان دیا کہ انھوں نے سنا تھا کہ میں مموخان اور دوسرے باغیوں کے مشوروں میں شامل تھا اور قتل کے جواز کے فتوے دیتا تھا۔ بات صرف اتنی ہے کہ جب ہم بھاگ کر بوندی آ رہے تھے تو ایک باغی سرغنے مسیح الزماں نے ہمیں راستے میں گرفتار کر لیا۔ اس نے ہمارے ساتھ بہت سختی کا سلوک کیا اور ہمیں کھیزی میں نظر بند کر دیا۔ خوش قسمتی سے کھیزی کے باشندے مجھے جانتے تھے۔ ان لوگوں کے کہنے پر مسیح الزماں نے ہمیں رہا کیا۔ اس سے معلوم ہو گا کہ اگر کسی طرح کا میرا باغیوں سے تعلق پیدا ہوا بھی تو میری مرضی کے خلاف تھا۔

ملکہ معظمہ کے اعلان میں آخری تاریخ دسمبر ۱۸۵۸ء مقرر کی گئی تھی۔ اس معیاد کے گزرنے سے پہلے ہی میں سینا پور کے اعلیٰ فوجی افسر کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور ان سے اس مفاد کی سند بھی حاصل کر لی۔ اس کے بعد میں انھی کی زیر ہدایت اپنے مکان پر خیر آباد چلا آیا اور یہاں پہنچ کے میں نے وہ سند خیر آباد کے ڈپٹی کمشنر کے دفتر میں داخل کرادی۔ جنوری ۱۸۵۹ء میں مجھے زیر حراست لکھنؤ لائے اور یہاں مجھ پر مقدمہ قائم ہوا اور مارچ میں میرے خلاف فیصلہ ہوا۔ میں نے اس سلسلے میں جو درخواست حکومت ہند کی خدمت میں پیش کی تھی، اس سے اس فیصلہ کی غلطی ثابت ہو سکتی ہے۔ اس کی نقل لف ہذا ہے۔

۴۔ جب میں نے چیف کمشنر سے اس فیصلے کے خلاف اپیل کی تو مجھے ۷ اپریل ۱۸۵۹ء کو اطلاع ملی کہ وہ اپیل کی سماعت نہیں کر سکتے بلکہ مقدمہ اس سے پہلے ہی حکومت ہند کے پاس بھیجا جا چکا ہے۔ اس پر جب میں نے اپنی اپیل حکومت کو بھیجی تو میرے وکیل میسرز سون ہو، بھی ویزی کو خط مورخہ ۱۱ مئی ۱۸۵۹ء کے ذریعے مطلع کیا گیا کہ یہ مقدمہ کورنر باجلاس کونسل کی خدمت میں پیش ہوا تھا جہاں سے اسٹیشنل کمشنر نے جو سزا دی تھی، اس کی توثیق کر دی گئی ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس فیصلے کے خلاف جو دلائل میں پیش کرنا چاہتا تھا، ان پر غور کیے بغیر ہی آخری فیصلہ میرے خلاف کر دیا گیا۔ اس پر میں نے درخواست ارسال کی، جس کا جواب مجھے ۷ اکتوبر کے مکتوب میں ملا کہ یہ رد کی جاتی ہے۔

۵۔ کلکتہ کے معزز ترین مسلمانوں نے، جن کی وفاداری سے متعلق کسی قسم کا شبہ نہیں، قاضی القضاۃ کی سرکردگی میں جو حکومت کا سب سے بڑا مسلمان افسر ہے، حکومت ہند سے اکتوبر ۱۸۵۹ء میں درخواست کی کہ میری بے گناہی کے علاوہ میری پیری اور ضعف جسمانی کے پیش نظر مجھے رہا کر دیا جائے لیکن حکومت نے اس درخواست پر بھی کوئی توجہ نہ دی۔

۶۔ ان حالات میں اب میرے پاس اس کے سوائے کوئی چارہ کار نہیں رہا کہ میں آپ سے درخواست کروں کہ میرے خلاف نفس مقدمہ، اس کے فیصلے اور سزا سے ملکہ معظمہ کے اعلان معافی کی خلاف ورزی ہوئی ہے، جس کی رد سے قاتلوں اور بغاوت کے سرغنوں اور مجرکوں کے علاوہ اور سب کو معافی کا وعدہ دیا گیا تھا۔ میری حیثیت ہی کیا ہے! میں نہ باغی ہوں نہ باغیوں کا ساتھی! کشن نے اپنے فیصلے میں لکھا ہے کہ میں بہت خطرناک آدمی ہوں۔ اس لیے انصاف اور امن عامہ کا تقاضا یہ ہے کہ مجھے ملک سے باہر بھیج دیا جائے۔ بڑے بڑے سردار جو بغاوت کے سرغنے اور مشہور قاتل تھے، وہ تو رہا کر دیے گئے، بلکہ ان میں سے بعض کو پینشن بھی مل رہی ہے، لیکن برطانوی حکومت مجھ ناچیز بوڑھے سے ڈرتی ہے جو کہ قبر کے کنارے پہنچ چکا ہے۔

میری درخواست یہ ہے اور انصاف کا بھی یہی تقاضا ہے کہ مجھے رہا کر دیا جائے اور میری ضبط شدہ جائیداد بحال کر دی جائے۔ ورنہ کم از کم رحم ہی کے طور پر یہ کیا جائے۔“ (۹ جنوری ۱۸۶۰ء) ۱۲ اگست ۱۸۶۱ء: وزیر ہند نے مولانا فضل حق خیر آبادی کی درخواست پر حکم دیا تھا کہ ان کی یہ درخواست تمام متعلقہ کاغذات کے ساتھ ہندوستان کے مقامی حکام کو بھیجی جائے اور ان سے دریافت کیا جائے کہ اگر درخواست گزار کو رہا کر دینے کی کوئی صورت ہے تو وزیر ہند کو انھیں رہا کر دینے میں کوئی عذر نہیں جب یہ کاغذات چیف کشن اودھ کے پاس پہنچے تو اس نے ۱۲ اگست ۱۸۶۱ء کو جواب دیا کہ اگر اس قیدی کے ساتھ کسی طرح معمولی سے رعایت بھی کی گئی تو وہ اس کی سخت مخالفت کریں گے۔

۲۰ اگست ۱۸۶۱ء: چیف کشن اودھ کو مولانا فضل حق کی رہائی تو کجا، ان کے ساتھ کسی معمولی سی رعایت پر بھی اعتراض تھا اور جہاں تک گورنر جنرل اور وزیر ہند کا تعلق تھا وہ اپنے ماتحت عملے کی رائے کو نظر انداز کر دینا نہ چاہتے تھے اس سے یہی خیال ہوتا ہے کہ انہیں ہرگز رہا نہ کیا جاتا۔ لیکن

انسوس کہ ۲۰ اگست ۱۸۶۱ء کو مولانا کا پورٹ بلیر میں انتقال ہو گیا اور وہ مظلوم ستم بہ یک وقت قید حیات و قید فرنگ دونوں سے رہا ہو گیا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

۱۸۶۱ء

حضرت حاجی امداد اللہ تو معافی کے اعلان سے پہلے ہی مکہ معظمہ کی جانب ہجرت کر گئے تھے۔ آپ تھانہ بھون سے نکل کر گنگوہ، انبالہ، تگھری، پنجلا سہ تھوڑے تھوڑے عرصے مقیم رہے اور پھر براہ پنجاب و سندھ بندرگاہ کراچی پہنچے۔ وہاں سے بذریعہ بحری جہاز مکہ معظمہ تشریف لے گئے۔ اور وہیں حیات مستعار کے باقی دن گزارے۔ ہندوستان سے نکلنے میں آپ کو تقریباً سوا دو سال لگ گئے۔ اس اثناء میں حکومت نے آپ کو گرفتار کرنے کی پوری پوری کوشش کی لیکن تاہم نیمی آپ کے شامل حال رہی اور آپ گرفتار نہ ہو سکے۔ ذیقعدہ ۱۲۷۶ھ میں آپ مکہ معظمہ پہنچے اور جمادی الاخریٰ ۱۳۱۷ھ میں رہگزارے عالم بقا ہوئے۔ اس طرح چالیس سال سے زیادہ آپ نے بیت اللہ کے جوار میں گزارے اور جنت المعلیٰ میں آخری آرام گاہ نصیب ہوئی۔

حضرت مولانا قاسم نانوتوی کو بھی حکومت نے گرفتار کرنے کی کوشش کی۔ تین دن تک تو آپ گھر میں چھپے رہے پھر آزادی سے باہر پھرنے لگے۔ کچھ عرصے کے لیے اپنے برادر نسبتی شیخ نہال احمد دیوبندی کے گاؤں پر تشریف لے گئے۔ کئی مرتبہ پولیس کا سامنا بھی ہوا لیکن خدا کے فضل و کرم سے گرفتاری سے محفوظ رہے۔ معافی کا اعلان ہونے کے بعد آپ نے تبلیغ اور دینی علوم کی اشاعت کا کام پوری لگن سے انجام دیا۔ دارالعلوم دیوبند آپ کی علمی یادگار ہے۔ عمر نے وفات کی اور آپ ۱۲۹۵ھ میں فوت ہو گئے۔ آپ کا مزار پرانوار دیوبند میں ہے۔

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی تھانہ بھون سے چل کر رام پور منہار ان پہنچے۔ وہاں حکیم ضیاء الدین کے مکان میں پوشیدہ رہے۔ لیکن کسی بد باطن نے مخبری کر دی۔ آپ گرفتار ہوئے اور چھ مہینے جیل میں رہے۔ لیکن کوئی ٹھوس ثبوت نہ ملنے پر چھ ماہ بعد رہا کر دیے گئے۔

حضرت مولانا شیخ محمد تھانوی بھی قاضی عنایت علی کے پھوپھی زاد بھائی اور بہنوئی ہونے کی وجہ سے انگریزی حکومت کے نزدیک مجرم تھے۔ لہذا ان کی گرفتاری کے بھی وارنٹ جاری ہو گئے۔ جس کی وجہ سے ان کو رام پور منہار ان میں کافی مدت تک شیخ سالار چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے مکان میں پوشیدہ رہنا پڑا۔ وہاں سے ۱۸۶۱ء/۱۲۷۷ھ میں ٹوٹک تشریف لے گئے۔

۷ نومبر ۱۸۶۲ء: آج کی تاریخ میں بروز یک شنبہ بہادر شاہ ظفر کا وطن سے سیکڑوں میل دور

رنگوں میں بہ عالم غربت انتقال ہو گیا۔ اور ان کا اپنا ایک شعر جو انھوں نے کبھی کہا تھا، ان پر صادق آیا:
 کتنا ہے بد نصیب ظفرِ دفن کے لیے
 دو گزر زمین بھی نہ ملی کوئے یار میں

جنگ امیلہ ۱۸۶۳ء کے بعد:

جنگ امیلہ ۱۸۶۳ء کے فوراً بعد انگریزوں نے جہاد کی پاداش میں پانچ مقدمہ ہائے سازش قائم کیے۔ پہلا مقدمہ سازش انبالہ ۱۸۶۳ء میں، اس میں گیارہ ملزم تھے۔ دوسرا مقدمہ سازش پٹنہ ۱۸۶۵ء میں، تیسرا مقدمہ سازش راجہ محل ۱۸۷۰ء میں، چوتھا مقدمہ سازش مالوہ ۱۸۷۰ء میں اور پانچواں مقدمہ سازش ۱۸۷۱ء پٹنہ ہی میں۔ اس کے سات ملزم تھے۔ ان مشہور مقدمات کے علاوہ اور کئی مقدمے قائم کیے گئے۔ ان کے ماخوذین کی استقامت نے انگریزی حکومت کو سخت پریشان کیا۔ کئی ایک ملزم جنھیں موت کی سزا دی گئی۔ ان کی سزا اس بنا پر عمر قید میں بدلی گئی کہ وہ موت کو پیار کرتے تھے اور شہادت کی لگن میں ان کا دزن بڑھ گیا تھا۔ انگریز محسوس کرتا تھا کہ جب رکا شعلہ کسی وقت بھڑک سکتا ہے۔ گوانگریزوں نے پنجاب کے بل پر ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کو ختم کیا اور تجربے سے معلوم ہو چکا تھا کہ اس صوبہ کا سپاہی اس کے لیے بہت بڑی متاع ہے۔ لیکن برطانوی استعمار کے آئندہ ارادے مسلمان رعایا کو جس سانچے میں ڈھالنا چاہتے تھے، ان کا خاکہ عجیب و غریب تھا۔ خلافت عثمانیہ، برطانیہ اور اس کے نصرانی اتحادیوں کی نگاہ میں تھی اور وہ اس کی بندر بانٹ کا منصوبہ تیار کر چکے تھے۔ ان کے پیش نظر ترکوں اور عربوں کو ایک دوسرے سے بھڑانا ہی نہیں تھا بلکہ عربوں کو مختلف ریاستوں میں بانٹ دینے کا منصوبہ ان کے ذہن میں تھا۔ اس منصوبے کے لیے پنجابی سپاہی منتخب کیا گیا۔ پنجاب کی سرحدوں سے ملحق سرحدی صوبوں میں روح جہاد کا دلولہ باقی تھا۔ اس سے آگے افغانستان اور ایران واقع تھے۔ ان سے پیوست اسلامی ریاستوں کا سلسلہ تھا۔ ان مملکتوں کے شانے پر روس تھا اور اس کو برطانوی عمل داری اپنے لیے خطرہ محسوس کرتی تھی۔ انگریزوں نے پنجاب پر قبضہ کرتے ہی قبائلی علاقے کو مطیع و منقاد کرنے کے لئے ہمہ جہت کوشش کی۔ ہل منڈھے نہ چڑھی تو لارڈ کرزن نے اس پالیسی کو بدل ڈالا۔ قبائلی خوانین کے وظیفے مقرر کیے، افغان بلوچیا کی نیواٹھائی اور ۱۹۰۱ء میں سرحد کے موجودہ اضلاع کو پنجاب سے الگ کر کے علاحدہ صوبہ بنادیا۔ ڈاکٹر ہنٹر نے ”ہمارے ہندوستانی مسلمان“ میں

لکھا ہے کہ ”وہ ان علاقوں میں مذہب کے دیوانوں کو سر نہیں کر سکتے اور نہ انھیں گھروں میں واپس لا سکتے ہیں۔ ان میں جہاد کا شعلہ سرد نہیں ہوا۔ ان پر مذہبی دیوانوں اور جہادی ملاؤں کا اثر نہایت قوی ہے اور وہ کسی لحظہ بھی ان کے جذبات کا آتش کدہ بھڑکا سکتے ہیں۔“

(تحریک ختم نبوت از شورش کاشمیری، لاہور، ۱۹۸۰ء، ص ۲۲-۱۲۱)

مئی ۱۸۶۳ء تا نومبر ۱۸۶۳ء:

مقدمہ انبالہ:

حضرت سید احمد شہید کی جماعت کے جو باقیات آزاد قبائل میں موجود تھے اور انگریزوں کے خلاف جہاد میں مصروف تھے۔ ان کی امداد کا ایک نظام پنجاب سے لے کر بنگال تک قائم تھا۔ ابتدا میں تو انگریزوں نے اس طرف توجہ نہیں کی لیکن بہت جلد انھیں اس نظام کی خطرناکی اور سنگینی کا احساس ہو گیا اور پکڑ دھکڑ شروع کر دی۔ مئی ۱۸۶۳ء میں کرنال میں چار آدمی اس شیعہ میں پکڑے گئے کہ وہ مجاہدین کو امداد پہنچانے والے ہیں۔ انھیں ایک شخص غزن خان نامی نے پکڑا تھا۔ وہ انھیں پانی پت لے گیا اور تھانے میں مقدمہ درج کرا کے مجسٹریٹ کے سامنے پیش کر دیا۔ مجسٹریٹ نے انھیں ہمہ ثبوت کی بنا پر رہا کر دیا۔ غزن خان کو اس پر سخت غصہ آیا اور اس کے دل میں انتقام کی آگ بھڑک اٹھی۔ اس نے اپنے بیٹے فیروز خان کو ملکا بھیجا جہاں سے ان لوگوں نے اپنا آنا اور تھانیر جانا بتایا تھا۔ فیروز خان دس دن بعد آیا اور جو معلومات لایا ان کی مدد سے بہار سے لے کر دہلی، پنجاب تھانیر اور ستھانہ تک امداد کی زنجیر کی کچھ کڑیاں دریافت کر لی گئیں۔ جن کی بنیاد پر تحقیق شروع ہوئی جس کے نتیجے میں ۱۔ شیخ محمد شفیع ٹھیکے دار ۲۔ مولوی محمد جعفر تھانیری، ۳۔ مولوی یحییٰ علی جعفری عظیم آبادی، ۴۔ مولوی عبدالرحیم، ۵۔ میاں عبدالغفار، ۶۔ قاضی میاں جان، ۷۔ عبدالکریم انبالوی، ۸۔ عبدالغفور، ۹۔ حسینی تھانیری، ۱۰۔ حسینی عظیم آبادی اور ۱۱۔ الہی بخش کو گرفتار کر لیا گیا، ان پر مقدمہ چلا اور نمبر ۱ اور ۳ کو سزائے موت مع ضبطی جائیداد اور لاشوں کو جیل کے قبرستان میں دفن کرنے کی، نمبر ۲ کو سزائے موت مع ضبطی جائیداد کی اور دیگر تمام مزمان کو جس دوام بہ عبور دریاے شور مع ضبطی جائیداد کی سزا سنائی گئی۔

یہ فیصلہ ۲ مئی ۱۸۶۳ء کو دیا گیا تھا۔ لیکن اپیل میں پہلے تین مزمان کی سزائے موت بھی عمر قید میں تبدیل ہو گئی۔ یہ فیصلہ ۲۳ اگست کو ہو گیا تھا، لیکن مزمان کو اس کی اطلاع ۱۶ ستمبر ۱۸۶۳ء کو دی گئی۔

پہلے تمام مزمان کو انبالہ جیل میں رکھا گیا، پھر وہاں سے لاہور، بعدہ ملتان جیل میں منتقل کیا گیا، ملتان سے انھیں دریائے سندھ کے راستے کراچی اور کراچی سے جزائر اندمان بھیجا گیا۔ جہاں وہ ۱۱ جنوری ۱۸۶۶ء کو پہنچے تھے۔ اس مقدمے کا ایک الم ناک پہلو یہ ہے کہ جن بزرگوں

کے دلوں میں خلاف سنت یا ترک سنت کا کبھی خیال بھی نہ آیا ہوگا، ان کی ڈاڑھیاں مونچھیں زبردستی مونڈ دی گئی تھیں۔ مولانا یحییٰ علیؒ نے ڈاڑھی کے بال اپنے دونوں ہاتھوں میں اٹھائے اور کہا تو مجھے بہت عزیز تھی لیکن تو اللہ کے راستے میں مونڈی گئی ہے۔ میری فریاد اسی سے ہے۔ مولانا یحییٰ علیؒ نے پورٹ بلیر میں ۳۰ فروری ۱۸۶۸ء کو انتقال فرمایا۔ مولانا عبدالرحیم کی زندگی نے وفا کی اور رہائی پا کر اپریل ۱۸۸۳ء میں وطن لوٹ آئے تھے۔ ان کا انتقال ۲۵ جولائی ۱۹۲۳ء کو پٹنہ میں ہوا۔ انبالہ کے مقدمے کی روداد انگریزی زبان میں چھپ چکی ہے۔

مولانا محمد جعفر تھانیسری نے ”تواریخ عجیب عرف کالایا پانی“ میں، مولانا محمد میاں سے ”علمائے ہند کا شاندار ماضی“ کا ایک مستقل حصہ ”علمائے صادق پور“ کے اصحاب عزم و ایثار کے تذکرہ کے لیے وقف کر دیا ہے۔

مولانا غلام رسول مہر نے ”سرگزشت مجاہدین“ میں اور دیگر مورخین اور سوانح نگاروں نے مختلف کتابوں میں مقدمے کی روداد بیان کی ہے۔

”تواریخ عجیب“ مرتبہ محمد ایوب قادری نہایت معلومات افزا ہے۔ سلمان اکیڈمی، کراچی سے ۱۹۶۲ء میں شائع ہوئی تھی۔ اور ایک نہایت عمدہ مقالہ قیوم خضر نے (پٹنہ ۱۹۷۹ء) سے شائع کیا ہے۔

مقدمہ عظیم آباد:

نومبر ۱۹۶۳ء: مولانا احمد اللہ مولانا یحییٰ علیؒ کے بڑے بھائی تھے۔ اگرچہ اپنے دونوں بھائیوں اور دیگر اعزہ کی تحریک سید احمد شہید سے عملی وابستگی کی وجہ سے وہ تحریک کے کارکن نہیں تھے لیکن ذہنا اور فکر ان کی تمام تر ہمدردیاں تحریک کے ساتھ تھیں اور یہ جرم حق پسندی اور خدمت گزاران دین و ملت سے ان کا رشتہ ان کی گرفتاری اور سزایابی کے لیے کافی تھا، چنانچہ نومبر ۱۸۶۳ء میں، پٹنہ میں انھیں بھی گرفتار کر لیا۔ ۱۶ جنوری ۱۸۶۵ء سے مقدمہ شروع ہوا اور آخر فروری میں سزائے موت اور ضبطی جائیداد کا فیصلہ سنا دیا گیا۔ بعد میں موت کی سزا کو دریاے شور کی قید سے بدل گیا گیا۔ اور پھر جلد ہی انھیں جزائر انڈمان روانہ کر دیا گیا۔ جون ۱۸۶۵ء میں وہ پورٹ بلیر پہنچ گئے تھے۔

مقدمہ انبالہ میں چوں کہ ان کے بھائی اور کئی عزیز ماخوذ تھے اور جائیدادیں ان کی بھی ضبط ہوئی تھیں۔ اس لیے تمام خاندان کی جائیداد ضبط کر لی گئی۔ یہ واقعہ ۲۷ فروری ۱۸۶۵ء کو عین

عید الفطر کے دن پیش آیا۔ گھر کی خواتین اور بچوں، بوڑھوں کو باہر نکال دیا گیا اور مکانات، تمام جائیداد، اثاثہ البیت، کتب خانہ نہایت معمولی بولی پر دے دیا گیا۔ پھر بھی ان کی جائیداد منقولہ اور غیر منقولہ کا یہ اندازہ لگایا گیا ہے:

۱۔ مولانا عبدالرحیم: (منقولہ)	۶۳۲۔۷۔۱۰	(غیر منقولہ) ۱۲۸۶۶۔۰۔۰
۲۔ مولانا یحییٰ علی: (منقولہ)	۰۶۴۵۔۰۔۰	(غیر منقولہ) ۰۲۰۶۰۔۴۔۰
۳۔ مولانا احمد اللہ: (منقولہ)	۴۵۱۷۔۱۲۔۹	(غیر منقولہ) ۵۸۷۷۶۔۲۔۰

یہ حساب روپے، آنے والی پائی میں ہے۔

مولانا احمد اللہ کے بڑے صاحبزادے حکیم عبدالحمید پریشاں نے اس حادثہ ناجعہ پر ”شہرِ شوب“ کے عنوان سے ایک مثنوی بھی لکھی تھی۔ ۲۳ نومبر ۱۸۸۱ء کو انڈمان میں مولانا احمد اللہ کا انتقال ہو گیا۔

”سرگزشت مجاہدین“ (مولانا غلام رسول مہر) و ”صادق پور پٹنہ۔۔۔ قربان گاہ آزادی وطن“ (قیوم خضر)

۱۸۶۵ء

محمد حسین آزاد کے والد مولوی محمد باقر کو دہلی کالج کے ایک استاد مسٹر ٹیلر کے قتل کی پاداش میں جزل ہڈن نے گولی سے اڑا دیا۔ یہ کوئی معمولی داغ نہ تھا، لیکن انگریزوں نے اپنے دامِ تزویر کو جس طرح پھیلا رکھا تھا۔ اس کے سحر سے انگریزی حکومت نے محمد حسین آزاد کو حاصل کیا اور چار آدمیوں پر مشتمل ایک جاسوسی مشن ۱۸۶۵ء میں وسطی ایشیا روانہ کیا۔ اس مشن میں پنڈت من پھول، محمد حسین آزاد، منشی فیض بخش پشادری اور لالہ کرم چند تھے۔ آزاد نے روسی ترکستان کے مختلف علاقوں میں اپنے سیاسی فرائض کی بجا آوری میں سخت سے سخت مصائب برداشت کیے، مختلف روپ دھارے، ان کے اپنے الفاظ ہیں کہ ”میں ۱۸ مہینے وسطی ایشیا کے دوران سفرِ ریگستان میں مارا مارا پھرتا رہا۔ بعض اوقات میری جان خطرے میں پڑ گئی۔“ لیکن ان خدمات کے صلے میں ملا کیا۔ تین سو روپے کا انعام اور ایک سو روپیہ ماہوار تنخواہ۔ اس کے بعد گورنمنٹ کالج لاہور میں استاد کی حیثیت سے ملازم ہو گئے۔ (تحریک ختم نبوت از شورش کاشمیری، ص ۱۷)

۱۸۶۶ء

دارالعلوم دیوبند

ہندوستان میں عظمت اسلام کی ایک زندہ جاوید یادگار

تحریکات کا منبع:

دارالعلوم دیوبند کا نام زبان پر آتا ہے تو تصور صرف ایک دینی مدرسے کے دائرے تک محدود نہیں رہتا۔ دارالعلوم معقول و منقول کی محض ایک رسمی و روایتی درس گاہ کا نام نہیں، بلکہ وہ بہت سے تعلیمی، ثقافتی، علمی، سیاسی اداروں اور تحریکوں کا جامع ہے۔ یہ ہندوستان کی سرزمین میں ایک شجرہ طیبہ کے مانند ہے جس کی جڑیں گہرائیوں میں چھپی ہوئی ہیں، اس کی شاخیں فضا میں دور دور تک پھیل گئی ہیں، اس کا سایہ راستہ چلنے والوں کے لیے سکون و طمانیت کا باعث ہوا ہے اور اس کی ثمرات شیریں نے ملت اسلامیہ کے ذوق معنوی کو تسکین اور حیات قوی اور نظم جماعت ملی کو تقویت بخشی ہے۔ دو تاریخ کے کئی نشیب و فراز سے گزرا، اسے زندگی میں کئی دشوار گزار مراحل پیش آئے۔ دشمن تو دشمن ہی تھے انھوں نے اس کے وجود کو مٹانے کی کوششوں میں کمی نہیں کی۔ اپنوں کی کوتاہ نظری نے بھی اس کے امتیازات کو ملیا سیٹ کرنے میں نادانیوں کی مثال قائم کر دی، لیکن اس شجرہ طیبہ کی شاخوں کا گھنا سا یہ نہ تو نادانوں پر سنا، نہ بیگانوں پر تنگ ہوا۔ اس کے ثمرات تعلیم و تربیت سے سب نے فیض اٹھایا۔ اس کے اسلاف و اخلاف کا ذوق خدمت بلا تمیز مذہب و ملت سب کے لیے ایک فیضان الہی تھا۔ اس کے حلقہ میں اسلامی اطوار اور انسانی اوصاف کا بہترین نمونہ تھے تو اس کے متوسطین اور متاخرین بھی زندگی کے ہر دائرہ عمل میں اپنے اسلاف کے صحیح جانشین اور ان کی روایات کے امین تھے۔ اس کے اکابر تو ہر دائرہ علم و عمل میں اکابر ہی تھے۔ اس کے اصاغر و اخلاف کی سیرتوں کی پختگی و تابانی اور ایثار و قربانی کی مثالوں نے بھی زندگی کی کٹھنائیوں میں قوم کے عزائم کو پختہ کیا اور حوصلوں کو مضبوط اور ہمتوں کو بلند رکھا۔

دارالعلوم دیوبند۔ ایک سیرت!

اللہ تعالیٰ نے دارالعلوم کے بزرگوں اور اس کے فرزندوں کو ایمان کی حکمی، عقاید کی صحت، علم کے رسوخ، نظر کی بلندی، قلب کی وسعت، ذہن کی فراخی، سیرت میں اعتدال، عمل میں استقامت

اور دین و دنیا کے توازن کی بہترین خوبیوں سے نوازا تھا۔ ان کا ایک ایک فرد حسن سیرت کی مثال، اخلاق کا مجسمہ، عمل کا پیکر اور ایثار کا نمونہ تھا۔ وہ فرشتے نہیں تھے، لیکن ایسے نیک سرشت تھے کہ فرشتے ان پر رشک کریں۔ ان میں کوئی معصوم نہ تھا، لیکن نیک نفسی، پاکیزگی عمل، سلامت روی، خوش خلقی، تقویٰ و تدبیر اور برواحسان کے خصائص و خصائل سے ان کی زندگیاں آراستہ تھیں۔ وہ خود اپنی مثال اور آپ اپنا نمونہ تھے۔ علوم و فنون کے مختلف میدانوں میں اور خدمات قومی و ملی کے مختلف دائروں میں دوسرے مذاہب و فرق کے بڑے بڑے لوگ پیدا ہوئے اور تاریخ میں اپنا نام یادگار چھوڑ گئے، لیکن یہ حیثیت مجموعی کسی ایک جماعت اور ملکتہ فکر کے ہر دور میں خصائص علم و عمل کے اتنے اعلیٰ درجات پر اتنی بڑی تعداد کہیں نہ ملے گی۔ وہ ایک عظیم الشان سلسلہ ذہب ہے، جس کی ہر کڑی اپنی ماسبق سے زیادہ شان دار نظر آتی ہے۔ وہ تعلیم و تربیت کی ایسی نیکسال ہے، جس کے کھوئے بھی دوسروں سے زیادہ کمرے نکلے۔ اس کی تعمیر کے حسن اور منظر کی دل ربائی نے دیکھنے والوں کو سرور بخشا ہے۔ اس کا وجود سر زمین ہند میں عظمت اسلام کی ایک زندہ اور مقدس یادگار ہے۔ وہ ایک بارانِ رحمت تھا جس نے مسلمانوں کی کھیتوں ہی کو سیراب نہیں کیا، اس سے بہ قدر ذوق و استعداد غیر مسلم سوسائٹی بھی مستفیض ہوئی اور جس کا فیضان ہندوستان کے کناروں سے نکل کر ایشیا اور افریقہ و یورپ کے دور دراز ممالک اور ان کے دیار و امصار تک پھیلتا چلا گیا۔ وہ ایک سلسیل تھی جس کا عرفان کسی کو تھا یا نہیں، لیکن اس کا فیضان عام تھا اور اس نے ملت کی سب کھیتوں کو سیراب کیا۔

مقبول بارگاہِ الہی:

اس کے وجود کا خیر صبر و توکل اور اخلاص و لٹہیت کی مٹی سے اٹھا تھا، اس لیے عند اللہ وہ ہمیشہ مقبول رہا اور عند الناس اسے ہر دور میں عزت اور مرجعیت کا مقام حاصل رہا۔ تاریخ کے سنہ ۱۲۸۳ھ شہور کا شمار کیجیے تو اس کے قیام پر ڈیڑھ سو برس پورے ہونے والے ہیں۔ اس کا وجود ۱۲۸۳ھ ۱۸۶۶ء میں نقش پذیر ہوا تھا۔ اس وقت سے اب تک بر عظیم پاک و ہند کی تاریخ مذہب و سیاست میں وہ اسلام اور مسلمانوں کی شان اور عظمت کی علامت کے طور پر اپنا سراونچا کیے ہوئے کھڑا ہے۔ اس مدت میں حوادث کے کتنے ہی طوفان آئے اور اس کے سر و شانہ سے ٹکرا کر اور اس کے جیب و داماں سے کھیل کر گزر گئے۔ زمانے کی شکست و ریخت نے دنیا کا نقشہ بدل دیا، انقلابات

نے عظیم ہندوستان کو ٹکڑوں میں تقسیم کر دیا۔ بعض نادان یہ سمجھتے تھے کہ عظمت اسلام کی یہ یادگار ان حوادث میں باپنا وجود برقرار اور تشخص قائم نہ رکھ سکے گی، لیکن دنیا نے دیکھا کہ وقت آیا تو حوادث نے اپنا راستہ بدل لیا، خطرات مہوم ثابت ہوئی، اس کی ہستی مزید بلند ہوئی اور اس کی اہمیت اور بڑھ گئی۔ اس کی زندگی کی ہر آنے والی صبح روشن تر از سابق ثابت ہوئی۔ ۱۹۴۷ء کے حوادث کے بعد بھی اگر ایشیا میں ہندوستان کی سرزمین میں مسلمانوں کی تہذیب و ثقافت کا کوئی اجلا نقش اور وطن و ملت کی خدمت کا کوئی یادگار مرکز ہے، جس کا ہر دور شان دار، جس کے فیصلے مستحسن اور جس کا وجود فی نفسہ قابل فخر نظر آتا ہے، تو وہ صرف دارالعلوم دیوبند ہے۔ اس کا قیام و وجود مشیت ایزدی کی نمود اور منشا ہے خداوندی کا اظہار تھا۔ اس لیے انقلاب اور زمانے کی شکست و ریخت کا اس کے وجود پر کوئی اثر نہ پڑا۔ دارالعلوم تاریخ کا ایک روشن باب ہی نہیں بلکہ بر عظیم کے مسلمانوں کی دینی و تعلیمی، علمی و تہذیبی اور سیاسی ملی تاریخ کے ایک جلی نقش کا نام ہے۔ اگر دارالعلوم دیوبند کی تاریخ کو نظر انداز کر دیا جائے تو بر عظیم کے مسلمانوں کی تاریخ ثقافت و سیاست کا تمام قابل فخر سرمایہ نظروں سے چھپ جاتا ہے، دینی خدمات نہ ہونے کے برابر رہ جاتی ہے اور ملک کی آزادی، ملت اسلامیہ کی سر بلندی، اسلامی علوم و ثقافت کے تحفظ کی جدوجہد اور عزیمت و عت کی تاریخ میں ایک طبقے کی گد اگری، ایک جماعت کی منت گذاریوں اور ایک گروہ کی ملت فردشیوں اور غدار یوں کے سوا کچھ بھی نہیں رہ جاتا۔

دارالعلوم دیوبند ایک سرچشمہ تھا، جس کی فیض رسانیوں اور نفع بخشوں نے ملت کے نخل امید کو سرسبز و شاداب کر دیا اور زندگی کے ہر گوشے اور علم و عمل کے ہر میدان میں ملت اسلامیہ کے دماغوں کو افکار حقہ اور دلوں کو انگلوں اور دلولوں سے معمور کر دیا۔ اس نے مسلمانوں کے سامنے زندگی کے ہر گوشے میں راہ عمل کھولی اور اپنے اخلاق اور سیرت کی روشنی سے راہوں کو منور کر دیا۔ مسلمان چاہیں تو وہ نئے حالات میں یمن و یسار کے تذبذب کے بغیر پورے اعتماد کے ساتھ زندگی کا سفر طے کر سکتے ہیں اور منزل مقصود تک پہنچ سکتے ہیں۔

مقصد قیام

علوم دینیہ کی تعلیم و اشاعت:

دارالعلوم دیوبند کی خدمات کے متعدد پہلو ہیں اور ہر پہلو روشن اور تابناک! اس نے علوم

دینیہ کی تعلیم و اشاعت میں جو کارنامہ انجام دیا اس کا اندازہ صرف اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ ہندوستان، پاکستان اور بنگلہ دیش کا کوئی دور دراز گوشہ ایسا نہیں ہو سکتا، جہاں مسلمان ہوں اور عقاید و اخلاق و سیرت اسلامی میں دیوبند کے اکابر اور فیض یافتگان کے دستِ تعلیم و تربیت کا کوئی اثر موجود نہ ہو۔ دنیا کی نظروں میں دارالعلوم دیوبند کے قیام کا خاص مقصد علوم دینیہ کی اشاعت و تعلیم تھا۔ اور اگر صرف یہی مقصد تھا تب بھی مسلمانوں کی علمی و عملی زندگی کا کون سا گوشہ، چنی و فکری تربیت کا کون سا اصول، اسلامی تہذیب و ثقافت کے تحفظ کا کون سا کام، اخلاق و سیرت کی تعمیر کی کون سی ضرورت، دین و دنیا کی بھلائی کا کون سا میدان اور فلاح فرد و ملت کے نصب العین کا کون سا پہلو تھا، جو اس میں نہیں آ گیا۔

مسلمانوں کے کھوئے ہوئے وقار کا حصول:

لیکن اگر کسی کو اصرار ہو کہ تاریخ کے حروف و سواد میں اس کے مقاصد قیام کے دیگر خصائص بھی بتلا دیے جائیں تو جان لینا چاہیے کہ اس کا قیام ہندوستان میں مسلمانوں کے کھوئے ہوئے وقار کا حصول اور قیام ملت اسلامیہ ہندیہ کی تدابیر کے لیے ایک مرکز اور نظام فکر کے ایک بنیادی نقطے کی حیثیت بھی رکھتا تھا۔ مولانا مناظر احسن گیلانی نے دارالعلوم کے قیام کے پس منظر اور مقصد کے بارے میں ”سوانح قاسمی“ میں بہ تفصیل لکھا ہے۔ یہاں مختصر عرض کیا جاتا ہے۔

۱۔ پس منظر کے بارے میں لکھتے ہیں:

جس وقت شاملی کے میدان سے وہ خود (حضرت قاسم نانوتوی) اور ان

کے رفقاءے کار بہ ظاہر ناکامی کے ساتھ واپس ہوئے تو..... یہ دایسی

”متحرف القتل اور متحیر الی فتنہ (انفال)

جنگ ہی کی لیے کتراتے ہوئے یا کسی ٹولی سے ملنے کے لیے ہو سکتی تھی اور

یقیناً اسی کے لیے تھی۔“

(سوانح قاسمی ج ۲، ص ۲۳-۲۲)

۲۔ اور اسی چیز کو دارالعلوم کے تعلیمی نظام کا نمایاں ”مرکزی“ اور ”جوہری“ عنصر قرار دیتے

ہیں۔ مولانا گیلانی تحریر فرماتے ہیں:

”۱۸۵۷ء کی کشمکش کی ناکامی کے بعد قتال اور آویزش کے نئے

محاذوں اور میدانوں کی تیاری میں آپ (حضرت نانوتوی) کا دماغ

مصروف ہو گیا۔ دارالعلوم دیوبند کا تعلیمی نظام، اس لائحہ عمل کا سب سے زیادہ نمایاں اور مرکزی وجوہی عنصر تھا۔“ (ایضاً، ص ۲۲۳)

۳۔ حضرت مولانا سید محمد میاںؒ نے لکھا ہے کہ جب حاجی رفیع الدین نے مکہ مکرمہ میں حضرت حاجی امداد اللہؒ کی خدمت میں عرض کیا کہ انھوں نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا ہے، اس کے لیے دعا فرمائیں تو آپ نے عرض کیا:

”سبحان اللہ آپ فرماتے ہیں ہم نے مدرسہ قائم کیا ہے! یہ خبر نہیں کہ کتنی پیشانیاں اوقات سحر میں سر بہ جود ہو کر گزر گئی ہیں کہ خداوند! ہندوستان میں بقائے اسلام اور تحفظ علم دین کا کوئی ذریعہ پیدا کر!“

(علمائے حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے، ج ۱، ص ۷۱)

۴۔ مولانا مناظر احسن گیلانیؒ نے لکھا ہے کہ جب انھوں نے ایک مرتبہ حضرت شیخ الہندؒ سے دریافت فرمایا کہ سیاسیات میں حضرت کا مسلک کیا ہے؟ تو حضرت پر ایک خاص کیفیت طاری ہو گئی اور حضرت نے فرمایا:

”حضرت الاستاذ (حضرت نانوتوی) نے اس مدرسے کو کیا درس و تدریس اور تعلیم و تعلم کے لیے قائم کیا تھا؟ مدرسہ میرے سامنے قائم ہوا۔ جہاں تک میں جانتا ہوں ۱۸۵۷ء کے ہنگامے کی ناکامی کے بعد یہ ادارہ قائم کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز ہو جس کے زیر اثر لوگوں کو تیار کیا جائے، تاکہ ۱۸۵۷ء کی ناکامی کی تلافی کی جائے۔“ (سوانح قاسمی، ج ۲، ص ۲۲۶)

مولانا گیلانیؒ نے اسے دارالعلوم کی ”اساسی خصوصیت“ قرار دیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”مدرسہ دیوبند کی یہی وہ ”اساسی خصوصیت“ تھی، جس نے اس مدرسے کے تمام کاروبار حتیٰ کہ تعلیم میں بھی ایسی ہی حریت پرور خصوصیات پیدا کیں اور وہ دینی اور مذہبی حمیت اور غیرت کا ہند گیر ہی نہیں، عالم گیر جامعہ اور اقامتی ادارہ بن گیا۔ اس کے فضلا کا ایک خاص مکتب خیال نمایاں ہوا اور اس کے مستفیدین ایک ایسا خاص بلا جلا اور مرکب نصب العین لے کر باہر نکلے، جس میں سب پر چھا جانے کی اسپرٹ موجود تھی۔“

اب تو دارالعلوم کے ان اصحاب رخصت نے بھی اس حقیقت کو تسلیم کر لیا ہے، جن کے

بزرگ سیاست کے نام سے کانوں پر ہاتھ رکھتے تھے۔ یہ بات کچھ حضرت شیخ الہند یا کسی استاد کے دل میں چھپی ہوئی نہ رہی تھی، بلکہ غیر درسی طور پر حضرت کے ذہن سے نکل کر تلامذہ کی زبانوں تک پہنچ چکی تھی۔ چنانچہ ۱۹۰۵ء کے آغاز میں سر جیمس ڈگلس لائوش جب دارالعلوم دیکھنے کے لیے دیوبند آئے اور اساتذہ سے ملے، طلبہ سے بات چیت کی اور دارالعلوم کی تعلیم کی غرض و غایت دریافت کی اور ان کی اپنی زندگی کا مقصد پوچھا، تو انھوں نے جواب دیا:

”ہمارا نصب العین احیاء دین اور خدمت ملک و ملت ہے۔“

(تاریخ دارالعلوم دیوبند، از سید محبوب رضوی، کراچی، ۱۹۸۹ء، ج ۱، ص ۲۰۹)

یہ ۱۹۰۵ء کے آغاز کی بات ہے۔ اس کے بارے میں اگر ۱۹۱۵ء میں کوئی شخص کہتا ہے کہ اس کا مقصد صرف اور صرف مذہبی تعلیم کی آزادی ہے، سیاست ہے اس کو کوئی غرض نہیں یا آج کوئی پوچھتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے قیام کا کیا مقصد تھا تو اس کی سادگی پر حیرت اور تجاہل پر افسوس ہوتا ہے۔ آخر یہ انداز گفتگو کیا ہے اور اس پوچھنے کا کیا مقصد ہے؟

اگر کسی کو مزید اصرار ہو کہ اس کی خدمات کے ہر پہلو پر دقت کے اصول تالیف و تصنیف کے مطابق الگ الگ بحث کی جائے۔ تو اس صحبت میں بھی گنجائش و فرصت کے مطابق اس کی خصوصیات کے مختلف پہلوؤں کی طرف ضروری اشارات کیے جاسکتے ہیں۔

مدارس کے قیام کی ہمہ گیر تحریک:

دارالعلوم دیوبند ملت کے چند ہی خواہوں نے جن مقاصد کے لیے قائم کیا تھا، وہ مقاصد سہارن پور کے ایک گم نام قریے میں صرف ایک مدرسہ قائم کر دینے سے پورے نہیں ہو سکتے تھے۔ ضرورت تھی کہ اس جذبہ کو عام کیا جائے اور مدارس دینی کا ایک جال پورے ملک میں پھیلا دیا جائے۔ چنانچہ دارالعلوم کے بانیان کرام نے ایک ایسا دینی جذبہ پیدا کیا کہ اسی زمانے میں ملک کے طول و عرض میں کئی مدرسے قائم ہوئے ۱۲۹۶ء (۱۸۷۹ء) میں ”مدرسہ قاسمیہ، مراد آباد“ کا قیام عمل میں آیا، جو اب عام طور پر ”مدرسہ شاہی مسجد“ کے نام سے مشہور ہے۔ اس کی بنیاد حضرت قاسم العلوم حجتہ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کے مقدس ہاتھوں سے رکھی گئی۔ اس کے چند سال بعد حضرت قاسم العلوم ہی کے ایماء و تحریک پر ”جامعہ اسلامیہ عربیہ“ کے نام سے امرتسر میں ایک مدرسہ قائم کیا گیا۔ ممبئی (یو۔ پی) میں ۱۲۹۲ء سے ایک کتب قائم تھا حضرت حجتہ الاسلام کے

مشورے سے اسے ترقی دے کر علوم اسلامی کی ایک قابل فخر درس گاہ بنادیا گیا اور حضرت ہی کے نام پر اس کا نام ”مدرسہ قاسمیہ عربیہ“ رکھا گیا۔ ”مظاہر العلوم، سہارن پور“ کا قیام ۱۸۹۶ء میں عمل میں آیا۔ اس کے آغاز و بنا میں بھی بانیان دارالعلوم دیوبند کے احباب داخلہ کا ہاتھ تھا اور دارالعلوم دیوبند کے مقاصد تعلیم و تربیت ہی اس کے مقاصد قرار پائے تھے۔ بانیان دارالعلوم دیوبند کے احباب اور شاہ محمد اسحاق اور حضرت مولانا عبدالحی و شاہ اسماعیل شہید رحمہم اللہ کے تلامذہ میں سے مولانا سخاوت علی جون پوری نے جون پور میں گزشتہ صدی کے اواخر میں مدرسہ قرآنیہ قائم کیا۔

مدارس کے قیام کا یہ سلسلہ دارالعلوم، دیوبند کے آغاز ہی سے شروع ہو گیا تھا اور ملک کے طول و عرض میں متعدد مدارس قائم ہو چکے تھے، لیکن یہ چمن بندی کا آغاز تھا، فصل گل کا موسم ابھی دور تھا۔ اس موسم کا آغاز حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی علیہ الرحمۃ کے عہد سعادت سے ہوتا ہے۔ آپ کے زمانے میں اور آپ کے تلامذہ کی کوششوں سے برعظیم پاک و ہند کا چپہ چپہ علوم دینی کی ضیا پاشیوں سے جگمگا اٹھا اور ملی تحریکات اور ملک کی آزادی کی جدوجہد میں ایک نئی روح دوڑ گئی۔ آپ کے مساعی مشکور سے ملت کے مضحکل و منتشر قویٰ میں ایک نئی قوت اور اعضاء و جوارح کے افعال و اعمال میں ایک نظم پیدا ہو گیا اور دارالعلوم کا فیضان عام ہوتا چلا گیا۔

۱۸۹۵ء میں مولانا رشید احمد گنگوہی کے خلیفہ و مجاہد ملت حافظ محمد صالح، مولانا فضل احمد، نشی رحمت اللہ اور دیگر حضرات نے ”مدرسہ رشیدیہ“ کے نام سے رائے پور ضلع جالندھر میں ایک مدرسہ قائم کیا۔ ۱۹۰۵ء میں ”مدرسہ نعمانیہ“ کے نام سے امرتسر میں اسی سلسلے کے وابستگان نے ایک دینی درس گاہ قائم کی۔

دہلی کی مشہور دینی درس گاہ ”مدرسہ امینیہ“ حضرت شیخ الہند کے شاگرد رشید مولانا امین الدین نے قائم کی اور دوسرے نامور شاگرد حضرت مفتی اعظم مولانا کفایت اللہ شاد جہان پوری ثم و بلوی کے اخلاص و ایثار نے اسے ایشیا کی چند مشہور دینی جامعات کی صف میں شامل کر دیا۔ سندھ میں حضرت شیخ الہند کے نامور شاگرد مولانا عبید اللہ سندھی نے گوٹھ پیر جھنڈا (ضلع حیدر آباد) میں ”دارالرشاد“ کے نام سے ۱۹۰۱ء میں ایک مدرسہ قائم کیا، پھر ۱۹۱۲ء میں اسی نام سے نواب شاہ (سندھ) میں ایک مدرسہ قائم کیا، اس سے پہلے ۱۸۸۳ء میں مولوی عبداللہ مرحوم نے ایک مدرسہ کراچی کے محلہ کھنڈا (اسلام آباد، شاہ ولی اللہ روڈ) میں قائم کیا تھا۔ مرحوم کے فرزند ارجمند مولانا

محمد صادق حضرت شیخ الہندؒ کے ارشد تلامذہ میں سے ایک تھے، جنہوں نے سندھ میں علوم اسلامی کی ترویج و اشاعت، تبلیغ اسلام، رو بدعات و محدثات اور تحریک آزادی میں نمایاں خدمات انجام دیں۔ مولانا محمد صادق کے مساعی حسنہ کا مرکز ان کے والد کا قائم کردہ مدرسہ تھا، جو تاریخ میں "مدرسہ مظہر العلوم" کے نام سے مشہور ہے۔ لاہور میں حضرت شیخ الہندؒ کے شاگرد رشید مولانا احمد علی لاہوری نے جو علوم قرآنی میں اپنے امتیاز و تبحر کی بنا پر شیخ التفسیر کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں، ۱۹۲۳ء میں "مدرسہ قاسم العلوم" کے نام سے علوم دینی کی ایک درس گاہ کا آغاز کیا۔ ۱۳۵۰ھ (۱۹۳۲ء) میں ڈھانہیل (سورت) میں "جامعہ اسلامیہ" کے نام سے مولانا انور شاہ کاشمیری اور مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوششوں سے ایک اسلامی یونیورسٹی کا قیام عمل میں آیا، جس نے بہت تھوڑی مدت میں دینی و تعلیمی حلقوں میں اعتماد پیدا کر لیا۔ حضرت شیخ الہندؒ کے تلامذہ کی صف میں ہر دو حضرات کسی تعارف کے محتاج نہیں، ۱۳۲۷ھ (۱۹۰۹ء) میں سرائے میر (ضلع اعظم گڑھ) میں چند مخلصین ملت نے جو اس سے پہلے انجمن اصلاح قائم کر چکے تھے، ایک دینی مدرسہ قائم کیا، جس کا سنگ بنیاد حضرت شیخ الہندؒ کے شاگرد مولانا سید میاں اصغر حسین دیوبندی کے مبارک ہاتھوں سے رکھا گیا۔ ۱۹۲۳ء میں ہجرات کے ضلع کھنڈ میں آنند کے مقام پر حضرت مفتی اعظم مولانا کفایت اللہ علیہ الرحمہ کے ہاتھوں "جامعہ عربیہ تعلیم الاسلام" کے نام سے ایک مدرسے کی بنیاد پڑی، جس نے ہجرات کے علاقے میں علوم دینی کی اشاعت اور تبلیغ اسلام میں نمایاں کردار ادا کیا۔ ۱۹۱۳ء حضرت شیخ الہندؒ کے مشورے سے مولانا عبید اللہ سندھی نے دہلی میں "مدرسہ نظارۃ المعارف القرآنیہ" کے نام سے ایک مدرسہ قائم کیا۔ اگرچہ یہ ایک چھوٹا سا مدرسہ تھا، جس میں دو تین استاد درس قرآن حدیث کی خدمت میں مصروف تھے اور ایک خاص جماعت جو دارالعلوم دیوبند اور علی گڑھ کالج کے فارغین پر مشتمل تھی، مولانا سندھی مرحوم کے زیر تعلیم و تربیت تھی، لیکن انگریزی حکومت اس چھوٹے سے ادارے سے جس طرح لرزدہ بر اندام تھی اس کا کچھ اندازہ "تحریک شیخ الہند" کے مطالعے سے ہوتا ہے۔ ۱۳۵۰ء (۱۹۳۲ء) میں مدرسہ دینیہ اسلامیہ غازی پور، ملت کے چند ہی خواہوں اور علوم اسلامی کے شائقین کے ہاتھوں قائم ہوا، لیکن اس کا نظام تعلیم و تدریس دارالعلوم سے مستعار اور زمام تعلیم و تدریس شروع سے اب تک فاضلین دیوبند کے ہاتھوں میں رہی ہے۔ غازی پور کا مشہور اور تاریخی مدرسہ "پشمہ رحمت" ۱۶۱۸ء میں قائم ہوا اگرچہ اس کے بانیوں کا پہلا تعلق علمائے فرنگی محل سے تھا، لیکن آغاز کے بعد مدرسہ ہر دور میں فرزند

ان دارالعلوم دیوبند کے مساعی اور خدمات کا منت گزار رہا ہے۔ جون پور کے قصبہ صبر حد کی مثالی درس گاہ ”مدرسہ فاروقیہ“ کی تعلیمی و اصلاحی روح وہی ہے، جو دارالعلوم دیوبند کے نظام تعلیم و تربیت میں رداں ہے۔ پٹنہ کے مشہور و معروف ”مدرسہ اسلامیہ شمس الہدیٰ“ کا قیام ۱۹۱۲ء اور اس کی ترقی دارالعلوم دیوبند کے چشمہ علم و عرفان سے سیراب ہونے والوں کی رہنمائی ہے۔ اس سلسلے میں ”جامعہ ملیہ نو ا کھالی“ کا ذکر بھی ضروری ہے۔ اسے دارالعلوم دیوبند کی ایک شاخ سمجھنا چاہیے۔ اس کے امتحانات اور کارگزاری کی نگرانی دارالعلوم کی طرف سے ہوتی ہے۔

یہ عہد سعادت تو حضرت شیخ الہند اور آپ کے تلامذہ کا دور تھا۔ یہ تحریک اس دور کے بعد ختم نہیں ہوئی بلکہ گزشتہ ۳۰، ۴۵ سال کے عرصے میں پاکستان کے مختلف شہروں میں چند ایسے دینی مدارس کا قیام عمل میں آیا ہے جن کے ذکر کے بغیر یہ مضمون مکمل نہیں ہو سکتا۔ ان مدارس میں جامعہ اشرفیہ، لاہور، (۱۹۴۷ء)، جامعہ رشیدیہ ساہیول، (۱۹۴۷ء)، دارالعلوم خیر المدارس ملتان (۱۹۴۷ء)، دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک، (۱۹۴۷ء)، دارالعلوم الاسلامیہ، ٹنڈوالہ یار (۱۹۴۷ء)، حیدرآباد، (۱۹۴۷ء)، دارالعلوم کراچی (۱۹۵۰ء)، جامعہ اشرفیہ پشاور (۱۹۵۳ء)، جامعہ مدنیہ، لاہور، (۱۹۵۵ء)، مدرسہ عربیہ اسلامیہ نیوٹاؤن کراچی (۱۹۵۵ء) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ لیکن اس سلسلہ ذہب کی یہ آخری کڑیاں نہیں ہیں۔ ان مدارس کے بعد بھی بے شمار مدارس پاکستان کے طول و عرض اور ہندوستان اور بنگلہ دیش کے دور دراز علاقوں میں قائم ہوئے ہیں۔

یہ تمام ادارے بر عظیم میں علوم اسلامی کی تعلیم و تدریس، اسلامی شعائر اور تہذیب و ثقافت کے تحفظ، ملک کی آزادی کی جدوجہد اور ملی تحریکات اور اسلامی علوم و فنون کی ترویج و اشاعت کی تاریخ میں نمایاں مقام رکھتے ہیں۔ یہ تمام مدارس اپنا اپنا جدا گانہ اور مستقل نظام اور حلقہ اثر رکھتے تھے، لیکن ہندوستان، پاکستان اور بنگلہ دیش میں اسلامی تعلیم و تربیت کے نظام میں دارالعلوم دیوبند اور ان اداروں کا تعلق وہی تھا جو نظام فلکی میں سورج اور دوسرے سیاروں کا ہے۔

ان سطروں کے مطالعے سے دارالعلوم دیوبند کے دائرہ فیضان کا جو تصور ذہن میں قائم ہوتا ہے، وہ حقیقت کے مقابلے میں بہت کم ہے۔ بات یہ ہے کہ ابھی تک اس موضوع پر کوئی کام ہی نہیں کیا گیا اور کوئی سنجیدہ کوشش ایسی نہیں کی گئی ہے، جس سے دارالعلوم دیوبند کی افادہ و فیضان کا واقعی اندازہ ہو سکے۔

توجہ کی ضرورت

یہ تو دارالعلوم، دیوبند کے سلسلے کے چند خاص مدرسے تھے، لیکن اگر صوبہ یا علاقہ دار جائزہ لیا

جائے تو صرف ایک مضمون اس مواد کا متحمل نہیں ہو سکتا، اس کے لیے ایک کتاب کی ضرورت ہے ہوگی، ہندوستان پاکستان اور ہنگلہ دلش کا کون سا گوشہ ایسا ہے، جہاں دارالعلوم دیوبند کے سلسلے کا چھوٹا یا بڑا کوئی مدرسہ قائم نہیں ہے۔

ہندوستان میں اہم مدارس کی ایک مختصر فہرست غلام رسول نے مرتب کی ہے۔ دوسری فہرست جو بہار واڑیسہ کے اہم مدارس کی ہے پروفیسر عبداللہ کی کوشش کا نتیجہ ہے۔ ہجرات کے باکمال اور برگزیدہ علمائے کرام کی دینی خدمات کا ایک مختصر جائزہ حضرت مفتی اعظم محمد کفایت اللہ نے لیا ہے اسی طرح مالا بار میں دینی تعلیم کی مرکزی درس گاہوں کے بارے میں محمد اسلم نے معلومات فراہم کی ہیں۔ (ان مضامین کے لیے دیکھیے البلاغ بمبئی (تعلیمی نمبر) سابق مغربی پاکستان (موجودہ پاکستان) کے عربی مدارس کا ایک مفصل جائزہ حافظ نذراحمہ نے مرتب کیا۔ ”علم و آگہی“ کراچی کے دو ضخیم نمبروں (برصغیر پاک و ہند کے علمی، ادبی اور تعلیمی ادارے جلد اول دوم): مولفہ و مرتبہ ابوسلمان شاہ جہان پوری و دیگر حضرات، میں دیوبندی مکتبہ فکر کے بہت سے تعلیمی اور علمی ادبی اداروں اور انجمنوں کے حالات سیٹ لیے گئے ہیں۔ اس سلسلے میں ”برگ گل“ کراچی کا تعلیمی پالیسی نمبر بھی قابل توجہ ہے۔

ان کتب و رسائل میں مدارس کی تاریخ اور اس کے بانیوں کے حالات کے مطالعے سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی فیض رسانیوں اور اس کے اکابر و اصاغر کی نفع بخشیاں کا دائرہ کتنا وسیع ہے!

دارالعلوم دیوبند کے اثرات

مرکز علی گڑھ میں انقلاب فکر و نظر کا پس منظر:

قدیم و جدید کی تفریق ہندوستان پاکستان میں مسلمانوں کی ملی زندگی کا ایک اہم مسئلہ رہا ہے۔ دیوبند کو قدامت کا پرستار اور علی گڑھ کو جدت کا دالہ و شیدائیا گیا ہے۔ اس خلیج کو پائنے کی مختلف دردمندان قوم نے کوشش کی۔ لیکن یہ عجیب بات ہے کہ التزام جدت کے پرستاروں کی طرف سے قدیم طرز فکر کے علما پر اور قدیم و جدید کے مابین خلیج کو پائنے کی تمام تر کوششیں بھی انھیں کی طرف سے عمل میں آئیں! اور حیرت ہے کہ انھیں پر قدامت پرستی کا طعنہ! ندوۃ العلماء، اس کی ایک مثال ہے، جس کے محرکوں اور بانیوں میں دیوبند کے سلسلے کے بزرگ و اکابر نمایاں

ہیں۔ حضرت شیخ الہندؒ نے دیوبند اور علی گڑھ کے مابین خلیج کو پاٹنے کی نہایت مخلصانہ کوششیں کیں۔ علی گڑھ کے فارغ التحصیل طلبہ کے لیے خصوصی نصاب کا بندوبست کیا اور دارالعلوم کے فارغین کی علی گڑھ جانے اور جدید علوم سیکھنے میں ان کی ہمت افزائی کی۔ مدرسۂ نظارۃ المعارف القرآنیہ دہلی قائم ہوا تو اس کے سرپرستوں میں حکیم اجمل خان مرحوم کے ساتھ نواب وقار الملک کو برابر کا شریک بنایا۔ اپنی زندگی کے آخری دور میں بیماری کی انتہائی شدت کے باوجود حضرت شیخ الہندؒ نے علی گڑھ کا سفر کیا۔ اپنے وصال سے چند دن قبل جامعہ ملیہ، دہلی کا سنگ بنیاد رکھا اور زندگی کے آخری لمحوں تک وہ اس کوشش میں مصروف رہے کہ علی گڑھ کے قلب کی سیاہی ایمان کی روشنی میں بدل جائے، لیکن ان مخلصانہ مساعی کے صلے اور جواب میں علی گڑھ کے فرزندانوں نے حضرت شیخ الہندؒ، آپ کے ساتھیوں، شاگردوں، جاں نثاروں، مولانا سندھی وغیرہ کی جاسوسی کی، ان کے لیے مشکلات پیدا کیں، قید و بند کے دروازے کھولے، گورنمنٹ میں عہدے اور منصب اور سر یفیکٹ حاصل کیے اور اس طرح دارالعلوم کے اکابر اور مخلصین ملت کی ایک ایک سعی کو ناکام بنادینے کی کوشش کی۔ حتیٰ کہ ان بزرگوں کی توہین و تضحیک اور انھیں رسوا و بدنام کرنے کے لیے افترا و بہتان اور ان کی جان تک لینے کی کوشش سے بھی دریغ نہ کیا۔ دیوبند اور علی گڑھ کی یہ کشمکش تھی جس نے بعد میں مسلم لیگ اور جمعیت علمائے ہند کی چپقلش کی صورت اختیار کی۔ انتہائی تلخ تجربات کے باوجود اس دور میں علمائے دیوبند کو مسلمانوں کے اتحاد و اتفاق اور قدیم و جدید کی ہم آہنگی سے مایوس نہیں ہوئی، لیکن مسلم لیگ کے اکابر نے جو رویہ اختیار کیا، اس کی دردناک روداد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے اپنے ایک انٹرویو میں بیان کر دی ہے۔ یہ انٹرویو خواجہ عبدالوحید مرحوم نے لیا تھا اور علامہ عثمانیؒ کی زندگی ہی میں لاہور کے اخبار سہ روزہ زمزم میں چھپوا دیا تھا۔ اس کے باوجود کہ علی گڑھ دیوبند کو کبھی گوارا نہیں کر سکا لیکن ملت کی غم گساری اور اسلامی اخلاق و سیرت اور اخلاص و عمل میں دیوبند سے متاثر ہوئے بغیر بھی نہ رہا۔

علی گڑھ کے جامد اور انگریز پرست ماحول سے جو چند آزادی کے متوالے اور ملت کے بھی خواہ نکلے، جنھوں نے علی گڑھ کی پیشانی سے کلنگ کا ٹیکا مٹانے کی کوشش (۱) کی لیکن وہ اپنی اس

(۱) علی گڑھ کالج کے قیام کا خاص مقصد مسلمانوں کے طبقہء اشرافیہ میں یورپین سائنسز اور لٹریچر کا رواج اور انگریزوں کے خدمت گزاروں کا ایک طبقہ پیدا کرنا تھا۔ نواب حسن الملک نے جو ایڈریس اور اسپیچیں متعلق محض اینگو اور نیشنل کالج علی گڑھ (از ۱۸۷۵ء تا ۱۸۹۸ء) مرتب کیے اور علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ پریس میں چھپوائے اور (بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر)

کوشش میں کامیاب نہ ہوئے، نہ بنیاد کی ٹیڑھ کو دور کر سکے اور نہ نیت و عمل کی کالک اس کی تاریخ کے چہرے سے دھوئی جاسکی۔ لیکن اس کے بعض اخلاف اپنے اخلاص اور یہی خواہی ملت کا نقش ضرور لوگوں کی دلوں پر ثبت کر گئے۔ ان میں مولانا محمد علی، شوکت علی، تصدق احمد خان شیردانی، حسرت موہانی، مولانا ظفر علی خان، مہدی افادی، مولانا حمید الدین فراہی، اقبال سہیل، عبد المجید خواجہ، طفیل احمد منگلوری، قاضی عبدالغفار، ڈاکٹر سید محمود، ڈاکٹر ذاکر حسین، شیخ عبداللہ (کشمیری) اور چند ایسے ہی اور حضرات ہیں۔ یہ تمام اصحاب کسی نہ کسی درجے میں حضرت شیخ الہندؒ سے متاثر اور آپ کے نقش سیرت کے گرویدہ تھے اور اسی تاثر اور گرویدگی کے نتیجے میں قومی خدمت کو اپنی زندگی کا مقصد ٹھہرایا تھا۔ علی گڑھ میں سرسیدؒ کی گدایانہ پالیسی کے خلاف جو احساس اور جذبہ پیدا ہوا، اس میں سب سے نمایاں اثر دیوبند کا تھا۔ حال آں کہ دیوبند کے اکابر نے علی گڑھ کے خلاف نہ تو کبھی پر جوش تقریریں کی تھیں، نہ لوگوں کے جذبات کو بھڑکایا تھا اور نہ محمد علی کی طرح اس کی اینٹ سے اینٹ بجا دینے کی دھمکی دی تھی۔ لیکن دیوبند کی ایک سیرت تھی جس نے علی گڑھ کی آنکھوں کی خیرہ کر دیا تھا۔ یہ سیرت اپنا کام کر رہی تھی اور اس کے اثرات رفتہ رفتہ پھیل رہے تھے۔

علمی اشخاص اور دائروں میں دیوبند کے اثرات:

علی گڑھ کے علاوہ ملک میں دوسرے سیاسی و دینی ادارے اور ثقافتی و تہذیبی حلقے بھی دیوبند سے متاثر ہوئے۔ نواب وقار الملک ظاہر ہے کہ علی گڑھ کی پیداوار نہ تھے۔ حکیم اجل خان ایک دوسرے دایرے سے تعلق رکھتے تھے۔ ڈاکٹر انصاری (مختار احمد) کا میدان دوسرا تھا، وہ ایک مختلف فن کے شخص تھے۔ علامہ اقبال کی ابتدائی تعلیم و تربیت کے سانچے دوسری مٹی سے تیار ہوئے تھے۔ بعد میں بھی ان کی شخصیت اور فکر کے نشوونما کی دنیا دوسری تھی۔ وہ اپنے ہی عالم افکار کے بلند پرواز شاہین تھے۔ حالی و شبلی اپنی الگ الگ دنیا میں رکھتے تھے۔ اکبر الہ آبادی کا اپنا الگ

(گزشتہ صفحے کا بقیہ)

دسمبر ۱۸۹۸ء میں شائع کیے تھے، اس کی تمہید (پیش لفظ) میں فرماتے ہیں:

”اصلی مقصد اس کالج کا یہ ہی ہے کہ مسلمانوں میں مومن اور ہاتھیں اعلیٰ درجے کے مسلمان خاندانوں میں پورچن

سیما اور لٹریچر کو رواج دے اور ایک ایسا فرقہ پیدا کرے جو از روئے مذہب کے مسلمان اور از روئے خون اور رنگ

کے ہندوستانی ہوں، مگر ہاتھ بڑا مذاق اور رائے فہم کے انگریز ہوں۔“ (صفحہ ۲)

یہم حسن الملک کا بیان ہے۔ سرسید کے بعد ان سے زیادہ ذمہ دار کون تھا؟ وہ علی گڑھ تحریک کے رکن رکین تھے، کالج کے زمینی

تھے، کالج کے سیکریٹری ہوئے اور ہر طرح تحریک کی نمایندہ شخصیت اور اس کے ترجمان تھے ا

مزاج تھا لیکن حضرت شیخ الہندؒ کی شخصیت اور دارالعلوم دیوبند کے کردار سے سب متاثر تھے۔ ان میں ایسی کشش تھی کہ جو ایک نظر ان پر ڈالتا تھا، انہی کا ہورہتا تھا۔

دیوبند کے اثرات ملک کے اداروں اور شخصیات ہی پر نہیں، بیرون ملک کی اکابر شخصیات پر بھی پڑے اور ادارے بھی ان سے متاثر ہوئے۔ سفرنامہ اسیر مالٹا، نقش حیات، تحریک شیخ الہندؒ، ریشمی رد مال تحریک، مولانا عبید اللہ سندھی کی تحریرات، اقبال شیدائی کی سرگزشت، ظفر حسن کی آپ بیتی وغیرہ کے مطالعے سے اندازہ ہوتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی ملی و سیاسی تحریک سے افغانستان، ترکی اور حجاز کی متعدد اہم شخصیات متاثر تھیں۔

دارالعلوم دیوبند کے اثرات بعض مستقل مکاتب فکر اور علمی خانوادوں پر بھی پڑے۔ اس سلسلے میں پنجاب کے غزنوی خاندان اور یوپی کے بعض اہل حدیث علماء کے نام لیے جاسکتے ہیں۔ علمائے اہل حدیث خصوصاً غزنوی خاندان اپنی ایک مستقل علمی اور تعلیمی تہذیبی روایت رکھتا ہے۔ اس کے فکر و خدمات کا پیمانہ بہت بلند ہے۔ وہ دین اور ملت کی خدمت گزاری کی عظیم الشان تاریخ میں اپنا امتیاز رکھتا ہے۔ اسی طرح لدھیانہ کا خانوادہ علمی جس کے آخری دور کے ورثائے علم و عمل میں مفتی محمد نعیم اور مولانا حبیب الرحمن کے سے اصحاب عزیمت دعوت گزرے ہیں۔ دایرہ شاہ اجمل (الہ آباد)، فرنگی محل (لکھنؤ) اور بدایوں، رام پور، خیر آباد، ٹونک، اجیر وغیرہ کے خانوادہ ہائے علم و تصوف اور تعلیم و تدریس کے دور آخر کے اکابر کے حالات ہمارے سامنے ہیں، تمام حضرات حضرت شیخ الہندؒ کی فکر کی تابانیوں سے متاثر اور حضرت کی شخصیت کی عظمت و اجلال کے معترف تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد اپنی ذات سے ایک انجمن اور ایک مستقل حیثیت کے مالک تھے۔ ان کی تعلیم و تربیت ان کا ابتدائی ماحول بالکل دوسرا تھا۔ ان کے والد کا مکتبہ فکر دوسرا تھا۔ وہ اپنی زندگی کی تعمیر میں اپنے والد کی شخصیت کے بھی رہن منت تھے۔ بلاشبہ انہوں نے اپنے والد کی سیرت کے کچھ اچلے نقوش کو اپنایا تھا، لیکن دارالعلوم دیوبند کی خدمات اور حضرت شیخ الہندؒ کی سیرت کی جلوہ سامانیوں نے انہیں بھی اپنا گردیدہ بنالیا تھا۔

بیسویں صدی کی ایک بڑی علمی شخصیت علامہ سید سلیمان ندوی کی تھی۔ انہیں ندوۃ العلماء کا فرزند عظیم کہنا چاہیے، لیکن دارالعلوم دیوبند کے دایرہ اثر سے وہ بھی باہر نہ رہے۔ وہ مولانا اشرف علی تھانویؒ سے سلسلہ بیعت میں منسلک اور مجاز بیعت و ارشاد تھے۔ یہ حضرت تھانویؒ کا فیضان نظر تھا یا مکتب دیوبند کی کرامت کہ اس تعلق بیعت کے بعد ان کے خیالات میں انقلاب

عظیم پیدا ہوا۔ معراج روحانی کے اثبات میں ان کی پاس عقل و منطق کے استدلالات کی کمی نہ تھی۔ وہ روایات کا سہارا لے سکتے تھے۔ بعض صحابہ اور علماء و حکماء کے اختلافات سے اپنے مقدمے کو مستحکم کر سکتے تھے۔ لیکن ان کی روح سعید و قلب سلیم نے ان بنیادوں پر افکار کی تعمیر گوارا نہ کی اور اسی مسلک کو اختیار کیا، جس کی طرف حضرت تھانوی کے فکر نے رہنمائی کی تھی اور علمائے دیوبند کا مسلک تھا۔

اسی سلسلے میں مولانا عبدالباری ندوی اور مولانا عبدالماجد دریابادی کا نام بھی آتا ہے۔ ان کی عقیدتوں اور ارادوں کے رشتے اکابر دیوبند سے ہمیشہ استوار رہے۔ دور حاضر کی آخری شخصیتوں میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی نامور شخصیت تھی۔ ان کا تعلق رائے بریلی کی ایک تاریخی خانوادہ علم و عرفان سے ہے۔ وہ خود دعوت و ارشاد کے سلسلے کی ایک اہم شخصیت ہیں۔ ان کے خاندان میں علم و دین، سیرت و اخلاق اور عرفان و تصوف کا کون سا سرمایہ نہ تھا، جس کے لیے وہ دوسروں کے محتاج ہوتے، لیکن علمائے دیوبند سے ان کی عقیدت و ارادت معلوم ہے اور علوم قرآنی میں اسی مدرسہ فکر کے ایک عالم ربانی شیخ التفسیر مولانا احمد علی لاہوری کی تعلیم و تربیت اور سیرت کی جھلک ان کے آثار علم و فکر اور سیرت میں دیکھی جاسکتی ہے۔

علمی خدمات:

علمی خدمات کے میدان میں بھی دیوبند اور اس کے فرزندوں نے صرف کام نہیں کیا، کارنامے انجام دیے ہیں۔ یہ علمی خدمات شخصی طور پر بھی انجام دی گئی ہیں اور منظم علمی اداروں کی صورت میں بھی۔ دارالعلوم دیوبند نے بلند پایہ اہل قلم مصنف، شاعر، صحافی اور مختلف علوم و فنون کے ماہرین پیدا کیے۔

خدام القرآن:

مفسرین و مترجمین قرآن کے سلسلے میں سب سے پہلا نام حضرت شیخ الہند کا آتا ہے۔ آپ کے شاگردوں میں کئی حضرات ایسے گزرے ہیں، جن کا شمار بلند پایہ مفسرین میں ہوتا ہے۔ ان میں مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا اشرف علی تھانوی، خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ تھانوی سلسلے کے بزرگ مفتی محمد شفیع دیوبندی نے ”معارف القرآن“ کے نام سے اور بعض دوسرے بزرگوں نے تفسیری لٹریچر میں کتنے ہی دفاتر کا گراں قدر اضافہ کیا ہے۔ مولانا عبدالماجد

دریاداری کا شمار بھی اسی خانقاہ علم و تصوف کے مفسرین میں کیا جانا چاہیے، لیکن ان کا اپنا انداز تفسیر ہے۔

مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی ایک جامع کمالات شخصیت کے مالک تھے انھوں نے دعوت قرآن و تفسیر کا ایک کا خاص میدان اور اسلوب اختیار کیا اور قصص القرآن کے نام سے اپنی یادگار چھوڑ گئے۔ اسی مجوزہ اسلوب کو محدومی و مطاعی حضرت مولانا شریف احمد صاحب مدظلہ العالی نے دعوت قرآنی کی عمومی اشاعت کے لیے اختیار فرمایا ہے۔ ”مذکرۃ الانبیاء“ اور ”خاتم الانبیاء“ (دو حصے) حضرت کی تالیف لطیف ہے۔

حضرت لاہوری کے بعد ان کے خلیفہ ارشد مولانا قاضی زاہد الحسنیؒ نے اپنے دروس قرآن کے ذریعے دعوت رجوع الی القرآن کو پاکستان کے شمال مغربی علاقے کے امصار و قریات تک عام کرنے میں سعی بلیغ کی اور اس میں وہ بہت کامیاب رہے۔ موجودہ دور کے بزرگوں میں حضرت صوفی مولانا عبد الحمید سواتی صاحب دامت فیوضہم کی خدمت دروس و اشاعت تفسیر کی عظمت و وسعت اور اس کے فیضان و اثرات کا تقاضا ہے کہ اس پر تحقیق و تعارف کی خاص نظر ڈالی جائے۔ حضرت صوفی صاحب نے خالواہ ولی اللہ دہلوی اور دیوبند کے اکابر علم و تفسیر کے بہترین خصایص کو اپنے دروس تفسیر میں جمع کر دیا ہے۔ حضرت کی ذات گرامی موجودہ دور میں ایک تفسیری مکتبہ فکر کے بانی کی ہے۔

یہ تمام مفسرین اپنی الگ الگ تفسیری خصوصیات کی بنا پر طبقہ مفسرین میں خاص اعتبار رکھتے ہیں۔ مولانا سندھیؒ اپنے خاص مجتہدانہ فکر و ذوق اور انداز تفسیر کی بنا پر گویا مستقل تفسیری دبستان کے بانی ہوئے ہیں۔

اہل علم و نظر:

عام اہل قلم میں مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ، مولانا سعید احمد اکبر آبادیؒ، شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ، حضرت مفتی اعظم محمد کفایت اللہ دہلویؒ، مولانا مناظر احسن گیلانیؒ، مولانا ثناء اللہ امرتسریؒ، مولانا اشرف علی تھانویؒ، مولانا سید محمد میاں دیوبندیؒ، وغیرہ ایسے اصحاب علم و اہل قلم ہیں جنھوں نے اپنے افکار اور تحقیقات سے اردو کے دینی و تاریخی اور سیاسی لٹریچر میں بیش بہا اضافہ کیا ہے۔ صحافیوں میں مولانا شائق احمد عثمانی (ایڈیٹر عصر جدید، کلکتہ) اور مولانا محمد عثمان فاروقی (ایڈیٹر الجمعیت، دہلی) اور شاعروں کی صف میں مولانا تاجور نجیب آبادی کے سے نامور

صحافی اور شاعر گزرے ہیں۔ مصلحین امت میں مولانا احمد علی لاہوری، مولانا حسین احمد مدنی، مولانا اشرف علی تھانوی، محققین و مفکرین اور محققین ناموس رسالت میں مولانا احمد سعید دہلوی، مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی مرحومین نامور خطیب ہوئے ہیں قاری محمد طیب صاحب کا شمار بھی پاک و ہند کے بلند پایہ خطیبوں میں ہوتا ہے۔

صحافت:

علمی و مجلاتی صحافت کے میدان میں تو دیوبند کی خدمات کا پیمانہ بہت ہی بلند رہا ہے۔ الرشید، القاسم، دارالعلوم وغیرہ رسائل تو دیوبند سے جاری ہوئے اس کے فرزندوں نے ملک کے طول و عرض میں اردو، عربی وغیرہ کے جو رسائل نکالے ان کی فہرست مرتب کرنے کی طرف ابھی شاید کسی نے توجہ نہیں کی۔ دیوبند کی خدمات کا یہ ایک اہم پہلو ہے۔ رسائل و جرائد کے ذریعے وقت کے اہم دینی، معاشی، سیاسی مسائل پر نہایت بلند پایہ لٹریچر فراہم ہوا۔ بلند پایہ علمی، تاریخی اور تحقیقی مقالات لکھے گئے، تہذیب و ثقافت اور دور جدید کے بے شمار مسائل پر فکر انگیز مضامین کا ذخیرہ فراہم ہوا۔ اسلامی تاریخ، سیرت و سوانح، تعلیم، اصلاح، رد بدعات و محدثات تو ان کا خاص موضوع ہمیشہ ہی رہا۔

آج بھی ہندوستان پاکستان میں اگر بلند ترین علمی و تحقیقی اور دینی مجلات کی ایک مختصر فہرست تیار کی جائے تو برہان دہلی، الحق، اکوڑہ خٹک اور بینات و البلاغ، کراچی، الرشید اور انوار مدینہ، لاہور، الفاروق جوارو، عربی انگریزی، سندھی چار زبانوں میں کراچی سے شائع ہوتا ہے اور نصرۃ العلوم، گوجرانوالہ کے نام سرفہرست ہوں گے۔

علمی و تحقیقی اداروں کا قیام:

دارالعلوم دیوبند میں اور اس کے باہر اس کے فرزندوں نے حالات و وقت کے مطابق بلند پایہ علمی و تحقیقی ادارے بھی قائم کیے اور اب تو تقریباً تمام دینی مدارس میں تحقیق اور تصنیف و تالیف کے مستقل شعبے قائم ہو چکے ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کی بے شمار اہم خصوصیات میں سے ایک یہ ہے کہ اس کے فارغ التحصیل ایسی ذہنی و فکری تربیت سے آراستہ ہوتے ہیں جو کسی راہ میں صرف مقلدانہ کام فرسائی پر اکتفا نہیں کرتے، بلکہ حالات و وقت کے مطابق اپنی راہ آپ پیدا کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وقت کا جوں جوں تقاضا ہوا علمی ادارے بھی قائم ہوتے گئے اور وسائل و جرائد

کا اجرا بھی عمل میں آتا گیا۔ اس کے فرزندوں نے علم و عمل کے مختلف میدانوں میں خدمتِ ملت کی راہیں خود تلاش کیں۔ دارالعلوم کے اندر تصنیف و تالیف کے انفرادی مشاغل کے علاوہ کئی اکیڈمیاں قائم ہیں۔ ان میں سے ”مجلس معارف القرآن“ ہے، شیخ الہند اکیڈمی ہے۔ دارالعلوم سے باہر ندوۃ المصنفین (دہلی) دارالعلوم کے فرزندوں کا کارنامہ ہے، مجلس علمی (ڈابھیل حال کراچی) اسی سلسلے کے تحقیق اور تصنیف و تالیف کا ذوق رکھنے والوں نے قائم کی، انجمن خدام الدین، لاہور ہے، بیت الحکمت کے نام سے مولانا عبید اللہ سندھی نے ایک ادارہ قائم کیا۔ جس کا مرکز دہلی اور اس کی شاخیں کراچی، پیر جھنڈا، خان پور، لاہور میں قائم کیں۔ ان کے تحت بعض اہم تصانیف شائع ہوئیں۔ کراچی میں مولانا عبید اللہ اکیڈمی اور مجلس یادگار شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی یاد میں سرگرم عمل ہے۔ مولانا قاری شریف احمد صاحب مدظلہم العالی اس کے صدر ہیں۔

ان کے علاوہ تبلیغی و اشاعتی ادارے ہیں جن کی تعداد سیکڑوں سے متجاوز ہے۔ حضرت مولانا سید محمد میاں اپنی ذات سے ایک اکیڈمی تھے انھوں نے گونا گوں تصنیف و تالیف کا جو کام کیا وہ کئی اداروں پر بھاری تھا۔ اگر آپ چاہیں اور نہ چاہیں جب بھی ان کے بجائے جمعیت علماء ہند کا نام لے کر لیجیے کہ اس کے شعبہ تصنیف و تالیف کی سب سے بڑی شخصیت کا نام ”سید محمد میاں“ تھا۔ انھوں نے نہ صرف نظری اور عملی سیاسی موضوعات پر لکھا بلکہ سیرت، تعلیم، فقہ، افتاء اور زبان کے مسائل و موضوعات سے لے کر افسانوی ادب کی تخلیق تک کی۔ کسی علم و فن کے بیان میں نہ ان کا قلم کوتاہ تھا اور نہ ان کے موضوعات کا دائرہ تنگ تھا۔

بحیثیت مجموعی علوم و معارف دینی کی تالیف و تدوین میں دارالعلوم کے فرزندوں کو خاص امتیاز حاصل ہی تھا، دیگر علوم و فنون کے مختلف میدانوں میں بھی انھوں نے نمایاں مقام حاصل کیا۔ قرآن کے متعلق مختلف علوم میں، حدیث کے مختلف میدانوں میں، فقہ میں، علوم نقلیہ و غیرہ علوم دینی میں مقلدانہ اور نقل و اقتباس کی خصوصیات ہی کی بنا پر نہیں بلکہ مجتہدانہ نظر و بصیرت کی بنا پر بھی ان کے امتیاز و اختصاص کو دینی و علمی حلقوں میں تسلیم کیا گیا ہے۔ یہ امتیاز دیوبند کی تاریخ ماضی ہی کا حصہ نہیں بلکہ آج تک اس کا یہ امتیاز قائم ہے۔

سیاسی خدمات

اکابر دارالعلوم نے ہمیشہ اور ہر دور میں مسلمانوں کی فلاح و بہبود، ملت کے قیام، اور ملک کی

آزادی اور ترقی کی ہر تحریک میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور خواہ مسلمانوں کے مصالح ہوں یا تمام برادران وطن کے مشترک مفاد کی جدوجہد ہو، انھوں نے کبھی ملت کی بھی خواہی اور خدمت خلق کے کاموں میں اپنے آپ کو کسی سے پیچھے نہیں رکھا۔ ملک کی آزادی کی جدوجہد میں وہ کسی دوسری جماعت کے نہ مقلد تھے نہ پیرو۔ تحریک اصلاح و جہاد کے نام سے ان کے بزرگوں نے قیام ملت اور ملک اور تمام برادران وطن کی آزادی اور فلاح و بہبود کا جو نصب العین اپنے سامنے رکھا تھا وہ اسی کی طرف بڑھتے رہے تھے۔ اس میں اپنوں اور بیگانوں سے اختلاف و اتحاد کے مرحلے پیش آتے رہے، لیکن انھوں نے نہ کسی پر بھروسہ کیا، نہ کسی کا انتظار۔ وہ تمام باتوں سے بے نیاز آگے بڑھتے رہے۔

وطنی اور غیر ملکی تحریکات:

دارالعلوم کے بزرگ فکر و عقیدہ اور علم و تہذیب کی روایات میں جن اسلاف کرام سے نسبت رکھتے تھے اور پھر انھوں نے اپنی تعلیم و تربیت سے جو اصحاب استعداد اپنی روایات کے امین چھوڑے تھے، انھوں نے ایسا قلب گداز اور دل درد مند پایا تھا کہ، ان کے وطن میں یا بیرون وطن، دنیا کے دور یا نزدیک کسی ملک میں کسی کا استحصال ہو، کسی کے حقوق غصب کیے جائیں یا کسی کی آزادی چھینی جائے۔ غرض کہ اپنی یا کسی غیر قوم کے گلے پر ظلم کا خنجر چلے، وہ ٹپ اٹھتے تھے۔ ان کی ملت پروری، وطن دوستی اور انسانیت نوازی کی داستانیں تاریخ میں رقم ہیں۔ اصحاب دارالعلوم کی خدمات کا دائرہ وطنی تحریکات سے لے کر غیر ملکی تحریکات تک پھیلا ہوا ہے۔

۱۔ وطن کی جنگ آزادی کے ابتدائی دور سے لے کر موجودہ زمانے تک جو ملی اور قومی تحریکیں چلیں، دارالعلوم کے اسلاف سے لے کر اخلاف تک سب نے ان میں حصہ لیا۔ تحریک اصلاح و جہاد (۱۸۲۳ء تا ۱۸۳۱ء و بعدہ)، جنگ آزادی (۱۸۵۷ء)، تحریک رہنشی رومال، (۱۷۱۶ء تا ۱۹۱۹ء)، تحریک ستیہ گرہ (۱۹۱۹ء)، تحریک خلافت و ترک دموالات (۲۳-۱۹۱۹ء)، تحریک ہجرت (۱۹۲۰ء)، تحریک نمک سازی اور تحریک سول ٹا فرمانی (۱۹۳۰ء و بعدہ)، انفرادی ستیہ گرہ (مقاومت) کی تحریک (۳۱-۱۹۳۰ء)، ہندوستان چھوڑ دو تحریک (۱۹۴۲ء)، تحریک پاکستان (۱۹۴۰ء و بعدہ) وغیرہ میں وقت کے ایثار اور جان و مال کی قربانی کی مثالیں قائم کیں۔

ملک کی آزادی کے بعد ہندوستان کے مسلمان سخت آزمائش سے دو چار ہوئے۔ ان کی زندگی کا پورا نظام تہ و بالا ہو گیا تھا، ان کی معیشت تباہ ہو گئی تھی، انھیں سخت فرقہ وارانہ تعصب کا

سامنا تھا۔ اغوا، قتل، لوٹ مار کا بازار گرم تھا، انھیں ہر طرف سے خطرات نے گھیر لیا تھا، لیکن دارالعلوم کے بزرگوں نے عوام، حکومت، دستور اور امن و اتحاد کی مخالف اور دشمن قوتوں کا ہر سطح پر مقابلہ کیا اور مسلمانوں کی منہجہ ہار میں پھنسی اور ڈوبتی ہوئی کشتی کو ساحل مراد تک پہنچا دیا۔

جن مسائل میں مسلمان ہندوستان میں گرفتار ہوئے، اسی قسم کے مسائل پاکستان میں اقلیتوں کو درپیش تھے۔ دیوبند کے بزرگوں نے دونوں جگہ حالات کا مقابلہ کیا اور متاثرین کی بہترین امداد و حمایت کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیا۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی تعلیم کے نظام، مقابر و مساجد اور دیگر مقدس مقامات و آثار کے تحفظ، اوقاف کے نظام و بقا کے لیے دستور سازی، متروکہ و غیر متروکہ املاک پر کسٹوڈین اور دوسرے ناجائز قابضین، پاکستان سے واپس جانے والوں کے مسائل کی پیچیدہ صورت حال، تہذیب و ثقافت کے تحفظ اور زبان کی بقا اور فروغ وغیرہ کے مسائل کا سامنا تھا۔ پاکستان میں فرقہ پرستی، تنگ نظری، عداوت، دشمنی کے کم و بیش اسی قسم کے مسائل درپیش تھے، لوٹ مار کا بازار گرم تھا، اغوا، قتل کے واقعات نے زندگی کا سکون و اطمینان چھین لیا تھا۔ ان کے علاوہ جمہوریت کی بقا، دستور سازی، اسلامی نظام کے قیام کی جدوجہد، مسلمانوں کی اصلاح، اخلاق کی تہذیب، باطل فرقوں کی ریشہ دوانیاں، غیر اسلامی تحریکات کا ظہور وغیرہ مسائل درپیش تھے۔ دارالعلوم دیوبند کے مکتبہ فکر کے علماء و عوام نے ہر محاذ پر حالات کی اصلاح کے لیے سخت جنگ لڑی۔

۲۔ دیوبند کے اکابر نے دنیا کے دیگر ممالک کی آزادی، اس کے تحفظ اور ممالک کی بقا و استحکام کی تحریکات میں بھی حصہ لیا۔ افغانستان، ایران، ترکی، بلقان، حجاز، فلسطین، قبرص، مراکش، طرابلس، الجزائر، غرض کہ ایشیا اور افریقہ و یورپ سے لے کر مشرق بعید کے ممالک تک کی آزادی کی جنگ میں اور وہاں کے عوام پر ظلم اور ان کے استحصال کے خلاف جب بھی کوئی تحریک اٹھی تو دیوبند کے اکابر و اصاغر نے داسے، درے اور قدے، نخے اس میں حصہ لیا اور ظلم و استحصال کی خلاف آواز اٹھانے اور مظلومین کی امداد و حمایت میں کوتاہی نہیں کی۔ اور حالات و وقت کے مطابق ان تمام تحریکات و مسائل میں دین کی تعلیمات حقہ کی مطابق مسلمانوں کی بہترین رہنمائی کا فریضہ انجام دیا۔

اصحابِ عزیمت و ایثار:

۱۳۲۷ھ (۱۹۰۹ء) میں جمعیت الانصار دیوبند اور ۱۹۱۹ء میں جمعیت علمائے ہند کے قیام سے علمائے دیوبند کی ایک جماعت نے ملک کی آزادی کی جدوجہد میں منظم طور پر حصہ لیا۔ اس نے آزادی کی راہ میں ہر طرح کی قربانیاں پیش کیں، قید و بند کی سختیاں جھیلیں، مال و متاع کا نقصان برداشت کیا اور تجارت و ملازمت کے بہترین ذرائع معیشت کو اس راستے میں قربان کر دیا۔

اس جماعت کے ایک ایک فرد نے اتنی قید کاٹی اور اتنا نقصان برداشت کیا کہ مسلم لیگ کے تمام رہنماؤں نے مجموعی طور پر بھی نہ اتنی قید کاٹی ہوگی، نہ اتنا نقصان اٹھایا ہوگا۔ صرف ایک شخص مولانا عبید اللہ سندھی رحمہ اللہ علیہ نے تقریباً چوبیس سال جلا وطنی کی زندگی کے مصائب برداشت کیے۔ ایک مختصر مضمون میں پوری جماعت دیوبند کی جنگ آزادی میں قید و بند کی تفصیلات کی گنجائش تو نہیں نکل سکتی، البتہ وقت کے عظیم مجاہد اور جماعت کے سربراہ شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ علیہ کو مثلاً پیش کیا جاسکتا ہے۔ حضرت رحمہ اللہ علیہ نے ماٹا میں تقریباً ساڑھے تین برس (دسمبر ۱۹۱۶ء تا جون ۱۹۲۰ء)، مقدمہ بغاوت کراچی میں تقریباً دو برس (ستمبر ۱۹۲۱ء تا ستمبر ۱۹۲۳ء)، سول نافرمانی کی تحریک کے زمانے میں تقریباً ڈیڑھ ہفتہ (۱۹۳۲ء) اور ہندوستان چھوڑ دو تحریک کے زمانے میں تقریباً سوا دو برس (جون ۱۹۴۲ء تا اگست ۱۹۴۴ء) مجموعی طور پر تقریباً آٹھ برس قید کی زندگی گزاری تھی۔ حضرت کے علاوہ منشی کفایت اللہ، مولانا احمد سعید دہلوی، مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی، مولانا سید محمد میاں اور جمعیت علمائے ہند سے وابستہ سیکڑوں رہنماؤں اور ہزاروں کارکنوں نے اپنی زندگی کے کتنے برس قید کی کوٹھریوں میں گزارے تھے، جب شمار سے باہر ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ علمائے ہند اور دارالعلوم دیوبند کی کوئی ایسی سیاسی تاریخ ابھی تک مرتب ہی نہیں ہوئی جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ ان دونوں اداروں سے وابستہ صوبوں کی سطح سے لے کر قصبوں اور قریوں تک، کہاں کہاں، کتنے لوگوں نے، کن کن تحریکات میں کتنی سزائیں کاٹیں؟ جان و مال کی کیا قربانیاں دیں؟ اور تجارت، ملازمت وغیرہ ذرائع معیشت کی تباہی کی کن کن آزمائشوں سے گزرے تھے؟

دارالعلوم دیوبند نے اپنے وابستگان سے مجاہدین حریت کی ایک ایسی جماعت پیدا کر دی جس کی مثال ملتی مشکل ہے۔ اس جماعت میں حاجی امداد اللہ مہاجر کی ہیں، مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتویؒ ہیں۔ اسی جماعت میں حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ علیہ کی ذات

والا صفات نظر آتی ہے، شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی ہیں، جان نثار اسلام مولانا عزیز گل ہیں، امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی ہیں، فقیہ امت مفتی اعظم کفایت اللہ ہیں، مجاہد فی سبیل اللہ مولانا محمد میاں منصور انصاری ہیں، عازم حق مولانا محمد صادق (کراچی) وغیرہ بہت سے اصحاب عزیمت دعوت ہیں۔

زنجیر کی آخری کڑیاں:

اس زنجیر کی آخری کڑیاں بھی ابتدائی کڑیوں سے کچھ کم اہم اور کم شاندار نہ تھیں۔ ان میں سے ایک کڑی مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی کی سیرت میں ڈھل کر ہمیشہ کے لیے تابندہ و زندہ جاوید ہو گئی تھی۔ حضرت سیوہاروی کی ذات ستودہ صفات بارش کا آخری قطرہ تھا، جو ملت کے نخل امید کو تر و تازہ کر گیا۔ انھوں نے ہندوستان میں مسلمانوں کی جو خدمات انجام دی اور ان کے حقوق و مفادات کے تحفظ کے لیے جو مجاہدانہ کردار ادا کیا، وہ ہمیشہ یادگار رہے گا۔ حضرت مولانا سید محمد میاں کا اصل میدان تصنیف و تالیف اور تحقیق و تدوین تھا، لیکن وہ عملی سیاست میں بھی کسی سے پیچھے نہیں رہے اور کئی بار قید برد کی آزمائش سے گزرے۔ اگر ان بزرگوں کے بعد بھی ملت مسلمہ کا وجود باقی اور اس کی رہنمائی کی ضرورت موجود ہے۔ تو ہمیں یقین رکھنا چاہیے کہ دارالعلوم کے اخلاف میں بھی ایسی نابغہ اور صاحب عزیمت شخصیتیں ضرور پیدا ہوں گی جو ملت کی کشتی کو پھنور سے نکالیں گی اور اس کے مسافر ساحل مراد کو پالیں گے۔ موجودہ دور میں امیر الہند مولانا سید اسعد مدنی کی ذات گرامی مایوسیوں کی تاریکی میں امید کی کرن موجود ہے۔ ملت اسلامیہ ہندیہ کے نخل امید کی برومندی کی تمام آرزوئیں حضرت مدظلہ کے وجود سامی سے وابستہ ہیں۔ پچھلی ربع صدی کی تاریخ ہمارے سامنے ہے حضرت موصوف کی فراست و تدبیر اور جرأت مندانہ قیادت نے مسلمانوں کو بعض بڑے کٹھن مراحل اور مشکل حالات سے نکالا ہے اور نہ صرف ملت اسلامیہ کی رہنمائی بلکہ پوری ہندوستانی قوم کو اتحاد و ترقی اور عزت و وقار کی راہ دکھائی ہے۔

ادبی و لسانی خدمات:

اردو زبان کے باب میں بھی اکابر دیوبند کی خدمت کا پچا نہ نہایت بلند رہا ہے اردو کو آسان بنانے، بول چال کی زبان سے اسے آہنگ کرنے اور ایک علمی زبان کا رتبہ دینے میں سرسید کی خدمات کا مور کچھ میں بلند آہنگی سے پھونکا گیا ہے کہ لوگ یہی سمجھ بیٹھے کہ اس تحریک کے قافلہ

سالار سرسید ہیں۔ ان بے خبروں کو معلوم نہیں کہ تاریخ کی شہادت اس سے مختلف ہے۔ سرسید کی پیدائش کا سال ۱۸۱۷ء ہے حضرت شاہ رفیع الدین کا سال وفات بھی یہی ہے۔ شاہ عبدالقادر کا انتقال اس سے تین سال قبل یعنی ۱۸۱۴ء میں ہو چکا تھا ان ہر دو ابناے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی فرو خدمات میں ترجمہ قرآن بہت نمایاں ہے۔

شاہ رفیع الدین کے ترجمے کی اولیت اور حضرت شاہ عبدالقادر کے ترجمے کی سلاست اور بامحاورہ و نکسالی زبان میں ہونے کی شہادت سرسید نے خود دی ہے اور باباے اردو مولوی عبداللہ الحق تک اردو کے تمام مورخین اور تذکرہ نگاروں نے ان کے ترجمے کے ادبی و لسانی محاسن کا اعتراف کیا ہے۔ بلاشبہ یہ وہ حضرات تھے جن کی خدمات کو دارالعلوم دیوبند کی خدمات کے زمرے میں محسوب نہیں کیا جاسکتا لیکن یہ وہ اسلاف تھے جن کی وراثت علمی و دینی کا سب سے زیادہ حصہ اصحاب دارالعلوم ہی کے نصیب میں لکھا گیا تھا۔

ان اصحاب کے بعد مولانا عبدالحی اور شاہ اسماعیل شہید کا دور آتا ہے یہ زمانہ سرسید کی خورد سالی کا تھا۔ ان حضرات کی خدمات کا غلطہ بلند تھا اور دہلی کی نکسالی اور بامحاورہ اردو میں ان کی عظیم الشان کتاب ”تقویۃ الایمان“ منصفہ شہود پر آچکی تھی۔ سرسید نے حضرت شاہ صاحب کی تقریروں کے مطالب سے اپنے دامن فکر کو بھرا تھا۔ بلاشبہ حضرت شاہ صاحب بھی بانیان دارالعلوم میں نہ تھے۔ لیکن اس براہیم وقت کی میراث فکر و سیرت تو اکابر دیوبند ہی کے حصے میں آئی، نہ کہ سرسید اس کے وارث ہوئے؟ لیکن اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ حضرت قاسم العلوم مولانا محمد قاسم نانوتوی، قطب وقت حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی تو دارالعلوم کے بانیوں میں سے تھے۔ یہ حضرات اس وقت بامحاورہ بول چال کی زبان اور آسان و عام فہم اردو میں اپنی متعدد تھے کتب و تصانیف تالیف فرما چکے تھے، جب بانی علی گڑھ کالج سرسید، حمد خان مہبائی مرحوم سے مقفی و مسجع زبان لکھنے کی تربیت حاصل کر رہے تھے۔ حضرت قاسم نانوتوی کی تالیف رسالہ تجلۃ الاسلام، تقریر دل پذیر، مجموعہ رسائل قاسم العلوم وغیرہ، حضرت امداد اللہ کی تصانیف غذائے روح، ضیاء القلوب، تحفۃ العشاق، فیصلہ ہفت مسئلہ اور مولانا رشید احمد گنگوہی کی تصانیف کا تعلق خاص سرسید کے عہد سے تھا۔ یہ حضرات بانیان دارالعلوم تھے۔ ان تصانیف کے ادبی محاسن اور لسانی خصائص کی طرف کم توجہ کی گئی ہے، لیکن ان کا دائرہ اس سے بہت وسیع ہے، جو عام طور پر سمجھا جاتا ہے، ان کی ادبی اور لسانی خدمات کا دور اس وقت سے شروع ہوتا ہے جب سر

سید کتمان عدم سے وجود میں بھی نہ آئے تھے، ان کی خدمات کا یہ سلسلہ اس وقت بھی جاری تھا جب ان کے دودھ کے دانت بھی نہ اکھڑے تھے، وہ یہ خدمت اس وقت بھی اپنے قلم سے انجام دے رہے تھے جب سرسید اپنی تحریر و تالیف میں صہبائی کی نظر و کاوش کے رہن منت تھے اور یہ خدمت انھوں نے اس وقت بھی انجام دی جب سرسید ”انگریزی کی برکتیں“ اور برٹش حکومت کے قیام اور استحکام کے لیے ”اپنی مدد آپ“ قسم کے مضامین لکھ رہے تھے اور دیوبند کی یہ خدمت اس وقت بھی جاری رہی، جب اردو ادب کے عناصر خمسہ میں اختلال پیدا ہو گیا۔ اور رفتہ رفتہ منتشر ہو گئے۔ سرسید اس جہاں سے رخصت ہو گئے اور ان کا کوئی جانشین پیدا نہ ہو سکا، نذیر احمد، شبلی نعمانی، محمد حسین آزاد دوسرے دایروں سے تعلق رکھتے تھے انھوں نے سرسید کی تحریک کی طرف پلٹ کر نہ دیکھا۔ حالی بلاشبہ اپنی وفاداری میں استوار رہے، لیکن ان کے جانشینوں نے ادب میں اپنی راہ آپ بنائی۔ بہر حال سرسید نے زبان و ادب کی جو عظیم الشان خدمات انجام دیں ان سے ہرگز انکار نہیں، لیکن حقیقت یہی ہے کہ اولیت کا سہرا اس میدان میں بھی ارباب دیوبند اور ان کے بزرگوں ہی کے سر ہے۔ (ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہان پوری)

دارالعلوم دیوبند کے قیام کا مقصد اولیٰ دور قاسمی اور عہد محمودی پر ایک سرسری نظر

(۱)

دور قاسمی اور اس کے خصائص

تحریک ولی اللہی کا نیا دور:

دارالعلوم دیوبند کا قیام شاہ ولی اللہ دہلوی کی تحریک کے دور تجدید و احیاء ثانی کا آغاز تھا۔ ولی اللہی تحریک، ۱۔ تالیف و تدوین افکار، ۲۔ تعلیم و تربیت افراد، ترویج و اشاعت مقاصد اور ۳۔ تنظیم جماعت اور سعی اصلاح و انقلاب حالات کے تین اہم مراحل سے گزری تھی اور ۱۸۵۷ء میں مساعی انقلاب کی ناکامی کے بعد ضرورت پیدا ہو گئی تھی کہ

- ۱۔ کسی نئے مرکز کا قیام عمل میں لایا جائے، جو دہلی کے مرکز انقلاب کے متبادلے میں محفوظ ہو، اس کے لیے دیوبند (ضلع سہارن پور) کے قصبے کا انتخاب کیا گیا۔
- ۲۔ نئے حالات میں افکار انقلاب کے تحفظ، تعلیم و تربیت اصحاب، ترویج و اشاعت فکر اور تنظیم جماعت کا سر و سامان کیا جائے۔ انہی دو اہم مقاصد سے دارالعلوم کا قیام عمل میں آیا تھا۔

دارالعلوم دیوبند کے مربی:

دارالعلوم کے بانیوں میں متعدد حضرات شامل تھے، لیکن اس کے قیام کا جو جامع تصور تھا، وہ حضرت قاسم العلوم مولانا محمد قاسم نانوتوی کے سوا کسی کے ذہن میں نہ تھا۔ دارالعلوم میں تعلیم و تربیت اصحاب استعداد، ترویج و اشاعت افکار اور تنظیم جماعت کے تمام کام دارالعلوم کے دوا کا بر، مولانا محمد قاسم نانوتوی اور مولانا محمود حسن دیوبندی کے عہد میں تقسیم ہیں۔ حضرت قاسم العلوم کا کلوناہ منصوبہ بندی، مرکز انقلاب کے قیام، اجتماع و اتحاد قوی اور تعلیم و تربیت کے دائروں میں ہے اور حضرت شیخ الہند کا کارنامہ تعلیم و تربیت اصحاب استعداد سے لے کر تنظیم قوایے ملت، اتحاد اجزائے قوم اور افکار و اعمال انقلاب کے تمام جزئیات و کلیات تک وسیع ہے۔

دارالعلوم دیوبند کے قیام کا مقصد محض ایک دینی درس گاہ کا قیام نہ تھا۔ بلکہ وہ احیاء اسلام

اور قیام ملت کی ایک ہمہ جہت تحریک تھی۔ اس میں دینی و اسلامی علوم و فنون کی تعلیم بھی دی جاتی تھی۔ اس میں مسلمانوں کی ذہنی و فکری تربیت اور عواید و رسوم کی اصلاح اور دعوت و ارشاد بھی شامل تھی، تبلیغ و اشاعت اسلام بھی اس کی ایک جہت تھی۔ اسلامی زندگی کا قیام و برپا ہونا استعمار کی غلامی سے نجات اور ملک و قوم کی آزادی بھی اس کے مقاصد کے دائرے میں آتی تھی۔

دیوبندی جماعت اور اس کا سلسلہ:

دارالعلوم نے جو جماعت تیار کی تھی، اس میں مختلف صلاحیتوں کے اصحاب شامل تھے اور اگرچہ یہ ظاہر الگ الگ اپنے کاموں میں مصروف تھے لیکن یہ باطن ان میں ایک رابطہ اور اتحاد فکری موجود تھا۔ تمام قوائے جماعت تقسیم کار کے اصول پر کامل نظم و ضبط کے ساتھ مصروف عمل تھے۔

اس سے آگے بڑھ کر ملک کی دوسری مذہبی (سیاسی، جماعتوں اور مردان کار سے بھی تعلقات استوار کر لیے گئے تھے جو بنیادی طور پر دارالعلوم کے مذہبی اور سیاسی مکتبہ فکر سے تو تعلق نہ رکھتے تھے، لیکن دلی الہی سلسلے کے بزرگوں سے عقیدت و ارادت یا دینی و ملی اور سیاسی و قومی مقاصد میں اتحاد و اتفاق کا کسی نہ کسی درجے میں کوئی رشتہ ضروری رکھتے تھے۔ البتہ یہ کام بہت احتیاط اور رازداری کے ساتھ انجام پاتا تھا۔ حتیٰ کہ دارالعلوم کے لوگوں کو بھی جو سیاسی ذوق سے نا آشنا تھے، خبر نہ تھی۔

دارالعلوم دیوبند نے علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس، دعوت و ارشاد، اصلاح عواید و رسوم، تصنیف و تالیف اور تدوین علوم و معارف کے میدانوں میں عظیم الشان خدمات انجام دی ہیں۔ اس کے علاوہ اس کی خدمات کا دائرہ ملک کی آزادی، برپا ہونا استعمار سے عوام کی نجات اور برطانوی قوم کے استحصال سے قوم کو نجات دلانے کی کوششوں، قومی و سیاسی شعور کی تربیت، قوائے ملکی و قومی میں اتحاد، قوم و وطن کی تعمیر کے تمام کاموں، سماج اور سیاست کے تمام میدانوں اور عوام کی زندگی کے تمام گوشوں تک پھیلا ہوا ہے۔

ایک سوچا سمجھا منصوبہ:

دارالعلوم کے مردان کار نے سیاسی زندگی کے مقاصد اور ملک و قوم کی خدمت کے میدان کو محض اتفاق یا حادثے کی بنا پر اختیار نہیں کیا تھا۔ جیسا کہ ملک کے بعض دوسرے اداروں کے افراد حالات کے جبر یا کسی سیاسی تحریک یا شخصیت سے متاثر ہو کر سیاسی میدان میں آئے تھے۔ ملک کی

سیاسی و سماجی خدمت اور قوم کو برٹش استعمار کے استحصال سے نجات دلانا اور قومی سیاسی نظام کا احیا دارالعلوم کے مقاصد قیام میں شامل تھا۔

دارالعلوم کے مقاصد قیام کا یہ پہلا اتنا واضح اور نمایاں ہے کہ اس پر کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں، لیکن اس موضوع کا تقاضا ہے کہ اسے خاص طور پر نمایاں کیا جائے۔ مولانا مناظر احسن گیلانی دارالعلوم کے قیام کے پس منظر کے بارے میں لکھتے ہیں:

”جس وقت شامی کے میدان سے وہ خود (حضرت قاسم نانوتوی) اور ان کے رفقاءے کار بہ ظاہر ناکامی کے ساتھ واپس ہوئے، تو یقیناً ان کی یہ واپسی یا اس اور نامرادی کی واپسی نہ تھی اور نہ ہو سکتی تھی..... واپس تو وہ بے شک ہوئے تھے، لیکن یقیناً یہ واپسی ”متحرقات قتال اور متحیز الی فز“ جنگ ہی کے لیے کتراتے ہوئے یا کسی ٹولی سے ملنے کے لیے ہو سکتی تھی، ورنہ یقیناً اسی کے لیے تھی۔“ (سوانح قاسمی: ج ۲، ص ۲۳-۲۲)

نئے محاذ جنگ کی تیاری:

آگے چل کر دارالعلوم کے قیام کو ”قتال کے نئے محاذ اور میدان کی تیاری“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ مولانا لکھتے ہیں:

”۱۸۵۷ء کی کشمکش کی ناکامی کے بعد قتال اور آویزش کے نئے محاذوں اور میدانوں کی تیاری میں آپ (حضرت نانوتوی) کا دماغ مصروف ہو گیا۔ دارالعلوم دیوبند کا تعلیمی نظام، اس لائحہ عمل کا سب سے زیادہ نمایاں اور مرکزی وجوہ رہی غنصر تھا۔“ (ایضاً، ص ۲۲۳)

مولانا سید محمد میاں مرحوم نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی سے دارالعلوم کے قیام کے بعد جب اسی جماعت کے ایک بزرگ حاجی رفیع الدین نے (جو دارالعلوم کے دوسرے مہتمم حضرت شاہ عبدالغنی کے خلفاء میں سے تھے) عرض کیا:

”ہم نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا ہے۔ اس کے لیے دعا فرمائی جائے“

تو آپ نے فرمایا:

”سبحان اللہ! آپ فرماتے ہیں، ہم نے مدرسہ قائم کیا ہے، یہ خبر نہیں کہ

کتنی پیشانیاں اوقاتِ سحر میں سر پہ سجود ہو کر گڑ گڑاتی رہیں کہ خداوند!
ہندستان میں بقائے اسلام اور تحفظِ علم دین کا کوئی ذریعہ پیدا کر۔“

(علمائے حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے: حصہ اول، ص ۷۱)

یہ روایت مولانا گیلانی نے بھی بیان کی ہے اور اس پر لکھا ہے کہ:

”اس کا مطلب بجز اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ شامی کے میدان سے واپسی کے بعد سوچنے والوں نے نہ تو واپس ہو کر سوچنا ہی چھوڑ دیا تھا اور نہ ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر وہ بیٹھ گئے تھے۔“ بقائے اسلام اور تحفظِ علم دین“ کے نصب العین کو آگے بڑھانے کے لیے دماغ بھی مصروفِ فکر تھے اور ان کے قلوب بھی کائنات کی مرکزی قوت سے لولگائے ”غیبی لطیفہ“ کے ظہور کا انتظار کر رہے تھے۔“

(سوانح قاسمی: ج ۲، ص ۲۲۴)

اس ”نئے محاذ“ کے قیام کی حکایت میں مولانا گیلانی مرحوم کے لیے نہ جانے کتنی لذت تھی کہ وہ ”سوانح قاسمی“ کی بڑی تقطیع کے صفحات میں صفحہ ۲۲۲ سے لے کر صفحہ ۲۲۵، بلکہ اس کے بعد تک اسے دراز کرتے چلے گئے ہیں۔ اس بیان کے چیدہ چیدہ جملوں کو یہاں نقل کیا جاتا ہے تاکہ دارالعلوم کے مقاصد قیام کا یہ پہلو قارئین کرام کے ذہن میں خاص طور پر نمایاں ہو جائے کہ دارالعلوم کا قیام محض ایک درس گاہ کے قیام کا واقعہ نہ تھا، بلکہ ملک کی آزادی اور قیامِ ملتِ اسلامیہ ہند کی تاریخ کے ایک نئے دور کے آغاز کا عظیم الشان واقعہ تھا۔ مولانا گیلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

(۱) ”الغرض واپس ہونے والا جب واپس ہوا تھا، تو کسی ”نئے محاذ“ ہی کے قائم کرنے اور اس ”فئذ“ یا جماعت سے رشتہٴ اتصال و رابطہ کو درست کرنے ہی کے لیے واپس ہوا تھا، جس کے اجتماعی شیرازے کو درہم برہم کر کے چاہا جا رہا تھا کہ ہمیشہ کے لیے نیست و نابود کر دیا جائے۔“ (ایضاً: ص ۲۲۵)

(۲) ”واقعہ یہی ہے کہ دیکھنے والوں نے ۵۷ء کے ہنگامہٴ رست و خیز کے دھیمے پڑ جانے کے بعد اس (حضرت نانوتوی) کو جو کچھ کرتے ہوئے دیکھا، بہ ذاتِ خود اس کے لیے اور واپس ہونے والے ساتھیوں کے لیے یہ سب کچھ دیکھا بھالا تھا۔ ایک طے شدہ ”لائحہٴ عمل“ تھا۔ اپنے وقت پر اس کے فیصلے عملی قالب اختیار کرتے چلے جاتے تھے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ مصلحتِ الہیہ اور ”اجلِ مسی“ کا اہل قانون ہندی مسلمانوں کے اندر اس کے قیام کی مدت کو اگر حد سے زیادہ مختصر نہ کر دیتا، تو دیکھنے والوں کو خدا ہی جانتا ہے، وہی کیا کیا کر کے دکھاتا۔“ (ایضاً: ص ۲۶-۲۲۵)

(۳) ”مدرسے کے اجراءے قیام کی حد تک وہ (مولانا قاسم نانوتوی) اپنے اور اپنے رفقاء کے کار کے اسی طے شدہ ”لائحہ عمل“ کے ساتھ ”نئے محاذ“ کے کھولنے کے لیے صرف صالح اور قابل ذہن کی تلاش میں سرگرم رہے۔ دینی تعلیم کا اجتماعی نظام جس میں عصری اقتضاؤں کی تکمیل کا بھی سروسامان تھا، اس کے اس لائحہ عمل کا اہم ترین جزء بلکہ قالب کے لحاظ سے، سب کچھ وہی تھا کہ نئے محاذ کا یہ نیا قالب یا ”عملی مرقع“ کہاں قائم ہو۔“ (ایضاً: ص ۲۹-۲۲۸)

(۴) ”اسی نئے محاذ کے بانی سیدنا الامام الکبیر (حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی) کے دیوبند والوں سے قرابت قریبہ کے موروثی تعلقات، پشچہا پشت سے قائم تھے۔“ (ایضاً: ص ۲۳۰)

(۵) وہ ”نیا محاذ“ جسے سیدنا الامام الکبیر شاہی کے میدان سے واپس ہونے کے بعد کھولنا چاہتے تھے اس ”نئے محاذ“ اور اس کے دور رس مضمرات و کمونات خواہ کچھ ہی ہوں، لیکن ظاہری قالب تو اس کا یہی تھا کہ مسلمانوں کی دینی زندگی کی حفاظت کے لیے دینی تعلیم کا ایک ایسا نظام قائم کیا جائے، جس کے ذریعے ملک کے طول و عرض میں جہاں تک ممکن ہو، بڑی سے بڑی تعداد دینی علوم کے علم برداروں کی پھیل جائے۔

اس جدید تعلیمی نظام کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ ہمارے قدیم علماء کی تدریس و تعلیم کا آزاد اور انفرادی طریقہ سیدنا الامام الکبیر کے نزدیک قطعاً نا کافی تھا۔۔۔۔۔ اپنے اسی اصولی نقطہ نظر کے زیر اثر آپ دینی تعلیم کا اجتماعی نظام قائم کرنا چاہتے تھے۔ جس میں حتی الوسع تعلیم کے عصری لوازم اور تقاضوں کو بھی ممکنہ حد تک سمونے اور جذب کرنے کی صورت، چاہا جاتا تھا کہ نکالی جائے۔“ (ایضاً: ص ۲۳۳)

۱۸۵۷ء کی ناکامی کی سبب:

اور اب تو اس حقیقت کو شمس العلماء حافظ محمد احمد کے صاحبزادہ مرحوم و مغفور نے بھی تسلیم کر لیا ہے کہ دارالعلوم کے مقاصد کا دائرہ درس و تدریس کے عام مقصد سے بلند بھی تھا اور بہت زیادہ وسیع بھی۔ حضرت مولانا قاری محمد طیب علیہ الرحمہ کا بیان کفایت کرتا ہے۔ اس پر کسی جبرے کی ضرورت نہیں، لکھتے ہیں:

”عامۃ ان مؤسس اکابر مدرسہ کا تصور صرف تعلیم و تعلم ہی کی حد تک تھا۔ حتی کہ عمارت مدرسہ کا سنگ بنیاد رکھنے تک یہی رہا۔ جب کہ مدرسے کے اجراء پر آٹھ نو سال بھی گزر چکے تھے۔ یہ وسیع اور عالم گیر نصب العین ان

کے سامنے نہ تھا جو حضرت قاسم العلوم اور ان کے رفقاء جہاد شامی بہ
اشارات غیب و بہ فیضان ولی اللہ و امداد اللہ اپنے اندر لیے ہوئے تھے اور
جہاد شامی کے بعد یہ مقاصد اور بھی زیادہ قوت اور عزیمت کے ساتھ ابھر
آئے جس کا سرچشمہ حضرت حاجی امداد اللہ اور سرخیل حضرت قاسم العلوم
تھے۔

اس ولی اللہی اور امداد اللہی تصور میں اوپر تعلیم کا پردہ تھا اور نیچے اسی تعلیمی
لائسنس سے اعلیٰ کلمہ اللہ، مسلمانوں کی آفاقی عزت و شوکت اور ملت کی
عالم گیر خدمت کے اجتماعی جذبات پنہاں تھے۔ اسی حقیقت کو نمایاں
کرتے ہوئے مولانا مناظر احسن گیلانی نے اپنے ایک مضمون ”دارالعلوم
میں بیتے ہوئے دن“ میں جو ”دارالعلوم“ (رسالہ) میں شائع شدہ ہے۔
حضرت شیخ الہند کا یہ مقولہ نقل کیا ہے۔

”حضرت الاستاذ (حضرت نانوتوی) نے کیا اس مدرسے کو درس و
تدریس اور تعلیم و تعلیم کے لیے قائم کیا تھا؟ مدرسہ میرے سامنے قائم ہوا،
جہاں تک میں جانتا ہوں ۱۸۵۷ء کے ہنگامے کی ناکامی کے بعد یہ ادارہ
تایم کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز ہو جس کے زیر اثر لوگوں کو تیار کیا جائے تاکہ
۱۸۵۷ء کی ناکامی کی تلافی کی جائے۔“

(نیز دیکھیے: سوانح قاسمی: ج ۲، ص ۲۲۶)

☆ چنانچہ حضرت نے احاطہ مدرسہ میں طلبہ کو فنون سپہ گری سکھانے کا بندوبست بھی فرمایا
تاکہ علم کے ساتھ سپاہیانہ اسپرٹ بھی ان میں قائم رہے۔

☆ محکمہ قضا بھی قائم فرمایا تاکہ تنفیذ احکام شریعہ کی خوب بھی ان میں محفوظ رہے۔

☆ ترکوں کی امداد کے لیے بھی مساعی فرمائیں۔

☆ سلطان ترکی کی مدح میں تصانید بھی لکھے تاکہ خلافت اسلامیہ سے مدرسے کے نو
نہالوں کا ربط قائم رہے۔

☆ انگریزی تسلط کے بعد ایسی اجتماعی انجمنوں کی حمایت و تائید بھی کی جو انگریزوں سے
ملکی حقوق حاصل کرنے کے لیے قائم کی گئیں۔

☆ حضرت کی وفات کے بعد ان کے علمی جانشین شیخ الہند رحمہ اللہ نے ان کی مقاصد کو

آگے بڑھایا اور۔

☆ پھر ان کے علاوہ نے بھی انہی تعلیمی لائنوں کو مضبوط کیا، مگر اجتماعی خدمات سے کبھی کنارہ کشی اختیار نہیں کی، بلکہ آزادی کی تمام تحریکات میں قائدانہ حصہ لیا۔ ان کے سر خیل اگر انگریزوں کے مقابلے میں میدان شاطی میں سرکف تھے تو ان کی ذریت اسی انگریز کے مقابلے میں قید و بند اور جیلوں میں سرکف رہی اور آج بھی کلر حق کہنے میں آگے ہی آگے ہے۔“ (مقدمہ تاریخ دارالعلوم دیوبند (اشاعت کراچی) ص ۳۳۵ تا ۳۳۷)

حقیقت کا اعتراف:

یہ بیان شمس العلماء حافظ محمد احمد علیہ الرحمہ کے صاحبزادہ محترم قاری محمد طیب مرحوم و مغفور کا ہے اور اس بات کا کھلا اعتراف کہ ۱۹۱۳ء میں دارالعلوم میں جو حالات پیدا ہو گئے تھے اور حضرت شیخ الہند کے مقابلے میں شمس العلماء مرحوم نے جو رویہ اور برٹش استعمار پرستانہ جو بالیسی اختیار کی تھی، وہ ہرگز درست نہ تھی۔ بدر سے کے مقاصد قیام کے بارے میں حضرت شیخ الہند کا مسلک ہی درست تھا اور جس حقیقت کو ۱۹۱۳ء جھٹلایا گیا تھا اسے چونٹھ برس کے بعد انہی مرحوم کے بیٹے نے تسلیم کر لیا۔ اگرچہ انہوں نے بھی اس دور کے نہایت اہم تاریخی واقعات کو اپنے مقدمہ میں نظر انداز کر دیا ہے۔ اپنی ”مختصر تاریخ دارالعلوم“ میں ان واقعات کی پرچھائیں نہیں پڑنے دی اور سید محبوب رضوی کی جامع ”تاریخ دارالعلوم“ میں بھی جمعیت الانصار کے قیام اور مولانا عبید اللہ سندھی کے تذکرے میں مصنف کو اسی انداز فکر کے اپنانے بلکہ انہی جملوں کو اختیار کرنے کی طرف رہنمائی کی جو خود انہوں نے اپنی مختصر تاریخ میں اختیار کیے تھے۔ لیکن تاریخ نے بالآخر اس حقیقت کو منوا ہی لیا۔ بھلا کہاں گورنر یوپی سر جیمس مسٹن کے حضور سپاس نامے میں یہ فرمانا کہ

”ہمارا ایک اور صرف ایک مقصد ہے! اور وہ ہے ”مذہبی آزادی کا تحفظ اور صرف مذہبی آزادی کا تحفظ!“ اس سے ہٹ کر کسی سیاسی تحریک کو مسترد کرنا یا قبول کرنا ہمارے قائم اور ناقابل تبدیلی نظریے کے باہر ہے۔

اگر حکومت ”اسلام اور اس کے عقائد و رسوم کو اور ہمارے ”حقیقی لیڈر“ کو واقعی عزت دیتی ہے تو دل اور زبان سے اس کا شکر یہ ادا نہ کرنا یا اپنے کسی عمل سے اس کے لیے مشکلات پیدا کرنا انتہائی ”نا شکری“ اور ”معصیت“ ہے۔“

اور کہاں شمس العلماء کے صاحبزادہ نامدار قاری محمد طیب کا یہ اعتراف کہ
 ”حضرت شیخ الہند نے ملی مقاصد کو آگے بڑھایا، پھر ان کے تلامذہ نے
 اجتماعی خدمات انجام دیں، آزادی کی تمام تحریکات میں حصہ لیا، انگریز
 کے مقابلے میں قید و بند کی زندگی کو اختیار کیا اور کلمہ حق کہنے میں آگے
 رہے“ وغیرہ وغیرہ۔

بلاشبہ دارالعلوم میں یہ کارنامہ انجام دیا گیا، مگر ان کے شاگرد اور جانشین علمی حضرت شیخ الہند مولانا
 محمود حسن، ان کے بعض تلامذہ مولانا عبید اللہ سندھی، شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی وغیرہم
 دوران کی ذریت نے خصوصاً ان کے بعد مولانا سید اسعد مدنی نے جو شمس العلماء اور ان کی
 ”ذریت“ کی آنکھوں میں خار بن کر کھٹکتے رہے۔

جب نئے محاذ کے قیام کا فیصلہ کیا جا رہا تھا تو کئی مقامات کے نام ذہن میں آئے تھے لیکن یہ
 سعادت تو اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی دیوبند کی قسمت میں لکھ دی تھی۔ مولانا سید محمد میاں نے حضرت
 حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے یہ الفاظ نقل فرمائے ہیں:

”یہ دیوبند کی قسمت ہے کہ اس دولت گراں مایہ کو یہ سرزمین لے اڑی۔“ (علمائے حق اور ان کے
 مجاہدانہ کارنامے: حصہ اول، ص ۷۱)

مدارس کا وسیع نظام اور اس کا مقصد:

دارالعلوم کے اعلیٰ دماغ اور بلند فکر بانی کو اس بات کا احساس بھی تھا کہ پورے ملک کی اجتماعی
 زندگی اور قیام ملت کی ضرورت کے لیے صرف دیوبند کا مرکز انقلاب اور محاذ ہی کافی نہیں ہو سکتا۔
 ضرورت تھی کہ ملک کے مختلف علاقوں اور ان کے شہروں میں یہ محاذ قائم کیے جائیں جو اپنے اپنے
 دایروں میں خدمات انجام دیں۔ البتہ ان کا فکری تعلق دیوبند کے مرکز انقلاب سے ضرور ہو۔

چنانچہ مولانا گیلانی مرحوم کے یہ قول:

”دیوبند میں اس نئے محاذ کی بنیاد ڈالنے کے بعد دیوبند کے علاوہ مراد آباد،

مگنیہ، تھانہ بھون وغیرہ میں اس کی شاخیں سیدنا الامام الکبیر ہی کے فشا کے

مطابق کھلتی چلی گئیں۔“

مراد آباد، امر دہ، مگنیہ اور سہارن پور کے مراکز کا قیام تو دارالعلوم دیوبند کے قیام کے تھوڑے ہی
 عرصے بعد عمل میں آ گیا تھا۔ اس کے بعد تو یہ تحریک ایسی پھیلی کہ ملک کا کوئی حصہ ایسا نہ تھا

جہاں کوئی مدرسہ ہو اور اس کا تعلق دارالعلوم دیوبند سے نہ ہو یا کوئی مسجد ہو جس میں حضرت قاسم نانوتوی سے عقیدت رکھنے والا اور حضرت شیخ الہند سے نسبتِ ارادت یا رشتہ تلمذ، کھنے والا امام اور خطیب نہ ہو اور کوئی چھوٹا یا بڑا حلقہ درس قائم نہ ہو۔

عہد محمودی اور اس کے کارنامے

دارالعلوم دیوبند..... سیاسی سفر کا آغاز:

حضرت شیخ الہند کے سامنے دارالعلوم کے قیام کے علمی، تعلیمی اور اجتماعی و سیاسی دونوں پہلو تھے۔ حضرت کا تعلق دارالعلوم کے عہد قیام سے بہت قریبی رہا تھا۔ ان کے والد مولانا ذوالفقار علی دارالعلوم کی تنظیم، تعمیر، ترقی کے تمام امور میں حضرت قاسم العلوم کے ساتھ شریک رہے تھے۔ حضرت شیخ الہند دارالعلوم کے پہلے طالب علم تھے۔ گھر سے باہر تک ان کی تعلیم و تربیت کی نگرانی ولی الہی جماعت کے ارکان نے کی تھی۔ وہ دارالعلوم کے قیام کے مقاصد سے کسی کے بتانے سے پہلے واقف تھے۔ وہ اپنی اس واقفیت کے لیے کسی اخبار یا کتاب کے مطالعے کے محتاج نہیں تھے۔ ان کی واقفیت کسی پراسپیکٹس یا دستاویز کے مطالعے پر مبنی نہ تھی۔ بلکہ شاطی کے معر کے میں شریک ہونے والی جماعت کے پسپا ہونے اور قومی دلی مقاصد کے لیے جدوجہد کا نیا محاذ کھولنے والوں کی رنج کی محفلوں اور راز و نیاز کی گفتگوؤں پر مبنی تھی۔ حضرت شیخ الہند کی تعلیم و تربیت اسی ماحول میں ہوئی تھی اور دارالعلوم کے بانیان کرام کی جماعت نے کی تھی۔ حضرت اس جماعت کے ارکان عظیم الشان کے شاگرد اور مرید تھے۔ اسی جماعت کے بزرگوں نے انھیں قرآن و حدیث کے درس دیے تھے، اسی جماعت نے انھیں شریعت و طریقت کے رموز سکھائے تھے، اسی جماعت نے انھیں قومی دلی سیاست کے مجیدوں سے آشنا کیا تھا۔ حضرت شیخ الہند کو یہ یک وقت حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی اور حضرت قاسم العلوم والخیرات مولانا محمد قاسم نانوتوی سے نسبت بیعت تھی اور خلعت خلافت حاصل تھا۔ اور نہایت فخر کا مقام یہ تھا کہ وہ ان حضرات گرامی منزلت کے ”مرید“ ہی نہیں ”مراد“ تھے۔ حضرت قاسم العلوم نے ان کی تعلیم و تربیت میں خاص ہمت صرف فرمائی تھی۔ حضرت شیخ الہند حضرت قاسم العلوم والخیرات کے تربیت یافتہ تھے، انھیں حضرت کا اعتماد حاصل تھا۔ مولانا قاری طیب صاحب نے بھی انھیں حضرت قاسم العلوم کا ”جانشین علمی“ تسلیم کیا ہے۔ وہ حضرت الاستاذ الکبیر کے مزاج شناس اور واقف اسرار نہاں تھے۔ دارالعلوم کے بانیوں اور ابتدائی مخلصین و محسنین کے سلسلے میں جن بزرگوں

کے نام آتے ہیں، حضرت شیخ الہند نے ان کی آنکھیں دیکھی تھیں، ان سے علمی و روحانی استفادہ کیا تھا اور ان کی صحبتوں سے فائدہ اٹھایا تھا۔

عہد محمودی کے خصائص چہارگانہ:

دیوبند کی عظمت کی داستان حضرت شیخ الہند نے ہم دور افتادگان عہد کی طرح کتابوں میں نہیں پڑھی تھی۔ اس کی عظمت کا نقش حضرت کی نگاہوں کے سامنے اجاگر ہوا تھا اور پھر آپ نے خود بھی اسے عظیم سے عظیم تر بنانے میں حصہ لیا تھا۔ پھر تاریخ نے وہ وقت بھی دیکھا کہ وہ حضرت قاسم العلوم کے علمی جانشین، اور آپ کی جماعت کے رہنما بنے، دارالعلوم میں انھیں مرکزیت اور مرصیت کا مقام حاصل ہوا، دارالعلوم کی صدارت اور اجتماعی زندگی میں ان حضرات کا بلند کیا ہوا علم آپ کے ہاتھوں میں آیا، جسے حضرت نے پوری قوت اور ہمت کے ساتھ پوری زندگی سر بلند رکھا۔ حضرت شیخ الہند کے ان چہارگانہ خصائص اور خدمات کو تاریخ بھلا نہیں سکتی:

- ۱۔ حضرت کی ذات گرامی اور خدمات دینیہ و اجتماعیہ سے دارالعلوم کی تاریخ کا نیا دور شروع ہوتا ہے۔
- ۲۔ حضرت شیخ الہند نے حضرت مولانا محمد قاسم کی نہ صرف سیاسی تحریک کو آگے بڑھایا بلکہ آپ کی علمی و تعلیمی تحریک کو بھی وقار بخشا اور حضرت نانوتوی کے فیضان علمی اور منسوبہ تعلیمی کو کہیں سے کہیں پہنچا دیا۔
- ۳۔ حضرت نے قاسمی جماعت کو مستظم کیا، اس پر عمل و انقلاب کا دروازہ کھولا اور اسے ایک بین الاقوامی انقلابی تحریک بنادیا۔
- ۴۔ حضرت نے ہندوستان کے طول و عرض میں اس کے اثرات کو پھیلا یا اور مسلمانوں کی اس ملی تحریک کو ہندوستان کی کل قومی انقلابی تحریک کا حصہ بنادیا۔

جمعیت الانصار کا قیام:

تعلیم و تربیت کے ایک زمانے تک تو یہ بات چھپی رہی لیکن ترویج و اشاعت افکار سیاسی و اجتماعی اور تنظیم جماعت کے دور میں رفتہ رفتہ یہ بات ظاہر ہو گئی کہ تعلیم و تربیت اور ترویج و اشاعت افکار سیاسی کا مرکز اور انقلاب کا سرچشمہ دارالعلوم اور تعلیم و تربیت سیاسی کے سب سے بڑے معلم اور مربی دارالعلوم کے صدر مدرس مولانا محمود حسن دیوبندی ہیں۔ ایک مدت تک ان کا یہ کام ایسی رازداری اور اتنی خوش اسلوبی سے چلتا رہا کہ خود دارالعلوم کے ارکان کو بھی اس کا پتا نہ چل سکا۔

دارالعلوم کے بانی اعظم حضرت مولانا محمد قاسم کا یہ قول کہ ہم نے دارالعلوم کے اصل مقصد پر درس و تدریس علوم اسلام کا پردہ ڈال دیا ہے، ہر شخص کی زبان پر تھا۔ حال آں کہ یہ کام اس حد تک انجام پا چکا تھا کہ متعدد اصحاب استعداد کی سیاسی تربیت مکمل ہو چکی تھی، ملک کی سیاسی انقلابی شخصیتوں اور جماعتوں سے روابط اور ملک کے متعدد علمی، دینی اور انقلابی مراکز سے سیاسی تعلقات استوار ہو گئے تھے، دارالعلوم کے کئی فارغ التحصیل ملک کے مختلف علاقوں میں سیاسی کاموں میں مصروف تھے۔ یہ راز ۱۹۱۰ء میں، جمعیت الانصار کے قیام کے بعد رفتہ رفتہ کھلا اور جب راز کا انکشاف ہوا تو نہ صرف دنیا بلکہ دارالعلوم کے بعض حضرات بھی حیران و ششدر رہ گئے۔ حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم راے پوری حضرت شیخ الہند اور دارالعلوم سے بہت قریبی تعلق رکھتے تھے لیکن انھیں یہ معلوم نہ تھا کہ حضرت اپنے مخصوص تلامذہ و مریدین سے بیعت جہاد بھی لیتے ہیں۔ جب معلوم ہوا تو انھیں اس بات پر بڑی حیرت ہوئی۔ حال آں کہ حضرت شیخ الہند کے سفر حجاز اور اسارت مالٹا کے زمانے میں حضرت راے پوری رحمۃ اللہ علیہ ہی ہندوستان میں تحریک شیخ الہند اور دارالعلوم کی سب سے اہم شخصیت تھے۔

جمعیت الانصار کے مقاصد:

۱۹۰۹ء میں حضرت شیخ الہند نے مولانا عبید اللہ سندھی کو دارالعلوم بلایا اور جمعیت الانصار کے قیام اور اس کے تحت دارالعلوم کے قدیم طلبہ کی تنظیم کا کام ان کے سپرد کیا۔ جمعیت الانصار کے اغراض و مقاصد اسی زمانے میں کتابچے کی شکل میں (۱) اور رسالے القاسم میں چھپ گئے تھے۔ ”تذکرہ شیخ الہند“ (از مفتی عزیز الرحمن) میں یہ تفصیل اور دیگر کتب میں بھی موجود ہیں، لیکن ہم یہاں ”رہنشی خطوط سازش کس“ سے ان مقاصد پر روشنی ڈالتے ہیں:

” (جمعیت الانصار) مولوی عبید اللہ کی نظامت اور چھ سات ممبروں پر مشتمل مجلس منظرہ کے ساتھ قائم ہوئی۔ یہ انجمن دیوبند میں تعلیم پائے ہوئے مولویوں کی انجمن کے طور پر قائم ہوئی ہے تاکہ

۱۔ مدرسہ دیوبند کا انتظام کرے اور اس کو بہتر بنائے۔

۲۔ مدرسے کے لیے رقم کا انتظام کرے۔

۳۔ دیوبند میں جن عقائد کی تعلیم دی جاتی ہے، ان کی تبلیغ کرے اور انھیں فروغ دے اور

۴۔ دوسرے مقامات پر ایسے ہی مدرسے قائم کرے۔

۵۔ تمام مدارس اسلامیہ کو جمعیت الانصار کے تحت کر دیا جائے اور

۶۔ دیوبند کے فارغ التحصیل مولویوں کو ایسے تمام مدارس میں بھیجا جائے۔“ (”تحریک شیخ الہند۔ ریشمی خطوط سازش کیس“ مرتبہ: مولانا سید محمد میاں (اشاعت کراچی: ص ۳۵-۴۴)۔

جمعیت الانصار کا قیام منظمہ کی منظوری سے عمل میں آیا تھا، اسی نے اس کے قیام کے اغراض و مقاصد کی منظوری دی تھی، اسی کے فیصلے کے مطابق مولانا حبیب الرحمن عثمانی (نائب مہتمم دارالعلوم) کو اس کا صدر بنایا گیا تھا، مولانا عبید اللہ سندھی کو ناظم اور مولانا ابوالاحد آف چکوال ضلع جہلم کو نائب ناظم مقرر کیا گیا تھا، لیکن اس کے بانی حضرت شیخ الہند تھے۔ مولانا سندھی حضرت کی ہدایت کے مطابق ہی کام کرتے تھے۔ حضرت شیخ الہند کا انھیں قرب اور اعتماد حاصل تھا۔

برٹش حکومت کی تشویش:

جمعیت الانصار کے مقاصد میں بہ ظاہر ایسی کوئی دفعہ شامل نہیں تھی، جس سے اس کے سیاسی عزائم و مقاصد کا اظہار ہوتا ہو۔ لیکن اس کے پہلے سالانہ اجلاس مراد آباد (۱۹۱۰ء) میں جو تجاویز پاس کی گئیں، اس سے اندازہ ہوا کہ جمعیت الانصار کالجوں کی اولڈ بوائز ایسوسی ایشنوں سے قطعاً مختلف ہے اور اس کا دائرہ مقاصد ان سے بہت زیادہ وسیع اور عزائم کاران کے کارکنان سے بہت زیادہ بلند ہیں۔ (۲)

انگریزوں کے لیے تو کسی ملکی تنظیم کا مجرد آزادانہ قیام ہی شکوک و شبہات کے لیے کافی تھا۔ مسلمانوں کی تنظیم و اصلاح اور قدیم اور جدید تعلیم یافتہ نوجوانوں کی تربیت، قیام مدارس و نظام مبلغین اسلام کی تیاری وغیرہ کے عزائم تو حکومت کے شبہات کو یقین میں بدل دینے کے لیے کافی تھے۔ چنانچہ حکومت اسی وقت چونکی ہوگی۔ اس نے مولانا احمد حسن امروہوی سے اس سلسلے میں پوچھ چمچ کی اور حضرت شیخ الہند کی آمدنی پر ٹیکس لگا دیا گیا۔ حضرت اس وقت دارالعلوم سے صرف پچاس روپے مشاہرہ وصول فرماتے تھے۔ (۳)

جمعیت کے قیام پر زیادہ عرصہ نہیں گزرا تھا کہ حکومت کو یقین ہو گیا کہ اس کے سامنے صرف وہی مقاصد نہیں جن کا اعلان کیا گیا ہے یا اس کے اجلاس میں پاس شدہ تجاویز سے جن کا اظہار ہوتا ہے۔ حکومت کے خلاف مسلمانوں کو بھڑکانے والی انجمن ہے اور جمعیت الانصار کے پردے میں مسلمانوں کو منظم کیا جا رہا ہے۔ ریشمی رومال سازش کیس میں اس پر روشنی ڈالی گئی ہے:

”جلد ہی مولوی عبید اللہ نے انگریزی پڑھے ہوئے نوجوانوں کو طالب علم

کی حیثیت سے لینا شروع کر دیا اور اس انجمن نے نیم سیاسی نوعیت اختیار

کر لی جب جنگ بلقان شروع ہوئی اور دیوبند کے ذمہ داروں نے ترکی کی مالی امداد کے جواز کا فتویٰ دیا۔ تو اچانک جمعیت الانصار اپنے اصلی رنگ میں آگئی اور انتہائی متعصب سیاسی جماعت بن گئی۔

☆ مولوی، طلبہ اور دوسرے لوگ مبلغ بنا کر بھیجے جانے لگے اور ترکی کی مدد کے لیے ہلال احمر فنڈ میں بڑی بڑی رقمیں جمع کی جانے لگیں۔

☆ غیر ملکی سامان کے بائی کاٹ کی تبلیغ بڑے شد و مد سے کی جانے لگی۔

☆ اس کی شاخ قاسم المعارف نے کلکتہ میں چندہ جمع کرنے کے سلسلے میں بڑی سرگرمی دکھائی۔

☆ اس پر مدرسے کے عملے کے سنجیدہ لوگ چوکنے ہوئے اور ایسے اختلافات پیدا ہوئے کہ عبداللہ کو ۱۹۱۳ء میں استعفا دینا پڑا۔

(تحریک شیخ الہند۔ ریشمی خطوط سازش کیس: (اشاعت کراچی) ص ۳۳۵)

حضرت شیخ الہند کی عظمت:

اسی ”ریشمی رومال سازش کیس“ میں حضرت شیخ الہند کے بارے میں کہا گیا ہے کہ:

☆ دیوبند میں ان کا مکان اتحاد اسلامی کی سازشوں کا گڑھ تھا۔

☆ انھوں نے سیف الرحمن، فضل الہی، فضل محمود وغیرہ کو سرحد پار قبائلیوں کو جہاد پر بھڑکانے کے واسطے بھیجا۔

☆ ہندوستان میں اتحاد اسلامی کی سازش میں مولانا (محمود حسن) کی رہنمائی نہ اور

قائدانہ شخصیت بڑی سرگروہ ہے۔“ (ایضاً: ص ۳۳۲)

یہ تھے مولانا محمود حسن، جن کی شخصیت کا خمیر قوم و ملت کی ہم دردی اور غم خواری کی مٹی سے اٹھایا گیا تھا۔ جنہوں نے دیوبند کے مدرسہ اسلامیہ میں ملت کے لیے ایثار و غم خواری کا سبق حضرت قاسم العلوم والخیرات مولانا محمد قاسم نانوتوی سے پڑھا تھا اور جب ان کی عمر ستر برس کی تھی تو انھیں جوار حرم میں گرفتار کر کے، ملت کے عشق کے جرم میں ساڑھے تین سال کے لیے جزیرہ مالٹا میں قید کر دیا تھا۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے ان کے بارے میں لکھا ہے:

”مولانا مرحوم ہندوستان کے گذشتہ دور علماء کی آخری یادگار تھے۔ ان کی

زندگی اس عہد حرمان و فقدان میں علمائے حق کے اوصاف و خصائل کا

بہترین نمونہ تھی۔ ان کا آخری زمانہ جن اعمالِ حق میں بسر ہوا تھا۔ وہ علمائے ہند کی تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہیں گے، ستر برس کی عمر میں جب ان کا قد ان کے دل کی طرح اللہ کے آگے جھک چکا تھا، عین جوارِ حرم میں گرفتار کیے گئے اور کابل تین سال تک جزیرہ مالنا میں نظر بند رہے۔ یہ مصیبت انھیں صرف اس لیے برداشت کرنا پڑی تھی کہ اسلام و ملت اسلام کی تباہی و بربادی پر ان کا خدا پرست دل صبر نہ کر سکا اور انھوں نے اعدائے حق کے مرضات و اہوا کی تسلیم و اطاعت سے مردانہ و اراٹکار کر دیا تھا۔ فی الحقیقت انھوں نے علمائے حق و سلف کی سنت زندہ کر دی اور علمائے ہند کے لیے اپنی سنت حسنہ یادگار چھوڑ گئے۔“ (خطبہ، صدارت جمعیت علمائے ہند“ (اجلاس سوم لاہور)، قوی دارالاشاعت، میرٹھ، ص ۱۰)

عمل حق اور اس کا نتیجہ:

حضرت قاسم العلوم نے حریت فکر اور عزیمت و دعوت کی تخم ریزی کا جو عمل حق انجام دیا تھا، حضرت شیخ الہند نے اس شجر طیب کی آبیاری کی اور اس کی نشو و نما و حفاظت کے اعمالِ حق میں اپنی زندگی کے شب و روز گزار دیے اور یہ انھیں اعمالِ حق کا نتیجہ تھا کہ آپ کی وفات پر ابھی پورا ایک قرن نہ گزرا تھا کہ براعظم پاک و ہند آزاد ہو گیا اور جنوب مشرقی ایشیا سے لے کر وسط ایشیا اور جنوب مشرقی افریقہ تک پچاسوں ممالک رفتہ رفتہ آزاد ہونا شروع ہو گئے اور جس استعمار کی حکومت میں سورج غروب نہ ہوتا تھا، وہ سمٹ کر ایک چھوٹے سے خطہ زمین میں محدود ہو کر رہ گئی۔ میری ناچیز رائے میں دارالعلوم دیوبند کا عہد محمودی کوئی الگ دور نہیں بلکہ دور قاسمی کا مکمل ہے۔

حواشی:

- (۱) قواعد و مقاصد جمعیت الانصار لطلبة المدرسة العالیة الاسلامیة الدیوبندیہ، منظور شدہ جلسہ منعقدہ ۱۳ محرم ۱۳۲۸ء (مطبوعہ): احمدی پریس، علی گڑھ۔ قاسم المعارف کے نام سے جمعیت الانصار کی کلکتہ اور سندھ میں شاخیں بھی قائم ہوئی تھیں۔ کلکتہ شاخ کا ذکر ریشمی خطوط سازش کیس میں آیا ہے۔ سندھ کی شاخ کے قواعد و مقاصد مستقل کتابچے کی شکل میں مطبع قاسمی دیوبند سے چھپوا کر مولانا عبید اللہ سندھی نے شائع کیے تھے۔
- (۲) تجاویز کے مطالعے کے لیے ”قواعد و مقاصد جمعیت الانصار“، یا ”تذکرہ شیخ الہند“

(از مفتی عزیز الرحمن) سے رجوع کرنا چاہیے۔

(۳) حضرت شیخ الہند نے جب دارالعلوم میں خدمات تدریس انجام دینا قبول فرمایا تھا تو حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے اصرار سے چند روپے مشاہرہ مقرر ہوا تھا۔ پھر کئی بار میں پچاس روپے تک اضافہ ہوا۔ حضرت گنگوہیؒ کے انتقال کے بعد پچتر روپے آپ کی تنخواہ تجویز کی گئی، لیکن یہ اضافہ آپ نے قبول نہ فرمایا اور آخر میں تو اسے بھی لینا ترک کر دیا تھا۔ ۱۹۱۱ء میں جب حضرت کی پچاس روپے تنخواہ پر ٹیکس لگایا گیا تھا تو دارالعلوم ہی میں مدرسین سے لے کر ارباب اہتمام تک کئی حضرات کی تنخواہیں اس سے زیادہ تھیں لیکن برٹش حکومت کی یہ خصوصی نظر حضرت شیخ الہندؒ کے لیے وقف تھی۔
(ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہان پوری)

دارالعلوم دیوبند کے اصول و مقاصد:

حجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم قدس اللہ سرہ العزیز کے قلم کے تحریر فرمودہ اصول (۱) رسالہ القاسم کے دارالعلوم نمبر (محرر ۱۳۴۷ء) میں شائع ہوئے ہیں۔
ان اصول کی بنا پر بآسانی کہا جاسکتا ہے کہ دارالعلوم اور اس کے ہم صنف دیگر مدارس کے مقاصد حسب ذیل ہیں:

(الف) آزادی ضمیر کے ساتھ ہر موقع پر کلمۃ الحق کا اعلا ہو۔ کوئی سنہری طمع، مربیانہ دباؤ یا سرپرستانہ مراعات اس میں حائل نہ ہو سکے۔

(ب) اس کا تعلق عام مسلمانوں کے ساتھ زائد سے زائد ہوتا کہ یہ تعلق خود بخود مسلمانوں میں ایک نظم پیدا کر دے جو ان کو اسلام اور مسلمانوں کی اصلی شکل پر قائم رکھنے میں معین ہو۔ اور اس طرح اسلامی عقاید اور اسلامی تہذیب ہمیشہ کے لیے یا کم از کم اس وقت تک کے لیے محفوظ ہو جائے۔ جب تک کہ یہ مرکز اپنے صحیح اصول پر قائم رہے، نیز توکل علی اللہ اور عوام کی

(۱) یہ اصول آٹھ ہیں۔ اس میں سے نمبر ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸ ان صفحات میں تاثرین کرام ملاحظہ فرمائیں گے۔ نمبر ۱، ۲، ۳، ۴، ۵ ہمارے مضمون سے تعلق نہیں رکھتے۔ تکمیل قاعدہ کے لئے ان کو درج کیا جاتا ہے:

نمبر ۱ تا ۵ درکار کتابان مدرسہ کی ہمیشہ ہمیشہ پر نظر رہے۔ آپ کو شش کریں اور دس سے کمائیں، خیر اندیشان مدرسہ کو ہمیشہ یہ بات ملحوظ رہے۔

نمبر ۶ ہمارے طعام طلبہ بلکہ انزائش طلبہ میں جس طرح ہو سکے خیر اندیشان مدرسہ ہمیشہ سعی کریں۔
نمبر ۷ خواتین کی مقررہ اس انداز سے جو پہلی تجویز ہو چکی ہے یا بعد میں کوئی اور انداز جو مشورہ سے تجویز ہو پوری ہو جایا کرے ورنہ یہ در سوال تو خوب آباد نہ ہوگا اور اگر ہوگا تو بے فائدہ ہوگا۔ ۱۲۔

طرف سے احتیاج خود کارکنان مدرسہ کو اسلامی شان پر باقی رکھ سکے اور جاہلانہ استبداد یا ریاست کا ٹٹا ٹھان میں قطعاً نہ پیدا ہو بلکہ ایک جمہوری تعلق ہو جو ایک کو دوسرے کا محتاج بنائے رکھے۔ اور اس طرح آپس میں خود ایک دوسرے کی اصلاح ہوتی رہے۔

(مندرجہ بالا (الف) اور (ب) کے لیے ملاحظہ ہو اصول و ضوابط کی دفعہ نمبر ۶، نمبر ۷، نمبر ۸ جن کے الفاظ حسب ذیل ہیں:

اصل نمبر ۶۔ اس مدرسے میں جب تک آمدنی کی کوئی سبیل یقینی نہیں تب تک یہ مدرسہ ان شاء اللہ بشرط توجہ الی اللہ اسی طرح چلے گا۔ اور کوئی آمدنی ایسی یقینی حاصل ہوگئی جیسے جاگیر یا کارخانہ، تجارت یا کسی امیر محکم القول کا وعدہ تو پھر یوں نظر آتا ہے کہ یہ خوف ورجاء جو سرمایہ رجوع الی اللہ ہے ہاتھ سے جاتا رہے گا اور امداد غیبی موقوف ہو جائے گی۔ کارکنوں میں باہم نزاع پیدا ہو جائے گا۔ القصہ آمدنی اور تعمیر وغیرہ میں ایک قسم کی بے سرد سامانی ملحوظ رہے۔

اصل نمبر ۷۔ سرکار کی شرکت اور امرا کی شرکت بھی زیادہ مضر معلوم ہوتی ہے۔

اصل نمبر ۸۔ تا مقدور ایسے لوگوں کا چندہ زیادہ موجب برکت معلوم ہوتا ہے جن کو اپنے چندہ سے امید ناموری نہ ہو۔ بالجملہ حسن نیت اہل چندہ زیادہ پائیداری کا موجب معلوم ہوتا ہے۔ (انجی)

الحمد للہ کہ دارالعلوم دیوبند (متحدہ بار لاکھوں روپے سالانہ کی طمع دلانے کے باوجود) آج تک گورنمنٹ کے احسان سے آزاد ہے اور مستقبل کے لیے اسی کا عہد کیے ہوئے ہے۔ (علمائے حق اور ان کے مجاہدانہ کارنامے (حصہ اول)۔ از مولانا سید محمد میاں، ص ۳۹-۳۸)

انگلستان کا وفد:

۱۸۶۹ء: انگلستان کی حکومت نے ہندوستان سے برطانوی عمال کی ان یادداشتوں کا جائزہ لینے اور صورت حال کا بلا واسطہ مطالعہ کرنے کے لیے ۱۸۶۹ء کے شروع میں برٹش پارلیمنٹ کے ممبروں۔ بعض انگلستانی اخبارات کے ایڈیٹروں اور چرچ آف انگلینڈ کے نمایندوں پر مشتمل ایک وفد ہندوستان بھیجا۔ وفد کا مقصد یہ تھا کہ وہ بتا چلائے کہ ہندوستانی عوام میں وفاداری کیوں کر پیدا کی جاسکتی ہے اور مسلمانوں کے جذبہ جہاد کو سلب کر کے انہیں کس طرح رام کیا جاسکتا ہے۔ اس وفد نے واپس جا کر دور پورٹس مرتب کیں۔ جن ارکان نے THE ARRIVAL OF

BRITISH IN INDIA ”ہندوستان میں برطانوی سلطنت کی آمد“ کے عنوان سے رپورٹ لکھی، انھوں نے لکھا کہ:

”ہندوستانی مسلمانوں کے اکثریت اپنے روحانی رہنماؤں کی اندھا دھند پیروی کا رہے۔ اگر اس وقت ہمیں کوئی ایسا آدمی مل جائے جو اپنا ٹالک پرائٹ (حواری نبی) ہونے کا دعویٰ کرے، تو اس شخص کی نبوت کو حکومت کی سرپرستی میں پروان چڑھا کر برطانوی مفادات کے لیے مفید کام لیا جاسکتا ہے۔“ (تخصیص)

مرزا غلام احمد (قادیانی):

میرزا غلام احمد ڈپٹی کمشنر سیالکوٹ (پنجاب) کی کچہری میں ایک معمولی تنخواہ پر (۱۸۶۳ء تا ۱۸۶۸ء) ملازم تھے۔ آپ نے ملازمت کے دوران سیالکوٹ کے پادری مسٹر بلگرام۔ اے۔ سے رابطہ پیدا کیا۔ وہ آپ کے پاس عموماً آتا اور دونوں اندر خانہ بات چیت کرتے۔ بلگرام نے وطن جانے سے پہلے آپ سے تخلیق میں کئی ایک طویل ملاقاتیں کیں۔ پھر اپنے ہم وطن ڈپٹی کمشنر کے ہاں گیا، اس سے کچھ کہا اور انگلستان چلا گیا۔ ادھر میرزا صاحب استعفیٰ دے کر قادیان آ گئے۔ اس کے تھوڑا عرصے بعد، مذکورہ وفد ہندوستان پہنچا تھا اور لوٹ کر محولہ رپورٹیں مرتب کیں۔ ان رپورٹوں کے فوراً بعد ہی میرزا صاحب نے اپنا سلسلہ شروع کر دیا۔

برطانوی ہند کے سنٹرل انٹیلیجنس کی روایت کے مطابق ڈپٹی کمشنر سیالکوٹ نے چار اشخاص کو انٹرویو کے لیے طلب کیا۔ ان میں سے میرزا صاحب نبوت کے لیے نامزد کیے گئے۔

میرزا صاحب کی پہلی تصنیف ”براہین احمدیہ“ (۵۶۲ صفحات) چار حصوں میں شائع ہوئی۔ ۱۸۸۰ء میں پہلے دو حصے شائع ہوئے، ۱۸۸۲ء میں تیسرا اور ۱۸۸۴ء میں چوتھا۔ آپ کے دوسرے بیٹے میرزا بشیر احمد ایم۔ اے کی تالیف ”سلسلہ احمدیہ“ کے مطابق آپ کو ماسوریٹ کا تاریخی الہام مارچ ۱۸۸۲ء میں ہوا۔ اس سے پہلے آپ نے ۱۸۸۰ء میں ”ملہم من اللہ“ ہونے کا اعلان کیا اور اپنے مجدد ہونے کا نادر پھونکا۔ دسمبر ۱۸۸۸ء میں اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں بیعت لینے کا حکم فرمایا۔ ۱۸۹۱ء میں اپنے مسیح موعود ہونے کی خبر دی اور ظلی نبی ہونے کی اصطلاح ایجاد فرمائی۔ پھر ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعویٰ کیا اور نومبر ۱۹۰۴ء میں کرشن ہونے کا اعلان فرمایا۔ یہی وہ سال تھے، جب انگریزی سیاست اپنے استعماری عزائم کو پروان چڑھانے کے لیے پنجاب اور سرحد کے مسلمانوں کا شکار کر رہی تھی۔ اور اس کے سامنے بیرون ہندوستان کی مسلمان ریاستوں کو

اپنے دام میں لانے کا منصوبہ بھی تھا۔ میرزا غلام احمد ان چاروں نکات کے جامع ہو کر سامنے آئے، جو انگریزوں کے ذہن میں تھے۔ انھوں نے انگریزی سلطنت کے استحکام و طاعت کی بنیاد ہی اپنے الہام پر رکھی اور ایک نئی کاروب دھار کر انگریزی سلطنت کی وفاداری سے انحراف کو جہنم کی سزا کا مستحق قرار دیا۔ اپنی ربانی سند کے مفروضہ پر جہاد کو منسوخ کر ڈالا۔ اور ان لوگوں کو حرام قرار دیا جو اس کے بعد جہاد کا نام لیتے یا اس کی تلقین کرتے تھے۔

ہندوؤں میں آریہ سماج ایک پروگریسو فرقہ اٹھ رہا تھا، سو امی دیا نند اس کے بانی تھے۔ میرزا صاحب نے اس فرقہ کو ہدف بنا کر ہندو دھرم پر ایک حملے کیے۔ نتیجہ آریہ سماج نے رسول اکرم ﷺ اور قرآن و اسلام کے خلاف دریدہ دہنی کا آغاز کیا۔ اسی طرح میرزا صاحب نے عیسائی مشنریوں کے خلاف یدھر چایا۔ حضرت مسیح سے متعلق نازیبا زبان استعمال کر کے محمد عربی (فداہ امی والی) کے خلاف مشنریوں کی زبان کھلوائی، نتیجہ پنجاب کے مسلمان جہاد سے روگرداں ہو کر ہندو دھرم اور عیسائی مذہب سے نبرد آزما ہو گئے۔ محاذ کا رخ پلٹ گیا۔ میرزا صاحب کے دعویٰ نبوت سے خود مسلمانوں میں ایک ایسا محاذ کھل گیا کہ علماء کے لیے ختم نبوت کا مسئلہ، حفظ ایمان کے لیے ضروری ہو گیا۔ میرزا صاحب نے مسلمانوں کے حصار وحدت کو منہدم کرنے کے لیے ایک ایسی کدال اٹھائی کہ وہ انگریزوں کے خنجر کو بھول کر اس کدال کے پیچھے پڑ گئے۔ گو مسلمانوں کے ہر دایرے میں انگریزوں کی ہر خواہش پورا کرنے کے لیے مختلف افراد پیدا ہو چکے تھے، لیکن میرزا صاحب اس رعایت سے ان سب کے جامع تھے کہ جہاں انگریز اپنا قلعہ مضبوط رکھا چاہتا تھا، وہاں میرزا صاحب نے ”حواری نبی“ ہونے کا دعویٰ کر کے اس ضرورت کا سفر شروع کیا۔ ادھر علماء کے محاسبے سے میرزا صاحب کی شہرت کا آغاز ہو گیا، اور یہی وہ چاہ رہے تھے، ورنہ میرزا صاحب خود ھقیقۃ الوحی کے صفحہ ۲۱۱ پر تسلیم کرتے ہیں کہ۔

”ہماری معاش کا دار و مدار والد کی ایک مختصر آمدنی پر تھا۔ اور بیرونی لوگوں میں ہمیں ایک شخص بھی نہیں جانتا تھا۔ میں ایک گمنام انسان تھا، جو قادیان جیسے ویران گاؤں کے زاویہ گمنامی میں پڑا ہوا تھا۔“

میرزا صاحب نے عیسائیوں اور آریوں سے مناظرے کی آڑ میں مسلمانوں سے چند مانگنا شروع کیا، تو تین لاکھ سے زائد روپیہ جمع ہو گیا۔ (ھقیقۃ الوحی) نے اپنے الہامات کو مدار بنا کر انگریزی حکومت کی تائید و حمایت میں اس قدر کتابیں لکھیں کہ ”تریاق القلوب“ (مصنفہ میرزا غلام احمد) صفحہ ۱۵ کے مطابق وہ تمام کتابیں اکٹھی کی جائیں تو ان سے ۵۰ الماریاں بھر سکتی ہیں۔ انگریز

اسلامی ملکوں میں اپنے آئندہ منصوبوں کے لیے نقب لگا رہا تھا۔ میرزا صاحب کی اطاعت و حمایت کے مذکورہ پلندے اس منصوبے کا راشن تھا۔ ان الہامی کتابوں کے عربی، فارسی اور انگریزی میں تراجم کرائے گئے۔ پھر ان کتابوں اور میرزا صاحب کے سیکڑوں اشتہاروں کو عرب، مصر، شام، کابل اور روم بھجوا دیا گیا۔ (ملاحظہ ہو تریاق انقلاب مصنفہ میرزا صاحب) میرزا صاحب نے اس مہم کے سلسلے میں بہت سے کتابچے، کتابیں اور بے شمار خطوط اور اشتہار شائع کیے۔ ان سب کا لب لباب یہ تھا کہ مسلمان سلطنت برطانیہ کے سچے خیر خواہ ہو جائیں۔ خونی مہدی اور خونی مسیح کی بے اصل روایتوں کو ترک کر دیں اور جہاد کا جوش دلانے والے مسائل جو احمقوں کے دلوں کو خراب کرتے ہیں، ان کے دلوں سے معدوم ہو جائیں۔ (تریاق القلوب، ص ۱۵)

میرزا صاحب نے اپنی کتاب ”شہادت القرآن“ میں اپنے ایک اشتہار (صفحہ ۳) کو نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

”میراندہب جس کو میں بار بار ظاہر کرتا ہوں۔ یہی ہے کہ اسلام کے دو حصے ہیں۔ ایک یہ کہ خدا تعالیٰ کی اطاعت کرے۔ دوسرے اس سلطنت کی جس نے امن قائم کیا اور ظالموں کے ہاتھ سے اپنے سایہ میں پناہ دی ہے اور وہ سلطنت برطانیہ ہے۔“

ایک دوسری کتاب ”تبلیغ رسالت“ جلد ہفتم کے صفحہ ۱۰ پر فرماتے ہیں کہ میں اس وقت ساٹھ برس کا ہوں اس عمر تک اسی ایک اہم کام میں مشغول رہا ہوں، کہ مسلمانوں کے دلوں کو حکومت انگلشیہ کی سچی محبت، خیر خواہی اور ہمدردی کی طرف پھیر دوں اور کم فہموں کے دلوں سے جہاد کا غلط خیال دور کروں۔ میں دیکھتا ہوں کہ مسلمانوں کے دلوں پر میری تحریروں کا بہت ہی اثر ہوا۔ اور لاکھوں انسانوں میں تبدیلی پیدا ہو گئی۔“

”تبلیغ رسالت“ جلد ششم کے صفحہ ۶۵ پر گورنمنٹ کے نام ایک عریضہ ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ:

”میں نے بیسوں کتابیں عربی، فارسی اور اردو میں اس غرض سے لکھی ہیں کہ اس گورنمنٹ محضہ سے جہاد ہرگز درست نہیں، بلکہ سچے دل سے اطاعت کرنا ہر مسلمان کا فرض ہے۔ میں نے یہ کتابیں بصرہ، زکیر، چھاپ کر بلاد اسلامیہ میں پہنچائیں۔ ان کتابوں کا بہت سا اثر اس ملک پر بھی پڑا ہے۔“

اسی عریضے میں درج ہے کہ ”میرے مریدوں کی ایک جماعت تیار ہوئی ہے، جو اس گورنمنٹ کے دلی جانثار ہیں۔“ ایک دوسری جگہ رقمطراز ہیں:

”میں نے اس مضمون کی ۵۰ ہزار کے قریب کتابیں، رسائل اور اشتہارات چھپوا کر ملک اور

دوسرے بلاد اسلام میں بھجوائے ہیں کہ انگریزی حکومت ہم مسلمانوں کی محسن ہے۔ ہر مسلمانوں کا فرض ہے کہ اس کی سچی اطاعت کرے اور دل سے اللہ کا شکر گزار ہو، دعا گو رہے۔ میں نے یہ کتابیں اسلام کے دو مقدس شہروں مکہ اور مدینہ میں بھی بخوبی شائع کی ہیں۔ اس کے علاوہ روم کے پایہ تخت قسطنطنیہ، بلاد شام، مصر اور افغانستان کے متفرق شہروں میں جہاں تک ممکن تھا، ان کی اشاعت کی ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ لاکھوں انسانوں نے جہاد کے وہ غلیظ خیانات چھوڑ دیے جو نا فہم ملاؤں کی تعلیم سے ان کے دلوں میں تھے۔ مجھے اس خدمت پر فخر ہے۔ برٹش انڈیا کے تمام مسلمانوں میں سے اس کی کوئی نظیر کوئی مسلمان نہیں دکھلا سکتا۔ (ستارہ قیصر، ص ۲)

غرض میرزا صاحب خود ساختہ نبوت کے بل پر جہاد کی تفسیح اور ممانعت کے لیے لگا ہوا بہام پر الہام شائع کرتے رہے اور وہ الہامات و نگارشات عربی، فارسی اور انگریزی میں ترجمہ ہو کر برطانوی عملداری کی معرفت ان تمام ممالک میں تقسیم ہوتی رہیں، جو اس وقت تک برطانوی اقتدار میں آچکے تھے اور باقی اس کی استعداری نگاہ میں تھے۔

”مینارۃ المسیح“ کی تعمیر کے لیے فراہمی چندہ کے اشتہار میں میرزا صاحب نے لکھا کہ (بہ تمخیص) اس منارے کو کسی حصہ دیوار میں نصب کرایا جائے گا کہ آسمان کے دروازوں کے کھانے کا وقت آگیا۔ اب سے زینتی جہاد بند کیے گئے اور لڑائیوں کا خاتمہ ہو گیا۔ آج سے دین کے لیے لڑنا حرام کیا گیا۔ اب اس کے بعد جو دین کے لیے تلوار اٹھاتا ہے اور غازی کہلا کر قتل کرتا ہے وہ خدا اور اس کے رسول ﷺ کا نافرمان ہے۔

”تبلیغ رسالت“ جلد ہفتم صفحہ ۷۱ پر لکھا ہے کہ۔

”جیسے جیسے میرے سرید بڑھیں گے، ویسے ویسے مسئلہ جہاد کے محقق کم ہوتے جائیں گے، کیوں کہ مجھے مسیح و مہدی مان لینا ہی مسئلہ جہاد کا انکار کرنا ہے۔“

میرزا صاحب نے ایک رسالہ ”نور الحق“ تصنیف کیا۔ اس میں لکھا کہ۔
 ”اس حکومت کے پاس میرا کوئی ہمسرا اور نصرت و تائید میں میرا مثل نہیں۔ میرا جو انگریزی حکومت کے لیے ایک قلعہ، ایک حصار اور تعویذ کی حیثیت رکھتا ہے۔“

میرزا صاحب نے اطاعت برطانیہ اور حرمت جہاد کے سلسلے میں بلاشبہ ایک فحش دفتر مرتب

کیا۔ ”تبلیغ رسالت“ میں واضح طور پر اقرار کیا کہ:

”میرے پانچ اصول ہیں جن میں دو حرمت جہاد اور اطاعت برطانیہ ہیں۔“

میرزا صاحب کے فرزند میرزا محمود احمد نے تبلیغ جہاد کے موردی سوال پر کہا: ... ”بعض احمق سوال کرتے ہیں اور اس گورنمنٹ سے جہاد کرنا درست ہے یا نہیں؟ یہ گورنمنٹ ہماری محسن ہے۔ اس کا شکر یہ ادا کرنا فرض اور واجب ہے۔ محسن کی بدخواہی ایک بدکار اور حرامی کا کام ہے۔“ (الفضل جلد ۲۷-۱۲ دسمبر ۱۹۳۹ء)

میرزا غلام احمد نے ۲۳ فروری ۱۸۹۸ء کو لکھا تھا:

”ہم نے سرکار انگریزی کی راہ میں اپنا خون دینے سے کبھی گریز نہیں کیا۔“ (تبلیغ رسالت جلد ہفتم)

لیکن آپ کے فرزند میرزا محمود احمد (خلیفہ ثانی) نے فرمایا:

”مسیح موعود فرماتے ہیں۔“ میں مہدی ہوں۔ برطانوی حکومت میری تلوار ہے۔ تمہیں بغداد کی فتح سے کیوں خوشی نہ ہو۔ عراق، عرب، شام، ہم ہر جگہ اپنی تلوار کی چمک دیکھنا چاہتے ہیں۔“ (الفضل ۷ دسمبر ۱۹۱۵ء)

میرزا غلام احمد نے برطانیہ کی اطاعت اور جہاد کی مخالفت میں مسلمان ملکوں میں اپنا لٹریچر بھجوا دیا، لیکن میرزا محمود نے برطانوی مقاصد برآری کے لیے جنگ عظیم اول سے پہلے افریقہ میں مشن قائم کیے اور عرب ملکوں میں اسکاٹ لینڈ یارڈ کے ماتحت اپنے معتمدین بھجوائے۔ جو اس کے حسب ہدایت کام کرتے، چنانچہ اسلامی ملکوں میں کام کرنے کے لیے برطانیہ کے محکمہ جاسوسی کی تجویز پر میرزا الی امت کا دفتر لندن میں قائم کیا گیا، تاکہ براہ راست کنٹرول ہون سکے۔ اس غرض سے خوجہ کمال الدین دسمبر ۱۹۱۲ء کو انگلستان روانہ ہو گئے۔ انھوں نے وہاں بات چیت کے بعد خلیفہ اول حکیم نور الدین کو لکھا، تو حکیم صاحب نے چورھری فتح محمد ایم۔ اے کو پہلا احمدی مبلغ مقرر کیا اور وہ ۲۸ جون ۱۹۱۳ء کو لندن روانہ ہو گیا۔ دوسرا مشن اسکاٹ لینڈ یارڈ کے حسب ہدایت افریقہ کے جزیرہ ماریشیش میں قائم کیا گیا۔ اس کا انچارج صوفی غلام محمد بی اے کو بنایا گیا جو فروری ۱۹۱۵ء میں روانہ ہو گیا اور پہلی جنگ عظیم کے دوران اسکاٹ لینڈ یارڈ کے حسب ہدایت خدمات انجام دیتا رہا۔

پہلی جنگ عظیم ۱۸-۱۹۱۴ء میں عرب ریاستوں کے احوال و آثار اور اسرار و قائع چوری کرنے کے لیے میرزا محمود نے اپنے پیروؤں کی ایک کھیپ مہیا کی۔ ہندوستانی فوج کی ہر کھپنی کی ساتھ جاسوسی کے فرائض انجام دینے کے لیے ایک یاد و قادیانی مسلک کیے گئے۔ کئی ایک معتد ترکی بھیجے گئے۔ جنہوں نے مقامی ملازمت کے پردے میں اسکاٹ لینڈ یا رڈ کے حسب ہدایت کام کیا، دمشق میں میرزا محمود کا سالانہ ولی اللہ زین العابدین ترکوں کی پانچویں ڈویژن کے انچارج جمال پاشا کی معرفت قدس یونیورسٹی میں دینیات کا لیکچرار لگ گیا۔ لیکن جس روز انگریزی فوج دمشق میں داخل ہوئی، وہ انگریزی کمانڈر کے ماتحت ہو گیا۔ اور کئی ایک معتد ترکوں کے قتل کرانے میں حصہ لیا۔ اس کا چھوٹا بھائی میجر حبیب اللہ شاہ فوج میں ڈاکٹر تھا۔ اس کو بغداد فتح ہونے پر عارضی گورنر مقرر کیا گیا۔ جب ۱۹۲۳ء میں عراقی حکومت کو میرزا یوں کے خط و خال کا پتا چلا، تو ان کی غدارانہ سرگرمیوں کے باعث ان سب کو وہاں سے نکال دیا۔ میرزا محمود نے جمعے کے خطبہ (مطبوعہ الفضل ۳۱ اگست ۱۹۲۳ء) میں اعتراف کیا کہ:

”عراق فتح کرنے میں احمدیوں نے خون بہایا اور میری تحریک پر سیکڑوں لوگ بھرتی ہو کر گئے۔“

میرزا محمود نے مصطفیٰ کمال کو قتل کرنے کے لیے اپنے ایک معتد نو جوان مصطفیٰ صغیر کا انتخاب کیا۔ اس کو انگریزی حکومت نے میرزا معراج وینسپر ٹنڈنٹ سی۔ آئی۔ ڈی کے ہمراہ ترکی روانہ کیا، لیکن وہ اندام قتل سے پہلے پکڑا گیا اور پھانسی پا گیا۔ میر محمد سعید حیدر آبادی مکہ مکرمہ میں قادیانی کا مشن کا انچارج تھا اور وہاں برطانوی محکمہ جاسوسی کے ایک اہم عہدہ دار کرنل ٹی۔ ڈبلیو لارنس کی ہدایت پر کام کرتا تھا۔ لیکن جب عربوں کو اس کا پتا چلا تو وہ اپنے ساتھیوں سمیت فرار ہو گیا۔ شام میں جلال الدین شمس کو مقرر کیا گیا، لیکن جب اہل شام کو معلوم ہوا کہ برطانوی جاسوس ہے، تو..... ۲۷ دسمبر ۱۹۲۷ء کو اس پر قاتلانہ حملہ ہوا، لیکن وہ بچ گیا۔ آخر عراق میں برطانوی گرفت ڈھیلی پڑنے پر ۷ مارچ ۱۹۲۸ء کو حیفہ آ گیا۔ اس کی بعد برطانوی سرکار کی ہدایت پر فلسطین کو قادیانی کارندوں کا ہیڈ کوارٹر بنایا گیا۔ وہاں برطانیہ کی جاسوسی کے محکمہ کا افسر علی ایک یہودی تھا۔ قادیانی مشن کو اس کے ماتحت کیا گیا اور یہی احمدیت و یہودیت کے درمیان گٹھ جوڑ کا آغاز تھا۔ لائیڈ جارج وزیر اعظم انگلستان نے فلسطین میں قادیانی خدمات کا حکم کھلا اعتراف کیا۔ ۱۹۲۲ء میں میرزا محمود خود فلسطین گیا اور اعلان کیا کہ یہودی اس خطے کے مالک ہو جائیں گے۔ میرزا محمود نے

برطانوی ہائی کمشنر سے ملاقات کی اور آئندہ خدمات کا نقشہ تیار کیا۔ جلال الدین شمس کے ساتھ دو یہودی نژاد محمد المنزلی الطرابلسی اور عبدالقادر عودہ صالح خسلک کیے گئے۔ (تحریک ختم نبوت: شورش کاشمیری، ص ۲۸-۲۲)

۱۰ جولائی ۱۸۶۹ء تا ۱۸۷۱ء

عظیم آباد کا دوسرا بڑا مقدمہ:

مقدمہ انبالہ سے تحقیق و تفتیش کا جو سلسلہ دراز ہوا تھا۔ اسی کے نتیجے میں عظیم آباد کا یہ مقدمہ بنا تھا۔ اس کے سات ملزمان تھے، ۱۔ پیر محمد، ۲۔ امیر خان، ۳۔ حشمت داد خان، ۴۔ مولوی مبارک علی، ۵۔ مولوی تبارک علی (ابن مولوی مبارک علی)، ۶۔ دین محمد اور ۷۔ امین الدین۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ تمام حضرات کا تعلق حضرت سید احمد شہید کی تحریک اصلاح و جہاد سے تھا اور اس کے کاموں سے دلچسپی رکھتے تھے اور مجاہدین کی امداد کے لیے اپنے اپنے دایروں میں ساعی تھے۔

اس مقدمے میں سب سے پہلے امیر خان کی بنگال ریگولیشن ۱۸۱۸ء کے تحت ۱۰ جولائی ۱۸۶۹ء کو اور حشمت داد خان کی ۱۲ جولائی کو گرفتار کیا گیا تھا اور کلکتہ اور عظیم آباد کی جیلوں میں مقید رکھا گیا۔ مقدمے کی سماعت یکم اگست ۱۸۷۰ء سے شروع ہوئی۔ ملزمان کی طرف سے کلکتہ و ممبئی کے تین یورپین وکلاء، مسٹر اینسٹ، مسٹر انگرام اور مسٹر ایوانز نے پیروی کی لیکن انگریزی حکومت کے مصالح کے مقابلے میں وکلاء کی قابلیت کام نہ آئی۔ حشمت داد خان اور پیر محمد کے خلاف کوئی الزام ثابت نہ ہو سکا تھا۔ لہذا ۲۱ جولائی ۱۸۷۱ء کو انہیں رہا کر دیا گیا۔ دیگر پانچ ملزمان کو جس دوا میں عبور دریا سے شور اور مضبوطی جائیداد کی سزا دی گئی۔ امیر خان کو دو سال پہلے سے ہدف آزار بنایا گیا تھا۔ امیر خان اور مولوی مبارک علی کو انڈمان نہ بھیجا گیا۔ مبارک علی نے بہ حالت اسیری انتقال کیا۔ امیر خان کو ۱۸۷۸ء میں رہا کر دیا گیا۔ رہائی کے بعد ۸ نومبر ۱۸۷۸ء کو ایک گھوڑا گاڑی سے نکر کے نتیجے میں ان کا انتقال ہوا۔ حشمت داد خان کے ۸ مئی ۱۸۷۷ء کو سفر آخرت اختیار کیا تھا۔ بقیہ تین حضرات نے انڈمان میں جس دوا میں سزا بھگتی۔

تفصیلات کے لیے دیکھیے، سرگزشت مجاہدین، از غلام رسول مہر، ص ۳۰۵-۳۹۶۔
مولانا تبارک علی ۱۸۸۳ء میں انڈمان سے رہا ہو کر وطن آ گئے تھے۔

۱۸۷۰ء، ۱۸۷۲ء: مقدمات راج محل و مالہ:

مولانا غلام رسول مہر نے اپنی تالیف لطیف ”سرگزشت مجاہدین“ میں ڈبلیو ڈبلیو ہنری کتاب ”ہندوستانی مسلمان“ اور مولانا مسعود عالم ندوی کی کتاب ”ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک“ کے حوالے سے راج محل اور مالہ کی مقدمات کی ضروری تفصیل مرتب کر دی ہے۔ تفصیل

کے لیے انھیں مطالعہ کیجیے۔

۱۔ مولانا احمد اللہ کے مقدمے کے دوران میں تفتیش اور شہادتوں سے مجاہدین کے لیے جن امدادی کاموں کے مراکز کا پتا چلا تھا ان میں راج محل اور مالدہ کے مراکز اور ان کے کارگزار تھے۔ راج محل متصل اسلام پور اس زمانے میں ضلع مالدہ ہی کا حصہ تھا۔ یہاں کے امدادی کاموں کے کارگزار ابراہیم منڈل تھے۔ لیکن مقدمہ مولانا احمد اللہ کے فوراً بعد ان کے خلافت قدم نہیں اٹھایا گیا، بلکہ ایک عرصے کی خفیہ تحقیق کے بعد ۱۸۷۰ء میں گرفتار کیا تھا۔ چوں کہ مقدمے میں کوئی جھول نہ تھا اس لیے اس کے طول کھینچنے کا کوئی موقع نہ تھا۔ اکتوبر ۱۸۷۰ء میں انھیں جس دوام بہ عبور دریائے شور اور ضلعی املاک کی سزا ہوئی۔ لیکن انھیں انڈمان نہیں بھیجا گیا۔ ہندوستان ہی میں قید رہے۔ ۱۸۷۸ء میں لارڈ لٹن کے حکم سے انھیں رہا کر دیا گیا۔

۲۔ انبالہ اور عظیم آباد کے مقدمات کی تفتیش کے دوران مجاہدین سرحد کے لیے امداد کی فراہمی کے جو دیگر مراکز انگریزی حکومت کے علم میں آئے تھے۔ ان میں مالدہ اور راج محل کے مراکز بھی تھے۔ مالدہ کا مرکز ۱۸۴۰ء سے کام کر رہا تھا۔ یہ علاقہ مولانا ولایت علی کے ایک خلیفہ مولوی عبدالرحمن کے زیر اثر تھا۔ ان کے ماتحت ایک صاحب رفیق منڈل وصولی چندہ کا کام کرتے تھے۔ ۱۸۵۳ء میں ان کے متعلق شکوک پیدا ہوئے اور تفتیش کے دوران میں آزاد قبائل میں واقع مرکز مجاہدین سے ان کا تعلق بعض دستیاب کاغذات سے ثابت ہو گیا۔ انھیں گرفتار کر لیا گیا لیکن پھر انھیں چھوڑ دیا گیا۔

اسی کے بعد انھوں نے مجاہدین کے لیے امداد کی فراہمی کا کام اپنے بیٹے مولوی امیر الدین کے سپرد کر دیا وہ اسے نہایت سرگرمی سے انجام دیتے رہے۔ مولوی امیر الدین کا دائرہ عمل ضلع مالدہ کے علاوہ متضلع اضلاع میں سے مرشد آباد اور راج شاہی، بنگال کے بعض حصوں تک پھیلا ہوا تھا۔ مولوی امیر الدین کے ایک بھائی مجاہدین میں شامل تھے۔ مولانا احمد اللہ کے مقدمہ (۶۵)۔ ۱۸۶۴ء میں یہ تمام واقعات اور ان مراکز کے حالات وضاحت کے سامنے آ گئے تو ضروری ہو گیا کہ ان کا تدارک کیا جائے۔ چنانچہ شاید ۱۸۷۱ء میں انھیں گرفتار کر لیا گیا۔ ان پر مقدمہ چلا اور ضلعی جاکداد کے ساتھ جس دوام بہ عبور دریائے شور کی انھیں سزا دی گئی۔ مارچ ۱۸۷۲ء میں وہ انڈمان پہنچے۔ ۱۸۸۳ء میں انھیں انڈمان سے رہائی مل گئی تھی اور ہندوستان واپس آ گئے تھے۔

۱۸۷۰ء

۱۸۷۰ء میں وہاٹ ہاؤس میں کوئی کانفرنس ہوتی تھی۔ اس کی مطبوعہ رپورٹ سے برطانوی

پرائم منسٹر گلڈ اسٹون کی تقریر کا ایک اقتباس جانناز مرزا نے نقل کیا ہے۔ گلڈ اسٹون کا کہنا ہے:

”ہم اس سے پہلے برصغیر کی تمام حکومتوں کو غدار تلاش کرنے کی حکمت عملی سے شکست دے چکے ہیں۔ لیکن وہ مرحلہ دار تھا۔ کیوں کہ اس وقت فوجی نقطہ نظر سے غداروں کی تلاش کی گئی تھی۔ مگر اب جب کہ ہم برصغیر کے چپے چپے پر حکمران ہو چکے ہیں اور ہر طرف امن و امان بھی بحال ہو گیا ہے تو ان حالات میں ہمیں کسی ایسے منصوبے پر عمل کرنا چاہیے، جو یہاں کے باشندوں کے داخلی انتشار کا باعث ہو۔“

”ہندوستان میں ایسی تعلیم رائج کی جائے، جس کے ذریعے ہر ہندوستانی لباس بول چال، رہن سہن اور طرز تمدن میں انگریز معلوم ہونے لگے، چاہے وہ عیسائی نہ بھی ہو، مگر زندگی کے ہر شعبے میں انگریز دکھائی دے۔“ (کاروان احرار، جلد ۴، ص ۳۳-۳۴۔ ڈی آر ایمول آف برٹش ایمپائر ان انڈیا)

۲۱ ستمبر ۱۸۷۱ء: چیف جسٹس جان نارمن جس نے عظیم آباد کے دوسرے بڑے مقدمے کی اور کئی دیگر مقدمات کی سماعت کی تھی اور تحریک مجاہدین کے متعدد افراد کو جس دوام بہ عبور دریاے شور، مضبوطی جائداد اور پھانسی کی سزائیں دی تھیں۔ عبداللہ پنجابی نامی ایک شخص نے احاطہ عدالت میں چھپرے سے زخمی کر دیا تھا، انتقال ہو گیا۔ (سرگزشت مجاہدین از غلام رسول مہر، ص ۴۰۵)

مولانا عبید اللہ سندھی

۲۲ مارچ ۱۸۷۲ء: مولانا سندھی اپنی پیدائش اور خاندان کے بارے میں لکھتے ہیں۔

میں ضلع سیال کوٹ کے ایک گاؤں ”چیاں والی“ میں پیدا ہوا۔ ہمارے خاندان کا اصلی پیشہ زرگری تھا، لیکن عرصے سے ایک حصہ سرکاری ملازمت میں شامل ہو گیا اور بعض افراد ساہوکارہ کرتے رہے۔

”میں بہ شب جمعہ قبل صبح ۱۲ محرم ۱۲۷۹ھ / ۲۲ مارچ ۱۸۷۲ء پیدا ہوا۔ میرا باپ (رام سنگھ) چار ماہ پہلے فوت ہو چکا تھا۔ دو سال بعد دادا (جسپت رائے ولد گلاب رائے) بھی مر گیا۔ تو میری والدہ مجھے ننھیال میں لے آئی۔ یہ ایک خالص سکھ خاندان تھا۔ میرے نانا کی ترغیب پر ہی میرا والد سکھ بن گیا تھا۔“

میرے دو ماموں جام پور ضلع ڈیرہ غازی خان میں پنواری تھے۔ جب نانا فوت ہوا، تو ہم ان کے پاس چلے آئے۔ میری تعلیم ۱۸۷۸ء سے جام پور کے اردو مڈل اسکول میں شروع ہوئی۔

۱۸۸۷ء میں مڈل کی تیسری جماعت میں پڑھتا تھا کہ اظہار اسلام کے لیے گھر چھوڑ دیا۔

مطالعہ اسلام: ۱۸۸۴ء میں مجھے اسکول کے ایک آریہ سماج لڑکے کے ہاتھ سے ”تحفۃ الہند“ ملی۔ میں اس کے مسلسل مطالعے میں مصروف رہا۔ اور بالآخر ریح اسلام کی صداقت پر یقین بڑھتا گیا۔ ہمارے قریب کے پرائمری اسکول (کوئٹہ مغلاں) سے چند ہندو دوست بھی مل گئے، جو میری طرح تحفۃ الہند کے گرویدہ تھے۔ انہیں کے توسط سے مجھے مولانا اسماعیل شہید کی ”تقویۃ الایمان“ ملی۔ اس کے مطالعے پر اسلامی توحید اور پراگشک اچھی طرح سمجھ میں آ گیا۔ اس کے بعد مولوی محمد صاحب ”لکھوکی“ کی کتاب ”احوال الآخرة“ پنجابی ایک مولوی صاحب سے ملی۔ اب میں نے نماز سیکھ لی اور اپنا نام ”تحفۃ الہند“ کے مصنف کے نام پر عبید اللہ خود تجویز کیا۔ احوال الآخرة کا بار بار مطالعہ اور تحفۃ الہند کا وہ حصہ جس میں نو مسلموں کے حالات لکھے ہیں، یہی چیزیں جلدی اظہار اسلام کا باعث بنیں۔ ورنہ اصلی ارادہ یہ تھا کہ جب کسی ہائی اسکول میں اگلے سال تعلیم کے لیے جاؤں گا تو اس وقت اظہار اسلام کروں گا۔

مولانا سندھی کا اظہار اسلام:

۱۵ اگست ۱۸۸۷ء کو تو کھڑا علی اللہ نکل کھڑا ہوا۔ میرے ساتھ کوئٹہ مغلاں کا ایک رفیق عبدالقادر تھا۔ ہم دونوں عربی مدرسے کے ایک طالب علم کے ساتھ کوئٹہ رحم شاہ ضلع مظفر گڑھ میں پہنچے۔ ۹ رزی الحجہ ۱۳۰۴ھ کو میری سنت تطہیر ادا ہوئی۔ اس کے چند روز بعد جب میرے اعزہ تعاقب کرنے لگے تو میں سندھ کی طرف روانہ ہو گیا۔ عربی صرف کی کتابیں میں نے راستے میں اسی طالب علم سے پڑھنا شروع کر دی تھیں۔

اللہ کی خاص رحمت سے جس طرح ابتدائی عمر میں اسلام کی سمجھ آسان ہو گئی۔ اسی طرح کی خاص رحمت کا اثر یہ بھی ہے کہ سندھ میں حضرت حافظ محمد صدیق صاحب (بھر چونڈی والے) کی خدمت میں پہنچ گیا، جو اپنے وقت کے جنید اور سید العارفین تھے۔ چند ماہ میں ان کی صحبت میں رہا۔ اس کا فائدہ یہ ہوا کہ اسلامی معاشرت میرے لیے اس طرح طبیعت ثانیہ بن گئی، جس طرح ایک پیدائشی مسلمان کی ہوتی ہے۔“ (کابل میں سات سال، صفحہ ۷۷-۱۳۳)

دارالعلوم دیوبند:

نومبر دسمبر ۱۸۸۸ء: صفر ۱۳۰۶ھ کو میں دارالعلوم میں داخل ہوا۔ تھینا پانچ مہینے میں قطبی تک منطق کے رسائل متفرق اساتذہ اور شرح جامی مولانا حکیم محمد حسن صاحب سے پڑھی۔ ایک فاضل

استاد کی مہربانی سے طریقہ مطالعہ سیکھ لیا اور محنت سے ترقی کا راستہ کھل گیا۔

حکمت و منطق کی کتابیں جلد ختم کر جانے کے لیے چند ماہ مولانا احمد حسن کانپوری کے مدرسے میں چلا گیا۔ پھر چند ماہ مدرسہ عالیہ رام پور میں رہ کر مولوی ناظر الدین صاحب سے کتابیں پڑھ لیں۔ اس طرح صفر ۱۳۰۷ھ کو پھر دیوبند واپس آ گیا۔

جون جولائی ۱۸۸۹ء: دیوبند میں دو تین مہینے تک مولانا حافظ احمد صاحب سے پڑھتا رہا۔ اس کے بعد مولانا شیخ الہند کے درس میں شامل ہو گیا۔ ۱۳۰۷ھ میں ہدایہ، تلخیص، مطول، شرح عقاید، مسلم الثبوت میں امتحان دیا۔ اور امتیازی نمبروں میں کامیاب ہوا۔ مولانا سید احمد صاحب دہلوی مدرسہ اول نے میرے جوابات کی بہت تعریف کی۔ فرمایا ”اگر اس کو کتابیں ملیں تو شاہ عبدالعزیز ثانی ہوگا۔“

مئی ۱۸۹۰ء: رمضان شریف میں اصول فقہ کا ایک رسالہ لکھا، جسے شیخ الہند نے پسند فرمایا۔ اس میں بغض مسائل اس طرح تحریر کیے جن میں جمہور اہل علم کے خلاف محققین کی رائے کو ترجیح دی گئی۔ مثلاً تاویل المتشابہات ناممکن الحصول نہیں بلکہ راہین فی العلم انھیں علم سے جانتے ہیں۔

جون ۱۸۹۰ء: شوال ۱۳۰۷ھ سے تفسیر بیضادی اور دورۂ حدیث میں شریک ہوا۔ جامع ترمذی مولانا شیخ الہند سے پڑھی اور سنن ابوداؤد کے لیے حضرت رشید احمد صاحب کی خدمت میں گنگوہ پہنچا۔

بیمار ہو کر گنگوہ سے دہلی چلا آیا۔ حکیم محمود خان کے علاج سے فائدہ ہوا۔ حدیث کی باقی کتابیں مولوی عبدالکریم صاحب پنجابی دیوبندی سے جلدی جلدی ختم کر لیں۔ مجھے یاد ہے کہ سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں نے چار چار دن میں پڑھی تھیں اور سراجی دو گنٹہ میں ختم کر لی۔

مولوی صاحب حضرت مولانا قاسم اور حضرت مولانا رشید احمد کے غیر معروف محقق شاگرد تھے۔ اثنائے قیام دہلی میں دو دفعہ مولانا نذیر حسین صاحب کی خدمت میں گیا۔ صحیح بخاری اور جامع ترمذی میں دو سبق بھی ان سے سنے۔

۲۰ جمادی الثانی ۱۳۰۸ھ کو دہلی سے سیدھا بھرچوڑی ضلع سکھر پہنچا۔ (اس تمام سفر میں ایاباؤذ ہابالا ہو نہیں اترا اور مسجد چیمیاں نہیں گیا)۔ میرے مرشد میرے آنے سے دس دن پہلے وفات پا چکے تھے۔

رجب ۱۳۰۸ھ (فروری ۱۸۹۱ء) میں حضرت شیخ الہند نے اجازت نامہ تحریر فرما کر بھیج دیا اور مولوی کمال الدین صاحب نے مجھ سے سنن ابی داؤد پڑھی۔

شوال ۱۳۰۸ھ (جون جولائی ۱۸۹۱ء) میں سید العارفین کے دوسرے خلیفہ مولانا ابوالحسن تاج محمود صاحب کے پاس امروٹ ضلع سکھر میں چلا گیا۔ انھوں نے اپنے مرشد کا وعدہ پورا کر دکھایا۔ وہ میرے لیے بمنزلہ باپ کے تھے۔ میرا نکاح سکھر کے اسلامیہ اسکول کے ماسٹر مولوی محمد عظیم خان یوسف زئی کی لڑکی سے کرایا۔ میری والدہ کو بلایا۔ وہ میرے پاس آخر وقت تک میرے طرز پر رہیں۔ میرے مطالعہ کے لیے بہت بڑا کتب خانہ جمع کیا۔ میں ان کے کمال عاطفت میں ۱۳۱۵ء (۹۸-۱۸۹۷ء) تک اطمینان سے مطالعہ کرتا رہا۔

کتب خانہ پیر صاحب العلم:

گوٹھ پیر جھنڈا ضلع حیدر آباد میں راشدی طریقے کے پیر صاحب العلم کی پاس علوم دینیہ کا کتب خانہ تھا۔ میں دوران مطالعہ میں وہاں جاتا رہا اور کتابیں مستعار بھی لاتا رہا۔ میرے تکمیل مطالعہ میں اس کتب خانہ کے فیض کا بڑا دخل تھا۔.....

حضرت مولانا ابوالتراب راشد اللہ صاحب العلم الرابع سے علمی محبتیں رہیں۔ وہ علم حدیث کے بڑے جید عالم اور صاحب تصانیف تھے۔ ان کے ساتھ قاضی فتح محمد صاحب کی علمی صحبت بھی ہمیشہ یاد رہے گی۔

اللہ کی رحمتوں میں سے ایک نعمت عظمیٰ جس کا شکر یہ میں ادا نہیں کر سکتا، یہ ہے کہ فقہ و حدیث کی تحقیق و تطبیق میں اور ایسا ہی قرآن عظیم کی تفسیر میں حضرت مولانا محمد قاسم صاحب دیوبندی نے شروع کر کے امام ولی اللہ دہلوی تک سلسلہ علماء میرا رہبر بنا اور ان کو میں نے اپنا امام بنالیا۔

مجھے اپنی علمی و سیاسی ترقی میں اس سلسلے سے باہر جانے کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ اس سے میری تمام کوششیں ایک اصول پر منظم ہو گئیں اور میں اسلام کی فلاسفی سمجھنے کے قابل ہو گیا۔

میں نے دہلی میں ”قبلہ نما“ کا مطالعہ کیا۔ اس کے معارف میری روح سے پیوست ہو گئے۔ حدیث کی تحقیق میں ”حجۃ اللہ البالغہ“ کا تعارف مولانا شیخ الہندؒ نے کرایا تھا۔ آخر میں اس طرح کے مطالعے سے مجھے اطمینان نصیب ہوا۔ میں نے علماء کو ”حجۃ اللہ البالغہ“ پڑھائی اور کافی عرصے بعد حضرت شیخ الہندؒ سے پڑھی۔.....

میرا سیاسی میدان:

دوران مطالعہ میں نے مولانا محمد اسماعیل شہید کی سوانح عمری دیکھی۔ اسلامی مطالعے کی ابتدا سے میرا تعلیمی تعلق مولانا مرحوم سے پیدا ہو چکا تھا۔ دیوبند کی طالب علمی نے بہت سے واقعات

اور حکایات سے آشنا کر دیا تھا۔ مولانا عبدالکریم دیوبندی نے سقوطِ دہلی کی تاریخ آنکھوں دیکھی بتا دی تھی۔ میرا دماغ بچپن سے خاندانی عورتوں کی صحبت میں انقلابِ پنجاب کے تکلیف دہ حالات سے بھرا ہوا تھا۔ اس میں ایک قسم کا انقلاب آیا۔ پہلے جو کچھ لاہور کے لیے سوچتا تھا۔ اب دہلی کے لیے سوچنے لگا۔ مولانا شہید کے مکتوبات میں سے ایک مضمون لے کر میں نے اپنا مختصر سیاسی پروگرام بنالیا۔ وہ اسلامی بھی تھا اور انقلابی بھی۔ مگر ہند کے باہر مسلمانوں کی تحریک ہے اسے کوئی تعلق نہ تھا۔ میں نے حجۃ اللہ پڑھنے والی جماعت کو اس میں شامل کر لیا۔ اور اس طرح اپنے خیال کے موافق آہستہ آہستہ کام کرنا شروع کر دیا۔

۱۳۱۵ھ (۱۸۹۸ء) میں دیوبند پہنچا۔ اپنے مطالعے کا نمونہ دور سارے لکھ کر ساتھ لے گیا۔ ایک علمِ حدیث میں اور دوسرا فقہ حنفی میں۔ حضرت مولانا نے دونوں رسالے پسند فرمائے۔ اس دفعہ دس بارہ حدیث کی مشہور کتابوں کے اطراف سنا کر دوبارہ شنبہ اجازت حاصل کی۔ بعض مسائل جہاد کے ضمن میں ہماری اس جماعت کا بھی ذکر آیا۔ حضرت مولانا نے اسے بہت پسند فرمایا اور چند اصلاحات کا مشورہ دے کر اسے اتحادِ اسلامی کی ایک کڑی بنادیا۔ اس کام کو جاری رکھنے کی وصیت کی۔ اسی کے بعد میرے تعلیمی اور سیاسی تمام مشاغل حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ سے وابستہ رہے۔

دارالرشاد گوٹھ پیر جھنڈا:

امروٹ واپس آ کر میں نے مطبع قائم کا اور دو سال تک چلایا۔ بعض عربی و سندھی نایاب کتابیں طبع ہوئیں اور ایک ماہوار رسالہ ”ہدایت الاخوان“ چھپتا رہا۔ اس کے بعد مدرسے بنانے کی کوشش جاری کی۔ مگر اس میں کامیابی نہیں ہوئی۔ ہمارا کام بغیر مدرسے کے چل نہیں سکتا تھا۔ اس لیے دوسری جگہ کی تلاش میں تھا کہ حضرت مولانا راشد اللہ صاحب العلم الرابع نے ۱۳۱۹ھ (۱۹۰۲ء) میں میری تجویز کے موافق مدرسہ بنانے کا ارادہ کیا۔ یہ نام بھی میری تجویز سے مقرر ہوا۔ میں اس میں شریک ہو گیا۔ سات سال تک علمی و انتظامی کامل اختیارات کے ساتھ کام کرتا رہا۔ اکابر علماء میں سے حضرت مولانا شیخ الہند اور حضرت مولانا شیخ حسین بن محسن یمانی امتحان کے لیے تشریف لائے۔ اس مدرسے میں بھی میں نے رسول اللہ ﷺ کی زیارت خواب میں کی اور امام مالکؒ کو بھی خواب میں دیکھا۔

جمعیت الانصار دیوبند:

۱۳۲۷ھ میں حضرت شیخ الہند نے دیوبند طلب فرمایا اور مفصل حالات سن کر دیوبند رہ کر کام کرنے کے لیے حکم دیا اور فرمایا کہ اس کے ساتھ سندھ کا تعلق بھی قائم رہے گا۔ چار سال تک جمعیت الانصار میں کام کرتا رہا۔ اس جمعیت کی تحریک تاسیس میں مولانا محمد صادق صاحب سندھی اور مولانا ابو محمد احمد لاہوری اور عزیز میاں مولوی احمد علی میرے ساتھ شریک تھے۔

نظارۃ المعارف دہلی:

حضرت شیخ الہندؒ کے ارشاد سے میرا کام دیوبند سے دہلی منتقل ہوا۔ ۱۳۳۱ھ میں نظارۃ المعارف قائم ہوئی۔ اس کے سرپرستوں میں حضرت شیخ الہند کے ساتھ حکیم اجل خان اور نواب وقار الملک ایک ہی طرح شریک تھے۔ حضرت شیخ الہند نے جس طرح چار سال دیوبند میں رکھ کر میرا تعارف اپنی جماعت سے کرایا، اسی طرح دہلی پہنچ کر مجھے نوجوان طاقت سے ملانا چاہتے تھے۔ اس غرض کی تکمیل کے لیے دہلی تشریف لے آئے اور ڈاکٹر انصاری سے میرا تعارف کرایا۔ ڈاکٹر انصاری نے مجھے مولانا ابوالکلام اور محمد علی مرحوم سے ملایا۔ اس طرح تھینا دو سال مسلمانان ہند کی اعلیٰ سیاسی طاقت سے واقف رہا۔ (کابل میں سات سال، صفحہ ۵۴-۱۳۸)

مولانا عبید اللہ سندھی کی ہندوستان سے روانگی اور کابل میں داخلہ:

اپریل ۱۹۱۵ء: ۱۳۳۳ھ موافق اگست ۱۹۱۵ء کو میں کابل کی طرف روانہ ہوا۔ اس سے تھینا چار مہینے پہلے ہندوستان چھوڑنے کا ارادہ مصمم کر چکا تھا۔ اپریل ۱۹۱۵ء کے شروع میں دہلی سے سندھ چلا آیا۔ اور چار مہینے مختلف مقامات پر گزرے (۱)۔ دوستوں سے آخری ملاقات اور ضمنی راستے کے خطرات سے محفوظ رہنے کی تدابیر میں مصروف رہا۔ بفضلہ تعالیٰ بلوچستان سے گزر کر (۱) ”مولانا عبید اللہ صاحب دہلی سے روانہ ہو کر سندھ پہنچے ہیں اور سی۔ آئی۔ ڈی کو قائل کرنے کے لیے ایک غیر معروف گاؤں میں نہایت سکون کی حالت میں اقامت گزیریں ہو جاتے ہیں۔ خفیہ پولیس تین چار مہینے کی طویل مدت میں ان سے کسی قسم کی سیاسی سرگرمی محسوس نہیں کرتی، ان لیے مطمئن ہو جاتی ہے۔ مگر مولانا عبید اللہ صاحب اور ان کے رفقاء اپنی جدوجہد مازدوانانہ میں قائل نہیں ہیں۔ ایک دن محد شیخ عبدالرحیم صاحب سندھی حیدرآباد سے کل پڑتے ہیں۔ ساٹھ دنوں پر بلوچستان کا ریگستان اور پہاڑی دروں میں سفر کرتے ہیں۔ برطانوی خفیہ پولیس کے تعاقب کے خوف سے نہ صرف عام شاہراہوں کو چھوڑا گیا اور غیر معروف راستے اختیار کیے گئے۔ بلکہ گانا سر پر سزا اور کوچ پر کوچ ہوتا رہا تاکہ بہت طویل مسافت جلد سے جلد قطع کر لی گئی۔ (مقتل حیات خودنوشت سوانح حیات۔ مولانا حسین احمد دہلی جلد دوم صفحہ ۱۳۸)۔

۱۵ اگست کی نماز مغرب سرحد افغانستان میں پڑھی اور توکل علی اللہ بغیر کسی پاسپورٹ کے حاصل کیے افغانستان میں داخل ہوا۔

جس حصہ ملک میں ہم داخل ہوئے وہ سورا بک (قندھار کا ایک ضلع) کا علاقہ تھا۔ وہاں کے حاکم سے ملا۔ پاسپورٹ نہ ہونے کی وجہ سے انھیں شکوک پیدا ہونے لگے مگر ہماری درخواست سن کر کہ آپ ہمیں سرکاری حفاظت سے قندھار پہنچا دیں، وہاں ہم حکومت کو مطمئن کر دیں گے۔ چند سوالات پوچھے، جن کا جواب ان کے رفع شبہات کے لیے کافی تھا۔ اس لیے انھوں نے ہمیں حکومت کا معزز مہمان قرار دیا۔ اور ہمارے قندھار پہنچانے کا سبب انتظام کر دیا۔ قندھار میں ہمارے بعض آشنائے گئے۔ ان کا حکومت میں اچھا رسوخ تھا اور ہمیں اچھی طرح جانتے تھے۔ اس لیے نائب حکومت (گورنر) نے چند روز نہایت احترام سے مہمان رکھا۔ فقط کابل کے سفر کا نہیں بلکہ چند روز کابل میں رہنے کا بھی انتظام کر دیا۔ اس طرح ہم ۱۵ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو کابل پہنچے۔ اتفاقات زمانہ میں یہ بھی ایک عجیب بات سمجھی جائے گی کہ اسی تاریخ ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۲ء کو ہمیں کابل سے سفر کرنے کا پاسپورٹ مل گیا۔ گو ہماری روانگی سات دن بعد ۲۲ اکتوبر کو عمل میں آئی۔ (کابل میں سات سال از مولانا عبید اللہ سندھی، لاہور، ۱۹۷۶ء (اشاعت ثانی)، صفحہ ۲۷-۲۶)

علی گڑھ کالج کے قیام کا فیصلہ اور اس کا مقصد:

۱۲ مئی ۱۸۷۲ء:

محسن الملک نے ”ایڈریسز اینڈ اسپچز“ کے عنوان سے علی گڑھ کالج کے متعلق سرسید کے خطبات و تقاریر کو جمع کیا ہے۔ یہ مجموعہ پہلی بار دسمبر ۱۸۹۸ء میں انسٹی ٹیوٹ پریس علی گڑھ میں چھپ کر شائع ہوا تھا۔ اس میں محسن الملک نے سرسید کی ایک تحریر سے کالج کے قیام کے پس منظر، اس کی تاریخ اور مقاصد پر روشنی ڈالی ہے۔ محسن الملک لکھتے ہیں:

”اس بات کو دیکھ کر کہ مسلمان عموماً گورنمنٹ کالجوں اور اسکولوں سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور مغربی علوم و فنون سے نفرت رکھتے ہیں، ۱۸۷۰ء کے اخیر میں چند علم دوست مسلمانوں نے ایک کمیٹی مقرر کی۔ جس کا یہ نام تھا ”کمیٹی خواستگار ترقی تعلیم مسلمانان ہندوستان“ اس کا مقصد ان موانع کی اور ان کے علاج کی تحقیق کرنا تھا جن کے سبب مسلمان سرکاری کالجوں اور اسکولوں میں نہایت کم پڑھتے ہیں اور جن کے سبب ان میں ویسٹرن سینرز و لٹریچر نے رواج نہیں پایا۔

اس کمیٹی نے اس مضمون پر مسلمانوں سے ”ایس سے“ مضمون لکھنے کی درخواست کی اور عہدہ

ایسوں کے لیے تین انعام مشہر کیے قریب ”تیس اہل س“ کمیٹی میں پہنچے اور ایک سلیکٹ کمیٹی میں جس میں ذی علم و معزز مسلمان شریک تھے متعدد اجلاسوں میں اس پر بحث ہوئی اور اس کا اخیر اجلاس ۱۵ مارچ ۱۸۷۲ء کو ہوا آخر کمیٹی نے ان موافق کے علاج کے طور پر ایک خاص کالج کا مقرر کرنا تجویز کیا اور ۱۲ مئی ۱۸۷۲ء کو کالج کے لیے سرمایہ جمع کرنے کو ایک کمیٹی قائم کی اس کا نام ”دی محمدن اینگلو اورینٹل کالج فنڈ کمیٹی“ یعنی ”مجلس خزینۃ البصائر لتاسیس مدرستہ العلوم مسلمانان“ مقرر کیا پس اس کمیٹی کی پیداوار یہ کالج ہے۔

اصلی مقصد اس کالج کا یہ ہے کہ ”مسلمانوں میں عموماً اور ہاتھیں اعلیٰ درجے کے مسلمان خاندانوں میں یورپین سلیسز اور لٹریچر کو رواج دے اور ایک ایسا فرقہ پیدا کرے جو از روئے مذہب کے مسلمان اور از روئے خون اور رنگ کے ہندوستانی ہوں مگر باعتبار مذاق اور رائے و فہم کے انگریز ہوں۔“
بایں ہمہ کبھی یہ خیال نہیں کیا گیا تھا کہ ہندو یا عیسائی یا پارسی یا یہودی اس جگہ تعلیم نہ پادیں گے۔ گو اس کی بنا مذکورہ بالا مقصد سے ہو مگر بانیوں نے ابتدا سے یہ ارادہ کیا تھا کہ مثل قرطبہ اور غرناطہ کی مسلمان یونیورسٹیوں کے سب قوم کے لوگوں کو بلا تعصب اس میں تعلیم دی جائے۔ چنانچہ موجودہ کالج میں ہندوستانی، عیسائی، پارسی سب تعلیم پاتے ہیں اور سب کو تعلیم کے باب میں برابر استحقاق دیے جاتے ہیں۔

۲۳ مئی ۱۸۷۵ء کو کالج کھولنے کی رسم ادا کی گئی اور یکم جون ۱۸۷۵ء سے اسکول کی جماعتیں قائم ہوئیں اور تعلیم شروع ہو گئی یکم جنوری ۱۸۷۸ء سے فرسٹ ایر کلاس قائم ہوا اور ایف اے کی پڑھائی تک کلکتہ یونیورسٹی سے افلیٹ ہو گیا۔ یکم جنوری ۱۸۸۱ء سے تھرڈ ایر کلاس قائم ہوئی اور بی اے کی پڑھائی تک کلکتہ یونیورسٹی سے افلیٹ ہوا اور ۱۸۸۲ء میں فور تھ ایر کلاس قائم ہوا اور اسی سال اس کالج سے طالب علم کلکتہ یونیورسٹی کے بی اے کے امتحان کو بھیجے گئے۔ ۱۸۹۱ء میں لاکلاس کھولی گئی ۱۸۹۶ء میں یہ کالج پنجاب یونیورسٹی سے افلیٹ ہوا۔ (تمہید) (طبع اول)، صفحہ ۱-۲

۲۱ دسمبر ۱۸۷۳ء:

سر سید نے مذہبی عقاید مسائل میں جو آزار و دشواری اختیار کی تھی، اس نے اکثر راسخ العقیدہ مسلمانوں کو ان سے اور ان کی تعلیمی تحریک سے متوحش کر دیا تھا۔ مختلف عقاید و مسالک کے علماء نے ان کی سخت مخالفت کی۔ باوجود اہل مخالفتوں کے سر سید نے مختلف اضلاع کے دورے کیے اور پر زور تحریک شروع کی جس سے مجوزہ مدرستہ العلوم کے لیے چندہ آنا شروع ہوا۔ مگر مولوی سمیع اللہ

خان سب حج علی گڑھ نے جو سرسید کے ابتدا سے شریک کار تھے ۲۱ دسمبر ۱۸۷۳ء کو کمیٹی کے جلسے میں یہ فرمایا:

”مخالفت رفع کرنے کی کوئی تدبیر اس سے بہتر نہیں کہ ایک ماتحت مدرسہ بطور نمونہ کے علی گڑھ میں قائم کیا جائے۔ جس کے طریقہ تعلیم سے لوگوں پر ظاہر ہو جائے کہ جو تعلیم صدر کمیٹی بنارس (سرسید) نے تجویز کی ہے، وہ کسی طرح اصول اسلام کے خلاف نہیں۔“ (حیات جاوید۔ الطاف حسین حالی، صفحہ ۱۹۲)

مگر اس تجویز کے پاس ہونے پر بھی یہ ماتحت مدرسہ اس وقت نہ کھولا گیا اور مذہبی تعلیم کے متعلق بحث و مباحثہ ہوتا رہا۔ مولانا مولوی محمد قاسم نانوتوی سے جب کہا گیا کہ وہ تجویز میں دینیات کی تعلیم کا اپنی مرضی سے انتظام کریں تو انہوں نے جواب دیا کہ سرسید اس مدرسے کے کاموں سے دست بردار ہو جائیں، تب مذہبی تعلیم کا انتظام کیا جاسکتا ہے اس پر سرسید نے یہ کیا کہ جو کمیٹی دینیات بنائی گئی اس کے ممبر خود نہیں ہوئے۔ بالآخر مولوی سمیع اللہ خان سیکریٹری سب کمیٹی نے جو اس وقت علی گڑھ میں سب حج تھے، جلسہ کا انتظام کیا اور ۲۳ مئی ۱۸۷۵ء کو جو ملکہ معظمہ کی سالگرہ کا دن تھا، سرسید کی موجودگی میں جو بنارس سے جہاں وہ سب حج تھے علی گڑھ آ گئے تھے مولوی محمد کریم پڑپٹی کلکٹر علی گڑھ کی صدارت میں مدرسہ کا افتتاح کیا گیا۔ اور پانچ برس کی کشاکش کے بعد چھاؤنی کے پرانے بنگلوں میں یکم جون ۱۸۷۵ء سے تعلیم شروع کر دی گئی۔ یہی اسکول بعد میں کالج اور پھر یونیورسٹی بنا اور تمام دنیا میں مشہور ہوا۔ (مسلمانوں کا روشن مستقبل، صفحہ ۲۱۶)

علی گڑھ کالج کی فضا:

۱۸ فروری ۱۹۱۳ء: احمد علی شوق مصنف ”تذکرہ کامران رام پور“ نے اپنے ایک عزیز مسٹر مشیر کو ایک پرائیویٹ خط لکھا ہے۔ اس میں دیگر گھریلو معاملات کے لکھا ہے:

رام پور اسٹیٹ۔ یو۔ پی۔ موتی مسجد

۱۸ فروری ۱۹۱۳ء، چہار شنبہ: عزیز گرامی مسٹر مشیر سلمہ دعا اور سلام شوق میرا خط پچھلی ڈاک کا آپ کو پہنچا ہوگا۔

کل مقبول میاں کا خط جموں سے آیا۔ دو سال کے لیے انھیں مہاراج نے روک لیا ہے۔

شکریہ!

ہندوستان میں اس وقت بڑے جھلکے کا سامنا ہے۔ شیعہ اور سنی لڑ گئے۔ مجتہد بن شیعہ کا فتوے شائع ہوا ہے کہ اہل تشیع کے لیے علی گڑھ۔ ایم۔ اے۔ اد۔ کالج میں پڑھنا کفر ہے۔ ان کو اپنا کالج علاحدہ قائم کرنا چاہیے۔ اور ہر صورت سے اہل تشیع کو علی گڑھ کالج اور اس کی اعانت سے دست کش ہونا چاہیے۔ ادھ یہ فتوے نکلا۔ ادھ یوسف حسین بیرسٹر (لکھنؤ) نے جدید کالج کے واسطے ایک اپیل شائع کیا ہے۔ اور اس میں اہل تسنن کو ایسی ایسی بے نقط سنائی ہیں کہ خدا کی پناہ کوئی دقیقہ بد زبانی کا اٹھا نہیں رکھا ہے۔

میرے خیال میں یہ فتنہ فرد نہیں ہو سکتا۔ اس کی تہ میں ایسی آگ ہے۔ جو گل نہیں ہو سکتی، ضرور بجڑ کے گی اور ایک حد تک پھیلے گی۔ یہ فتویٰ لکھنؤ کے مجتہدین کا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ پنجاب وغیرہ کے مجتہدین کیا کہتے ہیں؟

خود علی گڑھ میں دونوں مذاہب کے طلبہ میں ان بن ہو گئی ہے۔ اگرچہ ابھی غل نہیں ہوا ہے۔ مگر نفیض پڑ گئی۔ یہ میں معتبر ذریعے سے لکھتا ہوں۔ منظور محمود علی گڑھ کو گئے تھے۔ پلٹ کے رام پور آ کے لکھنؤ کو گئے ہیں۔

علی گڑھ میں سنی طلبہ نے مجلس میلاد کی تھی۔ شیعہ طلبہ نے مجلس عزا کی اجازت چاہی۔ سیکریٹری نے دے دی۔ انھوں نے صرف شیعہ طلبہ کی مجلس کی۔ اس میں سنیوں پر خوب زبان درازیاں کیں۔ سنیوں کو محرف قرآن پاک قرار دے کے سورہ علی (جو قرآن پاک میں نہیں ہے) پڑھا گیا۔ اور بہت کچھ سنی مذہب کو برا کہا گیا۔ سنی لڑکوں نے یہ واقعہ سن کے شیعہ لڑکوں کو مارنے کا قصد کیا۔ یہ ہنگامہ تو دبایا گیا۔ لیکن دونوں کے قلوب بھرے ہوئے ہیں۔

ان دونوں فرقوں کی اصلاح باہمی سے مجھے تو ناامیدی ہے۔ اب سنیوں کی حکمت عملی اس سے بہتر اور میرے خیال میں نہیں ہے کہ یہ بلا پس و پیش ہندوؤں سے مل جائیں۔ چاہے کچھ جزوی قربانی حقوق کی کرنی پڑے۔ اہل تسنن اور اہل ہنود میں باہمی میل آسان ہے۔ اگرچہ مغلگرام وغیرہ میں یہ جال اتحاد کا اہل تشیع اہل ہنود پر ڈال رہے ہیں۔ (خدا بخش لائبریری جنرل، پٹنہ شمارہ (۱۰۴) ۱۹۹۶ء)

کانگریس کا سالانہ اجلاس:

۲۷ دسمبر ۱۹۱۳ء: کراچی میں نواب سید محمد بہادر کی زیر صدارت آل انڈیا کانگریس کا اٹھائیسواں سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ۵۵۰ ڈیلیگیٹ شریک ہوئے۔ خطبہ صدارت میں پورا زور اس نکتے پر صرف کیا گیا کہ ہندوستان کی مختلف قوموں کو متحدہ طور پر منظم ہو کر آگے بڑھنے کی ضرورت اور ملک کی خدمت کرنے کا موقع ہے اور تمام الجھے ہوئے مسائل کو سلجھانے کے لیے کانگریس اور مسلم لیگ کے لیڈروں کو کبھی کبھی اکٹھا ہو کر تبادلہ خیالات کرنا اور آپس میں ملتے جلتے رہنا چاہیے۔ نواب صاحب نے مثال کے طور پر ترکوں اور ایرانیوں کے حالات کا جائزہ بھی پیش کیا جس کا اثر اجلاس پر زبردست پڑا اور ملک کی آزادی کے لیے کاندھے سے کاندھا ملا کر آگے بڑھتے رہنے کی ہندو مسلم شرکاء نے رضا کارانہ خدمات پیش کرنے کا وعدہ کیا۔ ساتھ ہی ہندو مسلم اختلافات کے خاتمے کا بھی اسی اجلاس میں اعلان کیا گیا۔ اشوک اور اکبر اعظم کے زمانے کا ہندوستان بنانے کی قسمیں کھائی گئیں۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری، ص ۶۳)

۱۹۱۴ء

جنگ عظیم اول کا آغاز اور ترکی کے خلاف برطانیہ کا اعلان جنگ:

۲ نومبر ۱۹۱۴ء: ۴ اگست ۱۹۱۴ء کو عالمگیر جنگ کا شرارہ وسط یورپ میں چکا اور دیکھتے ہی دیکھتے مغربی تمدن کا تمام آتشگیر مادہ جنگ بھڑک اٹھا۔ نارائن المودہ الی تطلع علی الافصہ! تو تھوڑے ہی عرصے کے بعد جنگ نے مسلمان ہندوستان کے لیے ایک ایسی نازک صورت اختیار کر لی جو ہندوستان میں برطانوی حکومت کی پوری تاریخ میں کبھی پیش نہیں آتی تھی۔ یعنی

خلیفۃ المسلمین بھی میدان جنگ میں مشغول پیکار نظر آئیں۔

ترکی کے خلاف برطانیہ نے بھی اعلان جنگ کر دیا اس اعلان جنگ کی اطلاع جب سرکاری طور پر ہندوستان میں ہشتہر کی گئی، تو ساتھ ہی حسب ذیل امور کا بھی اعلان کیا گیا تھا:

(۱) ترکی حکومت کے ساتھ ہماری جنگ دفاعی ہے، نہ کہ حملہ آورانہ ہم نے دو ماہ تک ہر طرح کا مخالفانہ اور جنگ جو یا نہ سلوک برداشت کیا اور پوری کوشش کی کہ کسی طرح یہ جنگ ٹل جائے۔ لیکن ترکی گورنمنٹ نے برابر اپنے حملے جاری رکھے۔ اب مجبوراً ہم کو بھی اعلان جنگ کرنا پڑا ہے۔

(۲) ہندوستان کے مسلمانوں کو پوری طرح بھروسہ رکھنا چاہیے کہ اس جنگ میں ہمارے یا ہمارے ساتھیوں کی جانب سے کوئی بات ایسی نہ ہوگی جو ان کے مذہبی محسوسات کو صدمہ پہنچائے۔ اسلام کے تمام مقدس مقامات محفوظ رہیں گے جن میں عراق بھی داخل ہے۔ ان کے احترام کا پورا پورا لحاظ رکھا جائے گا۔ اسلام کے مقدس مقام خلافت کے خلاف کوئی کارروائی عمل میں نہ آئے گی۔ ہماری جنگ موجودہ ترکی وزارت سے ہے جو جرمنی کے زیر اثر کام کر رہی ہے۔ خلیفۃ المسلمین سے اور اسلام سے نہیں ہے۔ گورنمنٹ برطانیہ نہ صرف اپنی جانب سے بلکہ اپنے تمام حلیفوں کی جانب سے ان باتوں کی ذمہ داری لیتی ہے۔

یہ خلاصہ اس سرکاری اعلان کا ہے جو ۲ نومبر ۱۹۱۴ء کو اعلان جنگ کی اطلاع کے ساتھ ہی گورنمنٹ آف انڈیا نے شائع کیا تھا۔ اور پھر تمام صوبوں میں سرکاری طور پر اس کی اشاعت کی گئی تھی۔ حتیٰ کہ ہر کشنری، ہر ضلع، ہر صدر مقام، ہر شہر کے مسلمانوں کو جمع کر کے مقامی حکام نے اس کی نقلیں بانٹی تھیں اور زبانی بھی پڑھ کر سنایا تھا۔ برٹش انڈیا کا کوئی مسلمان گھرا یا نہیں ملے گا جو اس اعلان سے بے خبر چھوڑ دیا گیا ہو۔ بعد کو ”نیر ایسٹ“ وغیرہ اخبارات سے معلوم ہوا کہ مصر و سوڈان میں بھی بجنسہ یہی اعلان شائع کیا گیا تھا۔

اس اعلان کے بعد بھی ہمیشہ ذمہ دار حکام ہندو انگلستان کی زبان سے یہ دونوں باتیں بار بار ظاہر ہوتی رہیں۔ اگر کسی اظہار و بیان کی مضبوطی میں اعلان کی تکرار و اشاعت کی کثرت و وسعت کو دخل ہے، تو بلا خوف رد کہا جاسکتا ہے کہ جس قدر کثرت و تکرار کے ساتھ یہ اعلان شائع کیا گیا شاید ہی کوئی انسانی وعدہ اس قدر دہرایا گیا ہو۔“

۲ نومبر ۱۹۱۴ء: ۲ نومبر ۱۹۱۴ء کو حکومت برطانیہ نے ایک سرکاری اعلان شائع کیا جس کی اشاعت اعلان جنگ کے ساتھ ہر قصبہ و قریہ میں کی گئی۔

”ہندوستان کے مسلمانوں کو یقین کر لینا چاہیے کہ ہم یا ہمارے اتحادی اس جنگ میں کوئی ایسی بات نہ کریں گے جس سے ان کے مذہبی جذبات و خیالات کو ٹھیس لگے۔ اسلام کے مقدس مقامات بے حرمتی سے محفوظ رہیں گے اور ان کی عزت و حرمت قائم رکھنے کی ہر ممکن احتیاط برتی جائے گی۔ اسلام کے مقدس دار الخلافہ کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کی جائے گی۔ ہم صرف ترکی وزراء سے لڑ رہے ہیں جو جرمنی کے زیر اثر کام کر رہے ہیں نہ کہ خلیفۃ المسلمین سے۔ برٹش گورنمنٹ نہ صرف اپنی طرف سے بلکہ اتحادیوں کی طرف سے بھی ان مواعید کے ذمہ داری لیتی ہے۔“

یہ خلیفۃ المسلمین کے اعلان جہاد کا جواب تھا۔ بہت سے سادہ لوح مسلمان اور خاص کر فوج کے سپاہی اور افسران اس کے شکار ہو گئے اور یہ سمجھ لیا کہ یہ ایک ملکی جنگ ہے۔ (تحریک خلافت، از قاضی محمد عدیل عباسی، ص ۶۸)

الہلال کی ضمانت کی ضبطی اور بندش:

۱۶ نومبر ۱۹۱۳ء: بنگال گورنمنٹ نے ۱۶ نومبر ۱۹۱۳ء کو الہلال پریس کی دو ہزار کی پہلی ضمانت ضبط کر لی اور الہلال کے دو نمبر مورخہ ۱۲ و ۲۱ اکتوبر ۱۹۱۳ء بھی جو ڈبل نمبر کی صورت میں ایک ساتھ شائع ہوئے تھے، ضبطی میں آئے۔ بنگال گورنمنٹ نے جن مضامین کو قابل اعتراض قرار دیا ہے، وہ ”حدیث الجھوڈ“ اور ”سقوط انورپ“ ہیں۔ ایک بلجئین تصویر بھی قابل اعتراض قرار دی گئی ہے۔ جس کے نیچے قرآن حکیم کی یہ آیت درج ہے۔ وما ظلمہم اللہ ولکن کانوا انفسہم بظلمون۔ (الہلال، کلکتہ، ۱۸ نومبر ۱۹۱۳ء، ص ۱۹)

پہلی ضمانت جس کا اوپر ذکر آیا ہے۔ ۱۸ ستمبر ۱۹۱۳ء کو طلب کی گئی تھی۔ اگرچہ اس کے داخل کرنے کی مہلت ۲۷ ستمبر تک تھی لیکن ۲۳ ستمبر ہی کو جمع کرادی گئی۔ (الہلال، کلکتہ، ۲۳ ستمبر ۱۹۱۳ء، ص ۴)

یہ ضمانت مسجد چھلی بازار کانپور کے ایک حصے کے انہدام اور پولیس کی فائرنگ سے چند مسلمانوں کی مظلومانہ شہادت کے ماتم میں بعض مضامین کی اشاعت کے سلسلے میں طلب کی گئی تھی۔

مزید ۱۹۱۳ء میں دو ہزار کی ضمانت کی ضبطی کے بعد دس ہزار روپے کی ضمانت طلب کی گئی تھی۔ لیکن حالات نے واضح کر دیا تھا کہ یہ ضمانت بھی ضبط کر لی جائے گی اور الہلال بند کرنا پڑے گا۔

اس لیے دس ہزار روپے کی ضمانت داخل ہی نہیں کی گئی اور ۱۸ نومبر ۱۹۱۴ء کا پرچہ شائع کر کے الہلال کو بند کر دیا گیا۔ اس حادثے کے تقریباً ایک سال کے بعد ۱۳ نومبر ۱۹۱۵ء کو ”البلاغ“ کے نام سے الہلال کا دور ثانی شروع ہوا۔ البلاغ کا آخری شمارہ ۲۳ و ۳۱ مارچ ۱۹۱۶ء کا مشترکہ شمارہ تھا۔ البلاغ کے سات شمارے الگ الگ، دو شمارے دو دو نمبروں کا مجموعہ اور دو شمارے تین تین نمبروں کے مشترکہ شمارے کے طور پر شائع ہوئے۔ البلاغ کی کل گیارہ اشاعتیں ہوئیں اور کل صفحات ۳۳۶۔

سالانہ اجلاس کانگریس:

۲۸ دسمبر ۱۹۱۴ء میں مدراس میں آل انڈیا کانگریس کا انیسواں سالانہ اجلاس بھوپندر ناتھ باسو کی صدارت میں منعقد ہوا۔ جس میں ۸۶۶ نمائندے شریک ہوئے۔ اجلاس میں ایک تجویز پیش ہوئی۔ ”جیسے کو تیسرا۔“ جسے پورے جوش و خروش کے ساتھ اتفاق رائے سے منظور کیا گیا۔ ایک اور تجویز پاس ہوئی کہ جن ممالک نے ہندوستانیوں کا اخراج شروع کر دیا ہے۔ ہندوستان ان کا مال نہ منگوائے اور ایسے مالی کا پوری طاقت سے بائیکاٹ کیا جائے۔ صدر اجلاس بھوپندر ناتھ باسو نے جو ایک زبردست مقرر تھے اپنی تقریر میں کہا کہ ہندوستان میں عیش اور چین اڑانے والوں کے دن لد گئے۔ دنیا وقت کے ساتھ آگے بڑھ رہی ہے سرمایہ داروں میں مفاد کی جنگ چھڑ گئی ہے جو بھیاں تک روپ اختیار کرے گی انھوں نے کہا اگر ہمارے ملک پر انگریز ہمیشہ قابض رہنا چاہتے ہیں تو یہ ان کی بڑی بھول ہے۔ اس طرح یہ اجلاس کئی اور تجویزین پاس کرتا ہوا ختم ہو گیا۔

(حسرت موہانی۔ ایک سیاسی داری)

۳۱ دسمبر ۱۹۱۴ء: شمس العلماء خواجہ الطاف حسین حالی کا پانی پت میں انتقال ہو گیا۔ وہ سرسید کی جماعت میں سب سے زیادہ شریف النفس شخص تھے۔
 واقعات پنجاب کی تحقیقات کے لیے جو ہنٹر کمیشن قائم کی گئی تھی اس نے اپنی رپورٹ اپریل ۱۹۱۹ء میں کہا ہے:

”چار سال یا اس سے کچھ زیادہ عرصے“ تک ہندوستان کے ذرائع، دیگر ممبران سلطنت برطانیہ کے ممالک کے مانند جنگ کی وجہ سے انتہائی حد تک صرف میں آئے بہت بڑی فوج مہیا کی گئی۔ پنجاب نے سب سے زیادہ یعنی چار لاکھ آدمی بہم پہنچائے۔ تین قرضہ ہائے جنگ ہندوستان

نے دیے۔ اور دس کروڑ پونڈ سے سلطنت کی جنگ میں مدد دی اور آدمیوں اور روپیہ سے براہ راست مدد دینے کے علاوہ مختلف طریقوں سے، بالواسطہ طور پر بھی معقول امداد دی۔“ (ہنٹر کمپنی (اردو ترجمہ) کی کثرت رائے کی رپورٹ کا خلاصہ، ص ۱۲، ۱۳)

میک ماہن لائن:

۱۹۱۳ء: ہندوستان اور چین کے درمیان بین الاقوامی سرحد جس کی نشان بندی کے سمجھوتے پر شملہ میں ۱۹۱۴ء میں چین، تبت اور برطانیہ نے دستخط کیے۔ برطانوی وفد کی قیادت میک ماہن نامی ایک افسر نے کی جس کے نام سے یہ سرحد موسوم ہے۔ چین کی کیونسٹ حکومت نے ۱۹۵۹ء کے ہند چین معاہدے کے ذریعے تبت پر اپنی بالادستی مسلم کرانے اور تبت میں مکمل عمل و دخل قائم کرنے کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ اس سرحدی معاہدے کو برطانوی سامراج نے چین پر جبراً مسلط کیا تھا، اسے کالعدم قرار دیا اور اس سرحد کے جنوب میں واقع شمال مشرقی سرحدی ایجنسی (نیفا) کے تیس ہزار مربع میل علاقہ پر اپنی ملکیت کا دعویٰ کر دیا۔ چین اور برما کے درمیان سرحد دراصل اسی میک ماہن لائن کا سلسلہ تھی جسے چین نے ۱۹۶۰ء میں جائز بین الاقوامی سرحد تسلیم کر لیا۔ لیکن ہندوستان پر ۱۹۶۲ء میں بڑے پیمانے کے حملے کر کے نیفا اور لداخ کے بعض علاقوں پر قبضہ کر لیا۔ (فرہنگ سیاسیات، ص ۴۲۰)

۱۹۱۵ء

۹ جنوری ۱۹۱۵ء: جوڈر پوک شرمیلا وکیل ڈربن کی سرز میں پریسوں پہلے اتر اتحادہ اب کسی اور ہی سانچے میں ڈھل کر جولائی ۱۹۱۳ء میں ہندوستان کو روانہ ہو۔ اتھا۔ جنوبی افریقہ میں اس نے اپنے تین گرو تلاش کر لیے تھے۔

رسکن، تھور و اورٹالسائی۔

لیونٹالسائی کا مضمون ”خدا کی حکومت تمہارے اندر ہے۔“..... گاندھی جی نے رسکن کے مضمون کے ساتھ پڑھا تھا۔ انھیں ٹالسائے کی یہ بات پسند آئی تھی کہ جو دوسروں کو نصیحت کرتے ہیں، انھیں سب سے پہلے خود ان کا پابند ہونا چاہیے۔

تعلیم، غذا، عدم تشدد اور صنعت کاری وغیرہ وغیرہ ان موضوعات پر گاندھی جی اور ٹالسائے کے خیالات میں غیر معمولی یکسانیت تھی۔ ان دونوں میں خط و کتابت بھی ہوئی۔

اپنے ان تین مرشدوں کے اثر اور خود اپنے تجربوں سے گاندھی جی نے دو ہتھیار حاصل کیے تھے۔ اہنسا اور رسولِ مافرمائی! یہ وہ ہتھیار تھے جن سے وہ دنیا کے سب سے زیادہ طاقتور سامراج کو جھکا سکے۔

۹ جنوری ۱۹۱۵ء کو جب وہ بمبئی کے گیٹ دے آف انڈیا سے گزرے تو ایک بہت بڑا مجمع ان کا خیر مقدم کرنے کے لیے بیتاب تھا۔

وہ اپنا ایک مسودہ ساتھ لائے تھے جس کا عنوان تھا ”ہندو سراج“ عنوان سے ہی یہ ظاہر تھا کہ افریقہ میں انھوں نے عدم تشدد کی بنیاد پر تحریک چلانے کی صرف تربیت حاصل کی تھی۔ ان اصولوں کی طاقت کا جہاں واقعی استعمال ہوتا تھا وہ سرزمینِ ہندوستان کی ہی ہو سکتی تھی۔

احمد آباد کے صنعتی شہر کے قریب سا برمتی ندی کے کنارے انھوں نے ایک آشرم بنایا۔ جیسا انھوں نے جنوبی افریقہ میں بنایا تھا۔ ہمیشہ کی طرح سب سے پہلے۔

۱۲ جنوری ۱۹۱۵ء: ۱۲ جنوری ۱۹۱۵ء کو لارڈ ہارڈنگ وائسرائے ہند نے لیجس لیٹون کونسل میں اقرار فرمایا۔ ”اتحادیوں نے جزیرۃ العرب اور عراق کی اماکن مقدسہ کو حملہ سے محفوظ رکھنے کے متعلق اعلان کیا ہے اور برٹش گورنمنٹ نے یہ بھی اعلان کیا ہے کہ اگر کوئی ضرورت ہو تو بیرونی حملہ آوروں کے خلاف ان کی حفاظت کرنے کے لیے تیار ہیں اور ان کو کسی قسم کا نقصان نہ پہنچنے دیں گے۔ گو واقعات کا رخ کتنا ہی بدلے، مگر اس میں شک نہ ہوگا کہ مقامات مقدسہ کے معاملات میں کسی قسم کی دست اندازی نہیں کی جائے گی اور اسلام دنیا کی بڑی طاقتوں میں شمار ہوگا۔“ (تحریک خلافت از قاضی محمد عدیل عباسی، ص ۶۸)

یکم مارچ ۱۹۱۵ء: آج دارالعلوم دیوبند میں اس کے اربابِ اہتمام کی خواہش پر گورنر یوپی سر جیمس مسٹن نے قدم رنجہ فرمایا۔ اربابِ اہتمام نے حضور گورنر کی خدمت میں نہایت عاجزانہ و عشقیدت کیشانہ سپاس نامہ پیش کیا اور حضور گورنر بہادر نے نہایت مشفقانہ انداز میں جواب سپاس نامہ میں اپنے جذباتِ خسروانہ کا اظہار فرمایا۔ گورنر نے اپنی تقریر میں فرمایا کہ اس مدرسے کی اور آپ حضرات کی دل سے قدر کرتا ہوں۔ اس کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ ”آپ نہایت ثابت قدمی سے محض مذہبی درس و تدریس میں مشغول رہتے ہیں اور ایسے پولیٹیکل یعنی انتظامِ ملک کے متعلقہ مباحثات یا اور امور سے بالکل احتراز کرتے ہیں، جن سے اس ملک کے حکام کو دشواریاں واقع ہونے کا احتمال ہو۔“

گورنر نے اپنی تقریر میں ارباب اہتمام کو ”اے میرے دوستو!“ کہہ کر مخاطب کیا اور پھر اس مخاطب کی وجہ بھی اس طرح بیان فرمائی:

”میں آپ کی نسبت لفظ دوست محض اخلاقی طور پر نہیں کہتا بلکہ میں فی الحقیقت مسلمانان ہند کا دوست صادق اور بھی خواہ ہوں۔ یہ امر میری نہایت مسرت کا باعث ہوا کہ آج میں یہاں آپ سب سے ملا اور مجھے آپ کو یہ یقین دلانے کا موقع حاصل ہوا کہ گورنمنٹ آپ کی اور آپ کے مدرسے کی نہایت عزت و وقعت کرتی ہے۔“

گورنر نے اس امر پر بھی اپنی دلی مسرت کا اظہار فرمایا کہ آپ حضرات لوگوں کو مذہبی تعلیم دیتے ہیں اور ہمیشہ عاقلانہ وعظ کی روشنی دکھاتے ہیں اور پولیٹیکل معاملات سے الگ رہنے کی تلقین کرتے ہیں۔ گورنر فرماتے ہیں:

”اس طرح ان کی تکلیفیں جاتی رہیں گی اور آپ کی قوم اور گورنمنٹ جو دل سے ان کی بہبودی کی خواستگار ہے ہمیشہ آپ کی احسان مند رہے گی۔“

اس کے بعد گورنر کے یہ جملے کیسے پر معنی ان کی زبان سے نکلتے ہیں:

”اپنی قوم کی مدد کرنے سے آپ بعینہ ہم کو مدد دیتے ہیں اور ہمارا ساتھ دینے سے آپ ہمارے دل میں اپنی قوم کا اعتماد و اعتبار قائم کرتے ہیں۔“

(ماہنامہ القاسم، دیوبند۔ جنوری الثانی ۱۳۳۳ھ)

تاریخ نے اپنے صفحات میں اس واقعے کو بھی محفوظ کر لیا ہے کہ عقیدت و نیاز کے اس جٹے میں وقت کے عظیم انقلابی اور استعمار دشمن شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی جو اسی دارالعلوم میں صدر مدرس اور شیخ الحدیث کے منصب پر فائز تھے، شریک نہیں ہوئے۔

یکم مارچ ۱۹۱۵ء: صوبہ متحدہ آگرہ اور اس کے گورنر جنرل جس مسٹرن آج دارالعلوم دیوبند میں آئے۔ ان کی خدمت میں سپاس نامہ پیش کیا گیا۔ گورنر نے میں بھی تقریر کی اور مقیم دارالعلوم حافظ محمد احمد کی اس پالیسی کو سراہا جو انھوں نے مدرسے کو سیاست سے الگ تھلگ رکھنے کے لیے اختیار فرما رکھی تھی۔

اس ہنگامہ شکر یہ سپاس میں حضرت صدر المدرسین، شیخ الحدیث مولانا محمود حسن شریک نہیں ہوئے۔ وہ اپنے گھر پر مقیم رہے اور مولانا ابوالکلام آزاد سے مصروف کلام رہے جو اس روز دیوبند

آئے ہوئے تھے اور حضرت شیخ الحدیث کے مہمان تھے۔

حوالہ جات:

۱۔ شکریہ و سپاس کے الفاظ و مطالب کے لیے دیکھیے: مولانا شبیر احمد عثمانی کا مضمون ”عطاے اعزاز کی حقیقت“ القاسم دیوبند، بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۳۳ھ

۲۔ لفٹ گورنر سر جیمس مسٹن کی تقریر کے لیے دیکھیے: ”اسپیچ“ مطبوعہ القاسم، دیوبند، بابت ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ

۳۔ لفٹ گورنر موصوف کے دارالعلوم میں ورود کی تفصیل کے لیے مولانا حبیب الرحمن عثمانی، نائب مہتمم دارالعلوم کے قلم سے مقالہ ”افتتاحیہ بہ عنوان ”ہزار نواب لفٹ گورنر بہادر صوبہ متحدہ آگرہ و اودھ کا ورود دارالعلوم، دیوبند میں۔“ القاسم، دیوبند، بابت ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ۔

۴۔ لفٹ گورنر کی دارالعلوم میں آمد و ستانہ ملاقات، آئندہ توقعات وغیرہ پر مبنی انتظامیہ اور ان کی جنس کی رپورٹوں وغیرہ کے تفصیلی مطالعے کے لیے دیکھیے ”مولانا عبید اللہ کا سندھی اور ان کے چند معاصر۔“ از ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہان پوری، مولانا عبید اللہ سندھی اکادمی پاکستان کراچی (۲۰۰۰ء)

۲۰ اپریل ۱۹۱۵ء: لارڈ کرڈمر نے دارالامراء (ہاؤس آف لارڈس) میں ۲۰ اپریل ۱۹۱۵ء

کو اپنی تقریر میں کہا:

”مجھ کو یہ کہنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ میں مارکوس آف کر بوی کی اس

راے سے متفق ہوں کہ خلافت کا مسئلہ مسلمانوں کو خود ہی طے کرنا چاہیے

لیکن ہم اتنا کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ خلیفہ کے لیے یہی ضروری نہیں ہے کہ

وہ صرف مسلمان ہو بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ ایسا مسلمان ہو جو کسی پورچین

طاقت کے زیر اثر نہ ہو۔“

وزیراعظم برطانیہ مسٹر لارڈ جارج نے ۵ جنوری ۱۹۱۶ء کو ایک تقریر میں فرمایا:

”ہم اس غرض سے نہیں لڑ رہے ہیں کہ ترکی کو اس کے دارالسلطنت یا

ایشیائے کوچک کے زرخیز ممالک سے جہاں ترکی النسل لوگ آباد ہیں

بحر دم کر دیں۔“ (تحریک خلافت: قاصی محمد عدیل عباسی، ص ۶۸)

۲۷ ستمبر ۱۹۱۵ء: مولانا حافظ محمد احمد صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کو شمس العلماء کے خطاب

اور خصوصی سند ملنے کا شکریہ ادا کرنے کے لیے حضرت مہتمم صاحب دیوبند کے پانچ علماء کو اپنے

ساتھ لے گئے اور ہزار لیفٹنٹ گورنر صوبہ یوپی سرچیمس مسٹن کی خدمت میں "یہ سپاس نامہ" پیش کیا:

ہم (جنھیں بلا مبالغہ تمام بااثر، ریاسے پاک اور بے غرضانہ رواداری رکھنے والوں کا ترجمان کہا جاسکتا ہے۔) نمائندے ہیں، ہندوستان میں قائم واحد اسلامی مرکز (دارالعلوم دیوبند) کے، جس کا کوئی ثانی نہیں اور ہم باوجود ہر قسم کی تخریبی کوششوں اور بد بختانہ کارروائیوں (۱) کے نہایت ثابت قدمی اور استقلال سے اس کی قدیم پالیسی چلا رہے ہیں۔ یورپ کی خدمت میں اور ان کے توسط سے ہندوستان کے حکمران ہزار ایکسٹینسیو دائرے کی خدمت میں مولانا محمد احمد صاحب مہتمم دارالعلوم (دیوبند) کو شمس العلماء کا خطاب اور خصوصی سند مرحمت فرمانے پر جو کہ علماء کی عزت افزائی اور شاہی عطایہ کی روایات کا نمونہ ہے۔ اپنے پر خلوص قلبی جذبات تشکر کا اظہار کرتے ہیں۔ حکومت کے عمل سے یہی ثابت نہیں ہوتا کہ وہ انھیں مسلمان لیڈروں اور رہنماؤں کی عزت کرتی ہے جو اس کے اہل ہیں، بلکہ آزادی کے دعویداروں کے اس سوال کا جواب بھی فراہم ہو جاتا ہے کہ کیا اعزازات واقعی اہل لوگوں کو دیے جاتے ہیں؟

یہ درست ہے اور اس حقیقت کو ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مادی اور دنیاوی مفادات حاصل کرنے کے لیے کوشاں رہنا، نہ تو ہمارا فطری رجحان ہے اور نہ ہمارے دینی فرائض کا حصہ ہے، لیکن خدا کی مرضی کے مطابق ہمارے موجودہ حکمران اگر ہمیں کوئی اعزاز دیں تو ہم اسے کیوں نہ قبول کریں اور شایان شان طور پر ان کی ستائش کیوں نہ کریں (۲)۔ اگر ہم ایسا کریں (یعنی اعزاز کی قدر اور اس پر شکر گزاری کا اظہار نہ کریں) تو خدا معاف کرے، گویا ہم ممنونیت اور شکر گزاری کے اس فرض سے روگردانی کریں گے، جس کی ہمارے پاک مذہب نے ہمیں تعلیم دی ہے۔ اس سے غفلت برت کر ہم حکومت کی نظر میں اور خدا اور رسول کے آگے (۳) اور تمام اخلاقی اصولوں کے آگے ذلیل و خوار ہوں گے۔ ہم ایسے عمل کو سخت اخلاقی کمزوری بلکہ ایک نقطہ نظر سے گناہ سمجھتے ہیں (۴)۔ ان مسلمانوں کے لیے جو ان آیات پر پختہ ایمان رکھتے ہیں:

(۱) اے پیغمبر! کہہ دو کہ ہر بات خدا کی طرف سے ہے (۵) اور

(۲) اس کے حکم کے بغیر ایک پتہ بھی حرکت نہیں کر سکتا (۶) اور

(۳) جنھوں نے اللہ کے آگے جھک جانے کا شعار اپنایا ہے (۷) اور پر خلوص طریقے سے

اس پرانی کہادت کو سچ مانتے ہیں کہ جو کچھ دوست کی طرف سے آئے خوب ہے (۸)۔ کسی شاہی

عطیہ اور کسی بلند مرتبت اعزاز کو لینے سے انکار کرنا یا اسے شایان شان طور پر قبول نہ کرنا ناشکر گزاری ہے۔

یہی وجہ تھی کہ ہم دارالعلوم کے چند ہی خواہ آج یور آنرز کے حضور میں حاضر ہیں۔ ہماری حیثیت محض چند افراد کی نہیں ہے، بلکہ ہم قابلِ تعظیم گروہ کے نمائندہ و ترجمان ہیں، جو ایک ”حقیقی فرض“ ادا کرنے کے لیے آئے ہیں (۹)۔ ہمیں توقع ہے کہ یور آنرز بھی ”ہمارے لافانی تشکر“ کا احساس رکھتے ہیں کہ ہمیں باریابی کا شرف عطا فرمایا (۱۰)۔ یور آنرز! ہمارا طبقہ (جو دنیاوی لحاظ سے معمولی اور بے مایہ ہے) اس بات سے پوری طرح آگاہ نہیں کہ کون سا طریقہ اظہار تشکر و ممنونیت کے لیے مناسب ہو سکتا ہے۔ ہم اس طریقہ کار کو اچھا نہیں سمجھتے کہ ہرڈ سٹرکٹ کے مسلمانوں کی طرف سے خطوط، ٹیلی گرامز، اور قراردادیں روانہ کرنا کے سارے ہندوستان میں دھوم مچا دیں۔ اس لیے ہم توقع کرتے ہیں کہ یور آنرز دارالعلوم کے ہم چند خدمت گزاروں کی نجیف اور کمزور آواز کو (جو اتحاد کے مضبوط رشتوں میں بندھے ہوئے ہونے کی وجہ سے پورے فرقے اور درحقیقت تمام اعتدال پسندوں کی آواز ہے) ظاہری طمطراق اور شور شرابے کے ساتھ شکر یہ ادا کرنے کے عمل کی بہ نسبت زیادہ باوقعت اور موثر گردانیں گے۔

یور آنرز! ہمارے اس چھوٹے سے وفد میں نہ تو کوئی جاگیردار ہے اور نہ کوئی رئیس! یہ وفد ظاہری رکھ رکھاؤ اور شان و شوکت سے عاری ہے۔ پھر بھی یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ یہ یور آنرز کے دور حکومت کا فیضان ہے اور شمس العلماء مولانا محمد احمد کی فیجر شپ (حسن انتظام و اہتمام) کا طفیل ہے کہ ہم جیسے بور یہ نشتیوں کو یہ دن دیکھنا نصیب ہوا کہ ”گم نامی اور تاریکی کے قعرِ ندلت“ سے نکل کر شاہوں کے حضور میں جذبات تشکر و ممنونیت پیش کرنے کی ”سعادت“ حاصل ہوئی (۱۱)۔ یہ دراصل نتیجہ ہے دارالعلوم کی بڑھتی ہوئی افادیت اور اس کے پھیلنے ہوئے اثر و رسوخ کا۔

یور آنرز! اگرچہ آج ہم ایک خاص ”احسان اور عنایت“ کا شکر یہ ادا کرنے کے لیے حاضر ہوئے ہیں، جو صرف مہتمم صاحب ہی پر نہیں بلکہ ہمارے پورے طبقے پر کیا گیا ہے۔ ساتھ ہی ہمارے پیش نظر دارالعلوم کے لیے آپ کی نوازشیں بھی ہیں، جن کا حال مہتمم صاحب وقتاً فوقتاً بتلاتے رہتے ہیں۔ اس نظرِ کرم کی وجہ سے مسلم پبلک کا دارالعلوم پر اعتماد بحال ہوگا اور اس سے ہماری اس پالیسی کو تقویت ملے گی، جس کی تعریف یورپ کے بڑے بڑے آفیسر کرتے رہے ہیں۔

یور آنرا! ہم خدا کے حضور سجدہ شکر بجالاتے ہیں کہ مجموعی طور پر ہمارے اور ہمارے فرقے کے درمیان باہم زبردست اعتماد موجود ہے۔ اس کا ثبوت دارالعلوم کے بڑھتے ہوئے ذرائع آمدنی دے سکتے ہیں یا دارالعلوم میں دی جانے والی تعلیم کے اثرات!

جہاں تک ہمارے بس میں ہے، ہم اپنے طبقے کی مذہبی و روحانی ترقی اور بہبودی کے لیے اپنی ذمہ داریوں سے روگردانی نہیں کرتے۔ البتہ ممکن ہے بعض نادائقف حال افراد دارالعلوم کے تقدس اور مرتبے کو دیکھتے ہوئے، ہمارے بعض اعمال سے کبھی کبھار شک و شبہ کا شکار ہو جاتے ہوں۔ لیکن جیسے ہی گفتگو کے ذریعے یا باہم خط و کتابت کے ذریعے انھیں حقائق سے آگاہ کر دیا جاتا ہے تو وہ بھی پوری طرح مطمئن ہو جاتے ہیں۔

ہمارا ایک اور صرف ایک مقصد ہے ”مذہبی آزادی کا تحفظ اور صرف مذہبی آزادی کا تحفظ!“ اس سے ہٹ کر کسی سیاسی تحریک کو مسترد کرنا یا قبول کرنا ہمارے قلم اور ناقابل تبدیل نظریے کے باہر ہے (۱۲)۔ اگر حکومت اسلام اور اس کے عقائد و رسوم کو اور ہمارے ”حقیقی لیڈر“ (۱۳) کو واقعی عزت دیتی ہے، تو دل اور زبان سے اس کا شکریہ ادا نہ کرنا یا اپنے کسی عمل سے اس کے لیے مشکلات پیدا کرنا ”انتہائی ناشکری“ اور ”معصیت“ ہے (۱۴)۔

یور آنرا! ہم نے اپنی واحد اور واضح پالیسی بتل دی ہے۔ فی الوقت شمس العلماء مولانا محمد احمد اس پالیسی کو چلا رہے ہیں۔ ہمیں یقین ہے کہ ان کے خاندان کے بلند مرتبے اور ان کے شخصی اثرات کی وجہ سے ان کے شاگرد اسی پالیسی پر مستقل مزاجی سے قائم رہیں گے۔

ہم اختتام پر یور آنرا کے وقت اور توجہ کے زیاں پر معذرت خواہ ہیں اور ایک بار پھر گرم جوشی کے ساتھ یور آنرا کا شکریہ ادا کرتے ہیں، جو صوبے کے اولو العزم حکمران اور دارالعلوم کے ہمدرد وہی خواہ ہیں (۱۵)۔ ہم یہ یقین کر لینے میں حق بجانب ہیں کہ یور آنرا زحمت فرما کر ہمارے عاجلانہ لیکن پر خلوص جذبات تشکر اور ممنونیت کو حضور ہزار سیکھینسی وائسرائے بہادر تک پہنچادیں گے۔ ہم یور آنرا کی ترقی اور خوش حالی کے لیے دعا گو ہیں۔“

حوالہ: ”انڈین مسلم.....“ ۱۷ ذاکوسٹری ریکارڈ“ جلد ۵، مرجعہ شان محمد، ۱۹۸۲ء، دہلی۔

حواشی:

(۱) تخریمی کوششوں اور بد بختانہ کارروائیوں سے اشارہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن اور مولانا عبید اللہ سندھی کی انگریز دشمن اور ملک کی آزادی کے لیے کوششوں کی طرف ہے۔ جس کا پہلا مرکز دارالعلوم دیوبند تھا پھر اس مرکز کو دہلی منتقل کر دیا گیا تھا۔ اگرچہ حضرت شیخ الہند کے وجود گرامی کی بدولت دارالعلوم میں حریت پسندانہ اثرات اور انگریز دشمن خیالات پھر بھی موجود تھے۔ (بقیہ اگلے صفحے پر)

حکومت یوپی نے اس "سپاس نامہ" کے ساتھ ۲۷ ستمبر کو ایک نوٹ بھی بھیجا تھا۔ جس کا ذکر ۲۸ اکتوبر ۱۹۱۵ء کے مراسلہ میں آیا ہے۔ ۲۷ ستمبر کا حکومت یوپی کا وہ نوٹ تو دستیاب نہیں البتہ سپاس نامہ اور حکومت یوپی کے نوٹ پر کمرشل انشلی جنس نے جو تبصرہ کیا تھا، اس کا حوالہ آگے آرہا ہے۔

ستمبر ۱۹۱۵ء: مولانا (شیخ الہند) نے ماہ شوال ۱۳۳۳ھ میں سفر حجاز کا قصد فرمایا۔ مولوی عزیز گل صاحب خادم خاص کو اپنے وطن کی طرف جانا اور اپنے اکابر سے ملنا اور اجازت چاہنا ضروری تھا اس لیے ان کی واپسی کا انتظار فرمایا اس مدت میں سامان سفر قدرے مہیا ہو گیا۔ عالی جناب حکیم عبدالرزاق صاحب غازی پوری برادر بزرگ جناب ڈاکٹر انصاری نے اس سفر میں

(گزشتہ صفحے کا بقیہ)

(۲) برٹش حکومت کے کسی اعزاز کو اسلامی حکومت یا خلافت کے اعزاز کے مماثل قرار دینا بڑی زیادتی ہے۔ پھر یہ کہ مولانا محمد احمد کی کیا اہلیت اور خدمت تھی، جس کے اعتراف میں یہ خطاب اور خصوصی سند دی گئی تھی؟ تعینف و تالیف اور درس و تدریس میں ان کا کوئی نمایاں مقام نہ تھا۔ اگر دارالعلوم کا عہدہ اہتمام اس کی بنیاد تھی تو دیکھنا چاہیے کہ ملک کے اور کتنے دارالعلوموں، کالجوں اور یونیورسٹیوں کے شیوخ، پرنسپل اور ہتھمیں کو اس وقت تک یا اس کے بعد شمس العلماء کے خطابات سے سرفراز کیا گیا تھا؟ واقعہ یہ ہے کہ مولانا محمد احمد کو دارالعلوم اور اس کے حلقہ اثر میں برٹش مفادات کے تحفظ کے لیے خدمات کے اعتراف میں اس خطاب اور سند سے نوازا گیا تھا۔ انھوں نے ایک نازک وقت اور عہد انقلاب میں اپنے تئیں برٹش حکومت کے سیاسی و استعماری مقاصد میں تعاون کے لیے پیش کیا تھا۔ اس لیے دارالعلوم دیوبند اور اس کے حلقہ اثر میں اس خطاب کے سب سے زیادہ اہل دہی تھے۔

(۳) معلوم نہیں یہ کیسے دریافت کر لیا گیا کہ انگریز حکومت کا مولانا محمد احمد کو شمس العلماء کا خطاب دینا اللہ کی مرضی کے مطابق اور اس کی خوشنودی کا موجب تھا کہ اس کا قبول کرنا انگریزوں کے اس عمل کی شایان شان طور پر ستائش کرنا اور اس کا شکریہ ادا کرنا لازم ٹھہرا؟

ان حضرات کے نزدیک چون کہ بحکم "اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم" برٹش استعمار اور اس کے حکام کی اطاعت خدا اور اس کے رسول کی اطاعت کے ساتھ ملزم تھی، اس لئے حکومت سے جذبات فکرم کا اظہار بھی خدا اور رسول کے شکرے کے ساتھ ملزم کر دیا۔ ان کے نزدیک خدا، رسول، برٹش حکومت (اولوالامر منکم) اور تمام اخلاقی اصول مرادفات ہیں، جنہیں ایک ہی سلسلہ بیان میں پر دہایا گیا ہے اور اس کا خلاف "سخت اخلاقی کمزوری اور گناہ" تھا جس پر ان کا "پختہ ایمان" تھا۔

(۴) انگریزی حکام چون کہ ان کی نزدیک "اولوالامر منکم" میں سے تھے۔ اس لیے ان کے خلاف عمل ذلت و خواری کا موجب بھی تھا۔ اخلاقی کمزوری بھی اور گناہ بھی۔

(۵) غالباً اس آیت کی طرف اشارہ ہے (۱) اے پیغمبر! ان لوگوں سے کہہ دو، ساری باتیں اللہ ہی کے اختیار میں ہیں، (۳)

(۱۵۳) یا "اے پیغمبر کہہ دو، جو کچھ ہوتا ہے اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے۔" (۷۸۰۳)

(۶) شاید اس آیت کا حوالہ دیا گیا ہو "جو کچھ خشکی میں ہے اور جو سمندر میں ہے، سب کا وہ علم رکھتا ہے۔ درختوں سے کوئی پتہ نہیں گرتا اور زمین کے اندر کی اندھیریوں میں کوئی دانہ نہیں پھوٹتا۔ مگر یہ کہہ دو اسے جانتا ہے، کوئی خشک اور تر پھل نہیں گرتا، مگر یہ کہہ (علم الہی کے) واضح نوشتے میں مندرج ہے (۵۹۰۶) (بقیہ اگلے صفحے پر)۔

نہایت زیادہ مدد دی جس کے حضرت مولانا مرحوم ہمیشہ ممنون منت رہا کیے، حکیم صاحب موصوف مولانا سے پہلے بمبئی پہنچ گئے اور ہر قسم کا ضروری سامان سفر نہایت فراخ دلی کے ساتھ مہیا کر دیا بلکہ (گزشتہ صفحے کا بقیہ)

(۷) شاید اس آیات کا حوالہ دیا ہو: ہاں! جس کسی نے بھی اللہ کے آگے سر جھکا دیا اور وہ نیک عمل بھی ہو تو وہ اپنے پروردگار سے اپنا اجر ضرور پائے گا۔ نہ تو اس کے لیے کسی طرح کا کھکا ہے، نہ کسی طرح کی غم گینی (۱۱۱:۲) یا، اور پھر بتاؤ! اس آدمی سے بہترین دین رکھنے والا کون ہو سکتا ہے جس نے اللہ کے آگے سر اطاعت جھکا دیا اور وہ نیک عمل بھی ہے اور اس نے ابراہیم کے طریقے کی پیروی کی جو صرف خدا ہی کے لیے ہو رہا تھا اور اللہ نے ابراہیم کو اپنا دوست مخلص بنالیا تھا، (۱۲۵:۳)

(۸) اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حضرات انگریزوں کو ملک پر ناجائز قابض اور ملک و قوم کا دشمن نہیں "دوست" سمجھتے تھے!

(۹) یہ وہ حضرات ہیں جن کے بزرگوں نے ہندوستان کو دارالحرب اور انگریزوں کو ملک اور قوم کا دشمن قرار دیا تھا۔ زمانے کی کسی ستم ظریفی ہے کہ ان بزرگوں کی اولاد انگریزوں کے بخشے ہوئے خطاب پر فخر کر رہی ہے اور اس پر شکر ادا کرنے کو "حقیقی فرض" (مثل نماز، روزہ اور واجبات اسلامیہ و شریعہ کے قرار دے رہی ہے۔

(۱۰) شاید مقصد یہ ہے کہ یہ جذبات تشکر و قبی اور کسی خوری مصلحت کے تحت نہیں بلکہ دائمی اور ابدی ہیں۔

(۱۱) غور فرمائیے! یہ حضرات نصیب کی یاوری پر فخر کر رہے ہیں اور کسی زندگی کو "غم نامی اور تاریکی کا قعر مذلت" قرار دیتے ہیں؟ علوم فنون اسلامی کی تعلیم و تدریس و اشاعت کو؟ مع و شام قال اللہ و قال الرسول کے در و دار اعلیٰ اسلامی کو؟ اور کسی چیز کو "باعث ممنونیت و سعادت" قرار دے رہے ہیں؟ مزید حیرت اس بات پر ہے کہ ان کے اخلاف کا دعوہ ہے کہ ملک کے لیے آزادی کی جنگ میں ان کا حصہ ہے اور پاکستان کا قیام ان کی کوششوں کا جہن منت ہے۔ فی الحالجب۔

(۱۲) اگر ان حضرات کے نزدیک دارالعلوم کا مقصد قیام اور خود ان کا مقصد حیات "صرف مذہبی آزادی کا تحفظ" تھا اور انگریزی حکومت کے دور میں وہ انھیں حاصل تھی تو ملک کی مکمل آزادی کی تحریک، ملک سے انگریزوں کے کئی اعلا کی سہی اور قیام پاکستان کی جدوجہد میں ان کے حصے کا کیا سوال؟ انھیں تو خود اعتراف ہے کہ مذہبی آزادی کے تحفظ کے نظریے سے ہٹ کر کسی سیاسی تحریک کا استرداد یا قبول اس کے "قائم اور ناقابل تبدیلی نظریے کے باہر ہے۔"

(۱۳) "حقیقی لیڈر" سے مراد شمس العلماء مولانا محمد احمد ہیں۔ جو انگریزوں کے دشمن نہیں، دوست تھے۔ رہنشی رومال سازش کیس کی ڈائریکٹری میں انھیں شملی جنس نے "حکومت کا وفادار" اور "شریف آدمی" لکھا ہے۔ ان کی وفاداری کا اس سے بڑا ثبوت کیا ہوگا کہ مولانا عبید اللہ سندھی کے خلاف لوگوں کو بھڑکایا، ان پر کفر کا فتویٰ لگوا دیا، انھیں دیوبند سے نکلوا دیا، جمعیت الانصار کے سارے سیاسی کام کو ملیا میٹ کر دیا اور حضرت شیخ الہند کی جاسوسی کرتے رہے، سہارن پور کے گلشن کے ذریعے گورنمنٹ کو اطلاعات فراہم کرتے رہے۔ اس کی شرافت کا بھی اس سے بڑا ثبوت کیا ہوگا۔

(۱۴) گورنر یوپی سر جیمس مسٹن کے ملک و قوم پر احسانات ان حضرات کے عقیدے میں بے شمار ہوں گے۔ ملک و ملت اور مسلمانوں کے ایسے محسن کا شکریہ ادا نہ کرنا یقیناً "معصیت" ہی تو تھا۔

(۱۵) مسٹن دارالعلوم کا ہمدرد اور بھائی خواہ ہو یا نہ ہو، شمس العلماء مولانا محمد احمد کا ہمدرد اور بھائی خواہ ضرور تھا۔ خطاب، خصوصی سند، زمین، وقفہ، حیدر آباد کن کی عالی شان ملازمت، کیا کچھ مسٹن نے ان پر نہیں کیا۔ لیکن بحکم حل جزاء اللہ احسان الہی احسان، شمس العلماء نے بھی ان کے احسان کا بدلہ مولانا عبید اللہ سندھی کو دیوبند سے نکلوا کر اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کو گرفتار کر دیا اور گرفتار کر دیا۔

جاسے قیام اور ٹکٹ وغیرہ کا بھی انتظام کافی طور پر کر دیا۔

مولانا کی روانگی ایک معمولی شخص کی روانگی نہ تھی، بہت سے ارباب عقیدت استفادہ یا خدمت کے لیے ساتھ ہو لیے جن میں سے خاص خاص حضرات حسب ذیل ہیں۔ مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری، مولانا محمد سہول بھاگل پوری، مولوی محمد میاں انیسٹھوی، مولوی عزیز گل ساکن زیارت کا کا صاحب، حاجی خان محمد مرحوم، مولوی مطلوب الرحمان دیوبندی، حاجی محبوب خان سہارن پوری، حاجی عبدالکریم سروچی، وحید احمد وغیرہ۔ عام لوگوں میں مشہور ہو گیا کہ مولانا دیوبند سے ہجرت کر کے جا رہے ہیں اور اب ہمیشہ حرمین شریفین میں عمر بسر فرمائیں گے اور چوں کہ مولانا مرحوم نے بخوف و فائقہ اپنی جائیداد شرعی طریقے پر ورثے میں تقسیم کر دی تھی اس لیے اور بھی لوگوں کو اس خیال میں تقویت ہوئی۔ مولانا نے ایک عرصے تک کے لیے اپنے گھر کے مصارف کا بھی انتظام کر دیا تھا۔ اس خاص افواہ کی وجہ سے ہر اسٹیشن پر لوگوں کا بہت بڑا مجمع زیارت کے لیے موجود رہتا تھا۔ طلباء مدرسہ نے اپنے اپنے اعزہ کو تاریخ روانگی سے تار کے ذریعے سے مطلع کر دیا تھا، غرض کہ ہر اسٹیشن پر ہزاروں کا مجمع ہوتا تھا جس کی وجہ سے مصافحہ کرنا بھی سخت دشوار تھا، تشبیع کرنے والے بھی بہت سے ساتھ ہو گئے تھے۔ دہلی میں مولانا مرحوم نے گاڑی میں قدرے تاخیر ہونے کی وجہ سے ڈاکٹر صاحب انصاری کی کوٹھی پر جا کر چائے نوش فرمائی اور بہت تھوڑی دیر قیام فرما کر گاڑی کے وقت اسٹیشن پر آ گئے۔ ناگدہ ریلوے سے روانہ ہونے۔ راستے میں رتھام، راندیر میں بھی قدرے قیام فرمایا کیوں کہ ان مقامات پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خاص خاص لوگ تھے جنہوں نے سخت اصرار فرمایا تھا۔ راندیر سے روانہ ہو کر بمبئی پہنچے اور انجمن محافظہ حجاج کے آفس میں جس کو حکیم عبدالرزاق صاحب نے پہلے سے آراستہ کر رکھا تھا قیام فرمایا۔ وہاں پر بھی مولانا کے زائرین کا ایک بڑا مجمع رہتا تھا اگر انجمن کے کارکن انتظام کافی نہ کرتے تو غالباً مولانا کو آرام کی صورت ممکن ہی نہ ہوتی۔

۱۷ اکتوبر ۱۹۱۵ء: بروز شنبہ ۷ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ کو بمبئی سے اکبر ٹائی جہاز پر سوار ہو کر جدہ روانہ ہو گئے۔ حضرت مولانا اور ان کے بعض خاص خدام کے ٹکٹ سکند کلاس کے اور باقی ماندہ حضرات کے چھتری یا تھق کے تھے۔ چوں کہ اکبر ہمایوں کی طبیعت دریائی سفر سے مانوس نہ تھی اس لیے عموماً ان کو بد مزگی اور چکر وغیرہ کی شکایت پیش آئی جس کی وجہ سے میوہ جات اور عمدہ غذائیں اپنے موقع پر صرف نہ ہوئیں جن کی بڑی مقدار حکیم صاحب نے مولانا اور ان کے رفقاء

کے لیے مہیا کی تھی، بلکہ بہت سی چیزیں ضائع ہوئیں بوجہ ظہور جنگ ان دنوں قرظینہ جزیرہ کا مران سے اٹھالیا گیا تھا اور قریب جدہ کے مقام سعد میں ہوتا تھا۔ چنانچہ جہاز نے وہاں لنگر ڈالا اور بخیر و خوبی مولانا مع رفقا کے اترے اور ایام قرظینہ نہایت عافیت سے انجام دے کر جدہ پہنچے۔

بہمئی میں سوار ہوتے وقت بعض لوگوں نے مولانا کے رفقاء سے یہ کہا کہ تقریباً آٹھ دس آدمی تمہارے ساتھ خفیہ پولیس کے ہیں، ان سے احتیاط رکھنا (ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ بیان صحیح تھا یا غلط) چوں کہ یہ بات اہل جہاز کو معلوم ہو چکی تھی کسی شخص نے جو کہ غالباً جدہ یا مکہ معظمہ کا رہنے والا تھا اس کو ٹرکی پولیس تک پہنچا دیا اور جو لوگ مشتبہ تھے ان کے نام و نشان بتا دیے اور کہہ دیا کہ یہ لوگ مولانا پر مسلط ہو کر آئے ہیں۔ حال آں کہ اس قسم کا خیال نہ مولانا کو تھا اور نہ ان کے رفقا کو۔ ٹرکی پولیس نے فوراً ان لوگوں کو گرفتار کر لیا اور مولانا مرحوم کی خدمت میں پولیس کا افسر تصدیق کرانے کے لیے حاضر ہوا مولانا خود تو آفس میں نہ گئے، مگر مولانا مرتضیٰ حسن صاحب وغیرہ کو بھیج دیا، چوں کہ واقعی طور پر کوئی یقینی بات تھی ہی نہیں، اس لیے مولوی صاحب موصوف نے یہی بیان دیا کہ ہم کو کوئی یقین ان لوگوں کے سی آئی ڈی ہونے یا مولانا پر مسلط کیے جانے کا نہیں ہے، ہم کوئی شہادت ایسی نہیں دے سکتے جس کا ہم کو علم نہیں۔ مگر پولیس ٹرکی نے اس جواب کو اس پر حمل کیا کہ چوں کہ ان لوگوں کو پھر ہندوستان جانا ہے اس لیے صریح طور پر اپنی معلومات کو ظاہر نہیں کر سکتے۔ الحاصل ٹرکی پولیس نے ان بزرگوں کو زیر حراست رکھا اور اسی طرح ان کو حج کرا کر یہ کہا گیا کہ اگر تم اپنے محافظ سپاہیوں کا خرچ دو تو تم کو مدینہ منورہ کی زیارت کی اجازت مل سکتی ہے ورنہ تم کو ہندوستان واپس ہونا پڑے گا، چوں کہ ان لوگوں کے پاس اس قدر خرچ نہ تھا اس لیے وہ بہمئی واپس کر دیے گئے۔

بعض خفیہ کے افسروں کا بیان ہے کہ جب مولانا مرحوم بہمئی پہنچے تو وہاں کے افسر پولیس کے پاس تار آیا کہ مولانا کو بہمئی میں گرفتار کر لیا جائے اور آگے جانے نہ دیا جائے مگر چوں کہ مولانا کے پاس بہت بڑا مجمع رہتا تھا اس لیے بہمئی کے مقامی حکام کو بلوے کا خوف ہوا اور اس وجہ سے انھوں نے عمل درآمد سے پہلو تہی کی۔ پھر دوسرا حکم روانگی کے بعد جہاز کے کپتان کے پاس پہنچا کہ مولانا کو جدہ میں اترنے نہ دیا جائے، بلکہ جہاز ہی پر گرفتار کر لیا جائے، مگر یہ حکم اس کے پاس اس وقت پہنچا جب مولانا جزیرہ سعد میں برائے قرظینہ اتر چکے تھے اس لیے اس میں معذوری رہی۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ دونوں بیان کہاں تک صحیح ہیں، مگر ہم کو معتبر ذرائع سے معلوم ہوئے۔

(اکتوبر ۱۹۱۵ء): ۲۷ ستمبر کو جو سپاس نامہ پیش کیا گیا تھا، اس میں چوں کہ بواسطہ ہزار لیفٹنٹ گورنر سر جیمس مسٹن ہزار ایکسپلینسی وائسرائے ہند کا شکریہ ادا کیا گیا تھا۔ اس لیے یہ سپاس نامہ گورنر کے آفس کے نوٹ کے ساتھ وائسرائے ہند کو بھیج دیا گیا تھا۔ وائسرائے کی جانب سے کمرنل اٹیلی جنس آفس نے گورنر مسٹن کو یہ نوٹ تحریر کیا۔ اس میں کئی اہم باتیں آئی ہیں۔ نوٹ میں کہا گیا ہے:

۱۔ میرے خیال میں سر جیمس مسٹن ان مولویوں کو اطلاع دیں گے کہ ہزار ایکسپلینسی (وائسرائے ہند) نے ان کا پیش کردہ سپاس نامہ انتہائی مسرت سے پڑھا ہے۔

۲۔ میں سپاس نامے کی اشاعت کا مشورہ دینے میں مشکل محسوس کر رہا ہوں۔ دیوبند کی یہ اسپرٹ فیصلہ کن ہے اور اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں میں یہ اسپرٹ بڑھ رہی ہے (۱)۔ لیکن مولویوں کے اس سپاس نامے کو پاپائے اعظم کے ارشادات عالیہ کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ یہ دیوبند کے صرف ایک حلقے کا ترجمان ہے۔ البتہ حکومت کی یہ فطری ضرورت ہے کہ وہ اپنی شناخت اس جیسے وفادار طبقے کے ذریعے کر دے۔ لیکن بہت محتاط رویہ رکھتے ہوئے تاکہ مسلمان حکومت میں کم سے کم مداخلت کر سکیں۔ یہ یقیناً دانش مندانہ پالیسی ہوگی۔

۳۔ میرے خیال میں ہندوستان کے مسلمانوں میں حکومت کے خلاف جھپٹی ہوئی خطرناک لہریں کارفرما رہی ہیں اور اب بھی ہیں (۲)۔ ہماری یہ خواہش جائز ہے کہ جنگ میں ہمیں نمایاں اور یادگار کامیابی حاصل ہو۔ تاکہ جو لوگ شش دہج کا شکار رہے ہیں کہ ہندوستان میں برطانیہ اسلام کا مقابلہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ ان کے ذہنوں سے شکوک و شبہات دور ہو جائیں (۳)۔ جیمس مسٹن کے خط کا پیرا گراف نمبر ۶ کے بارے میں خیال ہے کہ دیوبند کے ان مولویوں کے اثر و رسوخ کا اندازہ ان کی

اس رپورٹ پر مولف نے چند حواشی تحریر کیے ہیں۔ بعض اہم درجات کی وضاحت کے لیے ان پر بھی ایک نظر ڈال لینی چاہیے۔ حواشی یہ ہیں:

(۱) یعنی خوشامد اور وفاداری کی اسپرٹ جس کا تازہ اعجاز مولویوں کے اس سپاس نامے میں کیا گیا ہے۔

(۲) شیخ البند مولانا محمود حسن کی تحریک آزادی اور مولانا عبید اللہ سندھی کی ان کوششوں کی طرف اشارہ ہے۔ جن کی علامت خیر یوں نے دیوبند کے ان خوشامدی اور وفاداری مولویوں کے حلقے میں تہلکہ مچا دیا تھا۔

(۳) یعنی مسلمانوں کے ذہنوں پر یہ بات نقش ہو جائے کہ برٹش حکومت ہندوستان میں اسلام کے مقابلے میں ایک فیصلہ کن طاقت کی مالک ہے۔ تاکہ مسلمان انگریزوں کے خلاف کسی سازش یا بغاوت کا خیال دل میں نہ لائیں۔

حیثیت سے بڑھ کر کیا گیا ہے۔ کیوں کہ اسے مکہ کے مولویوں نے کمزور کر دیا ہے جو پان اسلام ازم کے لیے ہمدردی کے جذبات رکھتے ہیں اور مذہبی جنونی ہیں (۴)۔

۴۔ میں اس امر کو پسند کرتا ہوں کہ سپاس نامہ ضرور شائع ہو، لیکن حکومت کی طرف سے نہیں۔ سابقہ تجربے سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکومت کی جانب سے ایسا کرنا جوش و جنوں اور تنازعے کو ہوا دینا ثابت ہوگا۔

۶ اکتوبر ۱۹۱۵ء: ۲۷/۲۸ ذی قعدہ ۱۳۳۳ھ کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ جدہ سے اونٹوں کی سواری پر مکہ معظمہ کو روانہ ہوئے اور اٹھائیسویں کو مکہ معظمہ میں شب بحرہ گزار کر شام کو داخل ہوئے، وہ زمانہ طبعی طور پر حجاج کے ہجوم کا ہوتا ہے، مگر چوں کہ جنگ کی وجہ سے بہت سے ملکوں سے حجاج کی آمد و رفت بند یا کمی پر تھی اس وجہ سے حسب دستور ہجوم میں کمی ضرور تھی مگر تاہم مکہ معظمہ کی گلیاں اور مکانات مسافرین سے لبریز تھے۔ حرم محترم میں بھی لوگوں کی کثرت تھی۔ مولانا مرحوم طواف قدوم وسیعی وغیرہ ادا کرنے کے بعد احباب سے ملنے اور ادائے عبادات میں بدل و جان مشغول ہوئے۔

مولانا مرحوم نے حسب مشورہ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب و دیگر حضرات سید امین عاصم صاحب کو مطوف بنایا تھا سید صاحب موصوف حقیقت میں ایک نہایت شریف الطبع خوش خلق آدمی ہیں ہر شخص کے ساتھ معاملہ اس کی حیثیت اور قابلیت کے مطابق کرتے ہیں، حجاج کو عموماً ان کی ذات سے راحت پہنچتی رہی اور چوں کہ خود بھی صاحب علم ہیں ادائے مناسک میں حتیٰ الوسع احکام شرعیہ کا لحاظ رکھتے ہیں۔ عام مطوفوں کی طرح ان کے معاملات پیچیدہ نہیں۔ سید صاحب موصوف میں مروت بہت زیادہ ہے۔ شریف سابق یعنی شریف علی کے زمانے میں ان کو نہایت وسعت اور دولت حاصل تھی۔ زمانے کے انقلاب نے ان پر اس زمانے میں بہت زیادہ گراں باری کر دی ہے جس کی وجہ سے مقروض رہتے ہیں اور اسی وجہ سے سال گزشتہ میں مجبور ہو کر ہندوستان آئے تھے۔ اس میں شک نہیں کہ سید صاحب ممدوح نے مولانا اور ان کے رفقاء کے ساتھ نہایت آدمیت اور شرافت کا معاملہ رکھا۔ ہم جملہ متوسلین مولانا مرحوم، کے ان کے خاص طور سے شکریہ گزار ہیں۔

(۴) مراد یہ ہے کہ مولانا عبید اللہ سندھی اور "مکہ کے مولوی" یعنی حضرت شیخ الہندی جو اس زمانے میں حج کے لیے مکہ تشریف لے گئے تھے، انگریزی حکومت کے خلاف تحریک اور اس کے بڑھتے ہوئے اثرات کی موجودگی میں شمس العلماء اور ان مولویوں کو نہ تو علماے دیوبند کا "ترجمان" سمجھا جاتا ہے اور نہ "حقیقی لیڈر"۔ دیوبند پر واقعی اثرات مولانا محمود حسن کے ہیں۔ لیکن حکومت کے لیے مصلحت وقت اور برٹش مفادات کا تقاضا یہی ہے کہ اس قسم کے شمس العلماء اور خوشامدی مولویوں پر اعتماد کرے، ان سے کام لے۔ البتہ "مخاطبہ ردیہ" اختیار کرے۔ جد سے زیادہ ان کی ہمت افزائی نہ کرے کہ وہ مطالبات کے ذریعے حکومت کے معاملات میں مداخلت کرنے لگیں۔

۱۹۱۵ء

مولانا عبید اللہ سندھی کی ہجرت کابل:

۱۵ اکتوبر ۱۹۱۵ء: مولانا سندھی نے ”کابل میں سات سال“ کے عنوان سے اپنی سرگزشت تحریر کی ہے۔ وہ اس میں لکھتے ہیں: ”۱۳۳۳ھ میں شیخ الہند کے حکم سے کابل گیا۔ مجھے کوئی مفصل پروگرام نہیں بتایا گیا تھا۔ اس لیے میری طبیعت اس ہجرت کو پسند نہیں کرتی تھی۔ لیکن تعمیل حکم کے لیے جانا ضروری تھا۔ خدا نے اپنے فضل سے نکلنے کا راستہ صاف کر دیا اور میں افغانستان پہنچ گیا۔ دہلی کی سیاسی جماعت کو میں نے بتلایا کہ میرا کابل جانا طے ہو چکا ہے۔ انھوں نے بھی مجھے اپنا نمائندہ بنایا مگر کوئی معقول پروگرام وہ بھی نہ بتلا سکے (۱)۔“

کابل جا کر مجھے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ الہند قدس سرہ، جس جماعت کے نمائندہ تھے، اس کی پچاس سال کی محنتوں کے حاصل میرے سامنے غیر منظم شکل میں تعمیل حکم کے لیے تیار ہیں۔ ان کو میرے جیسے ایک خادم شیخ الہند کی اشد ضرورت تھی۔ اب مجھے اس ہجرت اور شیخ الہند کے اس انتخاب پر فخر محسوس ہونے لگا۔

میں سات سال تک حکومت کابل کی شرکت میں اپنا ہندوستانی کام کرتا رہا۔ ۱۹۱۶ء میں امیر حبیب اللہ خان نے ہندوؤں سے مل کر کام کرنے کا حکم دیا۔ اس کی تعمیل میرے لیے فقط ایک ہی صورت میں ممکن تھی کہ میں انڈین نیشنل کانگریس میں شامل ہو جاؤں۔ اس وقت سے میں کانگریس کا ایک داعی بن گیا۔

یہ بات عجیب معلوم ہوگی کہ امیر صاحب مرحوم اتحاد اسلام کے کام سے ہندوستانی کام کو زیادہ پسند کرتے تھے۔

۱۹۲۲ء میں امیر امان اللہ خان کے دور میں میں نے کانگریس کمیٹی کابل بنائی، جس کا الحاق ڈاکٹر انصاری کوششوں سے کانگریس کے گیمپیشن نے منظور کر لیا۔ برٹش ایسپائر سے باہر یہ پہلی کانگریس کمیٹی ہے۔ اور میں اس پر فخر محسوس کر سکتا ہوں کہ میں اس کا پہلا پریذیڈنٹ ہوں۔“

(کابل میں سات سال صفحہ ۵۵-۱۵۴)

(۱) مولانا سندھی کے اس بیان میں ”دہلی کی سیاسی جماعت“ کا ذکر آیا ہے۔ اس سے مراد حکیم اجمل خان۔ ڈاکٹر غلام احمد انصاری، مولانا محمد علی ہیں (ایس۔ ایس۔)

سیاحت روس:

۱۵ اکتوبر ۱۹۲۲ء کو ہمیں کابل سے سفر کرنے کا پاسپورٹ مل گیا گو ہماری روانگی سات دن بعد ۲۲ اکتوبر کو عمل میں آئی۔ (کابل میں سات سال: صفحہ ۲۷)

سات مہینے ماسکو میں رکا۔ سوشلزم کا مطالعہ اپنے نو جوان رفیقوں کی مدد سے کرتا رہا۔ چوں کہ انڈین نیشنل کانگریس سے تعلق سرکاری طور پر ثابت ہو چکا تھا، اس لیے سوویت روس نے اپنا معزز مہمان بتایا اور مطالعے کے لیے ہر قسم کی سہولتیں بہم پہنچائیں (یہ غلط ہے کہ میں لینن سے ملا۔ کامریڈ لینن اس وقت ایسا بیمار تھا کہ اپنے قریبی دوستوں کو بھی نہ پہچان سکتا تھا)۔

میرے اس مطالعے کا نتیجہ ہے کہ میں اپنی مذہبی تحریک کو جو امام ولی اللہ دہلوی کے فلسفے کی شاخ ہے، اس زمانے کے لادینی حملے سے محفوظ کرنے کی تدابیر سوچنے میں کامیاب ہوا۔ میں اس کامیابی پر اول انڈین نیشنل کانگریس، دوم اپنے ہندوستانی نو جوان رفقاء جن میں ہندو بھی شامل ہیں اور مسلمان بھی، سوشلسٹ بھی اور نیشنلسٹ بھی، سوم سوویت روس کا ہمیشہ ممنون اور شکر گزار رہوں گا۔ اگر ان تین طاقتوں کی مدد مجھے نہ ملتی تو میں اس تخصص اور امتیاز کو کبھی حاصل نہ کر سکتا۔

جدید ترکیا:

۱۹۲۳ء میں انقرہ پہنچا۔ میرے لیے سفیر ترکیا متعین ماسکو اور وزارت خارجہ ماسکو نے مل کر سفر کا راستہ متعین کر دیا تھا۔ اور برطانوی کارندے اس کا پتا نہ لگا سکے (یہ غلط ہے کہ میں اس زمانے میں پہنچا جب برطانیہ اور فرانس اس پر قابض تھے) تخمیناً تین سال ترکی میں رہا ہوں۔ میں نے تحریک اتحاد اسلام کا تاریخی مطالعہ کیا۔ مجھے مستقبل قریب میں اس کا کوئی مرکز نظر نہیں آیا۔ اس لیے میں نے ترکوں کی طرح اپنی اسلامی مذہبی تحریکی کو انڈین نیشنل کانگریس میں داخل کرنا ضروری سمجھا اور کانگریس میں اپنے اصول کی ایک پارٹی کا پروگرام چھپ دیا، جس سے میری مذہبی تحریک ہر ایک مخالف انقلاب سے محفوظ رہ سکتی تھی۔

ہمارا پروگرام: یورپ سے اس طرح اسلام کا تعارف کرانے میں، میرا خیال ہے کہ میں اپنے استاذ الاستاذ اور امام محمد قاسم صاحب دیوبندی کی ایک قلبی خواہش کو عملی جامہ پہناتا ہوں۔ اس پروگرام کو ترکی پریس سے شائع کرنے کے لیے انقرہ گورنمنٹ کی اجازت حاصل کی گئی۔ وزارت خارجہ نے دو مختلف مترجموں سے ترجمہ کرا کے جب تک اس کا حرف حرف نہیں پڑھ

لیا، اجازت نہیں دی۔ بعض ہندو دوست اردو نہیں پڑھ سکتے تھے، ان کی سہولت کے لیے میں نے ان کا انگریزی ترجمہ بھی شائع کر دیا ہے، استنبول میں لالہ لاجپت رائے سے تبادلہ افکار ہوا اور ایسا ہی ڈاکٹر انصاری سے اچھی طرح باتیں ہوئیں۔ ہمارے بزرگ نہ اسے مان سکتے ہیں، نہ اس کا اچھا بدل بتلا سکتے ہیں۔ وہ کوشش کریں گے کہ ہمیں ہزار دو ہزار برس پہلے زمانے میں لاکڑا کر دیں۔ البتہ پنڈت جواہر لال نہروں نے ایک آدھ فقرہ اس کی پسندیدگی پر لکھا ہے، وہ میرے لیے باعث سرور ہے۔ (۱)

میں نے اپنے پروگرام میں عدم تشدد کو ضروری قرار دیا ہے۔ اس میں مہاتما گاندھی کا ممنون ہوں۔ میں عدم تشدد کو اخلاقی اصول مانتا تھا۔ لیکن اس بنا پر پولیٹیکل پروگرام کی تشکیل اور اس کی اہمیت میں نے گاندھی جی سے سیکھی ہے۔ گاندھی جی نے مجھے حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم یاد دلادی۔ میں جانتا ہوں کہ اسلام کے پہلے دور میں اس اصول سیاسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔

کلمۃ الحکمۃ ضالۃ المومنین حیث وجدھا فھو الحق بها۔

مکہ معظمہ:

ستمبر ۱۹۲۶ء: ۱۳۴۴ھ موسم حج پر مکہ معظمہ میں موتمر خلافت منعقد ہوئی۔ میرے تمام دوست اس میں آ رہے تھے۔ میں نے محض ان سے ملنے کی خاطر اٹلی کے راستے سے مکہ معظمہ پہنچنے کی کوشش کی، مگر میں موتمر ختم ہونے کے بعد صفر ۱۳۴۵ھ میں پہنچا۔ میں اپنی پوزیشن صحیح طور پر بیان کرتا تھا۔ میں نے حجاز گورنمنٹ کو یقین دلایا کہ یہاں میں کوئی سیاسی پروپیگنڈا نہیں کروں گا۔

(۱) اوپر کی سطروں میں مولانا سندھی نے پنڈت جواہر لال نہرو اور ان کی طرف سے پروگرام کی پسندیدگی کا ذکر کیا ہے۔ مولانا سے پنڈت جی کی ملاقات ۱۹۲۶ء میں اٹلی میں ہوئی تھی جب کہ مولانا ترکی سے حجاز تشریف لے جا رہے تھے اور پنڈت جی اٹلی ہی کے علاج اور سیاحت کی غرض سے یورپ گئے ہوئے تھے۔ پنڈت جی نے اپنی آپ جی میں اس ملاقات کا ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

”ہندوستانی جلاوطنوں میں ایک شخص مولوی عبید اللہ بھی تھے۔ جن سے میں تھوڑی دیر کے لیے اٹلی میں ملا تھا۔ وہ مجھے بہت تیز آدمی معلوم ہوئے۔ انھوں نے ”ریاست ہائے متحدہ ہند“ یا ”ہندوستان کی متحدہ جمہوریت“ کی ایک اسکیم تیار کی تھی جس میں فرقہ وارانہ مسائل کو بڑی تابلیت سے حل کرنے کی کوشش کی گئی تھی۔“

(میری کہانی، پنڈت جواہر لال نہرو، دہلی، ۱۹۳۶ء، ص ۲۵۶)

مولانا سندھی کی یہ اسکیم خاکسار ابو سلمان شاہ جہان پوری نے مرتب کر دی ہے اور ”مولانا عبید اللہ سندھی کا انقلابی منصوبہ“ کے عنوان سے ہندوستان میں خدا بخش پبلک لائبریری پٹنہ سے ۱۹۹۸ء میں اور پاکستان میں انجمن اکیڈمی، لاہور سے شائع ہوئی ہے۔

اس وجہ سے میں ایک طرح محفوظ ہو گیا۔ اگر کبھی کسی جزوی امداد کی میں نے درخواست کی تو حکومت نے اسے پورا کر دیا۔ میرے اپنے طور پر رہنے میں اولیاء امور خارج نہیں ہوئے، اس لیے وہ میری طرف سے بہت بہت شکرے اور دعا کی مستحق ہیں۔

علمائے مکہ سے استفادہ:

مجھے اہل مکہ میں سے تین ہندوستانی اور ایک عرب خاندان نے خاص طور پر علمی امداد دی۔ سب سے پہلے شیخ عبدالوہاب دہلی (حاجی علی جان والے)، دوسرے عبدالستار بن عبدالوہاب (دہلی) مرحوم اور تیسرے ابوالشرف مجددی۔ ان کے کتب خانوں سے میں نے استفادہ کیا۔ عرب خاندان سے میری مراد شیخ محمد بن عبدالرزاق بن حمزہ شیخ الحدیث مکہ اور شیخ ابوالفتح عبدالظاہر امام الحرم کا خاندان ہے۔

میرا علمی مشغلہ:

میں تقریباً ۱۲، ۱۳ سال سے قرآن عظیم اور حجۃ اللہ البالغہ کا بہ نظر عمیق مطالعہ کرتا رہا۔ تفسیر قرآن عظیم میں جس قدر مقامات میرے لیے مشکل تھے، اس زمانے میں انھیں امام ولی اللہ دہلوی کے اصول پر بالاطمینان حل کر سکا۔ جو لوگ میری طرح امام ولی اللہ دہلی کو نہیں مان سکتے، ان کو مطمئن کرنے کا دعویٰ میں نہیں کر سکتا۔

لیکن مجھے اپنے اصول پر قرآن عظیم میں اس زمانے میں قابل عمل تعلیم کا ایک عملی نصاب نظر آیا۔ اس میں اس حجتی ریز مقدس مقام کی تاثیر ضرور ماننا پڑتی ہے۔

میں نے امام ولی اللہ دہلوی کی مشہور کتابوں کا خاص طور پر مطالعہ جاری رکھا۔ ”مثلاً بدوہ بازغہ، خیر کثیر، تہیمات الہیہ، سطحات، الطاف القدس، لمعات وغیرہ۔“

ان کی کتابوں کے لیے بطور مفتاح میں نے مولانا رفیع الدین دہلوی کی ”تکمیل الاذہان“ اور مولانا اسماعیل شہید کی ”عبقات“ اور مولانا محمد قاسم کی ”قاسم العلوم“ اور ”تقریر دلپذیر“ اور ”آب حیات“ کو استعمال کیا۔

مجھے لوگوں کے پڑھانے کا بھی موقع ملتا رہا۔ اور ساتھ ہی مدرسے قرآن حکیم بھی جاری رہا۔ اس میں میرے نظریات بہت وسیع ہو گئے۔ اللہ الحمد

امام ولی اللہ دہلوی کی حکمت کا مدرسہ:

اگر مجھے موقع دیا جائے کہ میں امام ولی اللہ دہلوی کو حکمت کا مجتہد مستقل فرض کر لوں اور امام عبدالعزیز دہلوی اور مولانا رفیع الدین دہلوی کو اس حکمت کے منتسب اور مولانا اسماعیل شہید اور مولانا محمد قاسم کو مجتہد فی المذہب کے مرتبہ پر تسلیم کر لوں۔ تو میں اس حکمت کا ایک ایسا اسکول قائم کر سکتا ہوں جس میں (الف) قرآن عظیم، (ب) سنت رسول اللہ ﷺ و سنت خلفائے راشدین، (ج) تاریخ اسلام کی پوری عقلی تشریح ممکن ہو۔ اس کے بعد تمام مذاہب عالم اور ان کی کتب مقدسہ کی تحقیق و تطبیق اس صول پر آسان ہو جائے۔ ذالک من فضل اللہ واللہ ذو الفضل العظیم۔

مراجعت وطن:

۱۹۳۶ء سے انڈین نیشنل کانگریس نے میری واپسی کے متعلق کوشش شروع کی۔ اور میرے تمام دوست اس کی تائید میں کام کرتے رہے۔ اس میں سیاسی مسلک کے اتحاد و اختلاف کا کوئی فرق نہیں رہا۔ اس طرح کی کوششوں کا یہ نتیجہ نکلا کہ مجھے یکم نومبر ۱۹۳۸ء کو اجازت واپسی وطن کی اطلاع ملی اور یکم جنوری ۱۹۳۹ء کو پاسپورٹ دینے کا فیصلہ معلوم ہوا۔ حج کا موسم سر پر آ گیا۔ اس لیے ادائے مناسک کے بعد سے فراغت پر واپسی کا ارادہ ہے۔ (واللہ الموفق) (کابل میں سات سال صفحہ ۵۹-۱۵۵)۔

حضرت شیخ الہند کی سفر حج

۱۷ اراکتوبر ۱۹۱۵ء: سید صاحب موصوف (حضرت کے مطوف سید امین عاصم) نے سفر حج کا حسب عادت انتظام کیا اور ۸ رزی الحجہ کو مکہ سے قافلہ روانہ ہو کر شب کو منی میں اور صبح کو عرفات میں پہنچا اور پھر تمام مناسک بفضلہ تعالیٰ نہایت کمال کے ساتھ ادا کیے گئے۔

اسی سال جناب مولانا خلیل احمد نے بھی سفر حجاز کا قصد فرمایا تھا اور مولانا موصوف کا ضروریہ خیال تھا کہ اگر ممکن ہو تو ایک مدت دراز تک سرزمین حجاز خصوصاً مدینہ طیبہ مبارکہ سے استفادہ حاصل کریں اور اشغال باطنیہ اور فیوضات ظاہریہ سے خلق اللہ کی ہدایت میں حسب استطاعت دلچسپی لیں، لیکن چوں کہ یہ خیال مولانا صاحب کا مدت سے پختہ ہو کر تعین تاریخ وغیرہ تک کراچکا تھا اور اس وقت تک مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا قصد مصمم نہ کیا تھا اس لیے سفر میں رفاقت

نہ ہو سکی بلکہ مولانا خلیل احمد صاحب کچھ عرصے پہلے ہندوستان سے روانہ ہو کر مکہ معظمہ پہنچ چکے تھے۔ ان کے ساتھ کوئی مجمع کثیر بھی نہ تھا فقط ان کی اہلیہ صاحبہ اور حاجی مقبول احمد صاحب اور بعض حضرات دیگر ہمراہ تھے، چوں کہ مطوف مولانا موصوف کا سید مرتضیٰ تھا اس لیے حج میں بھی دونوں حضرات کی رفاقت نہ ہو سکی۔ کیوں کہ ہر ایک کے شتر بان مغائر تھے اور وہ سب علاحدہ علاحدہ رہتے تھے، مدینہ منورہ کے سفر میں بھی اگرچہ قافلہ ایک ہی تھا مگر اتحاد کلی نہ ہو سکا شتر بان دور دور رہتے تھے۔

۲۲ اکتوبر ۱۹۱۵ء: ۱۳ رذی الحجہ ۱۳۳۳ھ، تیرہویں تاریخ کی شام کو حسب عادت منیٰ سے واپس ہوئے، اب مدینہ منورہ کی روانگی کی فکریں شروع ہوئیں۔ انھی ایام میں حاجی خان محمد مرحوم نے ملک عدم کا قصد فرمادیا، اونٹوں کے کراے، شغاف کی درنگی، سامان سفر کی فراہمی، تہرین وغیرہ میں سات آٹھ دن لگ گئے۔

موجودہ رفقاء میں سے مولوی مطلوب الرحمن صاحب تو مکہ معظمہ ہی سے ہندوستان واپس ہو گئے تھے۔ کیوں کہ ان کی ملازمت سرکاری تھی اور رخصت اس قدر نہ تھی کہ وہ مدینہ منورہ سے لوٹ کر موقع ملازمت پر وقت سے پہلے پہنچ سکیں اور شاید خرچ میں بھی کچھ کمی تھی۔ باقی ماندہ حضرات سب ساتھ تھے۔ مولانا مرحوم نے حسن انتظام کے لیے ابتدا ہی سے مولانا مرتضیٰ حسن صاحب کو امیر قافلہ بنادیا تھا کیوں کہ مولوی صاحب موصوف کو انتظام سے خاص دلچسپی ہے اور سن جملہ دیگر کمالات کے اس میں بھی ان کو خاص کمال ہے۔ مولوی صاحب موصوف نے ہر قسم کا انتظام اپنے ہاتھ میں رکھا تھا۔ اور جملہ خدمات نوبت بنوبت انجام پاتی تھیں۔ چوں کہ تمام رفقاء اہل علم اور ایک مذاق کے تھے اس لیے نہایت خوش اسلوبی سے یہ سفر فرحت و سرور کے ساتھ طے ہوا۔ (سفرنامہ شیخ الہند، مطبوعہ دہلی، اشار پرپریس، ص ۱۳-۱۲)

۲۸ اکتوبر ۱۹۱۵ء: یوپی گورنمنٹ کے سیکریٹری نے سیکریٹری گورنمنٹ آف انڈیا کو سپاس نامے کے حوالے سے جو خط لکھا ہے، اس میں سپاس نامے کی اہمیت پر روشنی ڈالی ہے اور خاص توجہ دلائی ہے۔ اس کے ساتھ سپاس نامہ پیش کرنے کے بعد شمس العلماء مولانا حافظ محمد احمد صاحب نے گورنر سے تنہائی میں ملاقات میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے بارے میں جو خفیہ معلومات بہم پہنچاتی ہیں، نیز مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کی ”شرادقوں“ کے بارے میں جو اظہار رائے کیا ہے اور دہلی سے انھیں نکالنے کا جو مشورہ دیا ہے اور حجاز مقدس میں حضرت شیخ الہند کے

عزائم کے بارے میں جن خیالات یا توقعات کا اظہار کیا ہے۔ اس سے حضرت شمس العلماء کے مشاغل و سیرت پر بہت اچھی روشنی پڑتی ہے۔ سیکریٹری حکومت یوپی لکھتا ہے:

اپنے ڈی او نمبر ۵۷۰/سی، مرقومہ ۲۷ ستمبر ۱۹۱۵ء کے حوالے سے عرض ہے کہ

۱۔ حکومت ہند کو اس انٹرویو کے نتائج سے یقیناً دل چسپی ہوگی، جو ہزار لیفٹنٹ گورنر (صوبہ یوپی) اور شمس العلماء مولوی محمد احمد (دیوبند) کے مابین ۲۷ ستمبر کو ہوا تھا۔ وہ اس دن پانچ مولویوں (۱) کے ساتھ رسمی طور پر ملاقات کرنے، خطاب عطا ہونے پر ”شکریہ ادا کرنے“ اور اپنی ”وفاداری کا یقین دلانے“ آئے تھے۔ ان میں سے ایک مولوی نے سپاس نامہ پڑھا، جس کا ترجمہ اس رپورٹ کے ساتھ منسلک ہیں۔ اس پر مندرجہ ذیل سطور میں تفصیلاً روشنی ڈالی جائے گی۔

۲۔ سپاس نامے کے ساتھ اس مولوی نے ہزار کی خدمت میں ایک پمفلٹ بھی پیش کیا، جس میں اخبار زمیندار (لاہور) سے کچھ اقتباسات درج تھے۔ اس پمفلٹ میں مولوی محمد احمد (مہتمم دارالعلوم) کو حکومت کی طرف سے دیے گئے ”شمس العلماء“ کے دنیاوی اعزاز کو قبول کرنے پر انھیں ”زر کا بندہ“ کہہ کر گالی دی گئی تھی۔ اس کا جو جواب دیوبند کے مولوی شبیر احمد (عثمانی) کی طرف سے دیا گیا تھا، وہ بھی ہزار کی خدمت میں پیش کیا۔ ان سب کا خیال ہے کہ وہ پمفلٹ الہلال (کلکتہ کے ایڈیٹر) مولوی ابو الکلام آزاد کا لکھا ہوا ہے۔ چوں کہ ان کی طرف سے کوئی جواب الجواب نہیں آیا، اس لیے یہ سمجھتے ہیں کہ ان سے اس کا جواب نہیں بنا پڑا۔

۳۔ سب (مولویوں) کے چلے جانے کے بعد شمس العلماء نے (تنہائی میں) بتایا کہ (الف) انھوں نے سہارن پور کے مجسٹریٹ کو مولوی محمود حسن کے بارے بتلادیا تھا۔ (ب) انھوں نے یہ بھی بتلایا کہ مولوی (محمود حسن اور ان کے ساتھی) ۱۸ ستمبر کو بحری جہاز کے ذریعے روانہ ہو گئے ہیں اور اب وہ (مولوی محمد احمد) ان کا پیچھا کریں گے جو

حوالہ: ”انڈین مسلم“۔ اسے ڈاکو مٹری ریکارڈ، جلد ۵، مرتبہ شان محمد، ۱۹۸۲ء، دہلی۔

حواشی:

(۱) یہ پانچ مولوی کون تھے؟ یقین کے ساتھ تو مولانا محمد احمد (مہتمم دارالعلوم) اور مولانا حبیب الرحمن عثمانی (نائب مہتمم) ہی کا نام لیا جاسکتا ہے۔ شاید مولانا شبیر احمد عثمانی بھی ہوں کہ ادب و احترام کے محذب تھے اور مولانا حبیب اللہ سندھی کو دیوبند سے لکوانے کے لیے جو جھگڑا پیدا کیا گیا تھا، اس میں سب سے زیادہ حصہ اُٹھی مرحوم کا تھا۔

ایک مشکل مرحلہ ہے۔

(ج) انھیں توقع ہے کہ مولوی محمود حسن شریف (۲) مدینہ کے ذریعے انور پاشا سے تعارف حاصل کریں گے اور ان کے ذریعے سے سرحد پر گز بڑ کی ہمت افزائی کریں گے۔

۴۔ شمس العلماء نے دہلی گروپ کے بارے میں تفصیلی معلومات فراہم کی ہیں۔ دہلی گروپ کو سکھ سے مسلمان ہونے والے نو مسلم شاگرد عبید اللہ سندھی کی امداد حاصل ہے (۳)۔ انھوں نے بتایا کہ۔

(الف) محمود حسن جب بھیجی جاتے ہوئے، دہلی پہنچے تو ان کا زبردست استقبال کیا گیا تھا۔

(ب) استقبال کرنے والوں میں ڈاکٹر (مختار احمد) انصاری نمایاں تھے وہ مولوی (محمود حسن) کو اپنی موٹر میں بٹھا کر اپنے گھر لے گئے۔

(ج) شمس العلماء نے ان کا تعاقب نہیں کیا، لیکن بعد میں وہ بیگم انصاری سے ملے، جو ان کی مرید ہیں۔ ان سے پوچھ چگچھ کی تو

۱۔ ان خاتون نے بتایا کہ ڈاکٹر انصاری نے محمود حسن کو ایک خطیر رقم دی ہے۔

۲۔ ان خاتون نے ان کی (ڈاکٹر انصاری اور مولانا محمود حسن کی) بات چیت سنی، اس میں مدینہ اور انور پاشا کے نام آئے تھے۔

(د) ڈاکٹر انصاری کے بھائی (حکیم عبدالرزاق) محمود حسن کو رخصت کرنے بھیجی تھیں۔

۵۔ شمس العلماء کا بیان ہے کہ۔

(۲) شریف مدینہ سے مراد مدینہ کا گورنر بھری پاشا ہے۔ جس کے نام کو رزکہ غالب پاشا نے حضرت شیخ الہند کے تعارف میں خط دیا تھا وہ انور پاشا سے ملاقات کرادیجے کے لیے سفارت کی تھی۔

(۳) دہلی گروپ سے مراد نکارۃ العارف القرآنیہ کے سرپرست اور کارکن ہیں۔ اس میں حکیم اجمل خان، حکیم عبدالرزاق، ڈاکٹر انصاری، مولانا عبید اللہ سندھی وغیرہ ہیں۔ مولانا سندھی اس کے ناظم اور حکیم اجمل خان اس کے سرپرست تھے۔ مولانا سندھی کے بعد مولانا احمد علی لاہوری اسے چلاتے رہے تھے۔ شمس العلماء مرحوم کی خدمات کا دائرہ نہ صرف دیوبند میں حضرت شیخ الہند، مولانا سندھی اور جمعیت الانصار کی سیاسی کارگزاریوں تک محدود تھا، بلکہ دہلی گروپ کے بارے میں معلومات کی فراہمی تک پھیلا ہوا تھا۔

(الف) عبید اللہ کی ”شرارت آمیز حرکتوں“ (۳) کا مرکز دہلی کی فتح پوری مسجد ہے۔
جو ایک نئی سوسائٹی ”نظارۃ المعارف القرآنیہ“ کا مرکز ہے۔

(ب) اس (سوسائٹی) کا ناظم عبید اللہ ہے۔

(ج) یہ ادارہ سر تا سر آ مادہ بغاوت ہے۔

(د) بدقسمتی سے عبید اللہ کو بھوپال سے دو سو روپے ماہوار ملتے ہیں، جو اس کی ہمت افزائی کا باعث ہیں۔

(ہ) شمس العلماء کا پرزور مطالبہ ہے کہ دہلی کو عبید اللہ کے وجود سے پاک کر دیا جائے اور اسے سندھ و ایس بجج دیا جائے۔

۶۔ اب میں سپاس نامے کے بعض پہلوؤں کی طرف آپ کی توجہ مبذول کراؤں گا۔
یہ سپاس نامہ ایک غیر معمولی نوعیت کی دستاویز ہے۔ ہزار (گورنریوپی) کا خیال ہے کہ حکومت ہند کو اس سے خاصی دلچسپی ہوگی۔

☆ یہ سپاس نامہ اس کالج کے اراکین کی طرف سے پیش کیا گیا ہے، جس کی شہرت عالم گیر ہے۔

☆ جو اسلامی دنیا میں اپنے مذہبی تقدس اور علمی خدمات کی وجہ سے قابل احترام سمجھا جاتا ہے۔

☆ اس ادارے میں حصول علم کے لیے وسط ایشیا، ایران، عرب، مصر، یہاں تک کہ چین سے

بھی طالب علم آتے ہیں۔ اس کی دینی تعلیم کے اثرات ان تمام علاقوں پر محیط ہیں۔

☆ اس کا سنی مسلمانوں پر بلا مبالغہ سب سے زیادہ اثر ہے۔

☆ ان مولویوں نے لیفٹنٹ گورنر سے کہا ہے کہ اس سپاس نامے کو جس طرح چاہیں استعمال

کریں اور جو بھی موزوں طریقہ سمجھیں اسے شائع کریں۔

(۴) آج جن بزرگ کے غلب ”طیب“ کا دھوا ہے کہ ان کے سلف صالح (مولانا محمد احمد) نے تحریک آزادی میں

حصہ لیا تھا اور اس تحریک میں دوسروں کی رہنمائی کی تھی۔ اب تاریخ نے ورق الٹا تو معلوم ہوا کہ انھوں نے وقت کے ایک

انقلابی اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کے دست راست کی انقلابی سیاسی کوششیں جن کے اصل رہنما حضرت شیخ الہند ہی

تھے، ان کے نزدیک ”شرارت آمیز حرکتیں“ تھیں اور حکومت سے ان کا ”پرزور“ مطالبہ تھا کہ اس انقلابی کو اس کے مرکز

انقلاب سے دور اور دہلی کو اس کے وجود سے پاک کر دیا جائے اور اس کی قومی دہلی خدمات یا بقول شمس العلماء ”شرارت آمیز

حرکتوں“ کو سندھ تک محدود کر دیا جائے۔ اگر مولانا سندھی کے بارے میں ان کے یہ خیالات تھے، تو یقین رکھنا چاہیے کہ

حضرت شیخ الہند کے بارے میں بھی ان کے خیالات اس سے زیادہ بلند نہیں ہو سکتے۔ واضح رہے کہ مولانا سندھی اس وقت ”

کابل منصوبے“ کے سلسلے میں دہلی سے نکل چکے تھے لیکن ابھی ملک ہی میں تھے اور سندھ میں منصوبے کی تکمیل کے کاموں اور

سفر کی تیاریوں میں مصروف تھے۔

☆ یہ ایک ایسا اعلامیہ ہے، جس کا بڑا وزن ہے۔

☆ اس کے ذریعے نوجوان مسلمانوں کے اس باغیانہ پروپیگنڈے کی تردید ہوتی ہے کہ حکومت سے خطابات حاصل کرنا بے معنی ہے اور بے عزتی کا باعث ہے۔

☆ اس سپاس نامے میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ جب تک مسلمانوں کو دینی فرائض کی ادائیگی کی آزادی حاصل ہے، اس کے وفادار رہیں گے اور تقدس مآب حضرات پر کیا فرائض عائد ہوتے ہیں۔

☆ ہر دو معاملات کے حوالے سے یہ ایک قیمتی ریکارڈ ہے، جو قدامت پسند مسلمانوں کے رجحان کی ترجمانی کرتا ہے۔

☆ اس کی قدر و قیمت اس بات سے اور بڑھ جاتی ہے کہ دیوبند کالج کی وفاداری کو متزلزل کرنے اور اس میں مخالف برطانیہ پان اسلام ازم رجحان پیدا کرنے کی مستقل کوشش کی جاتی رہی ہے۔

☆ یہ ایک ایسا مینی فسٹو ہے جس کو حسب ضرورت مناسب طریقے سے استعمال کرنا چاہیے۔

☆ اس سے ان تمام مذہبی نوعیت کے استدلالات کی نفی ہوتی ہے۔ جن پر غیر وفادار اور باغیانہ خیالات رکھنے والے انحصار کرتے ہیں۔

☆ سر جیمس مسٹن تجویز کرتے ہیں کہ اس کی باقاعدہ واپسی اطلاع (رسید) دی جائے اور بتلایا جائے کہ آیا حکومت کے پاس ایسی کوئی تجویز ہے کہ اسے کس طرح مشتہر یا استعمال کیا جائے؟

☆ یہ صوبائی سطح کی اہمیت سے کہیں زیادہ بلند اہمیت کی دستاویز ہے (۵)۔

۷۔ لیفٹنٹ گورنر جانتے ہیں کہ حکومت کی طرف سے دینی ایجنسیوں کو استعمال کرنے کی کوشش ہمیشہ سنجیدہ اور اکثر محتاط ہوتی ہے۔ لیکن اس وقت صورت ایسی ہے کہ دیوبند کے ان مولویوں کا اقدام از خود بر محل ہے۔

☆ تقریباً ایک سال قبل ہزاروں انھیں ذرائع سے اطلاع دی گئی تھی کہ کالج میں گزبز بورہی (۵) دفعہ کے ضمن میں شمس العلماء اینڈ کمپنی کے سپاس نامے کی اہمیت کے جن پہلوؤں کو نمایاں کیا گیا ہے وہ درست الٹیں اس سے یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ دارالعلوم، دیوبند کے مرکز انقلاب کو آزادی کی تحریک اور جدوجہد سے دور لے جانے کی یہ کتنی بڑی سازش تھی اور تاریخ کا یہ فیصلہ کتنا سنگین ہے کہ آج ان کے نام لہواؤں پر اسی دارالعلوم کی سر زمین اپنی وسعت کے باوجود جنگ ہو گئی ہے اور انھوں نے جامع مسجد دیوبند میں پناہ لے رکھی ہے۔ آج تحریک آزادی ملک کے حوالے سے ان کا نام لیتے ہوئے شرم آتی ہے۔ دنیا نے دیکھ لیا کہ حضرت شیخ الہند کی تحریک کی مثال 'مشل کلمہ طیبہ' کثرت طیبہ اسلم ثابت و فرمائی السماء....." لا یہ اور شمس العلماء کی تحریک اس کے "برعکس" درپوزہ گری کی مثال ہے۔

ہے۔ اس لیے وہ کالج تشریف لائیں، لیکن اس وقت ہزار نے اس تجویز کو یہ کہہ کر رد کر دیا تھا کہ پرنسپل اور اسٹاف کی جانب سے ضابطے کے دعوت نامے کے بغیر وہ ایسا نہیں کر سکتے۔

☆ بعد میں ہزار نے یکم مارچ ۱۹۱۵ء کو کالج کا دورہ کیا اور اس کے باوجود کہ محمد علی اور دہلی کے ایچی ٹیڑ جیسے میں موجود تھے، ہزار کا شاندار استقبال کیا گیا۔

☆ کالج کے ”تمام افراد“ (۶) کی موجودگی میں رسمی (خیر مقدمی اور شکریے کی) تقاریر کا

تبادلہ ہوا اور

☆ اس کے بعد کالج لائبریری میں خوش گوار ماحول میں دل کھول کر آزادانہ تبادلہ خیال ہوا۔ اس طرح باہم دوستی اور تعلقات قائم ہوئے۔

☆ پرنسپل (محمد احمد) کو وائسرائے کی جانب سے شمس العلماء کا خطاب دینے اور بالکل غیر متوقع طور پر پیش کیے گئے سپاس نامے سے (۷) یہ روابط مزید استوار ہوئے۔ لیفلٹ گورنر کا خیال ہے کہ اس کے نتائج دور رس اور قابل اطمینان ہوں گے۔

حضرت شیخ الہند کا سفر عہدہ منورہ:

۳۰ ماکتوبر ۱۹۱۵ء: ۲۱ ربذی الحجہ بروز دوشنبہ ۱۳۳۳ھ کو قافلہ عہدہ منورہ کو روانہ ہوا، سید امین عاصم صاحب نے اپنے شتر بانوں کے سردار کو مولانا مرحوم اور ان کے رفقاء کے لیے منتخب کیا اور اس کو مولانا کی راحت و رسانی کی بہت زیادہ تاکید فرمائی۔ اس میں شک نہیں کہ اس نے تمام راستے میں بہت ہی زیادہ آدمیت اور شرافت سے کام لیا، نماز ہمیشہ مولانا مرحوم اور ان کی جماعت اتر کر باجماعت ادا فرماتے تھے۔ یہ شتر بان یا تو اس وقت تک اونٹوں کے روکے رکھتا تھا یا قافلہ چلنے دیتا اور خود مع دو ایک آدمی کے بندوق لیے ہوئے حفاظت کرتا تھا یہاں تک کہ نماز سے فراغت ہو جاتی اور پھر سب اپنے اپنے اونٹوں پر سوار ہو جاتے۔

۱۳ نومبر ۱۹۱۵ء: ۶ محرم ۱۳۳۳ھ بروز دوشنبہ صبح کو ۹ یا ۱۰ بجے مولانا پیر عہدہ پر پہنچے، استقبال

(۶) ان ”تمام افراد“ میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صدق الدین و شیخ الحدیث دارالعلوم شامل تھے۔ حضرت اس موقع پر دیوبند سے باہر چلے گئے تھے۔

(۷) سپاس نامے سے مراد خیر مقدمی تقریر اور خطاب یا بی پر شکریے کی تقریر ہے۔ اس باب اہتمام نے جن خیالات اور جذبات کا اظہار فرمایا تھا اس سے گورنر خوش ہوا اور دور رس اور قابل اطمینان نتائج کی توقع کی۔ ایک سپاس نامہ وہ ہے جو خطاب ملنے کے بعد شمس العلماء مولانا محمد احمد اور چند دوسرے حضرات نے وفد کی صورت میں شملہ جا کر لیفلٹ گورنر کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ اس کا ترجمہ آئی ڈی کی رپورٹوں کے حوالے سے اس سے دست درج کیا جا چکا ہے۔

جماعت موجود تھی لوگوں کو خبر ہوئی جوق جوق جماعت اہل علم اور فضل کی نکلی اور مولانا مرحوم و مولانا خلیل احمد صاحب کی قدم بوسی سے مستفیض ہوئی۔ ہر دو حضرات مع جملہ رفقاء راقم الحروف کے مکان پر فردکش ہوئے اہل شہر، ائمہ و خطباء، رؤساء وغیرہ وغیرہ میں دھوم مچ گئی کہ ہندوستان کے آفتاب نے بارگاہ نبوت کی خاک روئی کا قصد کر کے عتبہ عالیہ پر جبہ سائی کی ہے چناں چہ تمام دن لوگ قدم بوسی کے لیے آتے رہے اور شہ نشین میں جو کہ اسی واسطے مزین کی گئی تھی مشرف ہوتے رہے۔ تقریباً تین چار دن تک ہجوم زوار و مسافرین سے نہایت ہی زیادہ چہل پہل رہی۔

اس زمانے میں طلبہ و مدرسین مدینہ منورہ نے ہر دو حضرات سے اصرار کیا کہ ہمارے استفادہ کے لیے بعض کتابیں شروع کر دیجیے۔ علاوہ اس کے بہت سے علما اور طلبہ نے حسب قاعدہ اسلاف ادائل کتب حدیث سنا کر اجازت بھی لی۔ خلاصہ یہ کہ مولانا نے بخاری شریف اور دیگر کتب حدیث لوگوں کے اصرار پر شروع کرادی۔ تقریر عربی میں فرماتے تھے۔ طلبہ اور مستفیدین کا جو کہ اکثر وہاں کے مدرس اور معتبر عالم تھے اس قدر مجمع ہوتا تھا کہ مکان میں جگہ بمشکل ملتی تھی۔ مولانا نے حلقہ درس حرم محترم میں اپنی کسر نفی کی وجہ سے مناسب نہ سمجھا بلکہ مکان ہی پر پڑھاتے تھے۔ دوسری بعض کتابوں کا درس مولانا خلیل احمد صاحب نے بھی اسی مزید اصرار کی بناء پر شروع کرادیا۔

کانگریس کا سالانہ:

۲۷ دسمبر ۱۹۱۵ء کو بمبئی میں آل انڈیا کانگریس کا تیسواں سالانہ اجلاس سرسیندر پرشاد سنہا کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ۲۲۵۹ مندوبین شریک ہوئے۔ اسی اجلاس میں بالا تفاق رائے حکومت خود اختیاری کا مطالبہ کیا گیا اور ملک کی ترقی و آزادی کے لیے تجویزیں پاس ہوئیں۔ اس اجلاس میں مجلس خلافت کے کچھ ارکان بھی شریک ہوئے۔ (حسرت موہانی۔ ایک سیاسی ڈائری)

مسلم لیگ کا ہنگامہ خیز سالانہ اجلاس: دسمبر ۱۹۱۵ء بمبئی میں مسلم لیگ کا اجلاس مظہر الحق کی صدارت میں منعقد ہوا۔ مسٹر محمد علی جناح مجلس استقبالیہ کے صدر کی حیثیت سے پہلی بار مطلع سیاست پر نمودار ہوئے اس اجلاس میں خیر سگالی کے طور پر کانگریس کے کچھ ہندو لیڈر بھی شریک تھے۔ حسرت موہانی بھی شریک تھے اور کسی بات پر سختی سے مخالفت کر بیٹھے جس سے بڑی ہلچل مچ گئی مگر مولانا پر اس کا کوئی اثر نہ ہوا کیوں کہ وہ اپنے سیاسی عقیدے اور لائحہ عمل پر خودداری کے

ساتھ اٹل رہے خواہ انھیں اپنے مقصد میں کامیابی ہو یا نہ ہو۔ مجلس خلافت کی بنیاد اور کانگریس لیگ جذبہ دوستی اس اجلاس کی خصوصیت تھی۔

مسٹر جناح نے انتخاب کے مسئلے پر غور و سر دست ملتی کر دینے کا مشورہ دیا۔ ان کے نزدیک اس سے قوم کے دو حصوں میں تقسیم ہونے کا خطرہ تھا۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے سیلف گورنمنٹ اور ہندو مسلمان اتحاد کے حق میں زبردست اور ولولہ انگیز تقریر کی۔ دراصل مسلم لیگ کی سر زمین میں یہ پودے لگائے ہوئے تھے۔ آغا خان نے ناری میں بڑی عمدہ تقریر کی۔ اجلاس میں شرکت کے لیے خان عبدالغفار خان اپنے چند رفقاء سمیت سرحد سے آئے تھے۔

مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں برطانوی سرکار نوازوں کا ہنگامہ:

مسلم لیگ نے اپنی سابقہ روشن تبدیل کر کے برطانوی سرکار پرستی ترک کی اور مسلمانوں اور دیگر ہندوستانیوں کے مفادات کے مطابق حکومت خود اختیاری کا مطالبہ کیا تو سرکار پرست مسلم لیگی حلقوں میں زلزلہ آگیا۔ نئی روش ترک کرنے کے لیے دباؤ پڑنے لگا اور سازشیں شروع ہو گئیں۔ آل انڈیا نیشنل کانگریس کا ۳۰ واں سالانہ اجلاس بمبئی میں منعقد ہونا طے پایا۔ (دسمبر ۱۹۱۵ء) مسلم لیگ نے بھی اپنا اجلاس بمبئی میں کرنے کا فیصلہ کیا۔ (۳۰ دسمبر ۱۹۱۵ء تا یکم جنوری ۱۹۱۶ء) اس سے سرکاری حلقوں میں کھلبلی مچ گئی کہ ہندوستانیوں میں اتحاد کا فزوں تر ہونا برطانوی اقتدار کے مستقبل کے لیے زبردست خطرہ بن جائے گا۔ چناں چہ اسے سبوتاژ کرنے کی منصوبہ بندی کی گئی۔ جس میں بمبئی پولیس، بمبئی کے سرمایہ دار، شری پندوں کے سرپرست اور بمبئی میں مقیم پٹھانوں کے بعض سربراہ شامل تھے۔ مسلم لیگ نے اپنے اجلاس میں کانگریس کے سربراہ آوردہ قائدین کو شرکت کی دعوت دی تھی۔ جن میں کانگریس کے صدر سر ستیندر پرشاد سنہا، ڈنشا، ...، ایس۔ این۔ بینرجی، مسز اینی بیسنٹ، مسز سردجی ٹائیڈ، پنڈت مدن موہن مالویہ اور ایم۔ کے۔ گاندھی کے نام قابل ذکر ہیں۔ مسلم لیگ نے جلسہ گاہ کو خوبصورت بینروں سے آراستہ کیا تھا اور صدر دروازہ پر ”اتفاق طاقت ہے“ کا بڑا بینر آویزاں کیا تھا۔ مسٹر مظہر الحق بیرسٹر بانگی پور بہار (۱۹۲۱ء-۱۸۶۸ء) کی زیر صدارت اجلاس شروع ہوا۔ جو ایک اعتدال پسند سیاست داں تھے اور دونوں جماعت کو قریب تر لانے کے زبردست حامی تھے۔ رئیس احمد جعفری لکھتے ہیں۔ ”مسلم لیگ کے اجلاس میں اکابرین ملت اسلامیہ کا ایسا مجمع تھا جو اپنی نوعیت میں تاریخی حیثیت رکھتا تھا۔“ پہلے روز کے اجلاس میں صدر نے اپنا صدارتی خطبہ پڑھا۔ انھوں نے زیر گردش افواہوں کی تردید

کرتے ہوئے کہا:

”اس موقع پر قومی مسائل پر ہماری خاموشی نہایت بد نما اور مضرت رساں فعل ہوگا۔ اس دنیا میں جمود کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہمیں یا تو پیش قدمی کرنا ہوگی یا پسپائی اختیار کرنا پڑے گی۔ ہمارے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ ایک ہی وقت میں اجلاس منعقد کرنے کا مقصد لیگ کی آزادانہ حیثیت کو ختم کرنا ہے اور اسے کانگریس میں مدغم کر دینا ہے اس سے زیادہ بعید از حقیقت کوئی شے نہیں ہو سکتی گروہ افراد کی طرح محبت کرنا پسند کرتے ہیں اور اپنی انفرادیت کی پرورش کرتے ہیں جب نقادانہ کے اندر سے اتحاد و اتفاق کے سوتے پھوٹیں گے تو حقیقی قومی ترقی و دومی صورت اختیار کر لے گی۔“

خطبہ صدارت کے بعد اجلاس بخیر و خوبی اگلے روز پر ملتوی ہوا۔

اجلاس کے انعقاد کے مسئلے پر تین متضاد آراء:

سرکار نواز گروہ نے یہ موقف اختیار کیا کہ اس سال سرے سے اجلاس ہی نہ منعقد کیا جائے اس کا استدلال یہ تھا کہ ترک حکومت برطانیہ کے خلاف برسرِ پیکار ہے۔ ان کا جرمنی کے ساتھ مل کر جنگ میں شریک ہونا اس گروہ کے لیے بڑا نازک مسئلہ بنا ہوا تھا۔ اس کا خیال تھا اور بالکل درست تھا کہ مسلمانوں کا رشتہ ترکوں کے ساتھ مذہبی اخوت کی بنا پر بہت گہرا ہے۔ اس حقیقت کے پیش نظر یہ گروہ اس پہلو سے سخت پریشان تھا کہ مبادا پبلک پلٹ فارم سے کوئی ایسی بات نکل جائے۔ جس سے ہندوستانی مسلمانوں کی برطانیہ کے ساتھ وفاداری پر شبہ ہو جائے اور جنگ عظیم میں حکومت برطانیہ کو تکلیف محسوس ہو۔

دوسرا گروہ، ”باغباں راضی رہے اور خوش رہے“ کی دوغلی پالیسی پر عمل پیرا تھا۔ اس کا کہنا تھا کہ اجلاس تو منعقد ہونا چاہیے لیکن بمبئی میں نہیں۔ اس سے کانگریس کے ساتھ تعاون اور اشتراک عمل کے باغیانہ اقدام کا تاثر قائم ہوتا ہے۔

تیسرا گروہ راست فکر اور بے باک حضرات پر مشتمل تھا۔ جو ”الہلال“ کی زبان میں آزادی کی دیوی کے حسن و جمال کو محسوس کر چکا تھا اور اس سے وصل کی خواہش کی تکمیل میں سب کچھ قربان کرنے کے لیے تیار تھا۔ اس گروہ کے نزدیک مصلحت کو شئی معصیت تھی، مصلحت سوزی اس کا منہ نظر تھا۔ پھر یہ اپنی جماعت کے اندرونی معاملات میں کسی بیرونی مداخلت کو گوارا کرنے کے لیے تیار نہ تھا اس کا موقف تھا۔ اجلاس ضرور ہونا چاہیے اور بمبئی میں ہونا چاہیے، ہمیں کسی کی

ناراضگی کی پروا نہیں کرنی چاہیے، کسی سے خوفزدہ ہونے کی ضرورت نہیں ہے۔ آخری گروہ کی رائے صحیح اور درست تھی اور یہی غالب آئی۔ اجلاس ہوا اور بمبئی میں ہوا لیکن اسے ناکام بنانے کے لیے حکومت اور اس کے آلہ کار منصوبہ بندی سے حملہ آور ہوئے انہوں نے دونوں فرقوں کے درمیان منافرت پھیلانے کی غرض سے جذباتی نعرہ بازی کی۔ پولیس نے ان کی مکمل پشت پناہی کی، لیکن انہیں بالکل ناکامی کا سامنا کرنا پڑا اور پسپائی پر مجبور ہوئے۔ مسلم لیگ نے پروگرام کے مطابق تمام مراحل طے کیے اگرچہ اجلاس میں ہنگامہ آرائی کی وجہ سے بدمزگی بھی پیدا ہوئی لیکن اجلاس کی کارروائی اور فیصلوں سے دونوں جماعتوں کے اتحاد و اتفاق کے لیے راہ ہموار ہو گئی۔ سرکار کے عزائم بے نقاب ہوئے۔ (مولانا ابوالکلام آزاد اور آرام پرست مسلمانوں کی سیاست، ص ۱۹-۶۱۸)

۱۹۱۶ء

۵ جنوری ۱۹۱۶ء: ۵ جنوری ۱۹۱۶ء کو مسٹر لارڈ جارج وزیراعظم انگلستان نے اپنی مشہور تقریر میں کہا: ”ہم اس لیے جنگ نہیں کر رہے ہیں کہ ترکی کو اس کے دارالخلافہ سے محروم کر دیں یا ایشیائے کوچک اور قسطنطنیہ کے زرخیز دشت پر آفاق علاقے لے لیں جن میں ترکی النسل آبادی کا جزو غالب ہے۔“

ہم اس بات کے بھی مخالف نہیں کہ جن علاقوں میں ترکی نژاد آباد ہے، وہاں ترکوں کی سلطنت قائم رہے، یا قسطنطنیہ اس کا پایہ حکومت ہو۔ البتہ بحیرہ روم اور بحیرہ اسود کے درمیانی راستے کو بین الاقوامی ضبط و نگرانی میں لانے کے بعد ہماری رائے میں عرب، آرمینیا، عراق، شام اور فلسطین اپنی اپنی جداگانہ قومی حکومت کے مستحق ہیں۔“

۹ جنوری ۱۹۱۶ء: یوپی گورنمنٹ کے سیکریٹری نے ہوم ڈیپارٹمنٹ آف انڈیا کے سیکریٹری کو ایک خفیہ مراسلہ بھیجا ہے جس میں اس خبر پر کہ مولانا محمود حسن اور مولانا خلیل احمد ۱۰ جنوری کو حج سے واپسی پر بمبئی پہنچ رہے ہیں، ان کی گرفتاری اور آلہ آباد سول جیل میں انہیں زیر حراست رکھے جانے کے انتظام سے مطلع کیا ہے: یوپی گورنمنٹ کے سیکریٹری نے لکھا ہے:

”بحوالہ ڈی او نمبر ۱۹۳۹، مرقومہ ۱۸ دسمبر ۱۹۱۵ء“

میں آپ کو اطلاع دینا چاہتا ہوں کہ حکومت (بمبئی) کو تار دے دیا گیا ہے کہ
 ✽ محمود حسن اور خلیل احمد مکانی طور پر اس بحری جہاز پر ہیں، جو کویت سے ۱۰ جنوری کو بمبئی

پہنچ رہا ہے (۱)۔

ۛ حکومت بمبئی کو باخبر کر دیا گیا ہے کہ شمالی ہند کے مسلمانوں کی اکثریت ان دونوں کی بے حد عزت اور احترام کرتی ہے۔ اس موقع پر ان کی گرفتاری اور نظر بندی مسلمانوں کے حلقوں میں اضطراب اور بے چینی کا سبب بن سکتی ہے۔ حکومت بمبئی اس صورت حال سے بچنا چاہتی ہے اور تجویز کرتی ہے کہ ان لوگوں کے پہنچنے پر ان کی سخت سے تلاشی لی جائے اور اگر کوئی قابل مواخذہ چیز برآمد نہ ہو تو ان پر سخت نگرانی رکھی جائے اور ان کا جہاں جانے کا ارادہ ہو وہاں تار کے ذریعے مطلع کر دیا جائے۔

ۛ آپ نے اپنے ڈی او نمبر ۴۹۷۴ مرقومہ ۱۳ دسمبر ۱۹۱۵ء میں خطرہ ظاہر کیا ہے کہ محمود حسن سرحد کی طرف چلے جائیں گے، اس لیے ہر آئرنے حکومت بمبئی کو تار دے دیا ہے، جس میں کہا گیا ہے کہ ان کی مجوزہ طور پر سخت تلاشی لی جائے اور پھر انڈیا آرڈیننس کی خلاف ورزی کے الزام میں انھیں پولیس کے زیر حراست الہ آباد پہنچا دیا جائے۔

ۛ تجویز کیا جاتا ہے کہ حکومت کے احکام کے مطابق ضروری کارروائی کی جائے۔ آئندہ کارروائی کا تعلق ان کی تلاشی کے نتیجے پر منحصر ہوگا اور الہ آباد میں تفتیش کی جائے گی۔

ۛ الہ آباد میں محمود حسن اور خلیل احمد کو فی الحال سول جیل میں زیر حراست رکھا جائے گا۔

حوالہ:

گورنمنٹ آف انڈیا، ہوم ڈیپارٹمنٹ۔ پبلیکل ڈیپارٹمنٹ پروسیڈنگز، جنوری ۱۹۱۶ء نمبر ۴۷، صفحہ ۴۰۰۔ حوالہ انڈین مسلم۔۔۔۔۔ ڈاکو مٹری ریکارڈ، جلد ۵، مرتبہ شان محمد

حاشیہ:

(۱) حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن ۱۸ دسمبر ۱۹۱۵ء کو ایس ایس اکبر جہاز سے حج کے لیے تشریف لے گئے تھے۔ یہ بات پولیس کے علم میں نہیں تھی کہ حضرت کچھ عرصہ عرب میں قیام فرمائیں گے۔ اس لیے وہ جنوری ۱۹۱۶ء میں ان کی واپسی کی توقع تھی لیکن فروری میں مولانا مطلوب الرحمن اور ستمبر ۱۹۱۶ء میں مولانا خلیل احمد مدرس مدرس مظاہر العلوم سہارنپور، ان کی اہلیہ، حاجی مقبول احمد اور سید ہادی حسن حج سے فراغت کے بعد تشریف لائے۔ ستمبر میں آنے والوں کو بمبئی میں روک لیا گیا۔ ان کے بیانات لیے گئے اور دو تین روز کے بعد انھیں نئی تال لے جایا گیا۔ نئی تال میں تینوں بزرگوں کو الگ الگ رکھا گیا اور ہر ایک سے متعدد بیانات لیے گئے۔ اب مولانا مطلوب الرحمن (مولانا حبیب الرحمن) حثانی نائب مجتہم دارالعلوم دیوبند اور مولانا شبیر احمد حثانی مدرس دارالعلوم کے بھائی) کو بھی نئی تال بلا کر شامل تفتیش کر لیا گیا۔ دیوبند اور سہارنپور میں اطلاع پہنچی تو جس العلماء مولانا محمد احمد اور مولانا حبیب الرحمن حثانی کی سفارش باحسانت پر مولانا خلیل احمد، حاجی مقبول احمد اور مولانا مطلوب الرحمن حثانی کو چھوڑ دیا گیا۔ چونکہ سید ہادی حسن سے نہ کوئی خاص بات معلوم ہوئی تھی نہ آجہ کے لیے کوئی اطمینان ان بخش دے دیا تھا آیا، اس لیے انھیں نہیں چھوڑا گیا، انھیں "ایک عرصے کی نظر بندی" کے بعد رہائی ملی۔ دیگر حضرات سے جو معلومات امداد یا اتفاقاً حکومت کو حاصل ہوئی تھیں ان کی بنیاد پر تقریباً تین درجن افراد کے بیانات لیے گئے، ان کے گھروں کی تلاشیں لی گئیں اور محمد و دارالعلوم نظر بندیوں کا سلسلہ شروع ہوا۔

(تفصیل کے لیے دیکھئے "شیخ الہند مولانا محمود حسن محدث دیوبندی کے مختصر سوانح اور حالات اسری" از انجمن اعانت نظر بند ان اسلام، دہلی، ۱۹۱۸ء)

۱۸ جنوری ۱۹۱۶ء: وائسرائے ہند کی جانب سے ہندوستان کی سیاسی صورت حال کے بارے میں انڈیا آفس لندن کو ہر پندرہ دن میں ایک رپورٹ بھیجی جاتی تھی۔ ۱۵ جنوری ۱۹۱۶ء کو ختم ہونے والے پندرہ رپورٹوں کی جو رپورٹ بھیجی گئی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت ہند کو افغانستان میں انقلابیوں کی سرگرمیوں سے سخت تشویش تھی اور سرحد و پنجاب میں ان سرگرمیوں کو متوقع اثرات سے بچانے کے لیے ہندو مسلم مسئلہ پیدا کر دینا چاہتی تھی اور اس سلسلے میں ہندوؤں میں افغانستان میں انقلابی سرگرمیوں کے اثرات سے سراسیمگی پھیلا کر انھیں مسلمانوں یا انقلابی سرگرمیوں کے خلاف کام کرنے پر اکسارہی تھی۔ اس رپورٹ میں افغانستان میں جرمن مشن کی آمد اور اس کی کارگزاری کی طرف بھی اشارہ ہے۔ رپورٹ میں کہا گیا ہے:

”بہ ظاہر تو پنجاب کی موجودہ سیاسی صورت حال میں کوئی تبدیلی نظر نہیں آتی۔ لیکن عام طور پر لوگوں میں بے چینی پائی جاتی ہے اور حالات پر بحث کرتے نظر آتے ہیں۔ بلقان، گیلی پولی، ایران، اور افغانستان کے حالیہ واقعات کو ترکی کے محض اتحادیوں کی جانب سے برطانوی وقار کے خلاف سمجھا جاتا ہے۔ اگرچہ برطانیہ دشمن خیالات کھلے طور پر ظاہر نہیں ہوتے ہیں۔ لیکن مسلمان باغیوں کے لیے جرمنی کی امداد کے چرچے عام ہیں۔ افغانستان میں جرمن ترک ایجنٹوں کی مصروفیات اور سرحدی قبائل میں شورش انگیز صورت حال کے متعلق افواہوں سے صوبہ پنجاب کے ہندو سراسیمہ ہیں۔“

راولپنڈی ڈویژن کے کمشنر نے اطلاع دی ہے کہ ہندو سخت بے چینی محسوس کر رہے ہیں۔ حال آں کہ فی الحال ان کے خوف کے لیے کوئی خاص بات نظر نہیں آتی۔ کابل میں پیدا ہونے والے حالات اور پھیلنے والے خیالات ہر طرف زیر بحث آرہے ہیں۔ ان حالات میں اگر باحیثیت ہندوؤں کو اظہار خیال کا موقع دیا جائے تو حالات میں خوش گوار تبدیلی پیدا ہو سکتی ہے۔ وہ حکومت سے مطالبہ کریں گے کہ مسلمانوں پر زیادہ اعتماد نہ کیا جائے۔ اس (کمشنر راولپنڈی ڈویژن) نے یہ اطلاع بھی دی ہے کہ ان حالات سے مسلمان بھی کچھ زیادہ پر امید نہیں ہیں۔

جائیداد ڈویژن کے ہندو خاص طور پر بے چین ہیں۔ کمشنر یہ بھی لکھتا ہے کہ صورت حال میں موجودہ تبدیلیوں، ایران میں گڑ بڑ اور جرمنی کی پٹھانوں کو بھڑکانے کی کوششوں نے جو جنگ کے امکانات پیدا کر دیے ہیں۔ اس کی وجہ سے ان (ہندوؤں) کے ذہن خدشات کا شکار ہیں اور وہ یہ بات محسوس کرنے لگے ہیں کہ ان کے مفادات کا تحفظ ہمارے (گورنمنٹ کے) ساتھ اشتراک

اس لیے مولانا نے صوبہ بہار کے مقام رانچی جانے کا فیصلہ کیا ہے۔ مولانا کا خیال ہے کہ رانچی کلکتہ سے قریب ہے اور وہ وہیں رہ کر تصنیف و طباعت کا کام جاری رکھ سکیں گے۔ (ترجمان القرآن (جلد اول) ص ۱۹)

۲۸ مارچ ۱۹۱۶ء: ۲۸ مارچ کو گورنمنٹ بنگال کا حکم زیر دفعہ ۱ یفس ایکٹ پہنچا کہ میں (ابو الکلام) چار دن کے اندر کلکتہ کا قیام ترک کر دوں اور حدود بنگال سے باہر چلا جاؤں۔ بعد کو یہ مدت ایک ہفتہ تک بڑھادی گئی۔ اس سے پہلے دہلی، پنجاب اور متحدہ (یوپی) اپنے اپنے صوبوں میں آنے سے روک چکی ہیں۔ (البلاغ۔ کلکتہ، ۱۷، ۲۴، ۳۱ مارچ ۱۹۱۶ء، ص ۱)

حکومت مدراس نے بھی اپنے صوبے میں مولانا کی داخلے پر پابندی لگادی تھی
۵ اپریل ۱۹۱۶ء: مولانا ابوالکلام آزاد رانچی پہنچے اور ڈاک بنگلے میں قیام فرمایا۔
۳۱ اپریل کو ڈاک بنگلے سے مولانا آزاد مولوی عبدالکریم کے مکان واقع مور آبادی میں منتقل ہو گئے۔ (مولانا آزاد کا قیام رانچی: مرتبہ جمشید قمر، ۱۹۸۴ء، رانچی ص ۷۴)

۱۵ اپریل ۱۹۱۶ء: بمبئی کی صوبائی حکومت نے اپنے حدود میں مولانا آزاد کے داخلے پر پابندی کا حکم جاری کر دیا ہے۔ مولانا آزاد کا قیام رانچی: مرتبہ جمشید قمر، ص ۷۵۔

انور پاشا اور جمال پاشا کی مدینہ منورہ میں آمد:

اوائل اپریل ۱۹۱۶ء: انجمنی دنوں میں یکبارگی خبر آئی کہ وزیر جنگ جناب دولو انور پاشا اور جناب دولو جمال پاشا مع دیگر جرنیلوں وغیرہ کے مدینہ منورہ تشریف لارہے ہیں۔ حکومت کے جملہ ارکان انتظام اور استقبال کی طرف متوجہ ہو گئے یہ موقع نہایت مناسب معلوم ہوا کہ اس وقت میں پولیس کی شرارتیں کھولی جائیں جس سے فقط اپنا تحفظ مقصود تھا، کسی دوسرے کو ضرر پہنچانا مطلوب نہ تھا، جو جماعت انور پاشا کے ساتھ آئی تھی اس میں دمشق کے نقیب الاشراف بھی تھے جو کہ وہاں کے سادات کے رئیس اور ترکی حکومت کے بہت بڑے معتمد تھے اور چوں کہ پہلے بھی یہ ماہ ربیع الاول میں بمعیت علمائے شام مدینہ منورہ میں آچکے تھے اور بواسطہ آفتدی اسعد خالدی ان سے ملاقات دونوں حضرات کی ہو چکی تھی اور ان کو دونوں حضرات سے بہت زیادہ خوش عقیدگی اور محبت پیدا ہو گئی تھی ان کو اس وقت میں پولیس کی بعض شرارتوں کی بھی اطلاع مل چکی تھی۔ اس لیے انھوں نے اس سفر میں جناب جرنیل جمال پاشا سے مولانا کے تعارف کی کوشش کی ادھر مفتی احناف جناب مامون آفتدی بری شیخ علمائے مدینہ منورہ نے بھی اس طرف خاص توجہ دی۔

چوں کہ امور جنگ کا انتظام سب انور پاشا کے ہاتھ میں تھا اور نیز محاذ جنوبی اور غربی یعنی میدان سویز، سینا، حجاز، یہ جمال پاشا کے متعلق اور ان کی کمانداری میں تھا اس لیے جمال پاشا تو فقط اپنے محاذ پر مقیم تھے اور بضرورت دوسری جانب کو بھی کبھی جاتے تھے مگر پھر وہیں لوٹ آتے اور فوجی کمانداری کرتے، مگر انور پاشا مرکز کی محافظت کرتے ہوئے ہر میدان میں جو کہ تقریباً گیارہ یا بارہ تھے۔ جب وہ سواریا (شام) میں آئے اور سویز وغیرہ کے میدانوں کے دیکھنے سے فارغ ہوئے تو قصد کیا کہ بادشاہ دو جہاں وسیلہ دنیا و آخرت حضرت رسول اعظم ﷺ کی زیارت سے مشرف ہو جائیں اس لیے بمعیت جماعت عظیم روانہ ہوئے ایک خاص اسپتھل میں روانگی کی خبر آئی۔

شان جلوس:

اور اگلے دن بروز جمعہ تقریباً دس بجے دن کے اسپتھل مدینہ منورہ پہنچی چوں کہ یہ ایک پہلا موقع تھا کہ ایسے دو بڑے بڑے وزیر مع بہت سے جرنیلوں اور افسروں کے آئے ہوں، اس لیے بہت بڑا، ہجوم اسٹیشن پر تھا اور ہر طائفہ نہایت انتظام سے استقبال اور سلامی کے لیے وہاں موجود تھا، حکومت کا جو کچھ انتظام تھا وہ تھا ہی مگر اہل شہر نے جو جو انتظامات اپنی عقیدت و اخلاص و محبت کے لیے کیے تھے وہ بھی نہایت دلچسپ تھے جس وقت گاڑی اسٹیشن پر پہنچی تو حدود اسٹیشن اندر اور باہر لوگوں سے بھرا ہوا تھا، ہر ایک کی آنکھیں انور پاشا کے دیکھنے کو اٹھیں مگر ایسے ہجوم میں دیکھنا کوئی آسان بات نہ تھی، انور پاشا نے مدینہ منورہ کا سفر کرتے وقت اپنے افسری کے کپڑے اور نشانات وغیرہ فقط اس خیال سے کہ بادشاہ دو جہاں کی بارگاہ میں حاضری ہے غلام بن کر جانا چاہیے، اتار دیے تھے نہایت سادہ اور اس لباس میں تھے جس میں ایک معمولی سپاہی رہتا ہے البتہ جمال پاشا کے لباس پر بعض نشانات و علامات افسری نمایاں تھے ٹرین سے جس وقت دونوں وزیر مع ہمراہیوں کے اترے تو اسٹیشن کے بڑے ہال میں میونسپلٹی (بلدیہ) کی طرف سے چائے کی دعوت پیش کی گئی اور ایڈریس بھی اہل شہر کی طرف سے پیش کیا گیا جس پر اظہار شکریہ و مسرت طرف ثانی سے عمل میں آیا، چوں کہ جمعہ کا دن تھا اس لیے مسجد نبوی میں پہنچنے کی تعجل کی گئی، اسٹیشن کے دروازے پر فتن وغیرہ سواریاں موجود تھیں، گورنر مدینہ منورہ اور دیگر حکام نے سواری کرنے کے لیے آرزو ظاہر کی مگر انور پاشا نے انکار کر دیا اور کہا کہ ہم پیدل بارگاہ نبوت تک غلامانہ طریق سے چلیں گے

ترتیب جلوس:

اہل شہر نے عجب طرح جلوس نکالا جو کہ قابل دید تھا، جتنے اہل تصوف کے مختلف حلقے مدینہ

منورہ میں تھے، سب کے سب علاوہ مع اپنے بریدوں کے زرین جھنڈوں کے آگے آگے ذکر کرتے ہوئے اشعار مدحیہ اور دعائیہ پڑھتے ہوئے جاتے تھے جن کی بڑی بڑی جماعتیں تقریباً آٹھ دس ہوں گی اس کے بعد حرم محترم نبوی کے مختلف خدام کی جماعتیں تھیں، موزنوں کی جماعت جو کہ تقریباً ڈیڑھ سو یا زیادہ آدمی تھے، علاوہ تھی، حرم کے چاروب کشوں کی علاحدہ، اماموں کی علاحدہ، خطیبوں کی علاحدہ، حجرہ مطہرہ نبویہ کے خاص خدام خواجہ سراؤں کی علاحدہ یہ سب کے سب درجہ بدرجہ یکے بعد دیگرے حمد و صلوة، دعا و ثنا پڑھتے ہوئے اپنے اپنے رسمی لباس پہنے ہوئے چل رہے تھے۔ ان کے بعد دونوں وزیر برابر چل رہے تھے ان کے پیچھے ان کے رفقا اور دیگر حکام تھے ان کے بعد اہل شہر، دائیں اور بائیں ترکی فوجیوں کی زنجیریں (قطاریں) تھیں جو کہ تمام ہتھیار اور سامان سے مکمل تھے اور دونوں طرف قطار باندھے ہوئے خراہاں خراہاں چل رہے تھے اور ان دونوں قطاروں کے باہر دائیں اور بائیں اور پیچھے اور مکاناتوں پر خلقت کا ہجوم تھا۔ جمال پاشا اور دیگر جرنیالوں وغیرہ کی نظریں کبھی کبھی دائیں بائیں بھی پڑ جاتی تھیں مگر انور پاشا کی آنکھ زمین سے لگی ہوئی تھی نہایت ادب اور احترام سے جا رہے تھے، جیسے کہ ایک شہنشاہ والا تبار کے سامنے کھڑے ہوں۔ اسی طرح یہ مجمع باب السلام تک پہنچا۔ باب السلام سے جب دست بستہ حرم نبوی میں داخل ہوئے ہیں اور مزور نے دعائے دخول پڑھانی شروع کی ہے تو انور پاشا کی آنکھیں آنسوؤں کی لڑیں بہا رہی تھیں، اسی طرح گریہ کناں بادشاہ دو جہاں کے سامنے دونوں وزیر ایستادہ ہوئے اور حسب ادا امر شریعت بہ تلقین جناب شیخ الحرم حضرت سعید پاشا صلوة وسلام کی رسم کو پورا کیا۔“

خلفائے ترک کی خدمت گزاری حرمین:

پادشاہان روم اور خلفائے ترک نے جب سے کہ حرمین کا انتظام ہاتھ میں لیا ہے، ہمیشہ دونوں حرم محترم کا اپنے آپ کو خادم سمجھتے رہے ہیں، اسی لفظ کو اپنے لیے باعث نجات تصور کرتے ہوئے خطبہ میں بھی داخل کیا گیا یہی نہیں کہ فقط زبانی جمع خرچ تھا، دوروز کے بعد جاتا رہا یا عمل میں نہ لایا گیا بلکہ آخر دم تک یہ عمل جاری رہا اسی بنا پر ہزاروں پونڈ ماہوار خالص خزانہ اور اوقاف سے دونوں مقدس مقاموں میں صرف ہوتا تھا، یہاں کے باشندے گورنمنٹ ترکی کو کسی قسم کا خراج یا عشر یا مال گزاری نہیں دیتے تھے البتہ کچھ فی اذن شربانوں سے لیا جاتا تھا اور کچھ بندروں میں کسٹ تاجروں سے لیا جاتا تھا جو کہ فیصدی دس تک تاخیر میں کچھ زیادتی بھی ہو گئی تھی، مکانوں یا باغوں یا مزارع وغیرہ پر دونوں مقدس مقامات میں کچھ نہ تھا بلکہ اگلے ہزاروں باشندے مختلف

عنوانوں سے تنخواہ اور وظائف پاتے تھے جن سے مقصد اصلی اہل حرمین شریفین کی پرورش تھی، مجھ کو صحیح طریقے سے معلوم ہوا ہے کہ قبل از جنگ حرمین شریفین کا خرچ گورنمنٹ ترکی پر تیس ہزار پونڈ ماہوار پڑتا تھا، فقط حرم محترم مدینہ کے ائمہ دوسو سے زائد تھے، موزنوں کی تعداد سو سے زیادہ تھی، جہاز دینے والے ساتھ سے زیادہ تھے خطبہ پڑھنے والے چھپن سے زیادہ تھے، خولجہ سرائیکی آغادات خادمین روضہ مطہرہ ساتھ ستر آدمی تھے جن کی کم سے کم تنخواہ دو پونڈ ماہوار اور زیادہ سے زیادہ تیس پونڈ ماہوار تھی، یہ مقدار خاص طور سے مقرر تھی اس کے علاوہ اور بھی طریقے ان کو عطا کرنے کے بہت سے تھے۔ خلاصہ کلام یہ کہ اکثر اہل مدینہ خصوصاً اور بعض اہل مکہ عموماً (دولت علیہ) گورنمنٹ کی پرورش سے جیتے تھے۔

شاہان روم نے روزانہ خدمت روضہ اقدس کے لیے اور علی ہذا القیاس خدمت بیت اللہ کے لیے ایک ایک خاص شخص مقرر کر رکھا تھا جس کے ہاتھ میں ہر دو حرم کے کاروبار کا انتظام تو تھا ہی مگر اصلی وظیفہ یہ تھا کہ ہر روز خدمت جاروب کشی اور روشنی قندیل خادمانہ لباس پہن کر سلطان کی طرف سے اولاً یہ ادا کریں یہ شیخ الحرم استنبول کے بڑے خاندان کا اور بڑے رتبہ کا آدمی ہوتا تھا اس کی تنخواہ بھی بہت زیادہ ہوتی تھی، صبح کی نماز کے بعد اس پر لازم تھا کہ حجرہ شریف یعنی روضہ مطہرہ کی جاروب کشی کے لیے ان کا معینہ لباس زیب بدن کرتا اور حجرہ شریفہ میں داخل ہو کر سلطان اور اپنی طرف سے صلوٰۃ و سلام عرض کر کے دعا کرتا اور پھر جاروب کشی کرتا اور اسی طرح شام کے وقت مغرب سے کچھ پہلے داخل ہوتا اور چند قندیلیں خدام کے ساتھ روشن کرتا اور یہ سب فضل اس کا سلطان کی قائم مقامی میں شمار ہوتا تھا، اس زمانے میں شیخ الحرم سعید آفندی تھے جو کہ باعظم نہایت سمجھ دار اور پرہیزگار شخص تھے، مولانا سے بھی ان کو خاص تعلق تھا۔ تصوف کی طرف ان کی طبیعت بہت مائل تھی۔ انور پاشا زیارت کرنے کے بعد روضہ شریف میں جا بیٹھے۔

کچھ عرصے کے بعد جمعہ کی اذان ہوئی۔ خطبہ اور نماز کو حسب معمول ادا کیا گیا۔ پھر دونوں وزیر مع ہمراہیوں کے جاے استراحت پر تشریف لے گئے، بیرون باب الحیڈی سید مدنی (دارالسرور) ان کے قیام کے لیے تیار کیا گیا تھا، میونسپلٹی کی طرف سے ہر قسم کا انتظام خورد و نوش وغیرہ کا تھا الغرض وہاں جا کر بعد از جمعہ کھانا کھایا اور استراحت فرمائی، عصر کے وقت نماز کے لیے حاضر ہوئے اور باجماعت نماز ادا کی۔ شام کے وقت حجرہ مطہرہ میں خادمانہ لباس پہن کر قندیل روشن کرنے کے لیے بھی داخل ہوئے پھر نماز مغرب کی باجماعت ادا کر کے قیام گاہ پر تشریف لے

گئے۔ چوں کہ پولیس کو ہمارے دونوں حضرات کی طرف سے بدظنی تھی جس کا پہلے ذکر ہو چکا ہے اس لیے جناب نقیب الاشراف صاحب موصوف نے چاہا کہ اگر ایسے میں حضرت مولانا سے جمال پاشا سے ملاقات ہو جاتی تو میں ایک اچھا موقعہ پولیس کے خطرہ کے دفع کرنے کا پاتا۔ چنانچہ انھوں نے کہا کہ قیام گاہ پر بعد از مغرب دونوں حضرات تشریف لائیں میں ملاقات کراؤں گا، مگر بد قسمتی سے جب ہم سب پہنچے تو وہ ہوٹل میں داخل ہو چکے تھے اور چوں کہ ہوٹل کے دروازہ پر نہایت سخت پہرہ تھا اس لیے ہم کو داخل ہونا ممکن نہ ہوا اور نہ کسی سے ملاقات ہو سکی۔“

حکام مدینہ منورہ نے سخت پہرہ اس لیے بٹھار کھا تھا کہ لوگ مخالف اخبار ان دونوں وزرا تک نہ پہنچائیں جس کی وجہ سے ان کی پوزیشن میں نقصان واقع ہو گا علی ہذا القیاس اہل حاجت کے ہجوم کا بھی زیادہ خیال تھا۔

مشتی مدینہ منورہ شیخ العلماء یعنی مفتی مامون بری حضرت شیخ المشائخ شاہ عبدالغنی صاحب دہلوی مرحوم و مغفور کے شاگرد تھے ان کو ہمارے اکابر سے خاص تعلق تھا وہ بھی اس کوشش میں تھے کہ کسی طرح ان حضرات کی عزت پر کوئی دھبہ نہ آئے اور کسی قسم کی تکلیف ان بزرگوں کو پیش نہ آوے اگر زمانہ جنگ کا نہ ہوتا تو اس قدر فکر نہ تھا مگر زمانہ جنگ کی وجہ سے حکم فوجی تھا اہل سیاست کا زور نہایت کمزوری پر تھا اس لیے زیادہ فکر تھی۔

مسجد نبوی میں جلسہ:

شب کو انور پاشا نے ان کے پاس حکم بھیجا کہ میں چاہتا ہوں کہ صبح کو اشراق کے بعد علمائے شہر کا مسجد شریف میں اجتماع ہو اور سب اپنی اپنی تقریریں سنائیں چوں کہ میرے پاس اتنا وقت نہیں ہے کہ ہر ایک کے حلقہ درس میں جا کر تقریریں سنوں، اس لیے اس ایک مجلس میں شرف ہونا چاہتا ہوں۔ علی الصباح مفتی صاحب نے کاتب الحروف سے کہا کہ بہت زیادہ مناسب ہے کہ دونوں حضرات اس مجلس میں تشریف لادیں تاکہ مجھ کو تعارف کرانے کا موقع ہاتھ آوے اور پھر میں مناسبت پا کر صفائی کراؤں گا، چنانچہ ہر دو حضرات تشریف لائے۔ صف اول میں مفتی صاحب موصوف بیچ میں بیٹھے ان کے بائیں طرف حضرت مولانا مرحوم تھے ان کے بائیں مولانا خلیل احمد صاحب ان کے بائیں کاتب الحروف تھا اور اسی طرح دوسرے علمائے تھے۔ مفتی صاحب کے دائیں بھی بہت سے علماء تھے۔ شیخ الحرم صاحب خاص طور سے منتظم تھے۔ انھوں نے ہر دو حضرات سے خواہش کی کہ اگر دونوں وزرا میں سے کوئی صاحب آپ سے تقریر کی خواہش

کریں تو آپ انکار نہ فرمائیں مجمع پورا ہو گیا اور دونوں وزراء تشریف لے آئے تو اولاً انھوں نے مفتی صاحب سے تقریر کی خواہش کی انھوں نے تھوڑی دیر تقریر فرمائی اس کے بعد انور پاشا نے مولانا مرحوم سے خواہش کی مگر مولانا مرحوم نے انکار فرمایا۔ پھر انھوں نے مولانا خلیل احمد صاحب سے درخواست کی مگر دونوں حضرات نے یہ عذر پیش کیا کہ ہماری آواز نہایت کمزور ہے ہم تقریر نہیں کر سکتے اس کے بعد کاتب الحروف کی طرف اشارہ ہوا۔ میں نے حسب لیاقت ایک عرصے تک عربی میں تقریر کی اس کے بعد دوسرے علمائے نے تقریریں کیں۔ اختتام جلسہ پر مفتی صاحب اور شیخ الحرم نے اسی جلسے میں مولانا مرحوم اور مولانا خلیل احمد صاحب کا تعارف کرایا، ابھی میں مصافحہ ہوا اور مزاج پر سی کی نوبت آئی اس سے زیادہ نہ وہاں موقع تھا اور نہ وقت تھا مجمع بہت ہی زیادہ تھا ہر دو وزراء اسی وقت اٹھے اور اپنی قیام گاہ پر چلے گئے اور کھانا کھا کر ظہر کی نماز ادا کرتے ہوئے مدینہ منورہ سے روانہ ہو گئے، مگر اس تعارف کی وجہ سے مفتی صاحب اور دوسرے احباب کو موقع مل گیا کہ انھوں نے کھانا کھاتے وقت یا اور کسی وقت یہ عرض کر دیا کہ پولیس ایسے مقدس اشخاص کی نسبت ایذا رسانی کا قصد رکھتی ہے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ چوں کہ مسلمانوں کا مرکز ہے یہاں پر ہر ملک کے لوگ مذہبی حیثیت سے آتے رہتے ہیں ان پر یہ شبہ کرنا کسی طرح مناسب نہیں، چنانچہ شام پہنچ کر جمال پاشا نے ایک خاص حکم بھیجا کہ حرمین شریفین میں دول متحاربہ کی رعایا کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے جو ہماری رعایا کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اس حکم کے آنے کے بعد پولیس کی تمام کارروائیاں بے کار ہو گئیں، اور اس کے ہاتھ پیر ٹوٹ گئے۔“

”انور پاشا نے اہل مدینہ اور خادین حرم نبوی اور علماء وغیرہ کے لیے پانچ ہزار پونڈ دیے جو کہ تقسیم کیے گئے۔ بڑے علماء کو پانچ پانچ پونڈ اور دوسروں کو حسب مرتبہ کم یا زیادہ جس کی تقسیم ایک جماعت کے ذریعہ سے تھی جس کے رئیس شیخ الحرم صاحب تھے۔ چنانچہ انھوں نے پانچ پانچ پونڈ دونوں بزرگوں کو اور پانچ پونڈ کاتب الحروف کو بھیجے۔ حضرت مولانا مرحوم اور مولانا خلیل احمد صاحب نے ان کے لینے سے انکار کیا اور ظاہر کیا کہ ہم مستغنی ہیں ہم کو ضرورت نہیں مگر ادھر سے کہا گیا کہ یہ شاہی ہدیہ ہے صدق نہیں اس لیے دونوں حضرات نے قبول فرما کر پھر کاتب الحروف کو دے دیے۔ جمال پاشا نے اہل حجاز کی حاجت دیکھ کر بارہ ریلوے گاڑیاں گھبوں سے بھری ہوئی مدینہ منورہ کے اہالی پر تقسیم کرنے کے لیے بھجوائیں۔ مگر بد قسمتی سے اس کی تقسیم کا کام شریف حسین کے بیٹے کے سپرد کیا گیا جو کہ ان دنوں بڑے وفادار اور خیر خواہ بنے ہوئے تھے، اس لیے اس میں

اہل مدینہ کو بہت کم فائدہ ہوا۔ خود ان کے لوگوں اور فوج کو زیادہ فائدہ ہوا۔

انور پاشا نے پانچ ہزار گنی مکہ معظمہ بھی وہاں کے لوگوں کے لیے بھیجیں جن کو شریف صاحب کی تھیلیوں کی نذر ہونے کا شرف عظیم حاصل ہوا۔ اسی طرح انور پاشا جہاں جاتے تھے، وہاں کے ضعفا، فقرا، مساکین پر تقسیم فرماتے تھے۔ حال آں کہ جنگ کا زمانہ تھا، رعایا کو دینا تو درکنار ان سے لوٹ کھسوٹ کر چندے کے نام سے، قرض کے نام سے سیکڑوں طریقے سے ہر جگہ ہندوستان میں وصول کیا جاتا تھا مگر رڑکی گورنمنٹ فقرا کا پیٹ بھر رہی تھی۔

”اس کے بعد مناسب سمجھا گیا کہ اب مکہ معظمہ کو جو قافلہ جانے والا ہے، اس کے ساتھ وہاں کا قصد کیا جائے، ان دنوں مدینہ منورہ میں خبر پہنچی تھی کہ ایک آگ بوٹ ہندوستان سے مختلف سامان خصوصاً چاول لے کر نکلا ہے اور عنقریب جدہ پہنچنے والا ہے۔ چوں کہ ان چند ماہ میں یعنی صفر سے جمادی الثانی تک کوئی آگ بوٹ غلے کا ہندوستان سے جدہ نہ پہنچا تھا۔ ادھر مصر کے آگ بوٹ بھی وہاں نہ آتے تھے۔ بحر احمر بالکل بند تھا۔ فقط اتحادیوں کے آگ بوٹ اس میں آتے جاتے تھے اس لیے عرب کے بندروں پر حملہ اشیاے تجارت کا آنا بند ہو گیا تھا۔ بادبانی کشتیاں پہلے پہل سفر کرتیں اور افریقہ کے بندروں سے چیزیں خرید کر لاتیں اور عرب کے بندروں پر پہنچاتی تھیں۔ مگر انگریزی جہازوں نے ان کو بھی پکڑنا، مال کا چھین لینا، کشتیوں کا غرق کر دینا، قید کر کے لے جانا وغیرہ مظالم اس قدر برسائے کہ ان کی بھی آمد و رفت بالکل بند ہو گئی۔ اس لیے تمام جہاز میں سخت گرانی پھیل گئی۔ لوگ، بھوکوں مرنے لگے مدینہ منورہ چوں کہ ریل کی وجہ سے شام سے قریب تھا اس لیے گیسوں آٹے وغیرہ کی تو یہاں گرانی نہ ہوئی مگر شکر، چائے، چاول وغیرہ اشیا یہاں بھی سخت گراں ہو گئی تھیں۔

”اس قافلہ میں جانا اس لیے بھی ضروری معلوم ہوا کہ اب رمضان شریف کا زمانہ قریب ہے، مکہ معظمہ میں رمضان کیا جائے تو بہتر ہوگا علاوہ ازیں مکہ معظمہ میں پولیس کی اس قدر سختی بھی نہ تھی اور چوں کہ مدینہ منورہ کا پولیس کمشنر ایک قسم کی پر خاش رکھنے لگا تھا اس لیے اس سے دور ہی رہنا ضروری معلوم ہوا، پھر ہندوستان جانے کے لیے مکہ معظمہ سے قرب اور انتظام کا آسان ہونا بھی ظاہر تھا۔“

۶ ایامے ۱۱۱۶ اپریل ۱۹۱۶ء:

جمادی الثانی ۱۳۳۳ھ کی بارہویں یا تیرہویں کو قافلہ مدینہ منورہ سے روانہ ہوا۔ اس وقت

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ مولوی عزیز گل، وحید احمد، کاتب الحروف حسین احمد اور منشی محمد حسین فیض آبادی تھے نیز جناب مولانا خلیل احمد مع اپنی اہلیہ محترمہ اور حاجی مقبول احمد صاحب بقصد مکہ معظمہ ساتھ ہی روانہ ہوئے تھے۔ مولوی بادی حسن صاحب اس سے تقریباً دو ماہ پہلے مع حاجی شاہ بخش ساکن حیدر آباد سندھ روانہ ہو کر جدہ آ چکے تھے، مگر اتفاق سے ان کو کوئی آگ بوٹ ہندوستان جانے والا ملا نہ تھا اس لیے دونوں صاحب مکہ معظمہ ہی میں آ گئے تھے بایں خیال کہ جب آگ بوٹ آ جائے گا اس وقت روانہ ہوں گے۔ کیوں کہ جدہ کی خبریں مکہ معظمہ میں برابر پہنچتی رہتی تھیں۔

اواخر جمادی الثانی:

قافلہ مذکورہ جدہ ہوتا ہوا مکہ معظمہ آیا اخیر جمادی الثانی میں پہنچا اور قریب باب العرہ کے ایک مکان کرایے پر لے کر قیام کیا گیا۔ مولانا خلیل احمد مع متعلقین باب ابراہیم کے پاس قاری عبدالحق صاحب کے مکان پر فروکش ہوئے۔ اس زمانے میں مکہ معظمہ میں گرمی بہت تھی۔ ادھر طائف کا موسم تو بوجہ سردی خوب مناسب تھا ہی وہاں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور دیگر صحابہ کے مزارات بھی ہیں جن کی زیارت کی غرض سے اکثر لوگ وہاں جایا کرتے ہیں۔ اہل مکہ عموماً گرمیوں میں مکہ معظمہ میں نہیں رہ سکتے، طائف ہی میں چلے جاتے ہیں۔ مولانا نے بھی قصد فرمایا کہ طائف چلے جائیں اور کچھ دنوں ٹھہر کر نصف شعبان سے پہلے مکہ معظمہ واپس چلے آئیں گے۔

۲۳ مئی ۱۹۱۶ء:

چنانچہ بمعیت سید امین عاصم صاحب آمدورفت کا شتر کرایہ کر کے ۲۰ رجب ۱۳۳۴ء کو روانہ ہو کر ۲۳ یا ۲۴ رجب کو طائف پہنچے شہر پناہ کے باہر ایک باغ میں فردکش ہوئے، جس کا انتظام سید صاحب نے پہلے سے کر رکھا تھا۔ باغ کے بالائی حصہ مکان میں سید امین عاصم صاحب مع اپنے متعلقین تھے اور نیچے کے ایک حصے میں مولانا رحمۃ اللہ علیہ تھے اس سفر میں مولانا کے ہمراہ فقط تین آدمی تھے۔ مولوی عزیز گل صاحب وحید احمد اور کاتب الحروف حسین احمد۔

طائف ہیتیہ ایک چھوٹا قصبہ ہے، مگر اس کا اطلاق بہت بڑے حصے پر کیا جاتا ہے جس میں بہت سے قصبات اور دیہات شامل ہیں یہ قطعہ زمین کا بہت اونچائی پر واقع ہے۔ اونٹوں کے

راستے میں تین دن میں یہاں پہنچتے ہیں کیوں کہ چکر زیادہ ہے اور چڑھائی بآسانی طے ہوتی ہے اور جبل کرہ کے راستے سے جس میں خچر گدھے گھوڑے چلتے ہیں ۲۴ گھنٹے بلکہ اس سے کم میں آدمی پہنچ جاتا ہے مگر راستہ دشوار گزار ضرور ہے۔ آدھے راستے ہی سے ہوا بالکل متغیر ہو جاتی ہے جب کہ مکہ منظمہ میں سخت گرمی کی وجہ سے شب کو بھی آرام نہ آتا تھا، طائف میں پتلی رضائی کی ضرورت ہوتی ہے وہاں کا موسم گرمیوں میں نہایت عمدہ رہتا ہے۔ جا بجا باغات ہیں، ہر قسم کے میوے پیدا ہوتے ہیں انگور، انجیر، برشوی (ناگ پھل) انار، آڑو، آلوچی وغیرہ وغیرہ جملہ سرد ملکوں کے میوے بکثرت اور عمدہ ہوتے ہیں زراعت اور سبزی ہر قسم کی پیدا ہوتی ہے جا بجا نہریں بھی ہیں۔ کنویں میٹھے بکثرت ہیں، بارش بھی خوب ہوتی ہے۔ حجاز کے لیے طائف ہند کے لیے شملہ کے مانند ہے، ترکی گورنراکٹر گرمیوں کے زمانے میں لطائف میں رہا کرتا تھا اور بڑے درجہ کے حکام اور اہل عرب شریف وغیرہ بھی وہاں ہی چلے جاتے تھے۔

جب ہم مکہ معظمہ میں پہنچے تو عجیب عجیب افواہیں مشہور تھیں عام بدوؤں اور اہل شہر کی زبانی سنا جاتا تھا کہ عنقریب بدعمری ہونے والی ہے۔ شریف حسین انگریزوں سے ملا ہوا ہے اور بغاوت کرنے والا ہے مگر ترکی استقلال میں کوئی فرق نہ تھا۔ ترکی فوج تمام حجاز میں غالباً چار پانچ ہزار ہوگی کیوں کہ اکثر فوج دوسرے مقامات جنگ پر چلی گئی تھی شریف نے باب عالی کو اطمینان دلا رکھا تھا کہ حجاز کا ذمہ دار میں ہوں یہاں زیادہ قوت رکھنے کی ضرورت نہیں جائے ضرورت جنگ پر اپنی قوت پہنچاؤ۔ یہ موجودہ فوج بھی جدہ، مکہ، طائف پر منقسم تھی ہم کو یہ بھی اس وقت کہا گیا کہ جلد طائف جانا اور لوٹ آنا چاہیے مبادا بدعمری ہو جائے۔ مگر ہم کو یقین کامل نہ ہوا، اسی زمانے میں یہ بھی خبر مشہور ہوتی تھی کہ گورنمنٹ برطانیہ کی طرف سے کوئی خط شریف کے نام آیا ہے کہ فلاں تاریخ تک یا تو تم ترکوں کو حجاز سے نکال دو ورنہ ہم شریف علی کو (جو کہ پہلے شریف حجاز تھا اور شریف حسین موجودہ کا بہنوئی ہے اور اس وقت مصر میں مقیم تھا) اس کو حجاز کا شریف بنا کر بھیجیں گے (نہ معلوم یہ خبر کہاں تک صحیح تھی)؟ جدہ میں ہمیشہ جنگی آگ بوٹ آتے اور بندر میں تین تین چار چار اور کبھی کم زیادہ جمع ہو جاتے تھے اور کھڑے رہ کر چلے جاتے تھے نہ وہ کچھ تعرض کرتے تھے یہ ترکی حکومت۔

ہم کو طائف پہنچ کر کچھ طبیعت سیر ہونے کا موقع ہا تھا نہ آیا تھا کہ شتر بان آیا اور کہا کہ اگر چلتے ہو تو شتر حاضر ہنے ورنہ میں آٹھ دن کے بعد پھر آؤں گا، مطوف صاحب اور ہم لوگوں کی رائے

ہوئی کہ ایک ہفتہ یہاں اور قیام کر لیا جائے اس کے بعد مکہ معظمہ جانا چاہیے۔ اتفاق وقت سے اس وقت طائف میں میوے بہت کم تھے۔ شہوت اور خوبانیوں وغیرہ کا ابتدائی موسم تھا البتہ شہد خوب آتا تھا۔ دو چار دن کے بعد مولانا مرحوم نے تقاضا فرمایا کہ مکہ معظمہ کو چلنا چاہیے مگر شربان جاچکا تھا۔ ایک دو دن کے بعد پھر زیادہ تقاضا فرمایا۔ ہم نے جب دوسری سواریاں تلاش کیں تو معلوم ہوا کہ راستہ بند ہو گیا ہے۔ ہم اس وقت اس راز کو نہ سمجھ سکے کہ کیوں اس قدر تقاضا کیا جا رہا ہے مگر دو ہی تین دن کے بعد معلوم ہو گیا کہ آئندہ آنے والے واقعات نے خلاف عادت مولانا کو تقاضے سفر پر مجبور کیا ہے، جن کو نظر کشفی سے مولانا نے معلوم کر لیا تھا مگر چوں کہ ضبط اور اخفا کا مادہ بہت زیادہ تھا، ادھر مقام رضا میں قدم راسخ تھا، اس لیے چند مرتبہ ظاہری تقاضا کرنے کے بعد چپ ہو رہے اور پھر معلوم ہوا کہ طائف نہایت سخت خطرہ میں پڑ گیا ہے اس لیے جو لوگ باہر باغوں میں مقیم ہیں ان کو شہر پناہ میں چلے جانا ضروری ہے چنانچہ ہمارے مطوف سید امین عاصم صاحب بھی مع اپنے اہل و عیال شہر میں سید علی حبشی کے مکان پر چلے گئے اور ہمارے لیے بھی وہاں ہی ایک کوٹھڑی لے دی۔ تمام شہر میں اس وقت عجیب ہل چل تھی، ۹ شعبان بروز شنبہ ہم لوگ شہر میں چلے گئے تھے۔ ترکی افسروں کو بھی یہ بات محسوس ہو گئی انھوں نے شہر کے ارد گرد حسب قواعد مورچے بنائے اور جن جن باغوں اور مکانوں کو مورچہ کے لیے مناسب جانا ان کو خالی کرالیا۔“ (نقش حیات، حصہ دوم)

۵ جون ۱۹۱۶ء: ۵ جون ۱۶ء کو شریف مکہ نے بغاوت کا اعلان کر دیا۔ شریف کی بددی فوجوں سے مدینہ منورہ اور جدہ، طائف، مکہ معظمہ پر حملہ کرایا۔ لیکن یہ فوجیں ترکوں پر غالب نہ آسکیں اور نہ ہی ان کو ان شہروں سے تخلیہ کرنے پر آمادہ کر سکیں۔ تو شریف حسین کی اس فرمائش پر کہ باقاعدہ فوج سے جدہ اور مکہ معظمہ پر حملہ کیا جائے۔ یہ حکم کیا گیا کہ اہل مکہ اور جدہ سے ایک محضر دستخط کرا کر انگریزی بحری ذمہ دار کے پاس بھیجے کہ ہم کو ترکوں سے آزاد کراؤ۔ ہم سخت مجبور ہیں۔ چنانچہ یہ عمل کیا گیا۔ اور اس پر جبر یہ طور سے سربراہ آوردہ ابائی شہر سے دستخط کرائے گئے۔ اور کمانڈر بحری قوت کے پاس محضر بھیجا گیا۔ اس کے پہنچنے کے بعد گوکہ باری شریعہ کر دی گئی۔ چنانچہ کرٹل لکھتا ہے ۱۹۱۶ء میں شاہ حجاز کو ہم نے اتحادیوں کا ساتھ دینے پر آمادہ کیا۔ (حسرت موہانی..... ایک سیاسی ڈائری، ص ۷۳)

۱۳ جون ۱۹۱۶ء: گیارہویں شعبان ۱۳۳۳ھ کی شب کو صبح صادق کے قریب چاروں طرف

سے شریف کی فوجوں نے چڑھائی کی جو کہ زیرکمان داری عبد اللہ بیگ کام کر رہی تھیں، صبح صادق کے وقت ہم سب بمعیت حضرت مولانا مرحوم صبح کی نماز کے لیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مسجد میں جا رہے تھے کہ ناگاہ ایک بندوق کی آواز سنائی دی پھر تو چاروں طرف سے بندوقیں چلنے لگیں۔ ترکی فوج جس نے چاروں طرف حسب قواعد جنگ مورچے بنا رکھے تھے پورے طور سے جواب دیتی رہی اگرچہ ترکی فوج کی مقدار تقریباً ایک ہزار مسلح سپاہی کے تھے باقی ماندہ لوگ مسلح نہ تھے مگر چوں کہ مشظم جماعت تھی اس نے بدوی فوجوں کو بہت زیادہ اور قوی نقصان پہنچایا، بدویوں کی مقدار بہت زیادہ بتائی جاتی ہے۔ اس سے دو دن پہلے مکہ معظمہ، جدہ، یثیب، مدینہ منورہ میں یہی واقعہ پیش آچکا تھا، چوں کہ شریف نے انتظام کیا تھا کہ ایک ہی دن میں سب جگہ یہ کام ہو اس جنگ کی وجہ سے جو لوگ طائف میں غلہ اور ترکاری میوہ وغیرہ لاتے تھے ان کا آنا بند ہو گیا اور یہاں سے باہر کا جانا بھی بند ہو گیا ادھر فوجی حکام کو رسد کی فکر ہوئی۔ حسب قواعد جنگ انھوں نے تاجروں سے موجودہ غلہ کی نصف مقدار یعنی شروع کی۔ جس نے خوشی سے دے دیا اس کی مقدار میں سے نصف لے لیا اور نصف چھوڑ دیا اور لیے ہوئے نصف کی قیمت اس وقت کے حساب سے لگا کر اس کو رسید دے دی کہ حکومت ترکی بعد از جنگ یہ مقدار تجھ کو ادا کرے گی۔ البتہ جن لوگوں نے چھپایا ان پر شدت کی گئی اور تمام مال تجارت ان کا خورد و نوش اور ضرورت فوجی کی قسم کا لے لیا گیا۔ فقط یہ مقدار ان کے اہل و عیال کی ضرورت کے ان کو دے دیا گیا ادھر تو شہر میں غلہ کی کمی ادھر آمد بالکل بند۔ غرض کہ اس وجہ سے شہر میں سخت گرائی ہو گئی، پھر شریف کے لوگوں نے نہر کو بھی اوپر سے بند کر دیا اس وجہ سے پانی کی سخت تکلیف ہوئی۔ اگر قشلہ (فوجی قیام گاہ) کا کنواں نہ ہوتا تو نہایت زیادہ اشکال کا سامنا ہوتا۔ اگرچہ شریف کی فوج کثیر التعداد بھی تھی اور اس کے پاس نئی اور عمدہ انگریزی رائفلیں بھی تھیں اور سامان جنگ نہایت کثرت سے تھا مگر باوجود سہی بسیار ان کو کامیابی نہیں ہوئی جب انھوں نے ہجوم کیا منہ کی کھائی، دن رات برابر گولیاں چلتی رہتی تھیں۔ ترکی فوج ان کے مجموعوں پر توپوں سے گولے بھی برساتی تھی، نصف رمضان تک یہی حالت رہی اس کے بعد وہ مصری فوجیں جو جدہ میں اس کے لیے لینے کے بعد اتاری گئی تھیں اور جنھوں نے مکہ معظمہ کے قلعے اور قشلہ کو توپوں کے ذریعہ فتح کیا تھا، طائف میں مع توپوں کے پہنچیں اور طائف کے چاروں طرف سے توپیں سات یا آٹھ نصب کر کے قلعہ اور قشلہ پر گولہ باری کرنے لگیں صبح سے تقریباً بارہ بجے تک یہ عمل ہوتا رہا۔ اس کے بعد توپیں ٹھہر جاتی تھیں۔ ترک بھی ان کا جواب

دیتے تھے یہی حال عید مبارک تک رہا۔ افسوس کہ عید کے دن بھی شریف کے لوگوں نے جنگ کو موقوف نہ کیا۔

چوں کہ رمضان کا مہینہ طائف میں نہایت بد امنی کی حالت میں واقع ہوا تھا۔ اس لیے نہ تو دن کو حسب خواہش لوگوں کو خوراک کا انتظام کرنا ممکن ہوتا تھا نہ مساجد میں تراویح وغیرہ کا انتظام حسب ضرورت ہو رہا تھا۔ مسجد ابن عباسؓ وہاں کی بڑی مسجد ہے، اس میں بھی تراویح الم ترکیف سے ہوتی تھیں اور اس میں بھی بہت کم آدمی آتے تھے باقی لوگ محلہ کی مسجدوں اور اپنے مکانوں میں پڑھتے تھے، کیوں کہ گولیاں ہر وقت اوپر سے گزرتی رہتی تھیں۔ مولانا نے بھی اولاً مسجد ابن عباسؓ میں حسب عادت سابقہ تراویح پڑھنی شروع کی مگر چوں کہ راستہ وہاں کا ایسا تھا جہاں پر گولیاں برابر آتی رہتی تھیں اس لیے اس مسجد میں جاتے وقت خطرہ ضرور رہتا تھا اور پھر ایک شب میں یہ واقعہ پیش آیا کہ نماز مغرب پڑھ کر فارغ ہوئے ہی تھے، ابھی تک نفل وغیرہ پڑھ رہے تھے اندھیرا ہو چکا تھا کہ بدوؤں نے ہجوم کیا۔ مسجد ابن عباسؓ کی چھت اور میناروں پر بھی ایک بڑا دستہ ترکی فوجیوں کا تھا اور مسجد کے قریب جو دروازہ تھا وہاں پر مورچہ بھی تھا۔ غرض کہ طرفین میں خوب تیز گولی اور گولوں کی بارش دیر تک ہوتی رہی۔ خود مسجد میں بھی برابر گولیاں برسی رہیں، جو لوگ مسجد میں باقی تھے وہ ایک کونہ میں جدھر گولیوں کے آنے کا گمان نہ تھا بیٹھ گئے۔ اس روز تراویح بھی نہیں ہوئی۔ فقط چند آدمی بوقت نماز عشاء فرض عشاء ایک طرف پڑھ کر جب کچھ سکون ہوا چلے گئے۔ اس کے بعد احباب اور خصوصاً سید امین عاصم صاحب نے اصرار کیا کہ آپ مسجد ابن عباسؓ میں نماز کے لیے نہ جایا کریں، دروازہ مکان کے قریب جو مسجد ہے، اس میں ہمیشہ نماز باجماعت پڑھا کریں چنانچہ تمام رمضان اوقات خمسہ کی نماز وہاں پڑھتے تھے اس سال تراویح فقط الم ترکیف سے پڑھی گئی۔ اس کے بعد مولانا رحمۃ اللہ علیہ نوافل میں سحر کے وقت تک مشغول رہتے تھے، مولوی عزیز گل اور کاتب الحرمہ بھی اسی مسجد میں علاحدہ علاحدہ نفلوں وغیرہ میں وقت گزارتے، چوں کہ گرمیوں کی رات تھی جلد تر سحر کا وقت ہو جاتا تھا پھر آ کر کچھ سحری پکاتے جو کہ بیٹھے چاول ہوتے تھے مگر چوں کہ شکر وہاں ملتی نہ تھی اس لیے شہد کو بجائے شکر چاول اور چائے میں استعمال کرتے تھے اور اکثر تو نمکین چاول بغیر گوشت پکایا جاتا تھا، اس وقت طائف میں چاول وغیرہ دستیاب ہوتا مشکل ہوتا تھا، ایک آنہ والی روٹی آٹھ آنے کو بمشکل ملتی تھی مگر دہلی کے تاجروں میں سے حاجی ہارون مرحوم نے تھوڑے چادل مولانا مرحوم کے لیے ہدیہ بلا طلب بھیج دیے تھے جو

کہ عہدہ قسم کے تھے انھوں نے بہت کام دیا، اس مدت میں جو کہ تقریباً دو ماہ تھی ہم نے دس بارہ اشرفی طائف میں بوجہ گرائی کھا ڈالی۔

طائف سے روانگی:

عید کے بعد تمام اہل شہر چوں کہ بھوک سے مرنے لگے تھے، حکام کے پاس جا کر شکایت کی کہ اب ہمارے پاس کھانے کے لیے کچھ نہ رہ گیا ہے، ہمارے پاس جتنے حیوانات دودھ یا سواری کے تھے کھا ڈالے، غلہ سب ختم ہو گیا، اب ہمارے لیے کوئی صورت کیجیے، ہم سب مرے جاتے ہیں! انھوں نے کہا کہ اچھا صبح کے آٹھ بجے سے بارہ بجے تک باب ابن عباس سے روانگی کے لیے ہم تم کو اجازت دے دیں گے ہم اپنی حد میں تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچائیں گے باقی شریف کے آدمی تم کو نقصان پہنچائیں تو اس کے ہم ذمہ دار نہیں۔

الحاصل اس طرح لوگوں کو ایک فارم مع ان کے اہل و عیال کے نام کے دیا جاتا تھا کہ وہ کہیں آ کر ترکی حکومت سے جنگ نہ کریں گے پھر ان کو مع ان کے ضروری اسباب کے باہر نکلنے دیا جاتا تھا، جب اس طرح سے لوگ نکلنے لگے تو پھر ہم سمجھوں کہ بھی ضروری معلوم ہوا کہ نکل چلیں۔
(سفرنامہ شیخ الہند، ص ۳۰-۲۸)

۸ جولائی ۱۹۱۶ء: حکومت ہند نے مولانا آزاد کی نظر بندی کے احکام جاری کر دیے پہلے مولانا کا ارادہ تھا کہ وہ رانچی میں رہ کر البلاغ (کلکتہ) کو جاری رکھیں گے، لیکن بقول مولانا: ”نظر بندی کے بعد کوئی موقع باقی نہیں رہا کہ باہر کی دنیا سے کسی طرح کا علاقہ رکھ سکوں۔“ (ترجمان القرآن (جلد اول): ۱۹۶۳ء، دہلی، ص ۱۹)

۱۰ جولائی ۱۹۱۶ء: کو مولانا عبید اللہ سندھی نے شیخ عبدالرحیم سندھی کو جو خطوط و معلومات حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کو حجاز بھجوانے کے لیے سندھ بھیجے تھے اور جو شیخ صاحب تک پہنچنے سے پہلے ہی خان بہادر رب نواز (ملتان) کے ذریعے انگریزی حکومت تک پہنچ گئے تھے۔ ان خطوط میں جنود ربانیہ نجات دہندہ فوج کے عہدے داروں کی ایک فہرست بھی تھی۔ اس فہرست میں مولانا سید حسین احمد مدنی کو نائب سالار یا لیفٹنٹ جنرل بنایا گیا ہے۔

۲۔ ریشمی رد مال سازش کیس کا جو استغاثہ ملک معظم شہنشاہ ہند بنام عبید اللہ اور ان کے انسٹھ (۵۹) ساتھیوں یا سازشیوں کے نام گورنمنٹ نے تیار کیا اس میں مولانا مدنی کا اسم گرائی اکتیسویں نمبر پر ہے۔
بہ اس الفاظ آیا ہے:

”حسین احمد مدنی پسر مولوی حبیب اللہ آف فیض آباد، مدینہ (ہندوستان سے باہر نظر بند ہے۔“

یہ استغاثہ یکم جنوری ۱۹۱۳ء اور یکم جنوری ۱۹۱۷ء کے مابین پیش آنے والے واقعات کی روشنی میں مرتب کیا گیا تھا۔ حضرت مدنی اس وقت حجاز میں تھے اور ۲۰ دسمبر ۱۹۱۶ء کو گرفتار کر کے لٹا بھیجے جا چکے تھے۔

۳۔ استغاثے کے پیرا گراف نمبر ۲۳ میں ہے کہ ”مکہ“ سے مولانا (محمود حسن) مدینہ گئے۔۔۔ مدینہ میں انہوں نے مولوی حسین احمد مدنی کے ساتھ قیام کیا۔

۴۔ استغاثے کے پیرا گراف نمبر ۷۶ میں مولانا مدنی کا پھر ذکر آیا ہے کہ ”انھیں مولانا (محمود حسن) اور ان کی پارٹی کے ارکان کو جن میں مولانا مدنی بھی شامل ہیں، گرفتار کر لیا گیا ہے، اس بنا پر کہ وہ شریف مکہ کی حکومت کے خلاف سازش کر رہے تھے۔“

۵۔ استغاثے کے مرتبین نے ملزمان کے حالات میں ایک ڈائریکٹری تیار کر دی تھی۔ اس میں مولانا مدنی کے بارے میں کہا گیا ہے:

”واقعات مابعد جدہ بیان کرتے ہوئے حضرت مولانا کو عبید اللہ نے جو خط لکھا ہے اس میں یہ نام آیا ہے۔ یہ حسین احمد مدنی ہے۔ جنوری یا نیہ کی فہرست میں لیفٹنٹ جنرل ہے۔ یہ خاندان اصل میں فیض آباد یوپی کا ہے۔ ۱۸۹۹ء میں حجاز کو ہجرت کر گیا تھا۔ مولوی حسین احمد مدنی مدینہ کے مفتی تھے۔ ہندوستان سے جانے سے پہلے وہ دیوبند میں مدرس تھے۔ مولانا محمود حسن کا پکا مرید اور جہاد کا زبردست مبلغ ہے۔ دو سال ہوئے اپنے بھتیجے وحید کے ساتھ جو اس کے مرحوم بھائی مولوی صدیق کالڑکا ہے، ہندوستان آیا تھا اور دیوبند میں مولانا محمود حسن کے مکان پر چند ماہ قیام کرنے کے بعد، وحید کو مدرسے میں طالب علم کی حیثیت سے چھوڑ کر عرب کو واپس ہو گیا تھا۔ مدینہ میں مولانا محمود حسن اس کے مکان پر ٹھہرے تھے۔ شریف مکہ کے حکم سے ۲۰ دسمبر ۱۹۱۶ء کو یا اس کے لگ بھگ اسے مکہ میں گرفتار کر لیا گیا تھا اور جدہ بھیج دیا گیا تھا۔ جہاں سے اسے ۱۲ جنوری ۱۹۱۷ء کو مصر روانہ کر دیا گیا تھا۔“

(تحریک شیخ الہند: مرتبہ مولانا سید محمد میاں)

۶ ماگست ۱۹۱۶ء: چٹاں چہ ۶ شوال ۱۹۲۳ء کو بوقت صبح ہم بھی باب عباسؑ سے نکلے اور وہاں

سے چل کر پھرتے ہوئے (قیم) میں پہنچے یہ وہ مقام ہے جہاں پر شریف کا بیٹا عبداللہ بیگ جو کہ کماندار بدوؤں کا تھا مقیم تھا، اور تمام فوجی حرکات کا یہی مرکز تھا، یہیں مصری فوج کے خیمے بھی تھے جوں کہ ہمارے پاس نہ سواری تھی اور نہ نقد وغیرہ اور راستہ دور تھا ادھر حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نہایت ضعیف تھے تین دن تک پہاڑی راستہ کو قطع کرنا آسان نہ تھا علاوہ ازیں اسباب بھی تھا اس لیے وہاں جانا ضرور ہوا، عبداللہ بیگ سے ملاقات ہوئی، اعزاز و اکرام سے پیش آیا ایک خیمہ کھڑے کرنے کا حکم کیا ایک دنبذخ کر کے دعوت پیش کی (عرب میں عادت ہے کہ معزز مہمان کی دعوت میں دنبذخ کرنا ضروری ہے) اگر ایسا نہ کیا جاوے تو وہ کامل اکرام مہمان کا شمار نہیں ہوتا اور پھر انجیر وغیرہ میوہ جات بھیجے اور ایک اشرفی نذر کی اور کہا کہ شب کو یہاں قیام کرو علی الصبح تم کو روانہ کر دیا جائے گا مگر علی الصبح لڑائی پر چلا گیا اس کے لوگوں نے خالی پشت شتر کا انتظام کر دیا کرایہ بھی خود دیا اور زاد راہ بھی،

۱۰ اگست ۱۹۱۶ء: اس طرح وہاں سے روانہ ہو کر ہم دسویں شوال کو مکہ معظمہ علی الصبح پہنچے، عمرے کا احرام تھا، افعال عمرہ ادا کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ دو تین دن کا عرصہ گزرتا ہے کہ مولانا خلیل احمد صاحب، متعلقین اور مولوی ہادی حسن صاحب اور حاجی شاہ بخش صاحب جدہ تشریف لے گئے ہیں۔ کیوں کہ جدہ میں ہندوستان جانے والا جہاز آنے والا ہے، اس لیے ہندوستان کا قصد ہے۔ یہاں کے احوال دیکھ کر مولانا صاحب گھبرا گئے ہیں اور یہ معلوم نہ تھا کہ طائف سے مولانا مرحوم کب تک آسکیں گے، جوں کہ مولانا مرحوم اور مولانا خلیل احمد میں ہمیشہ سے تعلقات نہایت قوی اور گہرے تھے اس لیے مناسب نہ معلوم ہوا کہ وہ ہندوستان چلے جائیں اور ملاقات نہ ہو نیز جدہ میں اور دوسرے کاروبار بھی تھے ایک یا دو روز مکہ معظمہ میں قیام فرما کر جدہ سب کے سب پہنچے، وہاں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رام پور کی رباط میں اوپر کے طبقہ میں فروکش تھے اسی کے وسطانی طبقے میں ہم سمجھوں نے بھی قیام کیا جوں کہ جہاز کے آنے میں کچھ دیر لگی اس لیے تقریباً پندرہ بیس دن وہاں قیام کرنا پڑا جب جہاز آ گیا تو حضرت مولانا خلیل احمد مع اہلیہ و حاجی مقبول احمد و مولوی ہادی حسن و حاجی شاہ بخش سوار ہو گئے ان کو جہاز تک پہنچانے کے لیے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ بھی تشریف لے گئے۔

الحاصل اس کے بعد پھر جدہ کے قیام کی کوئی ضرورت نہ تھی بہت جلد مکہ معظمہ واپس چلے آئے، حج کا زمانہ قریب تھا، حجاج کی آمد ہو رہی تھی، کاتب الحروف پر بعض احباب نے زور دیا کہ

علم حدیث وغیرہ کی بعض کتابیں درس کے طور پر حرم شریف میں شروع ہو جانی چاہئیں۔ چنانچہ ان کو شروع کرادیا۔ (نقش حیات، حصہ دوم)

مولانا آزاد کے اخراج کے خلاف میمورنڈم:

۱۸ اگست ۱۹۱۶ء: کلکتہ سے اخراج کے حکم کی منسوخی کے مطالبے میں بنگال کے مسلمانوں نے لیفٹنٹ گورنر بنگال کو ایک میمورنڈم پیش کیا گیا ہے۔ روزنامہ صداقت کلکتہ نے ۳۰ رادر ۳۱ اگست کی دو اشاعتوں میں میمورنڈم کی تائید کی ہے۔ (مولانا آزاد کا قیام رانچی از جمشید قمر، صفحہ ۷۷-۷۶)

اس سلسلے میں مولانا آزاد خود لکھتے ہیں

”حکم جلا وطنی کی منسوخی کے لیے احباب و مخلصین نے کوئی دقیقہ سعی و تدبیر کا اٹھانا نہ رکھا۔ شاید اس قسم کی کوشش کی یہ پہلی مثال ہے کہ ساٹھ ہزار سے زیادہ دستخطوں کے ساتھ میموریل بھیجا گیا۔“

(تذکرہ: مالک رام، نئی دہلی، ۱۹۶۸ء، ص ۳۳۵)

ہوم رول لیگ:

یکم ستمبر ۱۹۱۶ء: یکم ستمبر ۱۹۱۶ء سے مسز اینی بسنت (جو ایک انگریز خاتون ہندوستان کی حمایت کی دعویٰ کرتی تھیں) کی قیادت میں ہوم رول لیگ نے اپنا کام شروع کیا۔ اس کا مقصد بھی آئینی ایجنسیشن سے ہندوستان کے لیے حکومت خود اختیاری حاصل کرنا تھا۔ اس لیے نہیں کہ میدان جنگ میں ہندوستان نے انگریز کا ساتھ دیا ہے، بلکہ اس لیے کہ یہ اس کا حق ہے اور انصاف کا تقاضہ ہے۔ لیکن مسز بسنت کی تحریک کا منشاء اب معلوم ہوتا ہے کہ آزادی کا مل سے محض توجہ ہٹانا تھا۔ وہ ہندو مذہب سے بھی ہمدردی کا دعویٰ کرتی تھیں۔ لیکن جب ہندوستان نے واقعی انگریزوں کی اور منزل آزادی کی جانب قدم اٹھایا تو وہ مخالف ہو گئیں۔ چنانچہ جب مہاتما گاندھی کی تحریک ترک موالات کا زور ہوا اور طلبہ کالجوں سے نکلنے لگے تو الہ آباد کے مقام پر طلبہ اور پولیس کے سامنے تقریر کرتے ہوئے مسز بسنت نے جو ایک بڑی مقرر تھیں خطابت کی پوری طاقت سے سوال کیا ”ہندو مذہب نے کب یہ جائز رکھا ہے کہ بیٹا باپ کی حکم عدوی کرے۔ یا کوئی مثال ہے کہ کسی بیٹے نے باپ کے حکم کے خلاف کیا ہو“ میڈر سنٹرل کالج الہ آباد کا ایک لڑکا کھڑا ہوا۔ تقریر انگریزی میں

ہو رہی تھی۔ اس نے بھی انگریزی میں گرج کر کہا ”پرہلاد نے اپنے باپ کے حکم کی خلاف ورزی کی“ سز سسٹ مہوت رہ گئیں اور بیٹھ گئیں:

اس سے پہلے لوگ مانہ تک یہ نعرہ دے چکے تھے کہ سورا جیہ ہمارا پیدائشی حق ہے اور یہ کہہ چکے تھے کہ سورا جیہ ہم ہر ممکن ذریعے سے حاصل کریں گے۔ اسی زمانے میں تک کا مقدمہ لندن میں چل رہا تھا جس پر کثیر مصارف ہو رہے تھے۔ مولانا حسرت موہانی تک کے چیلے اور ان کے بڑے معتقد تھے۔ تک کے بارے میں حسرت موہانی نے کہا۔

اے ملک اے افتخار جذبہ حب وطن
حق شناس حق پسند حق یقین حق سخن
سب سے پہلے تو نے کی برداشت اے فرزند قوم
خدمت ملک و وطن میں محنت رنج و محن

(تحریک خلافت: قاضی محمد عدیل عباسی، ص ۷۹-۷۸)

ستمبر ۱۹۱۶ء: اداکل ذی الحجہ میں مولوی مسعود احمد بھانجا داماد خور و حضرت مولانا مرحوم اور مولوی دلی احمد مدرس مدرسہ حسن پور ضلع مراد آباد اور دیگر حجاج تشریف لائے۔ ان کی زبانی معلوم ہوا کہ گورنمنٹ کی نگاہیں حضرت مولانا پر نہایت سخت پڑ رہی ہیں، گورنمنٹ تک اس قدر افواہیں پہنچائی گئی ہیں کہ مولانا مرحوم کا بہت سخت بدظنی کے ساتھ انتظار کیا جا رہا ہے، ہر آگ بوٹ کی تفتیش بہت زیادہ کی جاتی ہے، آگ بوٹ کے پہنچنے ہی پولیس کمشنر اور متعدد عہدہ دار آگ بوٹ پر آتے ہیں اور مولانا کی نسبت ہر شخص سے پوچھتے اور تحقیق کرتے ہیں۔“

یہ بھی معلوم ہوا کہ جناب مولانا خلیل احمد بھی بکھر دہنچنے کے مع امراہیوں کے زیر حراست لے لیے گئے اور سیدھے مئی تال بھیج دیے گئے۔ حاجی شاہ بخش اگرچہ امراہیوں میں نہ تھے مگر حیدر آباد پہنچ کر وہ بھی زیر حراست لے لیے گئے اس لیے مولانا مرحوم نے یہ قصد ضرور فرمایا کہ جو کچھ ہوا بھی ہندوستان چلنے کا قصد مناسب نہیں، حج کے ادا کرنے کا تو پہلے ہی سے قصد تھا اور یہ ضروری خیال تھا کہ جب ایام حج سر پر آ گئے ہیں ایسی مبارک نعمت چھوڑ کر جانا کسی طرح مناسب نہیں مگر ہاں اگر یہ معلوم ہو جاتا کہ گورنمنٹ کو مولانا مرحوم سے کوئی خاص پر خاش اور بدظنی نہیں ہے تو غالباً حج کرتے ہی مولانا مرحوم ہندوستان کو ضرور روانہ ہو جاتے۔

ایام حج آہستہ آہستہ آ گئے اور تمام امور حج سے بھگواند فراغت کاملہ حاصل ہوئی اس زمانے

میں یہ بات بھی خاص طور سے وقوع میں آئی کہ جناب حکیم عبدالرزاق نے بذریعہ مولوی مسعود احمد صاحب ایک ہزار روپیہ مولانا کے پاس اخراجات جہاز کے لیے روانہ فرمایا کیوں کہ اس مدت میں جو روپیہ مولانا کی پاس تھا وہ تقریباً خرچ ہو چکا تھا اور باقی ماندہ کچھ زیادہ مقدار نہ تھی۔

مگر چوں کہ مولوی مسعود احمد کی روانگی ایک بارگی بلا شہرت ہوئی علیٰ ہذا القیاس ان کا ہمبہنی پہنچنا بھی جہاز کی روانگی کے وقت ہوا جس کا اصلی سبب غالباً یہ تھا کہ حکیم صاحب موصوف کو یہ خیال غالباً اخیر میں ہوا، وہ ان روپوں کو تاجرون کے ذریعے بھیج سکتے تھے، مگر ساتھ ہی شاید اس گمان پر کہ اگر مولوی مسعود احمد جائیں گے تو گھر کے سب لوگوں کے احول بیان کر دیں گے اور مولانا کو اپنے جملہ اقارب کی طرف سے مطمئن کر دیں گے ان کے واسطے سے بھیجنا ضروری سمجھا اور ان سے اس وقت کہا جب کہ جہاز کی روانگی سر پر آ پہنچی تھی ہمبہنی تار دے کر ٹکٹ وغیرہ کا انتظام کر دیا، غرض کہ ان کی اور آگ بوٹ کی روانگی کے بعد گورنمنٹ کو خبر پہنچی اس لیے گورنمنٹ کو شبہ دلا یا گیا کہ اس طرح روانہ ہونا خالی از علت نہیں ہو سکتا، ضرور کوئی چیز ان کے ہمراہ ہے چناں چہ جس وقت آگ بوٹ عدن پہنچا پولیس ان کی تفتیش کے لیے سر پر آ دھمکی مگروہاں کیا تھا تمام اسباب تفتیش کیا، ہر چیز کو دیکھا کوئی مشتبہ چیز ہاتھ نہ آئی آخر کار اپنا سامنہ لے کر چھوڑ دیا مگر اس پر بھی گورنمنٹ کو باور نہ ہوا، ایک شخص سی آئی ڈی کا انسپکٹر مسکن بہاؤ الدین جدہ بھیجا گیا جو کہ بعد ازاں ظاہر یہ محاذ جہاز کے عہدے پر تعینات کیا گیا تھا اور غالباً وہ مرحوم کی نقل و حرکت کی تفتیش کی غرض سے وہاں مامور تھا۔ اسی زمانے میں اہل سورت و راندیر سے بعض احباب اور تلامذہ نے بھی مولانا کی خدمت میں ایک ہزار روپیہ ارسال کیا جو کہ بذریعہ تجارت تھا۔ حج کرنے کے بعد مولوی مسعود احمد اور عموماً حجاج واپس ہو گئے کیوں کہ مدینہ منورہ کا راستہ اس سال بند تھا۔ مولوی مسعود صاحب جب جہاز پر سوار ہو گئے تو بہاؤ الدین نے ان کی تلاشی آگ بوٹ پر لی مگر کوئی مشتبہ چیز برآمد نہ ہوئی مگر پھر بھی ہمبہنی پہنچتے ہی زیر حراست کر لیے گئے اور پھر ان کو الہ آباد جیل میں پہنچایا گیا اور اس قدر سختی کی گئی کہ بیچارے نے جھوٹی جھوٹی باتیں بنا کر جان چھڑائی۔ (سفرنامہ شیخ الہند، ص ۳۳-۳۱)

اواخر ستمبر یا اوائل اکتوبر ۱۹۱۶ء

ایام حج سے پہلے حکیم نصرت حسین صاحب ساکن کوڑہ جہان آباد ضلع فتح پور مسوہ مع اپنے چھوٹے زاد بھائی جناب مولوی سید ہاشم صاحب کان پوری عدن اور پورٹ سودان ہوتے ہوئے تشریف لائے تھے۔ حکیم صاحب موصوف نے دیوبند میں علم حدیث وغیرہ پڑھا تھا، یہاں ہی ان کی دستار بندی ہوئی تھی، مولانا مرحوم سے بیعت بھی تھی اور مولانا سے ان کو نہایت زیادہ تعلق تھا طبیعت نہایت زیادہ جوشیلی اور خدا پرست تھی۔ احوال حاضرہ کی کشمکش عالم اسلام کے تسفل اور ہندوستان کی غلامی نے ان کو سخت پیچیدگیوں میں ڈال رکھا تھا، ان دنوں یہ دونوں حضرات مکلا وغیرہ ہوتے ہوئے حج کو تشریف لائے والی مکلا سید ہاشم صاحب سے واقف تھے اور ان کے دادا و مولانا عبدالحق صاحب کان پوری مرحوم کے معتقدین میں سے تھے، انھوں نے ہی انتظام ان دونوں حضرات کے سفر کا کر دیا تھا اور بذریعہ برٹش حاکم عدن پورٹ سودان تک اور وہاں سے جدہ کانکت بھی دلوادیا تھا، چوں کہ حکیم نصرت حسین صاحب طب یونانی سے واقف تھے اور ان کے ساتھ مجرب دوائیں موجود تھیں، انھوں نے حاکم مکلا کی دوا بھی ایک مدت تک کی تھی اور بظاہر وہ اسی غرض سے مکلا پہنچے تھے پھر انھوں نے قصد حجاز کا کر دیا۔

یہ دونوں حضرات ابتداءً ذی الحجہ یا اواخر ذی قعدہ میں مکہ معظمہ میں پہنچے تھے۔ عبدالقادر سکندر ان کا مطلوب تھا چوں کہ ان دنوں وہ خود موجود نہ تھا، اس کے بیٹے اور نوکر وغیرہ موجود تھے انھوں نے پوری طرح خدمت اور خبر گیری ان دونوں حضرات کی رکھی۔ اس زمانے میں مکہ معظمہ میں کوئی ترکی ٹوپی کا استعمال کرنے والا سوائے ان دونوں کے نہ تھا اس لیے عام طور پر لوگوں کی نظریں ان دونوں پر پڑتی تھیں۔ حج سے فارغ ہونے کے بعد سید ہاشم صاحب ہندوستان واپس چلے گئے اور حکیم صاحب موصوف وہاں اس بنا پر ٹھہر گئے کہ شاید انھیں چند دنوں میں مدینہ منورہ کا راستہ کھل جائے تو مدینہ منورہ کی زیارت سے شرف ہونا نصیب ہو اور چوں کہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا بھی خیال مدینہ منورہ کے جانے کا ہو چکا تھا اس لیے انھوں نے اسی مکان میں آ جانا اور قیام کرنا مناسب سمجھا، جہاں پر حضرت مولانا مقیم تھے۔ سید ہاشم صاحب کا جہاز جب عدن پہنچا وہاں پرامیر مکلا نے جو روپے ان کے لیے پہلے وعدہ کے طور پر تیار کر رکھے تھے بذریعہ اپنے وکیل کے پیش کیے، کیوں کہ جیسا کہ میں پہل کہہ چکا ہوں!

اولاً تو امیر مذکور ان کے دادا کا معتقد تھا اس کو بھی حیدر آباد سے تعلق ہے اور ان کے دادا

صاحب بھی وہاں کے معتقد علیہ لوگوں میں سے تھے۔

ثانیاً یہ بھی سادات علویہ میں سے ہیں جن کا حضور موت میں قیام اور مرکز ہے اور امیر مذکور ان سادات کا ہمیشہ سے خادم اور معتقد رہا ہے۔

ثالثاً یہ دونوں وہاں اس کے پاس بطور مہمانی گئے تھے اس کے لیے اداے خدمت و نذرانہ ضرور تھا۔

رابعاً حکیم صاحب سے اس نے مفید اور سریع التاثر دوائیں پائی تھیں جن کو وہ ہزاروں کے خرچ میں نہیں پاسکتا تھا۔

ان وجوہ سے اس نے ان کے لیے اپنے وکیل کے پاس کچھ نقد جمع کر رکھا تھا، ان کا جہاز جب عدن پہنچا تو یہ بوجہ واقفیت سابقہ اس سے ملے اس نے وہ نقد پیش کیا جب یہ بھی پہنچے تو گورنمنٹ نے ان کو زیر حراست لے لیا اور جو کچھ نقد ان کے پاس تھا وہ بھی ضبط کر لیا درتہست یہ رکھی کہ تم اس سے مل کر امیر کا بل سے سازش کرنا چاہتے ہو۔ بے چارے ایک مدت دراز تک الہ آباد اور فتح پور کی جیل میں رہ کر پھر چھوٹے مگر نقد اب تک نہیں ملا۔ (نقش حیات: حصہ دوم)

۳۱ اکتوبر ۱۹۱۶ء: مکتوب الیہ قاضی مظہر حسین (ف ۹/ شعبان ۱۳۳۵ھ) دیوبند کے رئیس دسر برا درود، دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے رکن اور حضرت شیخ الہند کے بہنوئی تھے۔ مولوی محمد مسعود جن کا اس مکتوب گرامی میں ذکر آیا ہے۔ قاضی صاحب مرحوم کے صاحبزادے اور حضرت شیخ الہند کے بھانجے اور داماد تھے۔ انھیں مکہ معظمہ بھیجا گیا تھا تا کہ اہل خاندان کی خیریت اور حضرت کی روانگی کے بعد ہندوستان میں پیش آنے والے واقعات سے مطلع کیا جاسکے۔ نیز حضرت کی خدمت میں کچھ رقم بھیجی مقصود تھی۔ حضرت مدنی مرحوم نے اسی خط میں قاضی صاحب مرحوم کو ان کے بہ خیریت مکہ پہنچنے اور حج کی سعادت سے مشرف ہونے پر انھیں مبارک دی ہے۔ مولوی مسعود احمد کو ہندوستان لوٹتے ہی گرفتار کر لیا گیا تھا اور ایک ابتلا کے بعد رہائی پائی تھی۔

از مکہ معظمہ شریف

مخدوم و مکرم جناب فیض مآب حضرت منشی صاحب زید مجدہم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ،۔ مزاج اقدس؟

اجی حضرت مٹھائی کھلائیے! ایسی ویسی مٹھائی کافی نہ ہوگی آپ کے ذمہ بہت سی مٹھائیاں واجب ہیں، مگر آپ اب تک ٹلاتے ہی رہے ہیں، لیجیے صاحبزادہ صاحب دولت و اقبال مولوی

مسعود احمد صاحب بخیر و عافیت ہماری خدمت میں پہنچ گئے۔ اور اس سے بڑھ کر یہ کہ بیت اللہ کی زیارت اور عمرہ سے مشرف و ممتاز ہوئے اور حضرت مولانا دمام مجدد ہم وسیلہ دنیا و آخرت کے قدم بوس ہو کر قریب العین ہوئے۔ حال آں کہ آپ کے بڑے بڑے صاحبزادوں کو یہ نصیب نہیں ہوا، خوش قسمتی کی بات ہے میں امیدوار ہوں کہ نہایت خصوصیت اور ادب سے احقر کا سلام حضرت مولانا حافظ احمد صاحب و مولانا حبیب الرحمن صاحب و جناب مفتی صاحب و جناب حکیم صاحب و شاہ صاحب و دیگر اکابر و اساتذہ کو پہنچا دیں، حضرت مولانا دمام مجدد ہم اور مولوی عزیز گل صاحب و حید احمد و مفتی محمد حسین صاحب و مولوی ولی احمد صاحب وغیرہ سلام عرض کرتے ہیں گھر میں اور جملہ متعلقین سے سلام عرض کر دیں، مولوی مسعود احمد صاحب با ادب دست بستہ سلام عرض کرتے ہیں اور دعوات صالحہ کے خواہاں ہیں اور عرض کرتے ہیں کہ والدہ صاحبہ اور بھائیوں اور بھابیوں سے سلام کہہ دیں اور بچوں کو دعا و پیار پہنچا دیں، حماسہ مرسلہ حضرت مہتمم صاحب موصول ہوا۔

نقطہ السلام
المرسل حسین احمد غفرلہ
۶ رزی الحجۃ ۱۳۳۳ھ از مکہ معظمہ

حج کے بعد حضرت شیخ الہندؒ کا مکہ میں قیام اور گرفتاری:

حضرت شیخ الہندؒ نے اس سفر میں پہلا حج ذی الحجۃ ۱۳۳۳ھ (اکتوبر ۱۹۱۵ء) میں کیا تھا۔ پھر دوسرا حج طائف سے واپسی پر ذی الحجۃ ۱۳۳۴ھ (اکتوبر ۱۹۱۶ء) میں کیا تاہی مسعود احمد صاحب اور دوسرے واقف حضرات کے روانہ ہو جانے کے بعد حضرت کو فکر ہوئی کہ جلد از جلد یہاں سے روانہ ہو کر یاغستان پہنچنے کی کوئی تدبیر ہونی چاہیے۔ حضرت نے بار بار فرمایا کہ مکہ معظمہ میں ہمارا قیام کسی طرح مناسب نہیں۔ کیوں کہ انگریزی حکومت ہم سے بدظن ہی نہیں بلکہ برہم اور مخالف ہے اور شریف حسین انگریزی حکومت کے آلہ کار ہیں لہذا کسی بہتری کی توقع عبث ہے اس لیے جلد از جلد کوئی صورت ہونی چاہیے کہ یہاں سے روانہ ہو جائیں، لیکن اگر تبہا حضرت کی ذات مبارک ہوتی تو معاملہ آسان تھا، یہاں تو صورت یہ تھی کہ حضرت کے ساتھ چند رفقاء تھے جو اپنا سب کچھ قربان کر کے حضرت کے ساتھ ہوئے تھے، وہ حضرت کو کسی حال میں چھوڑنے کے لیے تیار نہیں تھے اور نہ حضرت ان کی جدائی پسند کرتے تھے۔ چوں کہ ترجمہ قرآن شریف کا سلسلہ جاری تھا۔ لہذا کتابوں کا بھی ایک ذخیرہ ساتھ رہتا تھا۔ سردی اور گرمی کے کپڑوں کے علاوہ ضعیف العمری اور امراض کی بناء پر دوائیں بھی ساتھ رہتی تھیں۔ اس قسم کی اور ضروریات بھی تھیں۔ ان سب کے

حمل و نقل کے لیے چند سواریاں درکار تھیں اور خاموشی سے دفعتاً روانہ ہو جانا مشکل تھا۔ تاہم جب حضرت کا تقاضہ شدید ہوا تو ایسا انتظام کیا گیا کہ خفیہ طور سے یہاں سے روانگی ہو جائے۔ چنانچہ ہم دو چار روز بعد روانہ ہونے والے تھے کہ تدبیر کے راستہ میں تقدیر حائل ہو گئی جس کی تفصیل یہ ہے؟

حرم ۱۳۳۵ھ کی اخیر تاریخوں میں شیخ الاسلام مکہ معظمہ عبد اللہ سراج کی طرف سے نقیب علماء مکہ عصر کے بعد آیا اور کہا کہ مجھ کو شیخ الاسلام نے بھیجا ہے اور حضرت شیخ الہندؒ سے اس محضر کی تصدیق طلب کی ہے، مولانا کے اس پر دستخط کرادو۔ اس کو دیکھا گیا تو عنوان یہ تھا ”من علماء مکہ المکرمۃ المدرسین بالحرم الشریف الحکی“ (مکہ مکرمہ کی علماء کی جانب سے جو مکہ کے حرم شریف میں درس دیتے ہیں) اور اس میں تمام ترکوں کی تکفیر اس بناء پر کی گئی تھی کہ انھوں نے سلطان عبدالحمید خان مرحوم کو معزول کیا ہے۔ شریف حسین کی بغاوت کو حق بجانب اور مستحسن قرار دیا گیا تھا اور ترکوں کی خلافت کا انکار تھا۔ وغیرہ وغیرہ حضرت نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ چوں کہ یہ محض ان علماء مکہ مکرمہ کی طرف سے ہے جو کہ حرم میں بڑھاتے ہیں اور میں ہندوستان کا باشندہ ہوں اور حرم کی میں مدرس بھی نہیں ہوں اس لیے مجھ کو کسی طرح اس پر دستخط کرنا درست نہیں ہے۔ وہ واپس چلا گیا۔ حاضرین میں سے بعض احباب نے کہا کہ اس کا نتیجہ خطرناک ہے۔ حضرت نے جواب دیا کہ پھر کیا کیا جائے۔ نہ عنوان اجازت دیتا ہے نہ مضمون! مضمون میں جو باتیں ذکر کی گئی ہیں وہ سراسر خلاف شریعت ہیں۔ اس کے بعد سنا گیا کہ شیخ الاسلام عبد اللہ سراج بہت برہم ہوئے۔ خطرہ تھا کہ وہ لوٹ کر آئے گا اور کچھ جواب دے گا۔ دو چار دن کے بعد شریف حسین خود جدہ گیا اور وہاں سے حکم بھیجا کہ فوراً مولانا محمود حسن اور ان کے رفقاء اور سید ہاشم اور حکیم نصرت حسین کو گرفتار کر کے بھیجو۔ اس پر بہت تشویش ہوئی اور مختلف طریقوں سے اس کی منسوخی کا مطالبہ کیا گیا، مگر کچھ نفع نہیں ہوا۔

خلاصہ یہ ہے کہ ہم سب گرفتار کر کے جدہ بھیجے گئے ۲۳ صفر ۱۳۳۵ھ (۳۰ دسمبر ۱۹۱۶ء) کو بوقت صبح زیر حراست جدہ پہنچے اور تقریباً ایک مہینہ زیر حراست رکھے گئے پھر ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ (۱۲ جنوری ۱۹۱۷ء) کو حذیوی جہاز سے اسی طرح زیر حراست سویز بھیجے گئے۔ ۲۲ ربیع الاول (۱۶ جنوری ۱۹۱۷ء) کو سویز پہنچے۔ وہاں سے گوروں کی حراست میں جو کہ پندرہ یا سولہ تھے اور ہندوؤں اور سنگینوں سے مسلح تھے ہم کو قاہرہ ریل میں بھیجا گیا اور اسی دن عصر کے بعد ہم کو جیزہ

کے سیاسی جیل (معتقل) میں داخل کر دیا گیا اور اگلے دن سے بیانات لینے کا سلسلہ شروع ہوا۔ بیان لینے والا شخص انگریز تھا۔ اردو نہایت سلیس اور صاف بولتا تھا۔ اس کے پاس بڑی بڑی ضخیم کتابیں اور فائل تھے۔ جن میں سی۔ آئی۔ ڈی کے بیانات اور رپورٹیں مندرج تھیں۔ پہلے ہمارا خیال تھا کہ ہماری گرفتاری فقط شریف کے محضر پر دستخط نہ کرنے اور شریف کی شکایت کی وجہ سے ہوئی ہے، مگر بعد میں بیانات لینے اور سوالات کرنے اور بار بار اس کے ان کتابوں کے دیکھنے اور حوالے دینے سے ظاہر ہوا کہ یہ گرفتاری تحریک آزادی کی ان جملہ کارروائیوں کی بناء پر ہوئی ہے جو کہ پاکستان، کابل، فرخیر اور دیوبند وغیرہ میں مدتوں سے ہوتی رہی ہیں اور جن کی مغبری اپنوں اور پراپیوں دونوں نے کی ہے۔ بہت سی ایسی باتیں بھی پوچھیں گئیں ہیں جن کے متعلق یقین تھا کہ کسی کو اطلاع نہیں ہے۔ حضرت شیخ الہندؒ کے متعلق اس کی پاس رجسٹر بہت بڑا تھا۔ بہر حال ہر شخص نے جوابات حسب اقتضای وقت اپنی سمجھ کے مطابق دیے۔ اگرچہ ہم میں سے سب کے سب ایسے ہی تھے کہ جن کو ایسے امور کا سابقہ اس سے پہلے نہیں پڑا تھا اور بوجہ اس خیال کے کہ یہاں مصر میں ہندوستان کے واقعات اور وہاں کی کارروائیوں کا جاننے والا کوئی نہ ہوگا ہم نے آپس میں کوئی قرارداد بھی طے نہیں کی تھی مگر اظہار اور جوابات سب کے تقریباً ایک ہی جیسے رہے۔ اگرچہ علاحدہ علاحدہ ہوئے۔ جیزہ کی جیل (معتقل) میں تقریباً ایک مہینہ رکھنے اور بیانات لے لینے کے بعد پاسپورٹ مرتب کیا گیا اور ۲۳ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۶ فروری ۱۹۱۷ء کو ہمیں مالٹا روانہ کر دیا گیا۔ گوروں کی پوری گارد سٹینوں سے مسلح ہماری حراست کرتی تھی۔ اسی روز شام کو مالٹا جانے والے جہاز پر سوار کیے گئے اور ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ (۲۱ فروری ۱۹۱۷ء) کو مالٹا پہنچ گئے۔ (نقش حیات: حصہ دوم، ص ۳۷-۲۳۵)

۱۹۱۶ء

میرا سیاسیات میں داخل ہونا:

میں اس وقت تک نہ مشن آزادی ہند میں شریک ہوا تھا، نہ حضرت شیخ الہندؒ کی عملی سرگرمیوں سے واقفیت رکھتا تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے ایک خصوصی مجلس میں مجھ کو اور مولانا خلیل احمد صاحب کو طلب فرما کر اپنے خیالات اور عملی کارروائیوں سے مطلع فرمایا۔ میں اس وقت تک فقط علمی جدوجہد میں مشغول تھا اگرچہ مدینہ منورہ میں اس سے پہلے جب محاذ

سویز کے لیے محلو عین (دالئیر وں) کو بھیجنا شروع کیا گیا تھا، ترغیب جہاد پر تقریر کرنے کی نوبت آئی تھی اور اس سے متاثر ہو کر کچھ لوگ اس محاذ پر جہاد کے لیے مدینہ منورہ سے گئے تھے۔ مگر اس کے علاوہ عملی جدوجہد کی نوبت نہیں آئی تھی۔ اب حضرت شیخ الہندؒ کے واقعات اور خیالات سن کر میں بھی متاثر ہوا اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب بھی۔ یہ وقت میری سیاسیات کی ابتدا اور بسم اللہ کا وقت ہے، اور یہی وقت مولانا خلیل احمد صاحب کی ابتدائی شرکت کا ہے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاہ آمین! اس کے بعد مولانا خلیل احمد صاحب جب تک حجاز میں رہے۔ بالکل متفق اور ہم نوا رہے۔

تقدیری امور پیش آ کر رہتے ہیں۔ کچھ لوگ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کی ساتھ جہاز میں لاہور کے باشندے رفیق رہے تھے ان میں سے دونو جوان مدینہ منورہ میں رہ گئے۔ اور ہندوستان واپس نہیں ہوئے۔ جب تک عام حجاج مدینہ منورہ میں مقیم رہے، کوئی تفتیش ترکی پولیس نے نہیں کی، مگر قافلہ روانہ ہونے کے بعد تجسس شروع ہوا اور ہر باقی رہنے والے کی دیکھ بھال جاری ہوئی۔ وہ دونوں لاہوری نو جوان پولیس انسپکٹر کی نظر میں مشتبہ ثابت ہوئے۔ پولیس نے ان کو گرفتار کر لیا۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سیدھے سادھے بزرگ تھے ان کو ان دونوں کے متعلق حسن ظن تھا۔ مولانا نے ان کی گورنر مدینہ کے یہاں براءت کی اس لیے پولیس کمشنر نے مولانا خلیل احمد صاحب کو بھی مشتبہ قرار دیا اور گورنر مدینہ منورہ بھری پاشا کو تو نہ صرف ان دونوں جوانوں کی طرف سے بلکہ مولانا خلیل احمد صاحب کی طرف سے بھی بدظن کرنا شروع کیا۔ ادھر مولانا مرتضیٰ حسن صاحب نے جدہ سے ہر ڈاک میں طویل طویل خطوط پانچ پانچ چھ درتوں پر بھیجنے شروع کیے۔ وہاں ان کو کوئی کام نہیں تھا۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو بلا دعوے مضامین لکھتے تھے۔

(نقش حیات: حصہ دوم، ص ۲۲۱)

اکتوبر ۱۹۱۶ء:

شمس العلماء حافظ محمد احمد نے حضرت شیخ الہند کی جاسوسی کے لیے عبدالاحد کشمیری نامی شخص کو حضرت کے ساتھ جو حجاز بھیجا تھا، وہ ۸ ستمبر ۱۹۱۶ء کو مغل جہاز ران کمپنی کے ایس ایس اکبر نامی جہاز سے واپس آیا۔ اس نے جو اطلاعات حضرت شمس العلماء کو فراہم کیں، انھوں نے ان سے کلکٹر سہارن پور کے ذریعے حکومت کو مطلع کیا۔ کلکٹر سہارن پور نے حکومت ہند کو مراسلے کے ذریعے مطلع کر دیا۔ کلکٹر لکھتا ہے:

۱۔ شمس العلماء محمد احمد نے اطلاع دی ہے کہ

☆ ہیڈ ماسٹر (صدر مدرس مولانا) محمود حسن نا حال عرب سے واپس نہیں آئے ہیں۔

☆ ڈاکٹر انصاری کے بھائی عبدالرزاق کبھی کبھی مطلوب الرحمن سے ملنے دیوبند آتے ہیں۔

مطلوب الرحمن کنویں کھودنے کے شعبے میں ہیں اور آج کل رخصت پر ہیں۔

☆ یہ شخص (مطلوب الرحمن) بھی ہیڈ ماسٹر (صدر مدرس) کے ساتھ عرب گیا تھا اور تقریباً

ایک ماہ قبل لوٹ آیا ہے (۱)۔

☆ یہ دونوں (عبدالرزاق اور مطلوب الرحمن) بلقان میں جرمنوں کی فتوحات کو بڑا چڑھا کر

پیش کر رہے ہیں اور کہتے پھرتے ہیں کہ جنگ کا فیصلہ ہندوستان میں ہوگا۔ ہندوستان میں جو

حفاظتی انتظامات کی گئی ہے، اس کا عبدالرزاق مذاق اڑاتا رہتا ہے۔

۲۔ شمس العلماء نے مزید بتلایا کہ

☆ ان کا (شمس العلماء کا) اپنا فرستادہ عبدالاحد کشمیری (جسے انھوں نے مولانا محمود حسن کے

حالات کی جاسوسی کے لیے) عرب بھیجا تھا۔ گزشتہ ماہ مطلوب الرحمن کے ساتھ ہندوستان لوٹ

آیا ہے۔

☆ اس نے (عبدالاحد نے) بتایا ہے کہ ہیڈ ماسٹر (صدر مدرس مولانا محمود حسن) کی

حوالہ:

گورنمنٹ آف انڈیا۔ ہوم ڈیپارٹمنٹ۔ پبلیکل ڈیپارٹ۔ پریسیڈنٹ، جنوری ۱۹۱۶ء۔ نمبر ۷۷، بحوالہ ”انڈین

مسٹر..... اے ڈاکومنٹری ریکارڈ“

حاشیہ:

(۱) مولانا مطلوب الرحمن مدنی کے دوسرے بھائی مولانا حبیب الرحمن (باجب مہتمم دارالعلوم دیوبند)، مفتی عزیز الرحمن

مدنی (مفتی و مدرس دارالعلوم) اور مولانا شبیر احمد مدنی (مدرس دارالعلوم) تھے آخر الذکر تینوں بھائیوں کا تعلق شمس

العلماء پارٹی سے تھا۔ مولانا شبیر احمد مدنی کے بارے میں سی آئی ڈی کی رپورٹ (ریشمی خطوط سادش کیس کی

ڈائریکٹری۔ کون کیا ہے؟) میں ہے کہ شبیر احمد شروع میں (مولانا) حبیب اللہ (سندھی) کے ساتھ دوستی رکھتے تھے لیکن

بعد میں سخت دشمن ہو گئے اور دیوبند سے ان کے اخراج کے خاص ذمہ دار وہی ہیں۔ ”مولانا مطلوب الرحمن مدنی

شروع سے حضرت شیخ الہند کی انتہائی جماعت سے تعلق رکھتے تھے، لیکن حج سے واپس، گرفتاری اور شمس العلماء کی

سفاک دشمنانیت پر رہائی کے بعد انھوں نے حضرت شیخ الہند کی جماعت سے اپنا تعلق ختم کر لیا تھا۔ اگرچہ شمس العلماء

پارٹی میں بھی شامل نہیں ہوئے اور نہ انھوں نے شیخ الہند کی جماعت کے خلاف معاہدہ روایہ اختیار کیا۔ ان بزرگ

نے ”مدنی خاندان“ کی سیاست سے بھی بہت کم تعلق رکھا۔ اپنے بھائیوں میں وہ شاید سب سے شریف تھے اور

راخلاقی سطح بلند رکھتے تھے۔

ملاقاتیں انور پاشا کے ساتھ جنھیں استنبول کی طرف سے خلیفہ کا نمائندہ مقرر کیا گیا ہے، ایک ہفتہ جاری رہیں۔

☆ اس نے یہ بھی بتایا ہے کہ چالیس پچاس ہزار فوجی ترکوں کی سربراہی میں مکہ کے قریب جمع ہوئے اور طائف کے راستے مشرق کی طرف روانہ ہوئے ہیں تاکہ استنبول میں ہماری فوج کے مواہد ملاقاتی نظام کو منقطع کر دیں۔ میرے خیال میں طائف پہاڑوں پر واقع شہر ہے جو مکہ سے دو منزل کے فاصلے پر ہے۔

۲۲ اکتوبر ۱۹۱۶ء: چارلس کلیولینڈ (ڈائریکٹر محکمہ سراغ رسانی حکومت ہند) کے مشورے کے مطابق حکومت بہار واڑیسہ نے مولانا آزاد کی نظر بندی کا حکم جاری کیا ہے۔

۲۳ اکتوبر کی صبح کو پولیس کی ایک جماعت مور آبادی میں مولانا آزاد کی قیام گاہ پر پہنچی اور نظر بندی کے حکم کی تعمیل کی۔ نظری بندی کے حکم کے ساتھ تیرہ شرطیں بھی ہیں۔ مکان کی تلاشی بھی لی گئی تھی اور کچھ کاغذات اور کتابیں پولیس نے اپنے قبضے میں کر لی تھیں۔

۲۴ اکتوبر کو پھر تلاشی لی گئی اور مزید کاغذات اور کتابیں پولیس اپنے ساتھ لے گئی۔

قول فیصل (۲۲-۱۹۲۱ء کی قید کے زمانے میں عدالتی بیان) میں رانچی میں نظر بندی کے احکام کے اجرا کا مہینہ مولانا آزاد نے اکتوبر ہی لکھا ہے۔ (مولانا آزاد کا قیام رانچی جہشید قمر، ص ۱۰۳ و ۱۰۴)

۱۸، ۱۷ نومبر ۱۹۱۶ء: مسلم لیگ اور کانگریس میں ایک معاہدہ طے پایا ہے۔ جسے مسلم لیگ کے صدر مسٹر محمد علی جناح کا کارنامہ قرار دیا جاتا ہے۔ اس کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اب مسلمان اکثریت کے صوبوں میں بھی اکثریت میں نہیں رہی۔ تاریخ مسلم لیگ میں معاہدے کی تفصیل یہ ہے۔

”آل انڈیا کانگریس کمیٹی اور مسلم لیگ ریفرنم کمیٹی کے مشترکہ فیصلہ کی کارروائی ۱۷ اور ۱۸ نومبر ۱۹۱۶ء بمقام کلکتہ ہوئی۔ اس جلسے کی صدارت سر سرنند ناتھ بنرجی نے فرمائی تھی۔ کانگریس کمیٹی کے نمائندوں کی تعداد ۵۲ تھی اور مسلم لیگ کے نمائندوں کی تعداد ۲۰ تھی۔ حسب ذیل فیصلہ منظور ہوا تھا۔

صوبائی کونسلیں: بڑے صوبوں میں ۱۲۵ ممبروں کی ہوں اور چھوٹے صوبوں میں ۵۰ سے ۷۵ کی ہوں۔

۴/۵ حصہ ممبروں کا انتخاب کے ذریعہ ہو۔ حق رائے دہندگی میں توسیع ہو۔ ہر اقلیت کا انتخاب کے لیے معقول انتظام ہو۔

مسلمانوں کے لیے نمایندگی خاص نشستوں کے ذریعے ہو۔ جس کی صوبہ دار تفصیل یہ تھی:

پنجاب:	(۵۵ فیصد لیکن نمایندگی)	نصف	(۵ فیصد کم)
بنگال:	(۵۳ فیصد لیکن)	چالیس فیصد	(۱۳ فیصد کم)
یو۔ پی:	(۱۴ فیصد لیکن)	تیس فیصد	(۱۶ فیصد زیادہ)
بہار:	(۱۵ فیصد لیکن)	انیس فیصد	(۱۴ فیصد زیادہ)
سی۔ پی:	(۴ فیصد لیکن)	پندرہ فیصد	(۱۱ فیصد زیادہ)
مدراس:	(۷ فیصد لیکن)	پندرہ فیصد	(۸ فیصد زیادہ)
بھٹی:	(۲۰ فیصد لیکن)	ایک تہائی	(۱۳ فیصد زیادہ)

اور یہ بھی شرط تھی کہ اس کے علاوہ مسلمان کسی دوسرے انتخاب کونسل میں حصہ نہ لے سکیں گے۔ یہ بھی منظور ہوا کہ کوئی مسودہ قانون یا مسودے کا کوئی حصہ اس وقت تک کونسل میں پیش نہ ہو سکے گا، جب تک متعلقہ فرقے کے ۳/۴ ممبران اس سے متفق نہ ہوں گے۔

مرکزی کونسل: اس میں ایک تہائی تعداد مسلمان ممبروں کی ہوگی اور صوبہ دار تعداد ممبروں کی اسی تناسب سے ہوگی۔ جیسے صوبائی کونسل میں تعداد منظور ہوئی ہے۔ (تاریخ مسلم لیگ از مرزا اختر حسین ص ۲۸-۱۲۷)

اد پر نمایندگان کے صوبہ دار چارٹ میں قوسین کی عبارتیں وضاحت کے لیے خاکسار بنے اضافہ کی ہیں۔ (ا۔س۔ش)

نومبر ۱۹۱۶ء:

ایام حج میں اورنگ آباد کے خان بہادر مبارک علی مکہ معظمہ تشریف لائے، سرکاری آدمی تھے، لن ترانیاں خوب ہانکتے تھے، شریف صاحب کے یہاں پہنچے، ترکوں کو ہر مجلس میں برا کہتے تھے، حکومت موجودہ کی مدح سرائی میں زبان خشک ہو جاتی تھی۔ انھوں نے ظاہر کیا کہ میں گورنمنٹ ہند کی طرف سے بھیجا ہوا آیا ہوں تاکہ خجاز کے احول کو دریافت کر کے واقعی باتیں اہل ہند کو بتاؤں کیوں کہ ہند میں اس وقت بے چینی بہت پھیلی ہوئی ہے اور عموماً اہل ہند برطانیہ پر

صدائے احتجاج بلند کرتے ہوئے بادشاہ حجاز کو برا بھلا کہتے ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ ایک اعلان علمائے مکہ کی طرف سے مجھ کو دیا جائے جس میں ترکوں اور ان کی حکومت اور خلافت کی برائیاں ہوں اور ان کے استحقاق خلافت پر پرزور مضمون سے رد کیا گیا ہو، اس موجودہ انقلاب اور حکومت حاضرہ کی بھلائیاں ذکر کی گئی ہوں۔ چنانچہ ایسا ایک محض تیار کیا گیا اور وہاں کے ان علما سے جن کو دربار شرافت میں دخل تھا اور صاحب عزت و شوکت شمار کیے جاتے تھے اس پر دستخط اور مہر کرایا گیا۔ بہتوں نے خوشی سے بہتوں نے خوف سے دستخط اور مہر کر دیا، خان بہادر موصوف کے پاس جب یہ محضر پہنچا تو انھوں نے کہا کہ ان علماء کو کوئی ہندوستان میں نہیں جانتا کون تصدیق کرے گا، مناسب ہوگا کہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب جو کہ علمائے ہند میں ایک مشہور اور مسلم شخص ہیں ان کے اور دیگر علمائے ہند کے دستخط اور مہر ہوں (نہ معلوم یہ اسی واسطے وہاں بھیجے گئے تھے کہ اس ذریعے سے مولانا مرحوم کو وہاں سے پکڑا جائے یا یہ تفسیہ اتفاقیہ تھا) الحاصل اس مضمون کو وہاں کے شیخ الاسلام مفتی عبداللہ سراج نے جو کہ زمانہ حکومت ترکیہ میں مفتی احناف تھے اور اب انقلاب کے بعد عہدہ شیخ الاسلامی اور وکالت شرافت پر مامور ہو گئے تھے بذریعہ نقیب العلماء مولانا کے پاس بھیجا۔

نومبر ۱۹۱۶ء:

اواخر محرم الحرام ۱۳۳۵ھ میں عصر کے بعد وہ اس محضر کو لے کر مکان پر آیا، اس زمانے میں اہالی مکہ معظمہ میں سے جو لوگ مہاجرین ہند اور علم دوست تھے انھوں نے ظہر کے بعد مولانا مرحوم سے بخاری شریف کو شروع کر رکھا تھا، مکان اقامت ہی پر درس دیا کرتے تھے جب وہ کاغذ آیا تو چون کہ اس کی سرخی تھی ”من علماء مکہ والمکترمة المدرسین بالحریم الشریف الہکی“ یعنی یہ تحریر مکہ مکرمہ کے ان علما کی طرف سے ہے جو کہ حرم شریف کی میں پڑھاتے ہیں۔ اس لیے ان سے کہا گیا کہ اولاً اسی سرخی کی وجہ سے کوئی استحقاق نہیں کہ حضرت مولانا اس پر کچھ لکھیں کیوں کہ وہ علمائے مکہ میں سے نہیں اور نہ حرم کی یعنی مسجد الحرام میں مولانا نے کبھی تدریس کی۔

ثانیاً اس میں قوم ترک کی مطلقاً تکفیر کی گئی ہے اور دربارہ اس کے جو کچھ احتیاط اور سخت احکام ہیں آپ کو معلوم ہے۔

ثالثاً اس میں وجہ تکفیر سلطان عبدالحمید خان کا تخت سے اتار دینا لکھا گیا۔ ہے حال آں کہ کسی فقیہ نے اس کو موجبات کفر میں سے قرار نہیں دیا۔

رابعاً اس میں خلافتِ سلاطین آل عثمان کا انکار کیا گیا ہے حال آں کہ یہ امر مخالفِ نصوصِ شرعیہ ہے۔

خامساً اس میں اس انقلاب اور حرکت کو مستحسن دکھایا گیا ہے اور یہ بھی شرعاً نہایت فہج واقع ہوا ہے۔

چوں کہ کاتب الحروف کے نقیب العلماء سے کچھ پہلے سے معرفت تھی اس لیے ان سے تمام کیفیتیں ظاہر کر دینے کے بعد یہ کہا گیا کہ تم شیخ الاسلام سے یہ کہہ دینا کہ مولانا نے اس پر دستخط اور مہر سے اس وجہ سے انکار کر دیا کہ اس کا عنوان اہل مکہ اور مدینہ حرم کے ساتھ مخصوص ہے، میں آفاقی شخص ہوں۔ پر دیسی ہونے کی وجہ سے مجھ کو کوئی استحقاق اس پر دستخط کرنے کا نہیں اور یہ کہا گیا کہ ابھی دوسری وجوہ کو ان پر ظاہر نہ کرنا، اگر پھر انھوں نے اصرار کیا تب ان وجوہ کو پیش کیا جائے گا۔ وہ اسی وقت واپس ہو گئے اور پھر کوئی جواب نہ لائے، اس محضر کا شہر میں پہلے سے چرچا تھا جو لوگ حقانی تھے ان کو خوف لگا ہوا تھا کہ اگر ہمارے پاس آیا تو ہم کیا جواب دیں گے اور کس طرح جان چھڑائیں گے، مولانا مرحوم کے رد کرتے ہی تمام شہر میں مشہور ہو گیا کہ مولانا نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا، اب تو دوسروں کو بھی ہمت ہو گئی۔

ادھر شیخ الاسلام صاحب کو خنبہ ہوا، انھوں نے عبارت سابقہ بالکل بدل ڈالی اور اس طرح اس کو لکھا کہ اس میں سے بحث تکفیر بالکل خارج ہو گیا مگر دستخط کرنے کو پھر نہیں بھیجا جو عبارت دوسری مرتبہ بنائی گئی تھی اس پر پہلے علماء سے فقط دستخط لے کر اخبار ”القبلة“ میں بھی چھاپ دیا گیا، اور اسی کو خان بہار مبارک علی خان لے کر روانہ ہو گئے، خیر خواہوں نے مولانا مرحوم سے کہا کہ کہیں شریف آپ کو کوئی اذیت نہ پہنچائے؟ مولانا مرحوم نے فرمایا کہ پھر کیا کیا جائے؟ مذہبی حیثیت سے اس پر مہر و دستخط کسی طرح درست نہ تھا، آئندہ جو کچھ تقدیر الہی میں ہوگا جھیلیں گے۔

مولانا کو پہلے سے ہی بارہا یہ خیال آیا تھا کہ مکہ معظمہ میں ہمارا قیام کرنا کسی طرح مناسب نہیں بلکہ شریف کے احاطہ حکومت میں رہنا خالی از خطرہ نہیں، کیوں کہ گورنمنٹ انگریزی کو لوگوں نے اس طرح بدظن کر رکھا ہے اور شریف سے اور گورنمنٹ سے از حد اتحاد ہے پھر کیوں کر بہتری کی امید کی جائے۔ اس لیے بارہا تقاضا فرمایا کہ کوئی صورت جلد یہاں سے نکلنے کی ہونی چاہیے لیکن اگر فقط مولانا صاحب کی ذات مبارک ہوتی تو ہر وقت نکلنا ممکن تھا وہاں تو کئی کئی آدمیوں کا مجمع اور بہت سا اسباب تھا ان سب کے لیے متعدد سوار یوں کی ضرورت تھی جن کے

انتظام میں بڑا کھڑا گ اور بہت شہرت کا سامنا تھا، اس پر بھی فکر کیا گیا۔

اواخر نومبر ۱۹۱۶ء:

اس فتوے کے واقعہ کے بعد ہم کو عموماً اور مولانا کو خصوصاً اس کا خیال تھا کہ مکہ معظمہ سے باہر چلا جانا اور خصوصاً شریف کی قلمرو سے بیرون ہو جانا نہایت ضروری ہے، مگر اسباب اور ہمراہیوں کے تعدد کی وجہ سے اشکال تھا، حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا تقاضا بھی شدید تھا، بہت کچھ انتظام کیا جس کی کچھ صورت ہو گئی تھی غالباً اگر دو چار یوم کی تاخیر ہو جاتی تو ہم روانہ ہو چکے ہوتے، مگر تقدیر کا لکھا ہوا ہو کر رہتا ہے۔ شریف صاحب جدہ گئے اور وہاں کرنیل ولسن معتمد برطانیہ سے خدا جانے کیا گفت و شنید ہوئی کہ شیخ الاسلام کے نام حکم آیا کہ مولانا اور ان کے جملہ ہمراہیوں اور حکیم نصرت حسین صاحب اور سید ہاشم صاحب کو زیر حراست یہاں بھیج دو مگر سید صاحب کی نسبت کہا گیا کہ وہ روانہ ہو گئے سید امین عاصم صاحب کو اس کی خبر رات کو ہی ہو گئی تھی، مگر انھوں نے ہم کو کچھ نہیں بتایا صبح کو شیخ المصطفیٰ احمد سبکی مولانا کے پاس مکان پر پہنچا اس وقت حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے پاس مولوی عزیر گل صاحب اور دوسرے رفقاء تھے کاتب الحروف نے کہا کہ تمھاری گورنمنٹ جس کی تم رعایا ہو تم کو طلب کرتی ہے۔ اس لیے مجھ کو شریف کی طرف سے حکم ہوا ہے کہ تم کو راحت کے ساتھ روانہ کر دوں، جس سواری کی اور فتنی سواریوں کی ضرورت ہو ہم کو بتلا دو تاکہ ان کا انتظام کر دیں۔ مولوی عزیر گل صاحب سے اس کی کچھ زیادہ گفتگو ہوئی، جس کا خلاصہ یہ تھا کہ ہم یہاں کسی کافر گورنمنٹ کو نہیں پہچانتے، ہم حرم خداوندی میں امان لیے ہوئے ہیں۔ اگر شریف ہم کو یہاں سے نکالتے ہیں تو ہم خوشی سے نہ جائیں گے جب تک کہ تم ہم کو ڈنڈے کے زور سے نہ نکالو، وہ کچھ بیچ دتا بکھا کر جواب دے رہے تھے۔ اتنے میں (کاتب الحروف) پہنچ گیا، قصہ دریافت کیا۔ حال معلوم ہوا۔ آخر کار یہ رائے قرار پائی کہ سید امین عاصم صاحب سے اس بارے میں چارہ جوئی کرنی چاہیے، وہ کچھ اس بارے میں سعی کریں۔ چنانچہ ہم سب ان کے مکان پر گئے تو معلوم ہوا کہ ان کو پہلے سے خبر ہے کہ رات کو یہ حکم شریف کا شیخ الاسلام کے پاس آچکا ہے پھر آخر کار اسے یہ ہوئی کہ سب کو مل کر شیخ الاسلام کے پاس حمید یہ میں جہاں حکام کا مرکز ہے چلنا چاہیے اور اس سے گفت و شنید کرنی چاہیے چنانچہ وہاں گئے اول سید صاحب اور پر گئے اور ہم سمجھوں کو نیچے بٹھا گئے انھوں نے جب شیخ الاسلام سے گفتگو کی تو اس نے وہی فتوے پر دستخط

نہ کرنے کا الزام رکھا انھوں نے جواب دیا کہ وہ نیچے موجود ہیں ان میں سے حسین احمد عزیٰ میں آپ کو وجہ اور اصلیت بتلا سکتا ہے اس کو بلائیے اور تحقیق کیجیے۔

الغرض مجھ کو بلایا گیا انھوں نے کہا کہ مولانا ہمارے مخالف ہیں ہم کو باغی کہتے ہیں ہم کو خارجی کہتے ہیں اس لیے ان کو باغیوں کی حکومت میں نہ رہنا چاہیے میں نے کہا کہ آخر آپ کو یہ کہاں سے معلوم ہوا انھوں نے کہا کہ مولانا نے فتوے پر دستخط کیوں نہیں کیے؟ میں نے کہا آپ خود نقیب کو بلا کر پوچھیے۔ چوں کہ اس کا عنوان (سرخ) یہ تھا کہ ”من علماء مکتہ المکرمۃ المدینہ بالحرم الشریف الکی“ تو مولانا نے فرمایا کہ نہ تو میں مکہ معظمہ کے علما میں سے ہوں اور نہ میں مسجد الحرام میں پڑھاتا ہوں۔ اس لیے مجھ کو اس پر دستخط کرنے کا کوئی استحقاق نہیں۔ اس نے اس جواب کا انکار کیا آخر کار نقیب بلایا گیا اور اس نے اس کی تصدیق کی۔ شیخ الاسلام نے کہا کہ تم ہمارے حکم سے نافرمانی کرتے ہو۔ میں نے کہا ہم تو یہ چاہتے ہیں کہ آپ ہم کو کل تک اجازت دے دیں، کل کو شریف صاحب خود آ جائیں گے ہم ان سے کچھ عرض کر لیں وہ اگر راضی ہوئے تو ہم امتثال حکم کے لیے تیار ہیں۔ کہا کہ یہ نافرمانی نہیں؟ میں نے کہا کہ یہ استرحام ہے اور استرحام بادشاہ اور وزیر سے۔ سمجھوں سے ہو سکتا ہے۔ تب ذرا ڈھیلا ہو کر کہنے لگا کہ مولانا سیاسی مجالس منعقد کرتے ہیں، میں نے کہا کہ آپ کو غلط خبر پہنچائی گئی ہے، مکان پر مولانا بخاری شریف پڑھاتے ہیں۔ اس کے پڑھنے اور سننے کے واسطے لوگ جمع ہو جاتے ہیں کوئی سیاسی مجلس منعقد نہیں کی جاتی اس نے کہا کہ اس میں پہلے یا بعد کوئی سیاسی تذکرہ نہیں ہوتا؟ میں نے کہا ہاں کبھی بعد درس کے بعض باتوں کا جو اخباروں میں یہاں آتی ہیں تذکرہ ہوتا ہے جن کا تعلق آپ کے داخلی احکام و نظام سے کوئی نہیں، فقط خارجی امور سے تعلق رکھتی ہیں۔ کہا کہ مولانا بعد مغرب مسجد الحرام میں بھی سیاسی مجلس منعقد کرتے ہیں، میں نے کہا یہ بھی غیر واقعی خبر ہے مغرب کے بعد مولانا نوافل دیر تک پڑھتے رہتے ہیں اس کے بعد ہم فقط چند خدام مولانا کے پاس حاضر ہو جاتے ہیں وہاں کوئی مجلس نہیں ہوتی اور نہ امور سیاست سے کوئی تعلق ہوتا ہے۔ اس نے کہا تو نے حافظ عبد الجبار صاحب دہلوی کی دکان پر یہ کہا کہ یہاں پر سب چیزیں اور احکام انگریزی ہو گئے ہیں۔ میں نے کہا کہ میں نے سب چیزوں اور سب احکام کو نہیں کہا بلکہ ایک کتاب کی جلد باندھ کر ایک صاحب لائے تھے ان سے حاضرین میں سے ایک شخص نے کہا کہ کیسی جلد باندھ کر لائے ہو، اس نے جواب دیا کہ انگریزی باندھ کر لایا ہوں میں نے کہا کہ افسوس کہ اب سب چیزیں انگریزی پسند ہونے لگیں، میرا

اشارہ اور سطح کلام جلد کے سوا دوسرا کوئی امر نہ تھا، میں نے کہا کہ ہر خبر کی آپ تصدیق کیوں کر فرما لیتے ہیں، اس نے کہا کہ ہمارے پاس خبر لانے والے تو یہی لوگ ہوتے ہیں فرشتے تو لانے سے رہے!

الغرض اخیر میں اس نے اگلے دن کی اجازت دے دی کہ کل کو تشریف لے جائے گا تو خود ان سے گفتگو کر لینا ہم خوشی خوشی گھر چلے آئے اور سارا قصہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے تمام راستے بیان کرتے رہے، خیال یہ بھی ہوتا تھا کہ شب کو کسی طرف نکل چلیں تاکہ ان کے دست برد سے بچے رہیں۔

حافظ عبدالجبار صاحب دہلوی نے کوشش یہ کی کہ شیخ الاسلام کی مولانا سے صفائی ہو جائے تو بہتر ہے وہ شریف سے بھی کہہ لے گا۔ اس لیے لوگوں کو درمیان میں ڈال کر کچھ گفتگو کی اور مجھ کو بلا کر کہا کہ اگر تو اس پر راضی ہو کہ شیخ الاسلام کے ہاتھ چوم کر معافی طلب کر لے تو یہ سب قصہ رفع دفع ہو جائے، میں نے کہا کہ مولانا کی راحت کے لیے شیخ الاسلام کے ہاتھ تو درکنار میں پیر چوسنے کے لیے بھی تیار ہوں انہوں نے فرمایا کہ تو مغرب کے بعد ہمارے مکان پر آ جانا ہم تجھ سے پہلے شیخ الاسلام کے یہاں جائیں گے اور پھر جس وقت ہمارا آدمی تیرے پاس آ دے، اس وقت تو اس کے ساتھ چلے آنا۔ الغرض ایسا ہی کیا گیا، مغرب عشا کے درمیان میں وہ حضرات مجتمع ہو کر علی مالکی (مفتی مالکی) کے کان پر گئے۔ وہیں شیخ الاسلام شام کو بوجہ اپنی سسرال ہونے کے بیٹھا کرتا تھا، تھوڑی دیر کے بعد میرے پاس آدمی آیا۔ میں وہاں پہنچا، شیخ الاسلام کے ہاتھ جوے معافی طلب کر کے ایک طرف کو بیٹھ گیا۔ اس نے جواب دیا کہ خواہ ہم نے ترکوں سے لڑنے میں غلطی کی یا صواب کیا مگر اب جب کہ لڑائی ٹھن گئی اور ہم اس میدان میں اتر آئے ہیں، تو جب تک کہ ہماری عورتیں اور بچے باقی ہیں ہم لڑیں گے۔ میں نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا، تھوڑی دیر بیٹھ کر قبوہ پی کر میں چلا آیا۔ اب جملہ احباب کو بھی اور ہم کو بھی اطمینان ہو گیا کہ قصہ رفع دفع ہو گیا کوئی ضرورت نہیں کہ جلدی کر کے یہاں سے سفر کیا جاوے،

اگلے روز جب شریف صاحب آئے تو شیخ الاسلام نے اس سے کہا کہ وہ لوگ رات کو آئے تھے اور معافی کے خواستگار ہوئے ہیں، اس لیے ان کو چھوڑ دیا گیا۔ شریف نہایت براہم ہوا کہ کیوں نہ تم نے ان کو شب ہی کو روانہ کر دیا، ان کو آج ہی روانہ کر دو، ان کو کسی طرح مت معاف کر دو اور بہت سختی کے کلمات کہے۔ اس خبر کے پہنچنے پر ہم میں سے بعض احباب کی رائے ہوئی کہ مولانا کو اور

ان کے ساتھ وحید احمد کو کہیں چھپا دیا جائے اور شب کو ان کو کسی دوسری جگہ روانہ کر دیا جائے گا۔ باقی لوگوں کو دو چار دن غایۃ مافی الباب قید رکھیں گے پھر چھوڑ دیں گے، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد پولیس کا آدمی مجھ کو اور وحید کو بلانے کے لیے پہنچا، وحید موجود نہ تھا، مجھ کو حمید یہ میں بلا کر لائے، کمشنر پولیس نے مجھ کو کہا کہ تو انگریزی حکومت کو برا کہتا ہے اب اس کا مزہ چکھ اور قید خانے میں مجھ کو بھیج دیا۔“

”اس کے بعد پولیس نے مولانا کو تلاش کیا چوں کہ مکان پر موجود نہ تھے، اس لیے مولوی عزیز گل صاحب اور حکیم نصرت حسین صاحب کو پکرا اور کہا کہ جہاں سے ممکن ہو مولانا کو ڈھونڈ کر لاؤ ان دونوں خدام نے مولانا کی لاعلمی بیان کی باوجود سخت تقاضے اور دھمکی موت کے ان خدام نے کچھ ہٹا نہیں دیا، بالآخر یہ دونوں اسی مکان میں حضرت کی آمد تک مقید رکھے گئے اور شریف کے نوکر چاکر حضرت کی تلاش میں رہے۔

۱۹ دسمبر ۱۹۱۶ء:..... جب شام کا وقت ہو گیا اور مولانا باوجود تفتیش کثیر ہاتھ نہ لگے تو پھر شریف کو خبر دی گئی کہ مولانا تو ہاتھ نہیں آتے خدا جانے کہاں ہیں۔

شریف نے حکم کیا کہ اگر عشا تک مولانا آ موجود نہ ہوئے تو دونوں ساتھیوں کو گولی سے مار دو اور مطوف کے سو کوڑے لگاؤ اور مطوفیت چھین لو، اس خبر کی وجہ سے مطوف صاحب کو نہایت پریشانی ہوئی اور مولانا کو بھی خبر پہنچی مولانا نے فرمایا کہ میں کسی طرح گوارا نہیں کرتا کہ میری وجہ سے کسی کو کوئی آزار پہنچایا جائے، جو کچھ ہوگا میں اپنے سر پر جھیلوں گا اور نکلنے کے لیے تیار ہوئے احباب نے کہا کہ اچھا احرام کے لباس میں نکیے تاکہ لوگوں کو خیال ہو جائے کہ یہاں تھے ہی نہیں چنانچہ احرام کے لباس میں مولانا مکان پر آ گئے اسی وقت اونٹ وغیرہ حاضر کیے گئے اور چاروں آدمی تقریباً عشاء کے وقت وہاں سے دو اونٹوں پر روانہ کر دیے گئے، مولانا روانگی کے وقت نہایت مطمئن تھے اور احباب سے رخصتی میں ملتے وقت فرماتے تھے کہ ”الحمد للہ بمصیبتے گرفتارم نہ بمصیبتے۔“ ...

مولانا کے ساتھ چند سپاہی بندوق لیے ہوئے حفاظت کے لیے ساتھ تھے جو نوبت بہ نوبت ہر مقام پر بدلتے رہتے تھے یہ سفر مولانا مرحوم کا مکہ معظمہ سے ۲۳ صفر شب یک شنبہ ۱۳۳۵ھ کو ہوا، دو شنبہ کی صبح ۲۴ صفر کو جدہ پہنچے۔

دسمبر ۱۹۱۶ء: ۱۳۳۵ھ، مجھ کو قید خانے میں کوئی حالت صبح تک معلوم نہ ہوئی۔ صبح کو جب

احباب ملنے آئے تب سب کیفیت معلوم ہوئی۔ تھوڑی دیر کے بعد سید امین عاصم کے بھانجے زادے سید احمد جعفری آئے اور کہا کہ سید صاحب نے تیرے چھڑانے کے لیے بہت کوشش کی مگر چوں کہ شریف بہت خفا ہے اس لیے کم از کم آٹھ دن تک تجھ کو قید خانے میں رہنا پڑے گا۔ میں نے کہا کہ چوں کہ میں مدینہ منورہ سے فقط مولانا کی خدمت کے لیے نکلا ہوں اس لیے مجھ کو خدمت میں رہنا ضروری ہے اگر جدہ سے مولانا ہندوستان تشریف لے گئے تو اپنے ساتھ رہنے کی کوئی ضرورت نہیں، وہاں مجھ سے اعلیٰ اعلیٰ خدام موجود ہیں اور اگر کسی دوسری جگہ ان کو بھیجا گیا تو میرا ساتھ رہنا ضروری ہے اس لیے جس طرح ممکن ہو مجھ کو مولانا کے پاس بھجواد بھیجے انھوں نے کہا کہ یہ بات تو آسان ہے ہم ابھی شیخ الاسلام سے جا کر کہہ دیتے ہیں کہ مادہ فساد میں سے بعض کا باقی رکھنا اور بعض کا اخراج کرنا مناسب نہیں اس لیے اس کو بھی وہاں بھیج دو، غائبانہ اسی وقت تجھ کو بھی وہاں بھیج دیں گے، میں نے کہا کہ ہاں ایسا ہی کیجیے، پھر نہ معلوم ان سے کیا باتیں ہوئیں ظہر کی بعد قریب عصر کے معلوم ہوا کہ مجھ کو جدہ جانے کا حکم ہوا ہے۔

الغرض مولانا کی روانگی کے بعد اگلے دن خچروں پر مجھ کو زیر حراست روانہ کر دیا گیا چوں کہ اونٹ جدہ اور مکہ کے درمیان دو دن لگاتا ہے اور خچر ایک ہی شب میں پہنچتا ہے اس لیے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے پہنچنے کے تقریباً ڈیڑھ یا دو گھنٹہ کی بعد میں پہنچ گیا۔ جدہ قید خانے کے دروازے پر ایک کمرہ تھا وہاں پر مولانا مع اپنے رفقاء کے فروکش تھے۔ وہاں ہی میں پہنچا دیا گیا، مولانا کو میری طرف سے بہت فکر تھا، حاضر ہو جانے پر اطمینان ہوا۔

بیان فرمایا کہ میں نے رات کو خواب میں دیکھا ہے کہ جناب سرور کائنات آئے نامدار حضرت رسول مقبول ﷺ کا جنازہ ہے اور ہم سب لیے جا رہے ہیں اور میں یہ سمجھ رہا ہوں کہ آپ کی تجہیز و تکفین وغیرہ سب امور کا میں متکفل ہوں اور پھر اپنے دل ہی دل میں سوچ رہا ہوں کہ آنحضرت ﷺ کی تجہیز و تکفین ہم کس طرح سے پورے طور پر ادا کر سکیں گے؟ پھر دیکھا میں نے کہ جنازہ ایک جگہ رکھا گیا اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز اس کے سامنے دو زانو مراقب بیٹھے ہوئے ہیں اور میں چاروں طرف ارد گرد تجہیز و تکفین غسل وغیرہ کا انتظام کرتا پھر رہا ہوں، تعبیر چوں کہ ظاہر تھی کچھ بیان نہیں فرمایا۔

شام کے وقت انسپکری آئی ڈی بہاؤ الدین محافظ حجاج آئے اور انھوں نے کہا کہ کل آگ بوٹ جانے والا ہے اگر آپ اس میں چلیں تو میں آپ کا انتظام کروں؟ ہم نے ان سے کہا کہ

آپ معتمد برطانیہ کرنل ولسن کی طرف سے مامور ہو کر ہمارے پاس آئے ہیں، یہ کہہ دیجیے کہ ابھی تک ہمارا سامان مکہ معظمہ سے نہیں آیا اس لیے ہم اگلے آگ بوٹ میں جائیں گے اور پھر دوسری بات ہم آپ سے بحیثیت ہندوستانی اور مسلمان ہونے کے خیر خواہانہ کہتے ہیں کہ اگر ہم کو اس وقت ہندوستان بھیجا گیا تو جو واقعات حجاز کے ہیں ہم بلا کم و کاست وہاں کہیں گے، ہم نہ جھوٹ بولیں گے، نہ چھپا دیں گے اور یہ امر گورنمنٹ کی سیاست کے زیادہ مخالف ہوگا۔ اس لیے آپ کو کوشش کیجیے کہ گورنمنٹ تا اختتام جنگ ہم کو یہاں ہی کسی جگہ رکھ دے خواہ جدہ میں یا اور کسی قریہ یا قصبہ میں انھوں نے کہا کہ بہتر ہے اگلے روز وہ آئے اور ہم کو اپنے مکان پر لے گئے اور پر کے طبقہ میں جو کہ خالی تھا ہم کو رکھا اور بیچ کے طبقے میں خود رہتے تھے اور نیچے دروازے پر شریف کا سپاہی محافظت کرتا تھا، جو جہاز اس وقت موجود تھا وہ روانہ ہو گیا کرنل ولسن کسی جنگی ضرورت سے باہر چل گیا تھا تقریباً ۲۰ یا ۲۵ دن کے بعد آیا انھوں نے اس سے کہا اس نے جواب دیا کہ ممکن نہیں کہ ان کو یہاں چھوڑ دیا جائے کیوں کہ شریف کہتا ہے کہ میری قلمرو میں ان کا چھوڑنا میری مرضی کے خلاف ہے۔ ان کو مصر بھیجنا چاہیے: جب ہم کو یہ خبر پہنچی تو ہم نے کہا کہ مصر سے تو ہندوستان ہی اچھا ہے۔ آپ ہندوستان کے لیے ان سے زور دیجیے۔ انھوں نے جواب دیا کہ اب وہ ہندوستان کے لیے کسی طرح تیار نہیں ہوتا۔ (یہ سب ان کا بیان ہے۔)

۳۱ دسمبر ۱۹۱۶ء: مسلم لیگ کا تو اس جلسہ مسٹر محمد علی جناح کی صدارت میں لکھنؤ میں ہوا۔ اس جلسے کی نمایاں کامیابی یہ رہی کہ کانگریس کی مقرر کردہ اور مسلم لیگ کی کمیٹیوں نے جو معاہدہ تیار کیا تھا، اسے تالیوں کی گونج میں منظور کر لیا گیا۔ مسلم لیگ اور کانگریس کا یہ وہی معاہدہ ہے جسے لکھنؤ بیکٹ یا میثاق لکھنؤ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

چودھری خلیق الزماں کا خیال ہے کہ اس تعینے نے پاکستان کے مطالبے کی راہ ہموار کر دی۔ ان کے نزدیک یہ اقدام انتہائی غلط تھا۔ اگر اس وقت صوبوں میں واقعی اکثریت اور اقلیت کی بنیاد پر نمایندگی کا فیصلہ کر لیا جاتا تو مسلمان ۱۹۳۵ء تک ہی بہت فوائد حاصل کر لیتے۔ وہ لکھتے ہیں۔ ”اس طرح آپس کے تعینے سے مستقبل میں تقسیم ہند کی بنیاد لکھنؤ میں پڑ گئی۔ اس کی ذمہ داری مسلمانوں کی نا تجربہ کاری ہو یا ہندوؤں کی ہوشیاری مگر دونوں نے یہ طے کر لیا کہ سارے ہندوستان میں مسلمان اقلیت میں ہوں گے۔ جو کسی طرح بھی سیاسی مصلحت کی کسوٹی پر پورا نہیں اترتا۔ یہی غلط اقدام تھا جس کی بدولت ہندوستان کی

نضا لکھنؤ کے ”ہندو مسلم پیکٹ“ کے بعد برابر مکدر رہنے لگی۔ یہاں تک کہ اس نزاع نے اتنا طوں کھینچا کہ پاکستان کا مطالبہ سامنے آیا۔ اگر اس وقت سید حامد اذہار فیصلہ یہ کر لیا گیا ہوتا کہ دونوں قومیں اپنے اپنے صوبوں میں اپنی تعداد کے اعتبار سے نمایندگی حاصل کریں تو ۱۹۱۶ء سے ۱۹۳۵ء تک بنگال، پنجاب، سندھ، صوبہ سرحد اور بلوچستان میں مسلم حکومتیں قائم ہو کر اپنی سطح پالیسی اور کل ہندوستان میں ان کی حیثیت محض ایک اقلیت کی نہ رہ جاتی بہر نوع اس مصالحت سے دانستہ یا نادانستہ ہندوؤں کو ایک زمانے تک بہت بڑا سیاسی فائدہ پہنچتا رہا۔“

(شاہرہ پاکستان: کراچی۔ (۱۹۸۷ء)، صفحہ ۳۱۰)

مولانا طفیل احمد منگلوری نے بھی اس تہیہ کو مسلمانوں کے لیے مضر قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک مسلمانوں کا مسلم اکثریت کے صوبوں میں اقلیت میں ہو جانا کسی طرح مسلمانوں کے مفید نہ تھا۔ ان کے خیال میں یہ ”سوء اتفاق“ تھا کہ مسلمانوں کو یہ اصول پسند آیا۔ (مسلمانوں کا روشن مستقبل: ۱۹۴۵ء، (دہلی)، ص ۹۹-۳۸۹)

اس فیصلے کے مطابق مسلمانوں کے جداگانہ انتخاب کا اصول بھی تسلیم کر لیا گیا تھا اور اس بات پر چودھری اور منگلوری، دونوں صاحبان متفق ہیں کہ یہ اصول بھی مسلمانوں کے لیے سراسر غیر مفید اور موجب زحمت ہی تھا۔

ڈاکٹر عبدالسلام خورشید کی روایت کے مطابق علامہ اقبال مرحوم نے بھی اس تہیہ ”میشاق لکھنؤ“ کو ناپسند کیا تھا ڈاکٹر خورشید لکھتے ہیں:

”سالک نے میثاق لکھنؤ کے سلسلے میں اقبال کی رائے یوں بیان کی ہے کہ علامہ اقبال اس میثاق کے مخالف تھے، کیوں کہ اس کے ماتحت مسلم اکثریت والے صوبوں میں مسلمانوں کو موثر اقتدار نہ ملتا تھا اور مسلم اقلیت والے صوبوں میں پاسبان کی وجہ سے ان کو کوئی خاص فائدہ نہ پہنچتا تھا۔ اس کے علاوہ علامہ کا خیال تھا کہ ایسا میثاق اسی صورت میں مفید ہو سکتا ہے کہ ہندوستان میں قومیت متحدہ کی داغ بیل ڈالنا منظور ہو اور حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان میں قومیت متحدہ کی تعمیر ناممکن ہے۔ نہ اس کے لیے کوشش کرنا مفید ہے۔“ (سرگزشت اقبال، ڈاکٹر عبدالسلام خورشید، ۱۳۲)

مولانا محمد علی نے بھی جداگانہ انتخاب کے فیصلے کو ”ایک مہلک غلطی“ اور مسلم اکثریت کے صوبوں میں انھیں اقلیت میں تبدیل کر دینے کے معاہدے کو ”ایک اور بڑی غلطی“ قرار دیا ہے۔ (مکتوبات

رئیس الاحرار: مرتبہ ابوسلمان شاہ جہان پوری، ۱۹۶۸ء کراچی، خط بنام ریزے میکڈانلڈ (وزیر ہند)
قاضی عدیل احمد عباسی لکھتے ہیں:

۱۹۶۱ء میں مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان سمجھوتا ہو کر ایک باہمی معاہدہ مرتب ہوا تھا جس کا نام تاریخ میں ”یثاق ملی“ ہے.....

جس وقت یہ یثاق ملی مرتب ہوا تو مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی اور مولانا ابوالکلام آزاد نظر بند تھے۔ مسٹر جناح مسلم لیگ کے صدر تھے۔ اس یثاق سے نہ مسلمان مطمئن ہوئے نہ ہندو۔ مسلمانوں کو اعتراض یہ تھا کہ اکثریتی صوبوں کو اقلیت میں تبدیل کر دیا گیا ہے اور ہندو اقلیتی صوبوں میں مسلمانوں کی مخصوص نشستوں کو ناپسند کرتے تھے۔ مورخین اور ماہرین سیاست کا فیصلہ ہے کہ کانگریس نے اس پر رضامندی دے کر بھیاں بک غلطی کی کیوں کہ اس میں جداگانہ انتخاب کو تسلیم کر لیا گیا تھا۔ اسی بنیاد پر آئندہ پاکستان کا محل تعمیر ہوا، یہ یثاق بھی راستے کا ایک روڑا تھا۔ اس کی وجہ سے ہندو اور مسلمان کی نظر حصول آزادی سے ہٹ کر حصے بخرے پر لگ جاتی تھی اور اختلاف رونما ہوتا تھا۔ (تحریک خلافت از قاضی محمد عدیل عباسی، صفحہ ۷۷-۷۶)

حضرت شیخ الہند کا منصوبہ بہ قول.....:

حجاز مقدس میں حضرت مولانا محمود حسن کی سرگرمیوں، ان کے عزائم و مقاصد کے بارے میں حضرت مولانا حافظ محمد احمد مہتمم دارالعلوم دیوبند نے کلکٹر سہارن پور کو جو اطلاعات بہم پہنچائیں تھیں اور ملاقات میں حضرت مولانا محمود حسن کے بارے میں جو خیالات ظاہر کیے تھے، ان پر مشتمل جو رپورٹ کلکٹر سہارن پور نے ہوم ڈیپارٹمنٹ کو بھیجی ہے۔ اس میں کہا گیا ہے:

۱۔ دیوبند کے شمس العلماء مولوی محمد احمد نے کل یہ اطلاع دی ہے کہ
☆ ہیڈ ماسٹر (شیخ الحدیث۔ صدر المدرسین) کا خط وصول ہوا۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ انھوں نے (مولانا محمود حسن نے) مدینہ میں انور پاشا سے ملاقات کر لی اور وہ ان سے معاملات طے پاتے ہی دیوبند واپس آ جائیں گے۔ ان کے مقاصد یہ ہیں۔

(الف) اپنے ایجنٹوں کے ذریعے سرحد پر گز بڑ پیدا کرنا
(ب) ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف نفرت کو ہوا دینا (۱)۔

۲۔ انھوں نے بتایا کہ

☆ استنبول اور ہندوستان میں غیر وفادار مسلمانوں کے درمیان ریڈی (بحیرہ احمر) جانے

والے بحری جہازوں کے عملے کے ذریعے کافی خط و کتابت ہو چکی ہے۔

۵۔ بلغاریا کے جنگ میں شامل ہونے اور غیر متوقع طور پر سردیا کے اتنی جلدی پسپا ہو جانے کی وجہ سے غیر ونا داروں کے حوصلے بہت بڑھ گئے ہیں۔

۳۔ انھوں نے یہ بھی کہا کہ ڈاکٹر انصاری اور ان کے رشتہ دار (بھائی حکیم) عبدالرزاق اپنے حلقہ احباب میں یہ پھیلا رہے ہیں کہ

(الف) وہ (شمس العلماء) حکومت کو اطلاعات فراہم کر رہے ہیں۔

(ب) لیفٹنٹ گورنر نے ہیڈ ماسٹر (صدر مدرس مولانا محمود حسن) کی نظر بندی کی سفارش کی تھی، جسے دائرے نے مسترد کر دیا (۲)۔

(ج) ان امور کی تصدیق سیکریٹریٹ کے کاغذات سے کرنی گئی ہے۔

۴۔ ہیڈ ماسٹر (صدر مدرس) نے اس قدر اثر و رسوخ کس طرح پیدا کر لیا؟

اس سوال کے جواب میں انھوں نے بتلایا کہ

(الف) ان کی عمر (۷۰ سال) کی بزرگی۔

(ب) ان کی قابلیت اور ان کا تقدس۔

(ج) اور یہ کہ وہ شمس العلماء کے والد مولانا محمد قاسم کے سربراہ اور وہ شاگرد ہیں۔ شمس العلماء کے والد خود بھی سربراہ اور وہ مولوی تھے۔ جنھوں نے پچاس سال قبل دارالعلوم دیوبند کی بنیاد رکھی تھی۔

(د) ان کا دارالعلوم دیوبند سے تعلق۔ (بقول ان کے یہ ہندوستان میں اپنی نوعیت کا واحد ادارہ ہے۔)

۵۔ ان کا (شمس العلماء) بیان ہے کہ یہ آدمی (محمود حسن) ترش مزاج اور غیر مصالحانہ طبیعت کا مالک ہے (۳)۔

حوالہ:

گورنمنٹ آف انڈیا۔ ہوم ڈیپارٹمنٹ۔ پولیٹیکل ڈیپارٹ۔ پروسیڈنگز۔ جنوری ۱۹۱۶ء، نمبر ۴، بحوالہ انڈین مسلمز۔۔۔ اے ڈاکومنٹری ریکارڈ، جلد ۵، مرتبہ شان محمد۔ حواشی۔

(۱) الحمد للہ! ان تمام مراسلات اور گورنمنٹ کی رپورٹوں سے حضرت شیخ الہند کی سیاسی

کارگزار یوں اور خدمات قوم و وطن کا کیسا بین و مہربن ثبوت دشمن کے قلم سے بہم پہنچا ہے۔
 (۲) اس وقت جب حضرت شیخ الہند وطن میں تھے تو بلاشبہ حضرت شمس العلماء کی اس تجویز کو نظر انداز کر دیا گیا تھا۔ لیکن جب حضرت شیخ الہند ملک سے باہر تشریف لے گئے اور حضرت کی کارگزار یوں کے ثبوت سامنے آئے تو شمس العلماء کے مشورے اور ان کی رائے کی اصابت کو محسوس کر لیا گیا اور حضرت کو گرفتار کرنے میں بالکل تاخیر نہیں کی گئی۔ کیا اس حقیقت کے انکشاف کے بعد بھی اس امر میں شبہ کیا جائے گا کہ حضرت شیخ الہند کو شمس العلماء نے گرفتار نہیں کروایا تھا؟
 (۳) شمس العلماء نے بہت صحیح فرمایا کہ حضرت واقعی ترش مزاج اور غیر مصالحانہ طبیعت کے مالک تھے، لیکن انگریز یعنی قوم وطن کے دشمن کے مقابلے میں! اپنے دوستوں، بزرگوں اور خردوں کے لیے نہایت مخلص، بہت شفیق اور رحیم تھے، ”گویا اشداء علی الکافر ورحماء بینہم“ کی عملی تفسیر تھے۔ انگریزوں کے مقابلے میں حضرت کے مزاج کی شدت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک دفعہ مولوی محمد طاہر قاسمی نے پوچھا:

حضرت! انگریزوں کی کوئی اچھی چیز بھی ہے؟

جواب دیا: ہاں! ان کے گوشت کے کباب بہت لذیذ ہوں گے۔

۱۹۱۶ء پر تبصرہ:

اسی سال مدراس میں مسز اینی بیسنٹ نے ہوم رول لیگ کی بنیاد ڈالی اور تمام سیاسی جماعتوں میں ایک نئی روح پھونک کر انھیں متحد و متفق کر دیا۔ اسی سال لکھنؤ میں کانگریس اور مسلم لیگ کا تاریخی اور مشہور متحدہ اجلاس ہوا اور دونوں پارٹیوں نے حصول آزادی کی راہ میں اشتراک کلی کا وہ معاہدہ کیا جس نے انگریزوں کو خوفزدہ کر دیا اور وہ ہندوستانیوں کو مزید رعایتیں دینے پر مجبور ہوئے۔ آج بھی ”لکھنؤ پیکٹ“ کو تاریخ آزادی میں سنگ میل کا درجہ حاصل ہے۔ اس اجلاس کے صدر امبی کاچرن موجود ار تھے۔ اجلاس کے خاتمے ”پر آزادی میرا پیدائشی حق“ کے خالق لوکانیہ تلک نے ہوم رول تحریک شروع کی۔ مدراس میں اینی بیسنٹ نے جو ہوم رول تحریک شروع کی تھی، وہ بھی ان کے ساتھ ہو گئیں۔

لائڈ جارج کی وعدہ خلافی نے تحریک خلافت کی بھڑکتی آگ پر تیل کا کام کیا۔ ملک بھر میں قومی یکائیت، اتفاق و اتحاد کے جھکڑ چلنے لگے۔ اور ہر طرف یکجہتی و بھائی چارہ کی پرشور شہنائیاں بجنے لگیں۔ جناب ڈاکٹر مختار احمد انصاری، اینی بیسنٹ، مسٹر جناح اور مالویہ جی نے اعتدال

پسندوں اور انتہا پسندوں کو ایک صف میں کھڑا کر دیا۔ (حسرت موہانی ایک سیاسی ڈائری) دسمبر ۱۹۱۶ء: کانگریس کا اکتیسواں سالانہ اجلاس لکھنؤ میں زیر صدارت امبی کاچرن موجد ار دسمبر کے آخری ہفتے میں ہوا۔ مسٹر موجد ار نے ایک پر جوش اور فکر انگیز خطبہ صدارت پیش کیا۔ متعدد ریزولوشن پاس ہوئے، جن میں ڈیفنس آف انڈیا اور ریگولیشن ۱۸۱۸/۱۱۱ کے بغیر مقدمہ چلانے سیاسی کارکنوں کے خلاف استعمال، قانون اسلحہ اور پریس ایکٹ کی تنسیخ اور سودیشی کے حق میں تجاویز پاس کی گئیں۔

انہی تاریخوں میں مسلم لیگ کا اجلاس بھی لکھنؤ میں ہوا تھا اور کانگریس لیگ دونوں جماعتوں نے اصلاحات کی ایک مشترکہ اسکیم وائسرائے کو بھیجی تھی۔ (سکسٹی ایئرز آف کانگریس، ص ۲۰۰-۲)

۱۹۱۷ء

۱۲ جنوری ۱۹۱۷ء: ۱۲ جنوری ۱۹۱۷ء مطابق ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ جدہ سے سوئز کو خدیوی آگ بوٹ پر ہم کو سوار کر دیا گیا، تقریباً ایک ماہ جدہ میں رہنا ہوا، نماز، منجگانہ ہم مکان پر ہی پڑھتے تھے، جمعہ کے روز بہاؤ الدین ہمارے ساتھ جامع مسجد کو جو کہ قریب ہی تھی جاتا تھا اور پھر ساتھ ہی واپس ہوتا تھا، بازار میں سے اگر کوئی چیز ضروری ہوتی تھی تو اس کو اپنے ہمراہ لے جا کر خرید وادیتا تھا یا اپنے نوکر کے ذریعے سے جو کہ خفیہ ہی کا آدمی تھا منگوا دیتا تھا، جہاز پر سوار ہونے تک ہم اس کے زیر حراست رہے اور جہاز کی روانگی تک دو سپاہی شریف کے ہماری حفاظت کرتے رہے جب کہ وقت روانگی کا آ گیا، چلے گئے۔ جہاز پر کوئی پولیس ہم پر نہ تھی، جدہ میں کھانا گورنمنٹی خرچ سے بواسطہ بہاؤ الدین عبدالرحیم بخش کے یہاں سے پک کر دونوں وقت آتا تھا۔“

۱۶ جنوری ۱۹۱۷ء: جہاز جدہ سے روانہ ہو کر چوتھے دن ۱۶ جنوری ۱۹۱۷ء (سہ شنبہ)

مطابق ۲۲ ربیع الاول سوئز میں صبح کو پہنچا، کچھ عرصے کے بعد ایک گارڈ تقریباً اٹھارہ بیس گوروں کی سنگین اور بندوق لیے ہوئے پہنچی اور ہم کو قریب کے ایک کمپ میں جوائنٹیشن کے قریب ہی تھالے گئی وہاں ایک خیمہ میں ہم کو ٹھہرایا گیا اور کہا گیا کہ کل تم کو مصر روانہ کیا جائے گا ہم پر ہندوستانی سپاہی پہرے کے لیے مقرر کیے گئے اور ہندوستانیوں ہی سے ہمارے واسطے کھانا پکوا کر دیا گیا۔

۱۷ جنوری ۱۹۱۷ء: صبح کو نماز کے وقت ہم کو ریل پر سوار کرا دیا گیا، درجہ تھرڈ کلاس تھا اور

تقریباً چودہ یا پندرہ گورے سنگین لگائے ہوئے ہماری حفاظت کو ساتھ تھے، اسباب سب ہمارا ہمارے ساتھ تھا، گوروں کی گارد جنکشنوں پر ایک یا دو جگہ بدلی، سہ پہر کو تقریباً دو بجے اسی روز یعنی چہار شنبہ ۱۷ جنوری مطابق ۲۳ ربیع الاول گاڑی قاہرہ کے اسٹیشن پر پہنچی۔ یہاں ہم اتارے گئے چوں کہ نماز کا وقت تھا ہم نے پانی مانگا اور اسٹیشن ہی پر باجماعت نماز پڑھی گورے سپاہی ہمارے چاروں طرف سنگین لیے ہوئے محافظت کرتے رہے پھر عصر کی بھی نماز وہیں پڑھی۔ جب کہ تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ دن باقی تھا اس وقت موٹر آیا اور ہم کو مع جملہ اسباب کے جیزہ لے گیا۔۔۔

اہرام مصر یا شاہان قدیم کی عمارات یہاں جیزہ ہی میں واقع ہیں، یہاں پر زمانہ سابق کا ایک جیل خانہ تھا جس کو سیاہ جیل خانہ کہتے تھے..... یہاں پر ان دنوں ڈیڑھ یا دو سو سے زائد سیاسی لوگ قید تھے، جن میں اکثر حصہ مسلمانوں کا تھا اور کچھ عیسائی بھی تھے، ہندوستانی بھی تقریباً آٹھ دس تھے جن میں سے عموماً وہی لوگ تھے جنہوں نے مصر میں بود و باش اختیار کر رکھا تھا، ہم مغرب سے کچھ پہلے یہاں داخل کیے گئے ہماری تلاشی لی گئی ہمارے پاس چھری یا استرہ وغیرہ جو کچھ تھا وہ لے لیا گیا اور نقد سے استفسار کیا گیا، اس وقت ہمارے پاس (۸۱) پونڈ انگریزی اور کچھ نقد رقم تھی جن کو ہم نے بنظر احتیاط مکہ معظمہ سے ساتھ لے لیا تھا اور تقریباً چالیس پونڈ چھوڑ دیا تھا کہ اگر ضرورت پڑی تو پھر منگالیں گے وہ سب لے لیے گئے اور بدامانت رکھ لیے گئے اور کہا گیا کہ جب تم کو ضرورت ہو کرے گی ملا کرے گا۔

ہم کو اندرون قید خانہ جہاں قیدی رہتے تھے شب کو داخل نہیں کیا گیا بلکہ دیوار ہائے قید خانہ کے اندر قیدیوں کے کٹہرے سے باہر ایک خیمہ کھڑا کر دیا گیا اور اس میں چار پائیاں بچھا دی گئیں اور کھانا چائے وغیرہ ہم کو دی گئی، چائے تو حقیقت میں سیاسی قیدیوں میں سے حاجی غلام نقشبند کا بیٹا وغیرہ حضرات نے بھیجی مگر کھانا ترکی مطبخ میں سے گورنمنٹ کی طرف سے آیا۔ رات بخیر و عافیت ہم نے خیمے میں گزاری۔ وہ ایام مصر میں سخت سردی کے تھے اور ہم مکہ معظمہ سے جو کہ گرم جگہ ہے گئے تھے، مگر چوں کہ ہمارے پاس کپڑے ہر قسم کے موجود تھے اس لیے کوئی سخت تکلیف نہ ہوئی تھی،

۱۸ جنوری ۱۹۱۷ء: صبح کو ہم سے بلا کر پوچھا کہ یہ مقدار نقد کس کے نام سے لکھی جائے۔ ہم سمجھوں نے اتفاق سے کہہ دیا کہ ہم پانچوں کے مشترک ہیں کسی خاص نام کو مناسب نہ سمجھا گیا اس کے بعد ہماری چار پائیاں ایک طویل کمرے میں داخل کر دی گئیں اور باہر سے دروازہ لوہے کی

سلاخوں کا مضبوط تھا اور حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو اول وہاں کے دفتر میں لے گئے پھر وہاں سے شہر میں جہاں جنگی دفتر اور مرکز تھا دو سپاہیوں کی حفاظت میں ٹریموے میں لے گئے کیوں کہ جگہ بہت دور تھی ایک کمرہ میں مولانا کو داخل کیا گیا جو کہ چھوٹا سا تھا اس میں تین تختیں تین انگریزوں کی تختیں، دو ان میں سے اردو نہایت صاف بولتے تھے، سمجھتے تھے۔ مولانا مرحوم کی ڈائری بہت زیادہ تھی اتفاق سے مولانا کو اس وقت کچھ پیشاب کا تقاضا تھا کچھ تنہائی رہنا، کا خیال کچھ انگریزوں اور دنیاوی حکم سے نفرت، اس نے اولاً مولانا کا نام اور پتا وغیرہ پوچھنا شروع کیا اور پھر دوسری باتیں پوچھیں۔ مولانا نے نہایت مختصر اور محض اکھڑے ہوئے طریقہ پر بلا التفات و توجہ کے جوابات دیے جس طریقے کو غالباً اس نے تمام عمر میں کہیں دیکھا نہ تھا، اس وجہ سے اس نے حکیم نصرت حسین صاحب سے شکایت کی اور کہا کہ غالباً مولانا کو کبھی حکام سے ملنے اور ان سے طرز معاشرت کا سابقہ نہیں پڑا ہے، اس نے پتا وغیرہ لکھنے کے بعد سوالات کیے:

سوال مستطین: آپ کو شریف نے کیوں گرفتار کیا؟

جواب مولانا: اس کے محضر پر دستخط نہ کرنے کی بناء پر

سوال مستطین: آپ نے اس پر کیوں نہ دستخط کیے؟

جواب مولانا: مخالف شریعت تھا۔

مستطین: آپ کے سامنے مولوی عبدالحق حقانی کا فتویٰ ہندوستان میں پیش کیا گیا تھا؟

مولانا: رد کر دیا۔

مستطین: کیوں۔

مولانا: مخالف شریعت تھا۔

مستطین: آپ مولوی عبید اللہ کو جانتے ہیں؟

مولانا: ہاں

مستطین: کہاں سے؟

مولانا: انھوں نے دیوبند میں مجھ سے عرصہ دراز تک پڑھا ہے۔

مستطین: وہ اب کہاں ہیں؟

مولانا: میں کچھ نہیں کہہ سکتا، میں عرصہ ڈیڑھ سال سے زیادہ ہوتا ہے کہ حجاز وغیرہ میں ہوں۔

مستطین: ریشمی خط کی کیا حقیقت ہے؟

مولانا: مجھ کو کچھ علم نہیں، نہ میں نے دیکھا ہے۔

مستنطق: وہ لکھتا ہے کہ آپ اس کی سیاسی سازش میں خلاف برطانیہ شریک ہیں۔ اور آپ

فوجی کماندار ہیں؟

مولانا: وہ اگر لکھتا ہے تو اپنے لکھنے کا وہ خود ذمہ دار ہوگا، بھلا میں اور فوجی کمانداری! میری

جسمی حالت ملاحظہ فرمائیے اور پھر عمر کا اندازہ کیجیے، میں نے تمام عمر مدرسہ کی مدرسے میں گزاری، مجھ کو فنون حربیہ اور فوج کی کمان سے کیا مناسبت!

مستنطق: اس نے دیوبند میں جمعیت انصار کیوں قائم کی تھی؟

مولانا: محض مدرسہ کے مفاد کے لیے۔

مستنطق: پھر کیوں علاحدہ کیا گیا؟

مولانا: آپس کے اختلاف کی وجہ سے۔

مستنطق: کیا اس کا مقصد اس جمعیت سے کوئی سیاسی امر نہ تھا؟

مولانا: نہیں۔

مستنطق: غالب نامہ کی کیا حقیقت ہے؟

مولانا: غالب نامہ کیسا؟

مستنطق: غالب پاشا گورنر حجاز کا خط جس کو محمد میاں لے کر حجاز سے گیا ہے اور آپ نے

غالب پاشا سے اس کو حاصل کیا ہے۔

مولانا: مولوی محمد میاں کو میں جانتا ہوں وہ میرا رفیق سفر تھا، مدینہ منورہ سے مجھ سے جدا ہوا

ہے وہاں سے لوٹنے کے بعد اس کو جدہ اور مکہ میں تقریباً ایک ماہ ٹھہرنا پڑا تھا، غالب پاشا کا خط

کہاں ہے جس کو آپ میری طرف منسوب کرتے ہیں؟

مستنطق: محمد میاں کے پاس ہے۔

مولانا: مولوی محمد میاں کہاں ہے؟

مستنطق: وہ بھاگ کر حدود افغانستان میں چلا گیا ہے۔

مولانا: پھر آپ کو خط کا پتا کیوں کر چلا؟

مستنطق: لوگوں نے دیکھا

مولانا: آپ ہی فرمائیں کہ غالب پاشا گورنر حجاز اور میں ایک معمولی آدمی، میرا وہاں تک

کہاں گزر ہو سکتا ہے، پھر میں نادائق شخص، نہ زبان ترکی جانوں، نہ پہلے سے ترکی حکام سے کوئی ربط و ضبط، حج سے چند دن پہلے مکہ معظمہ پہنچا، اپنے امور دینیہ میں مشغول ہو گیا، غالب پاشا اگرچہ حجاز کا گورنر تھا مگر طائف میں رہتا تھا، میری وہاں تک رسائی نہ حج کے پہلے ہو سکتی تھی نہ بعد از حج یہ بالکل غیر معقول بات ہے، کسی نے یوں ہی اڑائی ہے۔

مستطوق: آپ نے انور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات کی؟

مولانا: بے شک۔

مستطوق: کیوں کر؟

مولانا: جب وہ مدینہ میں ایک دن کے لیے آئے تھے تو صبح کے وقت انہوں نے مسجد نبوی میں علماء کا مجمع کیا مجھ کو بھی حسین احمد اور وہاں کے مفتی اس مجمع عام میں لے گئے اور اختتام مجمع پر انہوں نے دونوں وزیروں سے مصافحہ کرادیا۔

مستطوق: آپ نے اس مجمع میں کوئی تقریر کی؟

مولانا: نہیں۔

مستطوق: کیوں؟

مولانا: مصلحت نہ سمجھی۔

مستطوق: مولوی خلیل احمد صاحب نے تقریر کی؟

مولانا: نہیں۔

مستطوق: حسین احمد نے کی؟

مولانا: ہاں

مستطوق: پھر کچھ انور پاشا نے آپ کو دیا؟

مولانا: ہاں اتنا معلوم ہوا تھا کہ حسین احمد کے مکان پر ایک شخص پانچ پانچ پونڈ لے کر انور پاشا کی طرف سے آئے تھے۔

مستطوق: پھر آپ نے کیا کیا۔

مولانا: حسین احمد کو دے دیا تھا۔

مستطوق: ان کاغذات میں لکھا ہے کہ آپ سلطان ترکی اور ایران اور افغانستان میں اتحاد کرانا چاہتے ہیں اور پھر ایک اجتماعی حملہ ہندوستان پر کر کے ہندوستان میں اسلامی حکومت قائم

کرانا چاہتے ہیں اور انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنا چاہتے ہیں؟

مولانا: میں تعجب کرتا ہوں کہ آپ کو بھی حکومت کرتے ہوئے اتنے دن گزر چکے ہیں کیا آپ گمان کر سکتے ہیں کہ میرے جیسے گمنام شخص کی آواز پادشاہوں تک پہنچ سکتی ہے اور پھر کیا سالہا سال کی ان کی عداوتیں میرا جیسا شخص زائل کر سکتا ہے اور پھر اگر زائل بھی ہو جائیں تو کیا ان میں ایسی قوت ہے کہ جو اپنے ملک کی ضرورتوں سے زائد سمجھ کر ہندوستان کی حدود میں فوجیں پہنچا دیں اور اگر پہنچا بھی دیں تو آیا ان میں آپ سے طاقت جنگ کی ہوگی؟

مستطوق: فرماتے تو آپ سچ ہیں مگر ان کاغذات میں ایسا ہی لکھا ہے۔

مولانا: اس سے آپ خود سمجھ سکتے ہیں کہ اس میں کی باتیں کس قدر پالیہ اعتبار رکھ سکتی ہیں؟

مستطوق: شریف کی نسبت آپ کا کیا خیال ہے؟

مولانا: وہ باغی ہے۔

مستطوق: حافظ احمد صاحب آپ کو جانتے ہیں؟

مولانا: ”خوب“ وہ میرے استاذ زادے ہیں اور بہت سچے اور مخلص دوست ہیں۔ میری

تمام عمران کے ساتھ گزری ہے۔

غرض کہ اسی قسم کے بہت سے سوالات وہ کرتا رہا۔ حدود افغانستان اور قبائل و نیز قبائل وغیرہ کی نسبت بھی سوالات کیے۔ مولانا بھی مختصر مختصر جملوں میں مگر نہایت بے رخی کے ساتھ جواب دیتے رہے۔ وہ سب کو انگریزی میں لکھتا رہا اور پھر مولانا کو جیل میں واپس کر دیا۔ مگر مولانا جیل میں واپس جانے کے بعد ہمارے پاس نہیں لائے گئے بلکہ اندر جیل خانہ میں بھیج دیے گئے.....

(حضرت شیخ الاسلامؒ نے اس مقام پر قید تنہائی کی حالت اور وہاں کے کھانے پینے وغیرہ کے انتظامات کے بارے میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے۔ تفصیلی مطالعے کے لیے ”سفر نامہ اسیر مالٹا“ سے رجوع کرنا چاہیے۔)

تفکرات:

مولانا کو تو کوٹھڑی کے اندر بند کر دیا گیا مگر ہم کو یہی خیال ہوا کہ مولانا کو اندر لے جا کر جملہ اسیروں کے ساتھ کسی بارک میں چھوڑ دیا گیا ہوگا۔ مولانا نے اپنی ضروریات قرآن شریف دلائل الخیرات، تسبیح وغیرہ طلب فرمائی۔ ہم نے یہ چیزیں اور چند پان اور لوٹا وغیرہ بھیج دیا۔ ہم کو معلوم نہ تھا کہ مولانا کوٹھڑی میں بند ہیں، مولانا کو قدرے پانوں کی وجہ سے تکلیف ہوئی مگر حتیٰ الوسع خبر گیری رکھی گئی۔ مولانا مرحوم جب وہاں بند ہو گئے تو یہ خیال ہوا کہ مجھ کو سزاے پھانسی دی جائے گی کیوں کہ مشہور ہے کہ جس کے لیے پھانسی کا حکم ہوتا ہے اس کو کال کوٹھڑی میں رکھا جاتا ہے۔ مولانا مرحوم کو اپنی جان کی کوئی فکر نہ تھی جیسا کہ ان کے کلام سے معلوم ہوا، فقط ان کو دو فکر تھے، ایک یہ کہ میری وجہ سے یہ چند رفقاء بھی اذیت اور تکالیف میں پڑے ہیں، خدا جانے ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے اور دوسرا وہ تھا جو کہ حقیقت میں اہل بصیرت اور بڑے مرتبہ والوں کو ہوا کرتا ہے۔ یعنی چوں کہ بارگاہِ الہی نہایت بے نیاز بارگاہ ہے جس کے استغناء اور علو نے تمام اکابر کو ان کے درجہ کے موافق بے چین کر رکھا ہے۔

چنانچہ مولانا کو یہ پریشانی بہت زیادہ پریشان رکھتی تھی، چھٹے یا ساتویں روز جب کہ ہم سب اس ہوا خواری کی جگہ میں جمع ہوئے اور نہایت آزادی سے ہر ایک نے اپنے احوال بیان کیے اور مولانا کے افکار کا حال معلوم ہوا تو مولانا سے بعض خدام نے سبب پوچھا کیوں کہ اس مدت میں مولانا نے بالکل کھانا نہیں کھایا کثرت افکار اور استغراقِ باطنی کی بناء پر کھانا ویسا ہی واپس ہو جاتا

تھا، فقط چائے پیتے تھے اور پان کھاتے رہتے تھے ممکن ہے کہ کبھی ایک دو قلم روٹی کھالی ہو مگر مجھ کو جہاں تک معلوم ہے نہ اس مدت میں کھانا کھایا نہ تھوڑے حاجت فرمایا۔ البتہ پیشاب برابر کرتے رہے۔ ان کو ہمیشہ سے غذا کی تفکیر میں بہت سرگرمی تھی اسی وجہ سے قلت غذا ان کی طبیعت ثانیہ ہو گئی تھی فرمایا کہ مجھ کو برابر یہ خیال دامن گیر رہا کہ میری وجہ سے تم سب بھی پکڑے گئے اور پھر اس خیال نے کہ غالباً ہم سمجھوں کہ سزا سے موت دی جائے گی اور بھی بے چین کر دیا تھا، میرا کچھ نہیں تھا میں اپنی طبعی عمر سے تجاوز کر چکا ہوں مگر تم سب کی طرف سے بہت بڑا خیال تھا اور ہے کہ تم سب نو عمر میری وجہ سے گرفتار ہوئے۔ خدام نے عرض کیا کہ یہ سب خدا کے راستے میں واقع ہوا ہے، پھر کیا فکر ہے..... عام طور سے ہم سب کو یقین یا ظن غالب پھانسی کا تھا، مولوی عزیز گل صاحب تو اپنی کوٹھڑی میں رہ رہ کر اپنی گردن اور گلے کو پھانسی کے لیے ناپتے اور دباتے تھے تاکہ ذرا عادت ہو جائے اور پھانسی کے وقت ایک بارگی تکلیف سخت پیش نہ آئے اور تجربہ کرتے تھے کہ دیکھوں کس قسم کی تکلیف ہوتی ہے، مگر سب کے دل نہایت مطمئن تھے گویا کہ نانی کے گھر میں آرام کر رہے ہیں۔

بیانات:

۱۹ جنوری ۱۹۱۷ء: ۲۳ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۸ جنوری ۱۹۱۷ء (پنج شنبہ) کو مولانا کے اظہار لیے گئے اور اسی دن وہ قید تنہائی یعنی کال کوٹھڑی میں جس کو اہل مصر (زنزنہ) کہتے ہیں بند کر دیے گئے اور بروز جمعہ مجھ کو پچھری میں بلایا اور مجھ سے اظہارات لیے گئے۔ میں چوں کہ ہمیشہ سے فضول گو اور کثیر الکلام ہوں، میں نے زمین و آسمان کے قلابے بہت کچھ ملائے۔ میرا بیان دو دن تک لکھتا رہا اور بار بار کہتا تھا کہ تم لوگوں کی نسبت ہمارے کاغذات میں باتیں تو پھانسی کی ہیں مگر تم اقرار نہیں کرتے۔

شریف کی بغاوت، مسئلہ خلافت کے متعلق ٹرکی حکومت سے اسلامی علاقوں وغیرہ کی نسبت سب کے بیان بحمد اللہ ایک ہی رہے، کوئی بھی حق کہنے سے نہیں ٹلا البتہ جو دوسرے اتہامات یا افواہیں تھیں ان کا مناسب جواب سب نے دیا، سب سے اخیر میں یہ بھی پوچھا گیا کہ گورنمنٹ کے لیے تم کوئی مشورہ خیر دیتے ہو تو غالباً سمجھوں نے کہا کہ ہاں شریف کی مدد نہ کی جائے اور سلطان سے لڑائی نہ کی جائے اس میں گورنمنٹ کا بڑا نقصان ہوگا، آخر کار مجھ کو بھی ایک دوسری

کوٹھری میں جو مولانا کی کوٹھری کے بعد تھی رکھا گیا۔

۲۲/۲۱ جنوری ۱۹۱۷ء: پھر وحید سے اظہار لیے گئے اور مولوی عزیز گل صاحب سے، اخیر میں حکیم نصرت حسین صاحب کو بلایا گیا اور ان سے کہا کہ میں تمہاری نسبت کچھ ڈائری میں نہیں پاتا، انھوں نے کہا کہ جناب میں تو حقیقت میں ان جملہ اشخاص خصوصاً مولانا کی طرح بالکل بے تصور ہوں، مگر بات یہ ہے کہ مولانا بڑے آدمی ہیں اس وجہ سے اصحاب اغراض کو ان سے اور ان کے خدام سے مقاصد اور اغراض ہیں اس لیے مولانا کی نسبت افواہیں مشہور کی گئی ہیں۔

حکومت کے متعلق اور گورنمنٹ سے اس کے ناجائز تعلقات کی برائی میں انھوں نے خوب تفصیلی بیان دیا مگر بالکل خیر خواہانہ طریقے پر، وہ مقدمہ بازی اور قانون وغیرہ سے واقف تھے اور انگریزی بھی جانتے تھے آخر کار ان کو بھی کوٹھری میں سب سے اخیر میں بھیجا گیا مگر چوں کہ کوٹھریاں فقط چار خالی تھیں اور ہم پانچ آدمی تھے اس لیے ان کی چار پائی مولانا مرحوم کی کوٹھری میں رکھی گئی۔

۲۳/۲۵ جنوری ۱۹۱۷ء: جس روز وہ وہاں لائے گئے تو انھوں نے ہم سبھوں پر جو واقعات ہوئے تھے مولانا کو اجمالاً سنائے اور کہا کہ اور باقی رفقاء بھی انھی کوٹھریوں میں ہیں، وضو وغیرہ میں اعانت بھی کی اس وقت مولانا مرحوم کے افکار میں کسی قدر کمی ہوئی اس روز ان کے صرار پر مولانا نے کچھ کھایا بھی اور چار پائی پر راحت فرمائی ان چھ سات دنوں تک مولانا نے چار پائی پر کمر بھی نہیں لگائی تھی۔

چار پائی کے پائتیں زمیں پر کبل بچھا کر بیٹھ گئے اور قرآن اور دلائل الخیرات، تسبیح، مراقبہ، نماز وہیں کبل پر سب مشاغل ادا کرتے تھے، مراقبہ میں بیٹھے بیٹھے کچھ نیند آگئی آگئی در نہ استراحت بالکل نہیں فرمائی۔ ہم میں سے کوئی نہ ان کو دیکھ سکتا تھا نہ وہ ہم کو دیکھ سکتے تھے اور نہ آپس میں باتیں کر سکتے تھے۔ تمام مدت اسارت میں یہ سات آٹھ دن نہایت سخت ہم سبھوں پر گزرے مگر سب سے زیادہ سختی مولانا مرحوم پر ہوئی اس کے بعد معاملہ روزانہ آسان ہی ہوتا رہا جب سبھوں کے بیانات ہو گئے تو ساتویں دن صبح کو ہم سبھوں کو ہوا خوری کے لیے ایک ہی گھنٹہ میں کھولا گیا اور سب کو مجتمعاً اس جگہ میں جہاں روزانہ ٹہلتے تھے بند کیا گیا، اس وقت کی خوشی کو نہ پوچھیے۔

چوں کہ ہم سب ایک تو نو گرفتار، دوسرے ایسے وقائع سے بالکل نا تجربہ کار تھے، تیسرے

ہمارے اذہان یہاں تک پہنچے ہی نہ تھے کہ گورنمنٹ کو لوگوں نے اس درجہ ہم سے بدظن کیا ہے، چوتھے اس وقت تک بھی گمان تھا کہ ہماری گرفتاری محض شریف کی شکایت اور اس فتوے (محضر) کی مخالفت کی وجہ سے ہوئی ہے کہ گورنمنٹ کو اگرچہ مولانا سے بدگمانی ہے مگر اس کو یہاں تک پر خاش اور بدظنی نہیں کہ ہم کو حجاز سے پکڑو اور اس لیے ہم سمجھوں نے آپس میں جو کچھ سوچ لیا تھا اور اتفاقی رائے پاس کی تھی وہ یہی تھی کہ ہم سے شریف اور اس کے افعال اور فتوے کے متعلق پوچھا جائے گا اس میں بلا خوف اور بے ہراس وہ حق جس کو ہم کل کو خداوند اکرم کے سامنے کہیں گے اور کہہ سکیں گے ظاہر کر دیں گے، باقی وہ امور جن کی نسبت ہم سے یہاں (مصر) اظہار کے وقت پوچھا گیا ان میں سے بہت سی باتوں کا تو علم ہی نہ تھا اور اگر کسی بات کا کسی درجہ تک علم تھا تو نہ اس قدر جس قدر کہ گورنمنٹ کو پہنچایا گیا۔ اس لیے نہ تو ان امور کے متعلق آپس میں کبھی گفت و شنید کی نوبت آئی اور نہ کوئی متحدہ رائے قرار پائی۔ اب اظہار جو اس خاص طریقے سے لیا گیا تو کوئی بھی دوسرے کو کسی قسم کی خبر نہ دے سکا تا کہ سوچا جاتا اس لیے اس وقت (اظہار کے وقت) جو جس کی سمجھ میں آیا یا جس قدر معلوم تھا کہہ دیا گیا۔ اب سب کو یہ فکر و انگیز ہوئی کہ نہ معلوم ان امور کی نسبت حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے کیا فرمایا ہے اور دوسرے رفقاء نے کیا کہا ہے۔ مبادا بیان میں تخالف ہو تو مشکل کا سامنا ہوگا، خصوصاً وحید بالکل نو عمر اور نا تجربہ کار تھا اس لیے ہر ایک اپنی اپنی جگہ پر کثرت افکار کی وجہ سے بے چین تھا جس روز ہم سمجھوں کو ایک ہی وقت ہوا خوری کی جگہ میں داخل کیا گیا سب نے اس خاص بات کی طرف توجہ کی اور ایک دوسرے کے بیان کو پوچھا تو معلوم ہوا کہ خدا کے فضل و کرم سے اور حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی برکت سے سمجھوں کے بیانات تقریباً متفق ہیں گویا کہ ایک مشورے سے ہوئے ہیں، چھوٹوں میں بھی استقلال اور صداقت بڑوں جیسا پایا گیا بلکہ کچھ زیادہ۔ مولوی عزیز گل صاحب سے سرحد کے واقعات قبائل کے احوال سید احمد صاحب شہید مرحوم و مغفور کے قافلے کی خبریں، حاجی صاحب ترنگ زئی (حاجی عبدالغفور صاحب) سرحد کے بڑے پیر ہیں وہ اس زمانے میں انگریزی علاقہ سے اپنے اہل و عیال کو لے کر پاکستان میں چلے گئے تھے اور وہاں جا کر مشہور ہوا تھا کہ انھوں نے جہاد قائم کیا ہے (مولوی سیف الرحمان صاحب، مولوی عبید اللہ صاحب، مولوی محمد میاں صاحب وغیرہ وغیرہ حضرات کے متعلق زمین آسمان کی وادی تباہی باتیں پوچھیں، جن کا نہ سر تھا نہ پیر، مگر مولوی صاحب نے نہایت استقلال سے اپنے روایتی اکٹھے پنے سے سب کا جواب دیا اور بہت ہی متین جواب دیا۔

الغرض ہم سب کو آپس کے بیانات معلوم کر کے اور یہ کہ کوئی متخالف نہیں ہوا، بہت خوش ہوئی جو کچھ افکار تھے وہ اس روز عموماً دور ہو گئے ہر ایک کو ایک درجہ اطمینان کا حاصل ہو گیا، ہم وہاں کے کمانڈر جیل سے اپنی ضروریات کے لیے نقد منگاتے تھے جس کو شمع وغیرہ میں بھی خرچ کرتے اور دل کھول کر مصارف کرتے تھے اس لیے ہمارے ساتھ ان دنوں اتنی رعایت ضرور ہونے لگی کہ ہم کو اس ہوا خوری کے پنجرے میں صبح سے داخل کر دیتے تھے اور شام کو چار بجے تک وہاں ہی چھوڑ دیتے تھے یا کبھی قضاے حاجت کے لیے پاس کے پائخانہ میں جانے دیتے تھے۔ چائے وغیرہ اور کھانا صبح کا وہیں اکٹھا کر دے دیتے تھے جس کو ہم عموماً مجتمعاً کھاتے تھے۔ . . . کچھ دنوں کے بعد ہم سب کو شہر میں لے گئے اور ایک جگہ ہم سب کو فوٹو لیا گیا، کیوں کہ اب پاسپورٹ میں ہر ایک کا فوٹو بھی رہتا ہے خصوصاً ایام جنگ میں اور پھر اسیروں کے لیے خاص طور سے اس کا اہتمام تھا۔ دوسرے دن ہم کو دوسرے محکمہ میں لے گئے جہاں پر ہماری تشکیلات وغیرہ لکھی گئیں اور تمام انگلیوں اور انگوٹھوں کے نشان لگوائے گئے ہم کو ان سب باتوں کے ہوتے ہوئے کچھ نہیں معلوم تھا کہ ہمارے ساتھ استقبال میں کیا ہونے والا ہے ہم یہ خواہش کرتے تھے کہ ہم کو انہی محجروں میں وہاں ہی رکھیں مگر دیگر اسیروں کی طرح جیل میں آزاد ہوں.....“

”مصر کے مدت قیام میں صوفی مولوی شاہ محمد صاحب الہ آبادی نے ہم کو بعض کتابیں بھی لا دی تھیں جن کی وجہ سے اکثر دل لگی رہتی تھی، ہمارا اسباب وہاں کھولا گیا جو صاف کپڑے تھے وہ چھوڑ دیے گئے باقی سب بھپارے میں ڈس این فیکٹ (Disinfect) کے لیے بھیج دیے گئے، دوائیں سرمہ وغیرہ ضائع کر دی گئیں ایام قیام زرنہ (کال کوٹھڑی) میں وہ سب مخازن میں محفوظ رکھے گئے، کتابوں کی کوئی پڑتال نہیں کی گئی فقط سرسری طور سے دیکھا گیا اور چھوڑ دیا گیا، اپنے میلے کپڑوں کو ہم نے وہاں ہی کے بعض محتاج اسیروں سے دھلوا لیا۔“

مالٹا کے سفر کی تیاری:

۱۵ فروری ۱۹۷۱ء: ۱۵ فروری ۱۹۷۱ء مطابق ۲۳ ربیع الثانی ۱۳۲۵ھ کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو ایک ماہ گزر جانے کے بعد جیل کے کمانڈر برٹش حاکم نے بلا کر یہ کہا کہ کل تم مالٹا بھیجے جاؤ گے، ضروری سامان کر لو اور تیار ہو جاؤ ہم نے ددا شرفیاں طلب کیں اور ان کو بھنوا کر جو کچھ چائے وغیرہ کے اخراجات کا ہم پر قرضہ تھا وہ ادا کیا اور باقی تقریباً ڈیڑھ گنی کی مقدار بق ساتھ رکھی،

قاہرہ سے اسکندریہ اور مالٹا کی روانگی:

۱۶ فروری ۱۹۱۷ء: مطابق ۲۳ ربیع الثانی کو صبح کے وقت ہم کو گوروں کی نگارہ کی حفاظت میں موٹر پر بٹھا کر مع سامان ریلوے اسٹیشن قاہرہ پہنچا دیا گیا اور اسی وقت تھرو کلاس میں گارڈ کی حفاظت میں ہم کو اسکندریہ روانہ کر دیا گیا، تقریباً ایک بجے اسی دن اسکندریہ پہنچے۔ اسی وقت بند موٹر لایا گیا اور اس میں بٹھا کر ہم کو اسٹیشن سے گودی پر پہنچا دیا گیا، جہاز پر سوار ہونے کا حکم ہوا، جہاز کے بالائی طبقے پر ایک بڑا کمرہ تھا جس کے دونوں طرف چار پائیاں لگی ہوئی تھیں اور اس پر گدے اور کھیل پڑے ہوئے تھے، اور بیچ میں ایک لمبی میز بچھی ہوئی تھی، اس میں دخل کر دیا گیا، اس کی باہر کی کھڑکیاں جن سے ہوا اور روشنی آ سکتی تھی بند ہی نہیں بلکہ کیلوں سے مضبوط تختوں سے جڑ بھی دی گئی تھیں دروازے پر تین گورے سپاہیوں کا پہرہ قائم کر دیا گیا، ہم نے جا کر پانچ چار پائیوں پر ایک طرف قبضہ کر لیا، اس کے آخر میں ایک کمرہ بھی تھا جس میں پانچ خانہ اور غسل خانہ بھی تھا جس میں بیٹھا پانی موجود تھا۔

جہاز کے سفر اور اس کے مسافر:

تھوڑا ہی عرصہ ہم کو گزارا تھا کہ بہت سے ترکی فوجی افسر اور سپاہی لائے گئے افسروں کو نیچے کے خاص کمروں میں جو کہ سیکنڈ یا فرسٹ کے تھے رکھا گیا اور سپاہیوں کو جن کی تعداد تقریباً پندرہ سولہ تھی ہماری کمرے میں داخل کر دیا گیا چونکہ قواعد اسارت میں یہ ہے کہ جب کوئی فوجی افسر اسیر ہو تو اس کو اس کی حسب منشا ایک خادم فوجی دیا جاتا ہے اس لیے یہ سپاہی ان افسروں کے خدام تھے جو کہ سب مسلمان اور نیک مزاج تھے اور عموماً ترکی سپاہی نیک مزاج ہی ہوتے ہیں، یہ سب جب داخل ہوئی اور حضرت مولانا مرحوم کو دیکھا تو نہایت احترام سے پیش آئے۔ انھوں نے ہماری چار پائیوں سے تعرض نہ کیا بلکہ خود باقی ماندہ چار پائیوں پر قابض ہو گئے چونکہ وہ عدد میں کم تھیں اس لیے ایک ایک پر دو دو قابض ہوئے یہ آپس میں کھیلے اور گاتے اور کشتی کرتے تالیاں وغیرہ بجاتے تھے جس کو دیکھنے کے لیے انگریزی گورے سپاہی جمع ہو جاتے تھے ان کو دیکھ کر یہ سب اور زیادہ گاتے اور کودتے تھے۔ پھر بعد کو دو تین شخص حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آئے اور کہا کہ حقیقت میں ہم آپ کی بے حرمتی کرتے ہیں کہ آپ کے سامنے گاتے اور کودتے اور ناچتے ہیں، مگر کیا کریں دشمن دین کافر کے ہاتھ میں اسیر ہو گئے ہیں اگر ہم باادب بیٹھیں تو یہ

کافر خوش ہوں گے اور ہم کو رنجیدہ اور غمگین خیال کریں گے۔ اس لیے ہم اپنی قوت اور اپنی عدم رنجیدگی جتانے کے لیے ناچتے گاتے ہیں، مولانا نے فرمایا کہ تم خوب کودو، دوڑ گاؤ ہماری طرف سے اجازت ہے۔

جب شام کا وقت آیا چوں کہ ہم نے صبح سے کچھ کھایا نہیں تھا تو ایک افسر سے پانی اور کھانے کا تذکرہ حکیم نصرت حسین صاحب نے فرمایا، کیوں کہ وہی انگریزی بول سکتے تھے۔ اس نے کہا کہ اگر تم ہمارا کھانا پکا ہوا کھاؤ تو حاضر ہے۔ انھوں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھ کر جواب دیا کہ تمہارا گوشت اور تمہارا پکا ہوا سالن ہم نہیں کھا سکتے تو اس نے کہا کہ اسی خیال سے ہم کو تمہارے لیے یہاں سے مالٹا تک کے لیے یہ جنس دے دی گئی ہے اس کو لے جاؤ اور جس طرح چاہو خرچ کرو۔ مالٹا تک تم کو اور کوئی چیز نہیں ملے گی۔ جہاز کا باورچی خانہ بتا دیا کہ یہاں پکا لیا کر دو اور باورچی سے کہہ دیا کہ جس چیز کو جس طرح یہ پکائیں ان کو مست روکو، چوں کہ آنے کے پکانے میں دقت بھی تھی اور روٹی کے لینے میں شرعی کوئی قباحیت نہ تھی اس لیے اس سے کہا گیا کہ ہم تمہاری پکی ہوئی روٹی لے لیں گے فقط سالن اور چائے وغیرہ ہم خود پکائیں گے وہ اس پر رضی ہو گیا اور فی کس ایک ایک پاؤ روٹی صبح و شام دینے کا حکم کر دیا، باقی جنس اٹھالائے جس میں پننے کی دال، آلو، اڑد کی دال، گھی، مرچ، دھنیا، ہلدی، چائے، گڑ، چادل وغیرہ تھے، چوں کہ ہمارے پاس تمام سامان پکانے کا موجود تھا اور قدرے جنس بھی اپنی موجود تھی اس لیے اپنی دیکچوں میں حکیم صاحب مرحوم اور وحید جا کر کھانا پکا لاتے تھے اور ایک جگہ جمع ہو کر کھا لیتے تھے وہ تمام جنس مالٹا تک ختم نہ کر سکے باقی ماندہ جہاز ہی پر چھوڑ کر اتر گئے۔

اسی روز شام کو یعنی ۱۶ فروری ۱۹۱۷ء مطابق ۲۳ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ کو جہاز اسکندریہ سے روانہ ہوا اس کے آگے آگے ایک جنگی جہاز کروزر اس کی حفاظت کو چلتا تھا اور کبھی کبھی دائیں اور بائیں بھی چکر لگاتا تھا اس پر بہت بڑا سین بورڈ لگا ہوا تھا کہ اس جہاز میں زخمی اور مریض سپاہی ہیں سامان جنگ نہیں ہے، کیوں کہ جرمنی سر نہیں اس زمانے میں بحر سفید میں بھی آگ بھٹوں کو غرق کر رہی تھیں خود اسکندریہ کے بندر پر چند دن پہلے ایک آگ بھٹ غرق کی جا چکی تھی مگر زخمی اور مریض سپاہیوں کو ایذا پہنچانا انسانیت اور معاہدات دول کے خلاف تھا۔ اس لیے ان سے تعرض نہیں کرتی تھیں۔ فقط دول متحاربہ کے جنگی اور ان جہازوں سے تعرض کرتی تھیں جن پر فوج یا سامان جنگ ہو مگر جب برٹش نے اپنے جنگی جہازوں اور فوجی سامانوں کو تجارتی آگ بھٹوں میں

لے جانا اور غیر جانبدار باڈیوں کی آڑ میں شکار کھیلنا شروع کر دیا تو اس نے اعلان کر کے سمیوں کو ڈبونا شروع کر دیا تھا جس کی بنا پر اس کو وحشی غیر متمدن بنایا جا رہا تھا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ کوئی جہاز سمندر میں با اسن و بلا خوف سفر نہیں کر سکتا تھا۔

پر آشوب دور، خطرناک سفر:

جب ہمارا جہاز شب کو اسکندریہ کی پورٹ سے روانہ ہو گیا تو تھوڑے ہی عرصے کے بعد ہر ایک شخص کو کاگ (جس کی ڈاٹ بوتلوں میں ہوتی ہے) کی پیٹیاں دی گئیں۔ یہ پیٹیاں کاگ کی لکڑیوں کے ٹکڑے سے جو کہ کپڑوں میں سلی اور جڑی ہوتی ہیں بنائی جاتی ہیں۔ جہاز کے ڈوبنے کے وقت گلے یا کمر میں پڑے رہنے کی وجہ سے آدی ۲۴ گھنٹے یا اس سے زیادہ تک نہیں ڈوبتا اور پھر جتنے آدی اس آگ بوتل میں تھے خواہ جہاز راں یا فوجی یا اسیر وغیرہ وغیرہ سب کے سب مختلف کشتیوں پر تقسیم کر دیے گئے اور سب کو کشتیوں کے نمبر اور جگہ بتادی گئی اور کہہ دیا گیا کہ جب سیٹی ہو ہر شخص ان پیٹیوں کو گلے میں فوراً ڈال کر اپنی اپنی کشتی پر بلاتا خیر پہنچ جائے خواہ دن ہو خواہ رات کسی وقت ان پیٹیوں کو اپنے سر سے دور نہ کرے چنانچہ انگریزی انفر وغیرہ ان کو ہر وقت گلے میں ڈالے رکھتے تھے، حتیٰ کہ کھانے اور چلنے کے وقت بھی ان کی یہی حالت تھی، کثرت خوف کی وجہ سے بعض لوگ سخت پریشان تھے۔ اس کے لیے امتحان بار بار کیا گیا اور سیٹیاں دی گئیں ہر ایک اپنی اپنی کشتی پر پہنچ گیا، حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنے خدام کو جو خاص تبرکات اپنے اکابر کے تھے بانٹ دیے۔ بایں وجہ کہ خدا جانے کیا واقعہ پیش آئے اور پھر کون مرے اور کون بچے۔ ہر ایک ایک ایک تبرک اپنے پاس رکھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے پاس حضرت قطب العالم حاجی امجد اللہ (مہاجر کی) اور حضرت شمس الاسلام مولانا محمد قاسم (نانوتوی) اور حضرت شمس العلماء وفضلا مولانا رشید احمد (گنگوہی) قدس اللہ اسرارہم کے خاص خاص تبرکات اور ناخن اور بال تھے۔ سب کو ایک ایک لباس اور ناخن اور بال دیے اور خود بھی اپنے پاس رکھا، کاتب الحروف کو حضرت مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کی روئی کی وہ کمری عنایت فرمائی جو کہ بوقت وصال آپ کے جسم مبارک پر تھی۔ مالٹا پہنچنے کے بعد جب سب تبرکات واپس ہوئے۔ اس کو میں نے واپس نہیں کیا بلکہ اب تک میرے پاس محفوظ ہے۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ سے کہہ دیا کہ اس کو میں واپس نہ کروں گا، آپ نے بھی کچھ اصرار نہ فرمایا۔

تمام جہاز کے لوگ عموماً اور ہم سب خصوصاً ہر وقت موت کے لیے تیار رہے، لوگوں کو رات اور دن یہی خیال رہتا تھا کہ خدا جانے کب سمرن جہاز پر گولہ پھینک دے۔ بعض مقامات تو بہت زیادہ خطرے کے گزرے مگر بایں ہمہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ پر کسی قسم کی گھبراہٹ اور اضطراب کا ظہور نہ تھا۔ ہم سبھوں کے قلوب پر بھی ان کی برکت سے اطمینان تھا۔ اسی طرح سے چار دن برابر گزر گئے۔

ترکی افسر جو کہ فرسٹ اور سیکنڈ میں تھے اوپر صبح کو ہوا خوری کو آتے تھے اس وقت ہمارا بھی کمرہ کھول دیا جاتا تھا ہم بھی ہوا خوری کو نکالے جاتے تھے ان لوگوں نے ہندوستانی اشخاص اسیر دیکھ کر تعجب کیا چوں کہ پہلے سے ان لوگوں کی اور ہماری کوئی جان پہچان نہ تھی اس لیے انھوں نے ہم کو اور ہم نے ان کو تفصیلی پتے اور وجوہ کے ذکر کرنے کی تکلیف دی۔ معلوم یہ ہوا کہ یہ افسر عموماً فوجی تھے۔ بعض کرنیل، بعض میجر، بعض لیفٹیننٹ کپتان وغیرہ جو کہ عراق، یمن، حجاز وغیرہ سے پکڑے گئے تھے، ان ترکی افسروں نے حضرت مولانا سے خصوصاً اور ہم سبھوں سے عموماً نہایت محبت کا برتاؤ کیا اور جب تک مالٹا میں رہے بہت زیادہ الفت اور مودت سے ملتے رہے۔

مالٹا کی منزل مقصود:

۲۱ فروری ۱۹۱۷ء: جہاز جمعرات کی شام کو روانہ ہو کر دو شنبہ کی صبح کو تقریباً دس بجے ۲۱ فروری ۱۹۱۷ء مطابق ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ کو مالٹا میں لنگر انداز ہوا، مگر تقریباً چار بجے تک کوئی ہمارے اترنے کی فکر نہیں ہوئی، چار بجے کے بعد ہم اتارے گئے اول ترکی افسر اور سپاہی اترے پھر ہم کو اترنے کا حکم ہوا، ترکی افسروں نے اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ تم ان کے سامان اتر دو۔ انھوں نے ہاتھوں ہاتھ ہمارا سامان اتار دیا اور پھر کنارے پہنچ کر افسروں کو دوسرے راستے سے موٹر پر ان کے جائے قیام یعنی دال فرسٹ پر بھیج دیا گیا اور حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو وہ انگریز افسر جو اتارنے کے لیے آیا تھا اپنے ساتھ اس کے پر بٹھا کر لے گیا باقی ہم چاروں آ دی اور جملہ سپاہی پیدل کمپ تک گئے۔ ہمارا اسباب موٹر پر گیا۔ (سفر نامہ اسیر مالٹا: ص ۶۸-۶۳)

(اس مقام پر حضرت شیخ الاسلام نے مالٹا کے قلعے (اسارت گاہ)، اس کی عمارتوں، قیدیوں کی تفصیل، کیمپوں میں دکانوں، دفتر، ہسپتال، مریضوں سے ملنے کے قواعد، کیمپوں کے انتظام، شیا سے رسد کی فراہمی۔ قیدیوں کی آپس میں ملاقاتوں کے ضابطوں، ڈاک کے انتظام وغیرہ کا تفصیل تعارف کرایا ہے۔ تفصیلی مطالعے کے لیے ”سفر نامہ اسیر مالٹا“ سے رجوع کرنا چاہیے۔)

اسرا تعداد اور نشان:

مجموعہ اسرا کا تقریباً تین ہزار تھا جن میں اکثر جرمنی تھی یعنی تقریباً نصف حصہ جرمن تھے جو کہ عموماً سویلیں تھے اور مصر و سوڈان وغیرہ سے پکڑے گئے تھے اور باقی فوجی تھے جو مختلف افریقہ کے میدانوں وغیرہ سے ہاتھ آئے تھے۔ انہی میں ایڈن جہاز کے لوگ بھی تھے اور باقی ماندہ آسٹریں، بلغاری، ترکی، مصری شامی وغیرہ تھے، عموماً جو لوگ مشرقی محاذ سے پکڑے جاتے تھے، وہ قبرص، اسکندریہ، مصر وغیرہ سے اور جو لوگ عراق (ماسوپوٹامیا) سے پکڑے جاتے تھے وہ برہما، ہندوستان کے مختلف مقامات میں بھیجے جاتے تھے، مگر ان لوگوں میں جن کو زیادہ خطرناک شمار کیا جاتا تھا، ان کو مالٹا میں بھیجا گیا تھا، چناق قلعہ (درہ دانیال) سے بھی لوگ یہاں لائے گئے تھے، ان کو جب داخل کیا جاتا تھا تو ان کو نمبر بتلادیا جاتا تھا اور ایک کاغذ ان کے نمبر کا دے دیا جاتا تھا تاکہ بوقت ضرورت تمیز ہو سکے۔ چنانچہ ہمارے ساتھ بھی یہی کیا گیا اور ہمارے نمبر حسب ذیل تھے۔ مولوی عزیز گل نمبر ۲۲۱۵ حکیم نصرت حسین نمبر ۲۲۱۶ حسین احمد نمبر ۲۲۱۷ وحید احمد نمبر ۲۲۱۸ حضرت مولانا نمبر ۲۲۱۹۔

اسرا تفریح:

ان جملہ اسراء کو خواہ وہ سویلیں ہوں یا فوجی افسر ہوں یا سپاہی اسارت گاہ سے باہر جانے کی کسی وقت میں اجازت نہ تھی البتہ آپس میں دو گھنٹہ کی مقدار دس بجے سے بارہ بجے تک مل سکتے تھے۔ ہاں بعض لوگوں کو خاص طور سے دوسرے وقت بھی اجازت دو بجے سے چار بجے تک دی جاتی تھی جن کو کوئی تحریر آفس سے دے دی جاتی تھی یا اس کمپ کے سارجنٹ سے کہہ دیا جاتا تھا کہ ہفتے میں دو چار دن یا پورے ہفتے بھر اس کو دو بجے سے چار بجے تک فلاں کمپ میں لے جایا کرو، چنانچہ ہم لوگوں کو بھی اخیر میں ہفتے میں تین دن کی اجازت اس طرح پر مل گئی تھی، علاوہ اس کے تفریح کے لیے بھی روز ایک مقدار اسیروں کی جایا کرتی تھی جس کی حیثیت سے ہفتے میں ایک مرتبہ نوبت آتی تھی۔ سویلیں اور سپاہیوں کو سنگینوں کی قطار کے بیچ میں چلنے کا حکم تھا یعنی دونوں طرف حفاظت کے لیے سپاہی کھلی ہوئی سنگین و بندوق لیے ہوئے چلتے تھے اور بیچ میں سب سے اسیر لوگ اسی طرح ان کو تین چار میل کی مسافت تک لے جاتے اور پھر واپس لاتے تھے کہیں کہیں دس پندرہ منٹ راحت کے لیے دیتے تھے مگر عموماً شہر میں نہیں لے جاتے بلکہ بیرون شہر جنگل کی طرف

جاڑوں کے دنوں میں دو بجے دن سے چار ساڑھے چار بجے دن تک اور گرمیوں میں پانچ ساڑھے پانچ بجے دن سے چار ساڑھے چار بجے دن تک اور گرمیوں میں پانچ ساڑھے پانچ بجے صبح سے آٹھ بجے تک یہ تفریح ہوتی تھی، مگر گرمیوں میں سمندر پر لے جاتے تھے اور وہاں پر دریا میں جن لوگوں کو شوق ہوتا تھا نہاتے تھے تقریباً پندرہ منٹ یا بیس منٹ وہاں ٹھہرتے تھے اور پھر واپس ہو جاتے تھے جن لوگوں کو دریا میں تیرنے یا نہانے کا شوق نہیں ہوتا تھا وہ کنارے پر بیٹھے رہتے تھے، سپاہی چاروں طرف حفاظت کے لیے کھڑے رہتے تھے۔ دریا میں بھی حد مقرر ہوتی تھی جس پر چھوٹی چھوٹی کشتیاں تھوڑی تھوڑی دور کھڑے رہتی تھیں اور ان میں سپاہی مع آلات جنگ موجود رہتے تھے۔ آفیسروں کے ساتھ عام سپاہی نہیں جاتے تھے اور نہ اس طرح قطار کے اندر وہ جاتے تھے بلکہ ان کے ساتھ سار جنٹ یا کپتان وغیرہ ریورالور لیے ہوئے ساتھ رہتا تھا ان کے لیے گھوڑے گاڑیاں لائی جاتی تھیں جن کا کرایہ خود اسیر افسروں کو اپنی تنخواہ میں سے دینا ہوتا تھا اور اگر کوئی آفیسر اپنے پیروں چلنا چاہتا تھا تو اس کو کوئی روک ٹوک نہ ہوتی تھی اس کے ساتھ دی سار جنٹ یا کپلر ریورالور لیے ہوئے جاتا تھا، عام اسیر اگر ضعیف العمر یا کمزور ہوں تو ان کے لیے بھی سواری منگادی جاتی تھی بشرطے کہ کرایہ وہ اپنے پاس سے ادا کریں اس لیے چند ضعیف العمر ایک گاڑی منگا لیتے تھے، وہ گاڑی اسی قطار فوج میں ساتھ ساتھ چلتی تھی۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ بہت زیادہ اصرار پر فقط ایک مرتبہ اس تفریح میں تشریف لے گئے تھے۔ عموماً مولوی عزیز گل اور وحید جایا کرتے تھے اور کبھی کبھی مولوی حکیم نصرت حسین بھی۔ (ایضاً: ۷۷-۷۶)

(اس مقام پر حضرت شیخ الاسلام نے نہایت تفصیل کے ساتھ قیدیوں کے اخبار و تار کے انتظام، ہلال احمر اور صلیب احمر کی امداد، کیمپوں کے مکانوں اور خیموں کی کیفیت، قیدیوں کے مشاغل، ان کی باہمی ہمدردی، قیدیوں کے مشاغل تجارت، ان کی صنعت، ان کے آپس کے جھگڑوں اور ان کے مقدمات کے فیصلوں، اسارت گاہ کے حالات بیان فرمائے ہیں۔ ان حالات و تفصیلات کے مطالعے کے لیے ”سفرنامہ اسیر مالٹا“ سے رجوع کرنا چاہیے۔)

مالٹا کے چند ہندوستانی قیدی:

مولانا مرحوم بندر گاہ سے سالٹر کے ساتھ اٹنے پر سوار ہو کر آگے آگے چلے آئے تھے اور ہم لوگ پیدل سپاہیوں کے ساتھ آئے۔ روڈ کیمپ میں پہلے سے ہمارے آنے کی اسی دن خبر ہو گئی

تھی جس دن ہمارا آگ بوٹ اسکندریہ سے روانہ ہوا تھا وہاں پر بذریعہ تار آفس مالٹا کو اطلاع دی گئی تھی۔ آفس نے روگیٹ کمپ میں انتظام کیا اور خبر بھی دے دی کہ پانچ ہندوستانی آرہے ہیں، الغرض دو خیمے وہاں ہمارے لیے نصب کیے گئے تھے اور لکڑی کے تختے کی پانچ چار پائیاں ان کے گدے، کبیل وغیرہ جملہ ضروریات مہیا تھیں، چوں کہ اس کمپ میں پہلے سے دو ہندوستانی ایک ڈاکٹر غلام محمد پنجابی آدم پوری اور دوسرے مسٹر سید ارنگالی ساکن چندر نگر وہاں موجود تھے۔ مسٹر سید ار برہمن تھا، فرانسیسی زبان عمدہ جانتا تھا، انگریزی اور جرمنی بھی جانتا تھا مگر اردو بالکل نہیں جانتا تھا۔ سنسکرت سے بھی خوب واقف تھا وہ ہم بازی کی تہمت میں گرفتار کیا گیا، مگر باوجود اس پر دیا گیا تھا، اس پر مصائب اسارت نے اتنا ضرور اثر کیا تھا کہ اس کی عقل میں فتور ہو گیا تھا۔

کوئی ثبوت واقعی نہیں پہنچ سکا تھا۔ گورنمنٹ بنگال نے اس کو مصر بھجوا دیا اور پھر وہاں سے مالٹا روانہ کر ڈاکٹر غلام محمد مصر میں ایک مدت سے مقیم تھے وہاں ان کے والد اور بھائی بھی آ گئے تھے یہاں انھوں نے اپنی شادی بھی کر لی تھی۔ ابتداءے جنگ میں ان پر بھی ان کے دشمنوں نے کچھ خبریں اڑا کر گورنمنٹ کو بدظن کر دیا۔ ان کو سخت تکلیفیں پہنچائی گئیں اور بالآخر جیزہ کی سیاسی قید گاہ جس میں ہم بھی ایک ماہ رکھے گئے تھے، اس میں یہ بھی گئے۔ وہاں پر مختلف وقائع ایک جماعت سے ایسے ہوئے کہ گورنمنٹ کو یقین ہو گیا کہ یہ لوگ بہت زیادہ خطرناک ہیں۔ اس لیے ان سمجھوں کو مالٹا بھیج دیا گیا۔ اس میں سے ڈاکٹر موصوف بھی تھے۔ ڈاکٹر صاحب موصوف نے پہلے تو یہ خیال کیا کہ غالباً جیزہ میں جو اور چند ہندوستانی قید تھے، جن سے یہ واقف تھے، وہ لوگ ہیں اس لیے یہ خوش تھے مگر جب مولانا کو دیکھا تو ان کو معلوم ہو گیا کہ وہ خیال غلط تھا۔ مگر انھوں نے وطنی تعلق کی وجہ سے نہایت تپاک سے مولانا کا استقبال کیا اور اپنے خیمے میں لے گئے، مولانا تقریباً مغرب کے قریب روگیٹ کمپ کے دروازے پر پہنچے تھے اسی وقت ان کو وہاں داخل کر دیا گیا، مولانا نے جا کر وضو کر کے نماز ادا کی۔ اتنے میں ہم سب بھی پہنچ گئے۔ ہم نے بھی جا کر نماز پڑھی کچھ مختصر سامان چائے وغیرہ کا اس وقت موجود تھا اس کو تناول کر کے سامان درست کیا، چار پائیوں وغیرہ کو لگایا اور پھر عشا کے بعد سونے کی تیاری کر دی۔ اس روز تھوڑی تھوڑی بارش ہو رہی تھی اور نہایت سرد ٹھنڈی ہوائیں چل رہی تھیں، جس نے اور بھی ہم کو مجبور کیا کہ نہایت جلد آمدورفت بند کر دیں، مگر اتفاق سے اس کمپ میں عموماً وہ لوگ تھے جو کہ مکہ معظمہ سے پکڑے گئے تھے اور اکثر لوگ مکہ کے رہنے والے یا عرصے سے رہے ہوئے ترکی حکام تھے اور حج سے بہت پہلے پکڑے

جا چکے تھے انھوں نے جمع ہو کر مکہ معظمہ کے احوال وغیرہ کے پوچھنے میں بہت بڑا حصہ رات کا لے لیا، ایک خیمہ میں حضرت مولانا مرحوم اور مولوی عزیز گل صاحب اور کاتب الحروف کی چار پائی رکھی گئی اور دوسرے میں حکیم صاحب اور وحید کی تھی۔ (ایضاً: ۸۳-۸۲)

مالٹا:

جزیرہ مالٹا وسطی بحر متوسط میں صقلی سے ساٹھ میل دور جنوب میں اور ساحل افریقہ سے دو سو میل دور شمال میں واقع ہے۔ رقبہ ۹۵ مربع میل ہے۔ مالٹی مملکت میں شامل دو چھوٹے جزیرے ۲۶ مربع میل کے ہیں ۱۹۷۱ء میں مجموعی آبادی ۲۲۰۷۰ تھی۔ سرکاری زبانیں انگریزی اور مالٹی ہیں۔ اطالوی بھی بولی جاتی ہے۔ سرکاری مذہب رومن کیتھولک ہے۔ راجدھانی والٹیا ہے۔ مالٹا ۲۰ ستمبر ۱۹۶۴ء تک برطانیہ کی نوآبادی تھا۔ ۲۱ ستمبر ۱۹۶۴ء کو اسے دولت مشترکہ کے اندر آزادی ملی۔ ۱۹۶۵ء میں اقوام متحدہ اور کونسل آف یورپ کا رکن ہوا۔ ۱۹۳۶ء کے ایک قانون کے تحت ملکہ، انگلستان مالٹا کی سربراہ مملکت ہے جس کی نمائندگی گورنر جنرل کرتا ہے۔ پارلیمنٹ کے انتخابات مناسب نمائندگی کی بنیاد پر ہوتے ہیں۔ نظام حکومت پارلیمانی طرز کا ہے۔ (فرہنگ سیاسیات، ص ۳۷۲)

عرب کمپ میں تبدیلی:

ہم رد گیسٹ کمپ سے بہت اچھی طرح مانوس اور وہاں کے لوگوں سے پوری طرح تعارف پیدا کر چکے تھے کہ یکا یک کماندار کا بلا ہماری درخواست کے حکم آیا کہ تم کو کل عرب کمپ میں جانا ہوگا، ہم کو طبعی طور پر نہایت ناگوار معلوم ہوا۔ ہم نے چارہ جوئی کی فکریں کیں، سب بے سود ہوئیں۔ اس مدت میں چوں کہ ڈاکٹر غلام محمد اور مسٹر سید ار سے تعارف ہو گیا تھا اور ڈاکٹر صاحب وہاں کے احوال سے واقف تھے اس لیے ان کے اشارے پر ہم نے درخواست کی کہ اگر ہم کو بغیر ہماری مرضی کے وہاں منتقل کیا جاتا ہے تو کم از کم اتنا تو کیا جائے کہ ہمارے ساتھ یہ دو ہندوستانی کر دیے جائیں تاکہ ہم سب اہل وطن ایک جگہ بسر کریں، یہ استدعا منظور کر لی گئی۔ ہمارا خیال تھا کہ ہم کو وہ راحت جو کہ رد گیسٹ کمپ میں ہے، عرب کمپ میں نہ ملے گی۔ اسی وجہ سے ہم کو پس و پیش تھا مگر حقیقت میں ہم کو وہاں پہنچ کر بہت ہی زیادہ راحتیں ملیں۔ وہاں پر ہم کو ایک بہت بڑا کمرہ صاف کر کے دے دیا گیا اور کہا گیا کہ اس میں تمہارے سوا اور کوئی نہیں رہے گا۔ یہ کمرہ نہایت

وسیع تھا اس کے دو کٹڑے تھے درمیان میں ایک دیوار حائل تھی جس میں دروازہ لگا ہوا تھا، قطعہ نمبر ۱ کے بھی دو حصے ہم نے کر دیے تھے، یعنی ایک پردہ ڈال کر اندرونی اور بیرونی حصہ کو جدا کر دیا تھا۔ (سفرنامہ، اسیر مالٹا، ص ۹۱-۹۰)

کمرے کی ترتیب:

بیرونی حصے میں ایک مستطیل ٹیبل (میز) رکھی رہتی تھی جس پر چادر بچھی رہتی تھی اور چند کتابیں چنی رہتی تھیں اس پر دیا سلائی اور سگریٹ بھی اکثر رکھے رہتے تھے۔ اس کے طول میں دونوں جانب اور دروازہ کی طرف عرض میں کرسیاں بچھی رہتی تھیں جن میں سے اکثر آفس سے ملی تھیں اور بعض خود ہم نے بنوائی تھیں۔ دوسری طرف عرض کی جانب ایک چار پائی لکڑی کی جس پر گدے اور کبل اور سفید چادر پڑی رہتی تھی۔ یہ سب باہر سے جو مہمان ملنے کے لیے آتے تھے ان کے لیے انتظام تھا۔ جب مہمان نہیں ہوتے تھے ہم سب کتابوں کے دیکھنے یا خطوط وغیرہ لکھنے کے لیے یہاں بیٹھتے تھے۔

حضرت شیخ الہند کی نشست:

دیوار کا وہ حجم جو کہ کھڑکی میں سنچ زمین سے بقدر ایک کرسی کے اونچا تھا اس کے ساتھ ایک تختہ لگا کر اس پر گدا ڈال دیا گیا تھا یہاں پر مولانا اکثر اوقات میں بیٹھتے اور تحریر وغیرہ کرتے تھے، اپنے درود و وظائف بھی سردی کے ایام اور اوقات میں یہاں ہی پڑھتے تھے۔ گرمی کے اوقات میں بیٹھتے تھے مولانا کو روشنی اور ہوا کی وجہ سے یہ جگہ زیادہ مرغوب تھی یہاں ہی بیٹھ کر ترجمہ قرآن شریف لکھتے اور تصحیح فرمایا کرتے تھے اس کھڑکی کے باہر صحن میں گرمیوں کے ایام میں ایک چار پائی دیوار سے متصل بچھا دی جاتی تھی عصر کے بعد سے مولانا وہاں بیٹھتے تھے اور شب کو بھی اس پر ہی آرام فرماتے تھے۔

(اس مقام پر حضرت شیخ الاسلام نے مکان کے دوسرے اور تیسرے حصے (قطعہ نمبر ۲ قطعہ نمبر ۳) میں حضرت شیخ الہند اور دوسرے رفقا کی چائیاؤں، کھانا پکانے، کھانے اور نماز پڑھنے کی جگہوں کی تفصیل بیان فرمائی تھی جو خدمت کر دی گئی۔ جو حضرات تفصیلی مطالعے کے شائق ہوں، انھیں ”سفرنامہ، اسیر مالٹا“ سے رجوع کرنا چاہیے۔)

”چوں کہ ہر اسیر پر اپنے کیمپ کا صاف کرنا پائے خانے کا دھونا اور باہر سے رسد وغیرہ کالانا

ضروری تھا، اس لیے ہم نے اس کام کے لیے دینز کپڑوں کے دھونے اور جھاڑو دینے کے لیے ہم پانچوں اشخاص بلکہ ابتداء میں تو ساتوں ہندوستانیوں کی طرف سے ایک شخص کو انھی صیداوی عربوں میں سے نوکر رکھ لیا تھا اس کو نصف پونڈ ماہوار دیا کرتے تھے ہفتے میں ایک دفعہ یہ سمجھوں کے کپڑے دھوتا تھا صابن وغیرہ ہم دیتے تھے اور جب ہماری دوسری بیرونی خدمات کی آتی تو ان کو بھی انجام دیتا تھا۔“ (ایضاً: ص ۹۴)

(اس مقام پر حضرت شیخ الاسلام نے صیداوی عرب اسیروں کے حالات اور حضرت شیخ الہند کے فیضانِ صحبت سے ان میں دین داری کا جو ذوق پیدا ہو گیا تھا، اس کی تفصیل بیان فرمائی تھی۔ اسے حذف کر دیا گیا۔)

حضرت کا فیضانِ صحبت:

ہمارے کمپ میں تقریباً پچیس آدمی تھے بچارے عموماً نہایت نرم اخلاق والے اور دیانت دار تھے ہم لوگوں سے عموماً اور حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ سے خصوصاً ان کی معاملات نہایت ہی شریفانہ رہے۔ ہر ایک ہماری ہم دردی اور غم گساری کے لیے تیار رہتا تھا، ان کو دینی باتیں جو کچھ بتائی جاتی تھیں نہایت بشاشت سے قبول کرتے تھے۔ ان میں سے بہت سے لوگوں نے جب ان کو معلوم ہوا کہ یہ گوشت جائز نہیں بالکل چھوڑ دیا تھا۔ ڈاڑھی منڈانے کی عادت تھی، حکم شرعی جان کر ڈاڑھیاں چھوڑ دی تھیں، جماعت سے ہمیشہ نمازوں کی پابندی کرتے تھے۔ اذان تکبیر وغیرہ سب کے یہی لوگ متکفل تھے ان میں سے چند آدمی حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت بھی ہوئے تھے اور خط و کتابت وغیرہ بھی ہم لوگوں سے سیکھی، علمی مجالس میں شریک ہوتے تھے۔

حضرت کے معمولات:

مولانا عشاء کی نماز کے بعد تھوڑی دیر جاگتے تھے، کچھ اپنے اور اد پڑھتے تھے اور پھر پیشاب وغیرہ سے فارغ ہو کر اکثر وضو فرماتے تھے۔ کبھی کبھی کچھ باتیں بھی فرماتے اور پھر سو جاتے تھے کیوں کہ دس بجے کے بعد حکماً روشنیاں بجھادی جاتی تھیں جہاں دس بجے اسی وقت سپاہی آواز دیتا تھا۔ سب چراغ اور موم بتیاں بجھانی پڑتی تھیں اور پھر تمام شب جلانے کی اجازت نہ ہوتی تھی۔

دس بجے سے سب لوگ سو جاتے تھے مولانا رحمۃ اللہ علیہ تقریباً ایک بجے یا ڈیڑھ بجے شب کو

اٹھتے تھے، نہایت دے دے پیروں نکلنے دروازے سے باہر تشریف لے جاتے۔ پیشاب سے فارغ ہو کر وضو فرماتے تھے۔ گرمیوں میں تو گرم پانی کی ضرورت ہوتی ہی نہ تھی، نل کا پانی مناسب ہوتا تھا۔ سردی کے زمانے میں ہم نے یہ خاص انتظام کیا تھا کہ چولہے پر کھانے کے بعد ایک بہت بڑے ٹین کے لوٹے میں جو کہ چائے کے لیے گورنمنٹ کی طرف سے ملتا تھا اور اس میں نیچے ٹینٹو (ٹوٹی) پیچ دار لگی ہوتی تھی اور اس میں ہمارے معمولی دس بارہ لوٹے پانی آ جاتا تھا، پانی خوب گرم کر لیا جاتا تھا اور پھر اسی پاس والے کمرے میں جہاں پرنل لگا ہوا تھا اس لکڑی کے تخت پر جس پر سب کپڑے دھوتے تھے ایک کبل میں لپیٹ کر عشاء کے بعد رکھ دیتے تھے یہ پانی صبح تک خوب گرم رہتا تھا حال آنکہ سردی بہت ہی زیادہ پڑتی تھی۔ الغرض مولانا کو شب میں جتنی دفعہ وضو کی ضرورت ہوتی تھی، اسی سے پانی گرم لیتے تھے اور وضو فرماتے تھے اور مسجد کے کمرے میں محراب کی دائیں جانب مولانا کی سفید ادنیٰ جا نماز کبلوں پر ہمیشہ بچھی رہتی تھی۔ اندھیرے ہی میں جا کر اس پر نماز تہجد ادا فرماتے تھے جب اس سے فارغ ہو جاتے تھے تو پھر آ کر اپنی چار پائی پر بیٹھ جاتے تھے اور صبح تک مراقبہ اور ذکر خفی میں مشغول رہتے تھے۔ ہزار دانوں کی تسبیح ہمیشہ سرہانے رکھی تھی، اسم ذات کی کوئی مقدار معین فرما رکھی تھی اس کو ہمیشہ بالالتزام پورا فرماتے تھے۔ مراقبہ کا اس قدر انہماک ہو گیا تھا کہ اکثر حصہ دن رات کا اس میں گزرتا تھا، استغراق بعض اوقات میں غالب ہو جاتا تھا۔ ہم بعض اوقات میں دو دو تین تین دفعہ باتیں دہراتے تھے مگر سمجھتے نہ تھے۔ صبح کی نماز سے پہلے اکثر پیشاب کرتے تھے وضو کی تہجد فرما کر نماز باجماعت ادا فرما کر وہیں مصلے (سجادہ) پر آفتاب کے بلند ہونے تک مراقبہ رہتے تھے۔ اس کے بعد اشراق کی نماز ادا فرما کر اپنے کمرے میں تشریف لاتے۔ اس وقت مولانا کے لیے ابلے ہوئے انڈے اور چائے تیار ہوتی تھی، وہ پیش کر دی جاتی تھی اس کو نوش فرما کر دلائل الخیرات اور قرآن شریف کی تلاوت فرماتے تھے، اس سے فارغ ہو کر کچھ ترجمہ قرآن شریف تحریر فرماتے، یا اس پر نظر ثانی کرتے یا اگر خط لکھنے کا دن ہوتا تو خط تحریر فرماتے، یا وحید کو سبق پڑھاتے۔ اتنے میں کھانے کا وقت آ جاتا کھانا تناول فرما کر چائے نوش فرماتے تھے۔ اس کے بعد اگر کسی سے ملنے کے لیے دروالہ یا سینٹ کلیمنٹ کمپ یا بلغار کمپ میں جانا ہوتا تو وہاں کا قصد فرماتے اور کپڑے پہن کر تیار ہو جاتے تھے اور اگر جانے کا قصد نہ ہوتا تو آرام فرماتے اور اگر کوئی ملنے کے لیے دوسرے کمپ میں سے آ جاتا تو اس سے باتیں کرتے۔ اگر تیز گرمی کا زمانہ ہوتا تھا تب تو وہیں اپنی چار پائی پر اور اگر کچھ بھی سردی ہوتی تھی

تو صحن میں دھوپ میں قیلولہ فرماتے تھے۔ وہاں پر ہم سب دو تین گدے ڈال دیتے تھے اور اس پر کبیل اور مکئی پہنچا دیا جاتا تھا اور اگر کسی نے غفلت کی تو خود تکبیر لے جاتے اور ان گدوں اور کبیل کو بچھا کر آرام فرماتے تھے دو تین گدے ہم نے زائد اسی واسطے لے رکھے تھے جو کہ ہمیشہ علاحدہ رکھے رہتے تھے اور جب تک وہ حاصل نہ ہوئے تھے تو بعض چار پائیوں کے گدے اٹھائے جاتے تھے۔ گاڑھے کی بول (کی چھالی) سے رنگی ہوئی چادر اوڑھ کر دھوپ میں آرام فرمایا کرتے تھے۔ یہی عادت مولانا کی وطن میں بھی تھی۔ تقریباً ڈیڑھ یا دو گھنٹہ اس طرح آرام فرمانے کے بعد قضاے حاجت کے لیے تشریف لے جاتے اور پھر وضو فرمانے کے بعد تلاوت قرآن شریف، دلائل الخیرات، حزب الاعظم وغیرہ میں مشغول ہوتے تھے۔ مگر قرآن شریف بہت زیادہ پڑھتے تھے، غالباً روزانہ دس بارہ پارے پڑھا کرتے تھے۔ ظہر کی اذان تک اسی حالت میں مشغول رہتے تھے، پھر مسجد میں تشریف لاتے اور نماز سے فارغ ہو کر اگر وحید کا سبق ہوتا تو کبھی اس وقت میں اور کبھی صبح کو اپنے اور اسے فارغ ہو کر کھانے کے وقت تک پڑھاتے تھے بلکہ اکثر صبح ہی کو پڑھاتے تھے، چوں کہ عربی کتابوں میں نقط مشکوٰۃ اور ترمذی پاس تھیں اس لیے انہی دونوں کو پڑھاتے رہتے۔ یہاں تک کہ دونوں ختم ہو گئیں۔ جلالین شریف بھی ساتھ تھی وہ بھی غالباً ختم ہو گئی تھی۔ اس کے بعد کتابوں کے نہ ہونے، وحید کی بے شوقی، مدت اقامت کی لاعلمی کی وجہ سے اور کتابیں شروع نہ ہوئیں۔ اس کے بعد اکثر ترجمہ قرآن پر نظر ثانی فرماتے تھے اور کبھی کبھی مولوی نصرت حسین صاحب مرحوم اور مولوی عزیز گل صاحب کو ترجمہ سناتے تھے کچھ دنوں تک میں بھی اس میں شریک ہوتا رہا مگر چوں کہ مجھ کو تمام دن میں قرآن کے دور کرنے کے لیے یہی وقت فارغ ملتا تھا۔ اس لیے میں نے شرکت اس میں چھوڑ دی تھی۔ دونوں حضرات کی بخشش بھی ترجمہ کے متعلق مولانا مرحوم سے ہوتی رہتی تھیں۔ اگر کوئی تاریخ ایسی ہوئی جس میں ظہر کے بعد دوسرے کیمپ میں جانا ہے جیسا کہ میں پہلے ذکر کر چکا ہوں کہ ہم کو بھی ہفتے میں تین دن دوسرے کیمپوں میں ظہر کے بعد جانے کی اجازت تھی تو وہاں تشریف لے جاتے اور ہم سب یا بعض ضرور ساتھ ہوتے تھے۔ اس لیے یہ انتظام تھا کہ ہفتے میں ظہر کے بعد ایک دن روڈ کیمپ میں جاتے ایک دن سینٹ کلیمنٹ کیمپ میں اور ایک دن بلغارہ کیمپ میں، عصر کی نماز کے بعد اکثر مولانا رحمۃ اللہ علیہ ذکر خفی لسانی میں مشغول ہوتے وہ ایک ہزار دانے والی تسبیح کو چادر یا رومال کے نیچے چھپا کر بیٹھ جاتے اور ذکر کرتے رہتے ہاں اگر درد کسی وجہ سے رہ گیا ہوتا تھا، تو اس کو پورا فرمالیتے۔ اکثر جیسا

کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اس وقت کھانا تیار ہو جاتا تھا تو جب دسترخوان چن لیا جاتا تھا اس وقت مولانا سے عرض کیا جاتا تھا کہ تشریف لائے کھانا نوش فرما کر پھر اپنی جگہ پر جا بیٹھتے اور اپنے کام میں مشغول ہو جاتے چائے وہیں پیش کر دی جایا کرتی تھی مغرب کے بعد بھی نوافل وغیرہ سے فارغ ہو کر ذکر اسم ذات سے خفیہ طور پر اسی بڑی تسبیح کو لے کر عشاء تک مشغول رہتے اس درمیان میں اگر ہم میں سے کوئی کسی بات کے لیے پاس جا بیٹھتا تو کچھ بات بھی کر لیتے ورنہ اپنے کام میں مشغول رہتے تھے کبھی صبح کو دس بجے سے بارہ بجے تک اور کبھی ظہر کے بعد ۲ بجے سے ۴ بجے تک بعض ترکی احباب وغیرہ تشریف لاتے تھے تو اس وقت مولانا اپنے کام کو چھوڑ کر ان کے پاس آ بیٹھتے تھے.....

مولانا کو اپنے روحانی کاروبار اور باطنی ترقی اور اپنے محبوب حقیقی سے راز و نیاز کرنے کا فارغ وقت تمام عمر میں کبھی ایسا نصیب نہیں ہوا تھا جیسا کہ مالنا کی اقامت کے ایام میں ہوا۔ دن رات ان کو یہی دھن تھی اور یہی مشغلہ تھا، نہ کبھی ان کی طبیعت گھبراتی تھی اور نہ کبھی دوسری طرف کو رغبت ہوتی تھی۔ بسا اوقات تو ان کو ہم لوگوں سے بات کرنا بھی ناگوار ہوتی تھی، یہ ایک واقعی اور حقیقی انعام خداوندی تھا جس میں مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے ترقی معنوی کے مدارج طے کرانے تھے، کاتب ازلی نے جو مقامات ازل سے مقرر فرمادیے تھے، ان کے طے کرنے کا ذریعہ یہ سفر اور اسارت قرار دی گئی۔

ہمارے پاس جو کچھ نقد تھا یعنی (۸۱) پونڈ انگریزی اور وہ جزیرہ میں ہم سے لے لیا گیا تھا اور اس میں سے چار پونڈ ہم کو مصارف کے لیے وہاں دیا گیا تھا جس میں سے تقریباً ڈیڑھ پونڈ ہم نے راستہ کے خرچ کے لیے اپنے پاس رکھ لیا تھا باقی (۷۷) پونڈ کے لیے جیزہ کے انگریزی افسر نے بوقت روانگی یہ کہا کہ یہ نقد روپیہ وہیں مالنا میں مل جائے گا۔ ہم نے اس سے کوئی رسید وغیرہ نہ مانگی اور اس کے قول پر اطمینان کر کے یقین کر لیا کہ ابھی ہمارے ساتھ بذریعہ ڈاک وہاں یہ خبر بھیج دی جائے گی مگر مالنا پہنچنے پر جب ہم کو ضرورت ہوئی تو ہم نے کماندار سے طلب کیا اس نے جواب دیا کہ ہمارے پاس اطلاع نہیں آئی اس کی وجہ سے ہم کو سخت کلفت کا سامنا ہوا۔ اس نے ایک مرتبہ جب کہ ہماری خاطر داری کو کہا کہ اگر کوئی تکلیف ہو تو اطلاع دو، تو ہم نے ان فقرہ کی نسبت پھر تذکرہ کیا۔ اس نے کہا کہ مجھ کو کوئی اطلاع نہیں ملی اور میں نہایت افسوس کرتا ہوں کہ میں اس کے متعلق کوئی انتظام نہیں کر سکتا، تب ہم نے درخواست کی کہ آپ مصر میں تحریر کریں اور

استفسار کر کے منگائیں اس نے قبول کیا۔ ہمارے آنے کے دوسرے دن میجر حسن عزت بیگ کا دروالہ سے پیام پہنچا کہ میں مولانا سے ملنے کا شائق ہوں۔

میجر حسن عزت بیگ ایک نہایت خلیق، شریف وضع، علمی خاندان کا دیانت دار شخص تھا۔ جس کے ہر عمل اور حرکت سے مروت اور انسانیت نکلتی تھی۔ اصل میں اس کا وطن دمشق شام تھا اس کا رتبہ فوجی بیکہاشی (میجر) تھا وہ عرصہ دراز سے مختلف مرتبوں پر موزع ہو کر حکومت عثمانیہ کے مختلف ممالک میں ہمدردی اور اخلاص کے ساتھ خدمت کر رہا تھا اور اسی وجہ سے اپنے افسروں اور حکومت کے ذمہ داروں میں نہایت وقعت کی نظر سے دیکھا جاتا تھا۔ جنگ کے زمانے میں وہ یمن میں عہدہ دار تھا اس کو گورنر یمن کا حکم ملا کہ وہ حجاز میں بحری راستہ سے جائے اور احکام فوجی کے پورے کرنے کی کوشش کرے چنانچہ وہ حسب ہدایت یمن کے بعض بندروں سے مع اپنے سامان وغیرہ کے یادبانی کشتی پر سوار ہو کر جدہ کو روانہ ہوا کیوں کہ بحر احمر (قلم) میں ان دنوں دغانی آگ بوٹ کا ملنا ممکن نہ تھا یادبانی کشتی سمندر میں سفر کر رہی تھی کہ انگریزی جنگی جہاز نے اس کو دورے سے دیکھ لیا کشتی کو پکڑا اگرچہ میجر موصوف اپنے ریکی اور ترکی لباس میں اس وقت نہ تھا مگر جہاں تک معلوم ہوا کہ جس بندر سے وہ سوار ہوا تھا وہاں پر انگریزی سی آئی ڈی کے لوگ موجود تھے۔ انھوں نے خبر پہنچادی تھی۔ خیال کیا جاتا ہے کہ یہ امور شریف حسین کے ذریعہ سے یمن کے قریب کے بندروں پر تکمیل دیے گئے تھے۔ غرض کہ انگریزی آگبوٹ نے جبراً میجر موصوف کو گرفتار کر لیا تمام اسباب لے لیا اور جا کر عدن کے قید خانہ میں ڈال دیا اور پھر کچھ عرصے کے بعد وہاں سے مصر کو منتقل کر دیا گیا، وہاں بھی ایک عرصے تک قید میں رہنا پڑا پھر مالٹا بھیج دیا گیا اور اخیر وقت تک ممدوح کو وہاں کے ایام کاٹنے پڑے۔

مولانا مرحوم اگلے روز وہاں گئے اور ملاقات کی۔ نہایت اخلاق سے پیش آیا اور درخواست کی کہ آپ ابھی آنے ہیں، اس لیے غالباً مصارف کی ضرورت ہوگی، ہم سب آپ کے ہمدرد اور خادم ہیں جس قدر کی ضرورت ہو بلا تردد آپ ہم سب سے ظاہر فرمائیں۔ ہم نے کہا کہ ہم سب آپ کا شکریہ ادا کرتے ہیں۔ ہمارے پاس ایک مقدار معتد بہ موجود ہے جس کو حکومت نے ہم سے لے لیا تھا اور یہاں بھیجنے کا وعدہ کیا تھا، غالباً دو چار دن میں یہاں آ جائے گی۔ اس نے ہمارے احوال وغیرہ پر نہایت ہمدردی کا اظہار کیا اور کمال توجہ سے ہمیشہ پیش آتا رہا چلتے وقت ڈاکٹر غلام محمد سے کہا کہ ممکن ہے کہ یہ لوگ اپنی حاجت ظاہر کرتے ہوئے شرمائیں اس لیے تم

جوان کی ضرورت ہو مجھ سے بیان کر دینا۔ جب ہم کو کچھ عرصہ گزر گیا اور نقد کی کوئی خبر نہ ملی کماندار اسراء نے بھی باوجود تقاضوں کے صاف جواب دیے تو بہت دقت کا سامنا پیش آیا۔ اس لیے رائے یہی ہوئی کہ مہجر موصوف سے قرض لے لیا جاوے۔ چنانچہ موصوف سے مختلف اوقات میں تقریباً پانچ پونڈ لینا پڑا علاوہ ازیں اور بھی بعض آدمیوں سے قرض لینا پڑا، کیوں کہ ہمارے جانے کے تھوڑے ہی عرصے کے بعد یعنی تقریباً بیس یا پچیس دن کے بعد مہجر موصوف کے افسر کرنیل علی فطری بیگ نے ان کو اپنے پاس وال فرسٹ میں منتقل ہونے کو فرمایا اس لیے وہ وہاں چلے گئے۔

حسب قواعد مقررہ دول مستندہ فوجی افسروں کو ایام اسارت جنگ بہت زیادہ حقوق دیے جاتے ہیں۔ ان کے لیے تنخواہیں بمقدار کفایت دی جاتی ہیں جن کا بوقت صلح حساب کیا جاتا ہے، ہر بادشاہت نے جس قدر خرچ کیا ہے اپنی مقابل بادشاہت سے وصول کرتی ہے اگر دونوں برابر برابر ہو جاتے ہیں جب تو خیر ورنہ زائد مصارف والی حکومت مقدار زائد کو وصول کرتی ہے۔ تہیوئے افسروں کو یعنی کرنیل جرنیل وغیرہ کو سات پونڈ ماہوار دیا جاتا تھا جس میں سے خوراک کی رسد میں تقریباً ڈیڑھ پونڈ ماہوار محسوب ہو کر باقی ماندہ دو تین ہفتوں میں پورا کر دیا جاتا تھا کیوں کہ مقرر تھا کہ کسی اسیر کو خواہ اس کی تنخواہ ہو یا اس کی مقدار جمع ہو دو پونڈ فی ہفتہ سے زائد نہیں دی جاسکتی۔ افسروں کے لیے علاوہ اس کے پلنگ لوہے کے گدے عمدہ اور صاف چادریں اور کبیل بھی عمدہ قسم کی الماریاں، آئینے چینی کے برتن، عمدہ کمرے، کرسی میز وغیرہ دیے جاتے تھے جو کہ سول بڑے بڑے عہدہ داروں کو نہیں ملتے تھے، ہاں اگر بڑی کمیٹی سے جو کہ اسراء کے انتظام کی ذمہ دار تھی کہ سو بلیں افسر کے لیے حکم ہوتا تھا کہ اس کے ساتھ ملٹری افسر کا معاملہ کیا جاوے تو اس کے حقوق دیے ہی ہوتے تھے۔ مذہبی لوگوں کے بھی حقوق زائد شمار ہوتے تھے تقریباً دو مہینہ تک ہم کو یہ انتظار اور تکلیف اٹھانی پڑی۔ معلوم یہ ہوا کہ وہ روپے ہم سے لے کر فوراً برٹش بینک میں جمع کر دیے گئے تھے اور پھر چوں کہ بینکوں کو اپنا نفع ضرور حاصل کرنا چاہیے۔ خصوصاً انگریزی بینکوں کو اس لیے اس کے حوالے کرنے اور پہنچنے میں تاخیر کی گئی۔ اس مدت میں جب ہم نے تقاضا زیادہ کیا تو آفس کی طرف سے قنطین (دکان) والے کو کہہ دیا گیا کہ تم ان کو جن چیزوں کی ضرورت ہو دے دیا کرو ان کے روپے مل جائیں گے۔ چنانچہ وہاں سے بھی ہم نے تقریباً ساڑھے چھ پونڈ کا سودا خریدا تھا اور بعض اور دوسرے لوگوں سے بھی قرض لینے کی نوبت آئی تھی۔ (ایضاً: ص ۱۰۱-۹۶)

۲۲ فروری ۱۹۱۷ء: صبح کے وقت ہم سمجھوں کو آفس میں بلایا گیا۔ ہم کو خیال ہوا کہ غالباً ہم سے کوئی اظہار مثل مصر لیا جاوے گا۔ مگر وہاں معمولی طور سے پتا وغیرہ پوچھا گیا اور رجسٹروں میں درج کر لیا گیا، ہر ایک کو تو لا بھی گیا اور وزن بھی درج کر لیا گیا بعد ازاں ہم کو کمپ میں واپس کر دیا گیا۔ حسب قاعدہ رسد کی چیزیں جاری کر دی گئیں۔ چوں کہ گوشت قابل اعتبار نہ تھا اس لیے ہم کو اس کے کھانے سے انکار ہوا۔ مگر چوں کہ گورنمنٹ نہ اس کو واپس لیتی تھی اور نہ اس کے بدلے میں دوسری کوئی چیز دیتی تھی ادھر پہلے سے آئے ہوئے مسلمان اپنی کمزوری کی وجہ سے اس کو برابر کھا رہے تھے اس لیے گورنمنٹ کو اور بھی حیلہ مل گیا تھا۔“ (ایضاً، ص ۸۴)

لیکن حضرت شیخ الہند اور ان کے رفقاء نے اسے اپنے لیے جائز نہ سمجھا۔ البتہ فقہ اسلامی سے اس کے فروخت کر دینے کا جواز نکلتا تھا۔ چنانچہ اسے اس فائدہ اٹھایا گیا۔ حضرت شیخ الاسلام فرماتے ہیں:

”چوں کہ یہ گوشت حسب قاعدہ شریعت میتہ (مردار) تھا اس لیے ہم نہ اس کو کھا سکتے تھے اور نہ کسی مسلمان کو کھلا سکتے تھے۔ اب اس میں فکر کرنا پڑی کہ آیا اس کی بیع دشراب بھی جائز ہے یا نہیں؟ چوں کہ قاعدہ ہے کہ جو چیز حرام ہے، اس کی خرید و فروخت بھی حرام ہے وہ بیع باطل ہوگی اس کی قیمت بھی حرام ہوگی۔ اس لیے مولانا سے جب پوچھا گیا تو فرمایا کہ ہاں اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔ مگر تم فقہ کی کتابوں کو دیکھو اسیر کے لیے دارالحرب میں بیع باطل اور قمار وغیرہ کی سب اجازت دی گئی ہے۔ اسیر کو کافروں سے جس طرح ہو سکے، مل لینا جائز ہے اور وہ مال حلال ہے۔ چنانچہ اس وقت شروع کنز موجود تھیں ان کی طرف رجوع کیا، یہ مسئلہ صاف اور واضح طور سے حل گیا۔ اس وقت سے ہم نے گوشت کو ہمیشہ کافروں کے ہاتھ جس قیمت سے وہ لیتے تھے بیچ دینا شروع کر دیا اور اخیر تک یہی کرتے رہے۔ اس کے پیسوں میں اپنے پاس سے کچھ نقد ملا کر اور دوسری چیزیں خریدتے تھے اور بکا کر کھاتے تھے۔“ (ایضاً، ص ۸۶)

کیمپ میں حلال گوشت کے طریقے:

تمام اسراء کی قیام گاہ میں جملہ حیوانات کا سوائے چڑیوں کی پالنا ممنوع تھا۔ ہاں کتے تو البتہ (چوں کہ یورپین لوگوں کی جان ان سے متعلق ہے) مازوں بہ تھے اور علیٰ ہذا القیاس بڑے جانوروں کا باہر سے لانا اور وہاں ذبح کرنا بھی ممنوع تھا جو لوگ تازہ گوشت کسی حیوان کا چاہتے

تھے وہ شہری کا ذبح کیا ہوا آسکتا تھا جو لوگ مرغی یا کبوتر یا خرگوش منگاتے تھے وہ وہاں سے ذبح کردہ شدہ پیٹ کی آلائش صاف کی ہوئی حالت میں آتا تھا اس لیے ہم کو کوئی طریقہ اس کے استعمال کا بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ ہم نے آفس سے مراجعت کی اور اپنے مذہبی اعذار کو بیان کیا تو ہم کو بعد دشواریوں کے اس قدر اجازت ہو گئی کہ ہم زندہ مرغ یا کبوتر یا خرگوش منگائیں اور اس کو سرکاری سپاہی کے سامنے ہی ذبح کر لیں اور پھر صفائی کے قوانین کا پورا لحاظ رکھیں۔ چنانچہ ہم نے اس کی ذمہ داری لی اور اس کے بعد سے ان زندہ حیوانات کے آنے کی ابتدا ہوئی۔ کچھ دنوں تو یہ ہمارے ہی ساتھ مخصوص رہا پھر اس کے بعد اور لوگوں کو بھی اجازت مل گئی۔ مگر یہ چیزیں اس قدر گراں تھیں کہ الامان۔ کبوتر فی عدد ڈیڑھ یا دو روپے میں پڑتا تھا۔ مرغی فی عدد ساڑھے پانچ، چھ یا ساڑھے چھ میں پڑتی تھی، البتہ خرگوش ساڑھے تین، چار یا ساڑھے چار میں پڑتا تھا، گوشت بھی اس کا زیادہ ہوتا تھا اس لیے اسی پر اعتماد کیا گیا۔

ہفتہ میں اول اول ایک یا دو مرتبہ اس کو کھاتے تھے اور باقی ایام میں دال اور ترکاری وغیرہ سے گزران کرتے تھے، ایک خرگوش کو دو وقت کرتے تھے اس میں آلو یا دوسری ترکاری ڈالتے تھے کبھی کبھی مچھلی منگاتے تھے، مگر وہ بھی نہایت گراں آتی تھی، تقریباً تین روپے سیر یا چار روپے سیر معمولی مچھلیاں آتی تھیں اس لیے ہمیشہ اس کا بھی منگانا دشوار ہوتا تھا۔

دالیں اور ترکاریاں:

دال وہاں پر سور کی ملتی تھی مگر کچھ دنوں کے بعد وہ بھی ایک عرصہ تک بند ہو گئی، گول مٹر سفید دلی ہوئی اور بے دلی ہمیشہ ملتی رہی، کبھی کبھی بے دلی سور بھی مل جاتی تھی، مصری فول بھی ملتے تھے دوسری دالیں وہاں نہیں ملتی تھیں۔ البتہ ہندوستان اور مکہ معظمہ سے پارسلوں میں ماش کی دال دلی ہوئی اور بے دلی اور بڑیاں وغیرہ آ جاتی تھیں جن کو ہم سب نہایت عظیم الشان نعمت سمجھ کر بہت چاہ سے استعمال کرتے تھے۔

ترکاریاں حسب موسم اکثر ملتی تھیں البتہ گو بھی کی تینوں قسمیں اور آلو اکثر اوقات میں بکثرت پائے جاتے تھے۔ بھنڈی جب بہت سستی ہوتی تھیں تو ۳ درجن بغیر چھانٹے ہوئے ملتی تھی۔ اسی طرح کدو طویل اور کدو سرخ چقندر، پالک، فول کی پھلیاں مٹر کی پھلیاں، وغیرہ آتی تھیں، مگر نہایت گراں، روزانہ ہم کھانوں کے اقسام بدلتے رہتے تھے تاکہ کھانے والوں کو ایک ہی کھانے

ہوئے، مولانا کی خوراک بہت کم تھی اور ضعیف العمری کا زمانہ تھا غذا حسب عادت اور طبیعت میسر نہ ہوتی تھی۔ اس لیے تقویت کے لیے اس کا انتظام ضروری خیال کیا گیا تھا، ہندوستان میں بھی اس کا انتظام تھا اس کے بعد سب مل کر کچھ روٹی کے ٹکڑے کے ساتھ چائے پیتے تھے۔ اس کے بعد کھانا پکایا جاتا تھا جو کہ تقریباً دو گھنٹہ میں تیار ہو جاتا تھا۔ تقریباً نو یا ساڑھے نو بجے صبح کو کھانا کھا لیتے تھے اس کے بعد دوسرا کھانا ظہر کی نماز کے بعد تیار کیا جاتا تھا اور عموماً عصر اور مغرب کے درمیان میں اس سے بھی فارغ ہو جاتے تھے ہمیشہ دونوں کھانوں کے بعد سادی چائے پی جاتی تھی اس لیے روزانہ تین دفعہ چاء لازمی طور سے پکتی تھی اور اگر کوئی مہمان آ جاتا تھا تو وہ دوسری بات تھی۔ شام کا کھانا ایک عرصہ تک اصرار کر کے ڈاکٹر غلام محمد اور حکیم نصرت حسین پکاتے رہے اور پھر میں نے اس کا بھی انتظام اپنے ہاتھ میں لے لیا کبھی کبھی مولوی عزیز گل صاحب یا وحید بھی انتظام کر لیتے تھے۔

جزیرہ مالٹا کا موسم:

روگینڈ کمپ میں قیام تقریباً ایک ماہ کامل رہا وہاں کے لوگوں سے بخوبی واقفیت اور انس بھی ہو گیا مگر تکلیف بہت زیادہ ہوئی۔ وجہ اس کی یہ تھی کہ اگرچہ وہ زمانہ فردری کے آخر کا تھا، مگر مالٹا نہایت سرد جزیرہ واقع ہوا ہے۔ اگرچہ شمالی یورپ کے باشندے جو سخت برستان کے رہنے والے ہیں اس کو نہایت معتدل خیال کرتے تھے.....

روگینڈ کمپ اگرچہ خندق میں واقع تھا، مگر چوں کہ اس میں فقط خیمے تھے اس لیے وہ سردی سے پوری محافظت نہ کر سکتے تھے اور پھر کھلا ہوا میدان تھا، رات کو باد جو یکہ ہم اپنے کپڑوں کو پہنے ہوئے دو کھل اور ایک چادر اوڑھے ہوئے گدوں پر ایک کھل بچائے ہوئے سوتے تھے مگر تقریباً دو ڈھائی بجے رات سے کثرت سردی کی وجہ سے نہ اٹھنے کی ہمت ہوتی تھی اور نہ خیمہ ہی آتی تھی صبح کے وقت نماز کے لیے اٹھنا پڑتا تھا تو خیمہ سے سر نکالنا ایک عذاب الیم کا سامنا ہوتا تھا۔ سرد ہوا کے اس زور کے تھپڑے لگتے تھے کہ معلوم ہوتا تھا کہ جسم ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا۔ وضو کرنے کی کوئی ایسی جگہ نہ تھی جہاں پر ہوا اور سردی سے محافظت ہو۔ پانی جو ہم بالٹیوں اور برتنوں میں بھر کر رات سے وضو کے لیے رکھ لیتے تھے وہ برف سے زیادہ سرد ہو جاتا تھا۔ پیشاب اور پاخانہ کی جگہ ایسی نہ تھی جہاں پر ہوا اور سردی سے پوری محافظت ہو۔ جو لوگ نماز کے پابند نہیں تھے وہ تو آفتاب نکلنے سے پہلے اپنے خیموں سے سر بھی نہ نکالتے تھے۔ مگر جس طرح بھی ہو سکتا ہم سب ایک دوسرے کو

اٹھاتے اور پانچوں آدمی جماعت سے نماز حضرت مولانا کے خیمہ میں پڑھتے تھے۔
سردی کا موسم اور حضرت کے معمولات:

مولانا مرحوم کو ہندوستان کی سردی بھی سخت اذیت دیتی تھی۔ وہ سردی کے ایام میں دن کو ہمیشہ دھوپ میں سوتے تھے بلکہ بسا اوقات گرمیوں کے زمانے میں بھی، سردیوں میں آگ اور کونکے سے تاپنے کی اکثر عادت تھی۔ روئی کے کپڑے بہت استعمال فرمایا کرتے تھے۔ گھٹنوں میں اکثر در در ہا کرتا تھا۔ سردی کے ایام میں ہاتھوں اور پیروں پر درم ہو جاتا تھا جو سیکنے سے جاتا تھا۔ مگر مالٹا کی اس سخت سردی میں حسب عادت شب کو ڈیڑھ یا دو بجے کا اٹھنا کبھی انہوں نے نہ چھوڑا۔ اسی وقت پیشاب فرماتے، وضو کرتے، تہجد کی نماز ادا فرماتے اور اس کے بعد صبح تک مراقبہ اور ذکر خفی میں وقت گزارتے۔ ہم جوانوں کو منہ کھولنا بھی قیامت معلوم ہوتا تھا، اٹھنا یا نماز پڑھنا یا وضو کرنا تو ہزار قیامت سے بھی زیادہ تھا مگر ان کی استقامت ان کو اپنے اوقات کی پابندی اور اپنے پروردگار کی عبادت پر مجبور کرتی تھی۔ یہی حالت ہمیشہ سفر اور حضر میں مولانا کی رہی۔ پھر اس پر طرہ یہ تھا کہ اس طرح اٹھتے تھے اور اس طرح آہستہ آہستہ قدم رکھتے اور دروازہ وغیرہ کھولتے تھے کہ کسی کو خبر نہ ہوتی تھی۔ نہ نیند میں اصلاً فرق آتا تھا باوجودے کہ ہم سب خدام ہی تھے اور سفر و حضر میں ہمراہ اور رفیق تھے۔ مگر ہم سکھوں سے بھی چھپانے کی آخر تک برابر کوشش فرماتے رہے۔ چوں کہ پیشاب کا عارضہ تھا اس لیے عموماً شب میں چند مرتبہ وضو کرنے کی ضرورت پڑتی تھی۔ پانی بھی نہایت سرد ملتا تھا مگر خدا کے فضل و کرم سے باوجود ان سب امور مخالف طبع کے کوئی تکلیف مولانا کو ردیگسٹ کمپ کے ایک ماہ قیام میں مرض وغیرہ کی نہیں ہوئی۔ (ایضاً، ص ۹۰-۸۶)

۲۵ مارچ ۱۹۱۷ء: ۲۵ مارچ ۱۹۱۷ء مطابق ۴ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ کو بم کوئی کس دو پونڈ کے حساب سے دس پونڈ وصول ہوئے۔ جس سے اکثر قرضہ ادا کر دیا گیا۔ فقط بھگت حسن بیک کا قرضہ اس ہفتے میں ادا نہیں کیا گیا۔ چوں کہ مالٹا میں قیمتیں چیزوں کی اس قدر گراں تھیں کہ ذرا ذرا سی چیزوں میں دس بارہ شلنگ خرچ ہو جانا معمولی بات ہوئی تھی۔ (ایک پونڈ ۲۰ شلنگ کا ہوتا ہے) اس لیے بہت زیادہ مصارف واقع ہوئے۔ خصوصاً ابتدا میں اس لیے کہ آئندہ کے انتظامات کے لیے بہت ضروریات کا انتظام کرنا پڑا۔ جیسے کہ کسی کو نیا گھر بنانا پڑتا اور کچھ بد انتظامیاں بھی تاوانیت اور نالائق واسطوں کی وجہ سے پیش آئیں۔

۲۶ مئی ۱۹۱۷ء: ۴ شعبان تک یہ تمام مقدار (۷۷) پونڈ کی آفس سے وصول ہو گئی جو کہ

مولوی عزیز گل صاحب کی تحویل میں رہتی تھی۔ ہفتہ وار خرچ کے لیے ان سے حسب حساب لیا جاتا تھا۔ یہ مقدار نقد کی برابر خرچ میں آتی رہی۔ اگرچہ ہم نے بہت زیادہ کفایت شعاری سے انتظام کیا مگر گرانی اشیاء اور گوشت کے نہ ہونے اور دیگر ضروریات کی وجہ سے ہر مہینے پانچ چھ گنی کا خرچ پڑتا ہی رہا۔ چوں کہ ہندوستان بہت دور تھا۔ چھوٹے کی کوئی خبر نہ تھی۔ مقدار موجودہ تھوڑی تھی اس لیے پھونک پھونک کر قدم رکھنا پڑتا تھا۔ غرضیہ کہ ابتداء ماہ جمادی الاول ۱۳۳۵ھ سے (جو کہ اگلا دن دخول مالٹا کا ہے) اواسط ربیع الاول ۱۳۳۶ھ تک ہم نے اس ۷۷ پونڈ کی مقدار کو خرچ کر ڈالا۔ اس مدت میں ہم نے جب خرچ کی حالت یہ دیکھی اور اسارت کی نہایت کی کوئی اطلاع نہ پائی تو مکہ معظمہ کو لکھا کہ بقیہ ہمارے نقد جو کہ تقریباً ۴۰ پونڈ یا کچھ اس سے کم ہوتے ہیں، ہمارے پاس بذریعہ حوالہ بھجوادو۔ چنانچہ فشی محمد حسین نے ۳۵ پونڈ نقد اور دیگر ضروری اشیاء پانچ چھالیہ وغیرہ بذریعہ معتمد بریطانی مقیم جدہ بھجوا یا۔ جس کی صورت یہ واقع ہوئی کہ اگرچہ اولاً جدہ کی حکومت قبول نہیں کرتی تھی۔ مگر جب ہم نے بذریعہ آفس گورنر مالٹا سے خواستگاری کی کہ ہماری ضروری پارسلیں اور نقد مکہ معظمہ سے بذریعہ معتمد بریطانی مقیم جدہ منگادی جائیں، اس وقت وہاں سے حسب قاعدہ حکم کیا گیا اور ہمارے نقد دو غیرہ آگئے۔

۲۳ اکتوبر ۱۹۱۷ء مطابق ۷ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ سے یہ مقدار دو تین ہفتہ میں ہم کو وصول ہو گئی۔ جس کو بعد امانت علاحدہ مولوی عزیز گل صاحب کے پاس رکھا گیا۔ ۱۶ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ سے اس مقدار میں خرچ کرنا شروع کیا گیا اور ۱۹ جمادی الثانی ۱۳۳۶ھ مطابق ۲۸ مارچ ۱۹۱۸ء تک یعنی تقریباً تین ماہ تک اس مقدار میں سے صرف ۷ پونڈ خرچ کیا گیا اور نہایت کفایت شعاری کو کام میں لایا گیا۔ اس کے بعد اپریل ۱۹۱۸ء سے نقد گورنمنٹ کی طرف سے مقرر ہو گیا۔

مسٹر سید ار اور ڈاکٹر غلام محمد کی علاحدگی:

مسٹر سید ار اور ڈاکٹر غلام محمد جیسا کہ میں پہلے ذکر کر چکا ہوں ہمارے ساتھ ہی روڈ کیمپ سے عرب کیمپ کے کمرہ میں آگئے تھے مگر چونکہ ہم سب تو حضرت مولانا کے زیر اثر تھے۔ اگر خلاف طبائع امور پیش آتے تھے تو ہم پر قوت حاکمہ اور جامعہ موجود تھی مگر ان دنوں کی وہ حالت نہ تھی۔ کچھ ہی دنوں کے بعد رفقاء میں خلاف طبع امور ظاہر ہونے سے کشیدگیاں پیدا ہو گئیں۔ ہم نے

ہر طرح اصلاح کی کوشش کی ان دونوں حضرات کو مصاریف زائدہ کی گراں جباری کا بھی متحمل نہ کیا، خدمات وغیرہ میں بھی حتی الوسع ان کی خبر گیری اور ہمدردی پوری طرح کی گئی۔ مگر آخر کار کوئی نتیجہ نہ ہوا۔ ماہ رمضان ۱۳۳۵ھ مطابق اوائل جولائی ۱۹۱۷ء میں سیدار علاحدہ ہو کر روڈیٹ کمپ کو چلا گیا اور پھر ڈاکٹر غلام محمد ماہ اکتوبر ۱۹۱۷ء مطابق اواخر ذی الحجہ ۱۳۳۵ء میں روڈیٹ کمپ میں چلے گئے۔

علی بیگ کا واقعہ:

ہمارے مالٹا پہنچنے سے پہلے ترکی کے دو افسروں میں کچھ اختلافات روڈیٹ کمپ میں واقع ہوئے۔ یہ دونوں ترکی گورنمنٹ کے مجرم تھے اور فرار ہو کر مصر میں موجود تھے کہ اعلان جنگ ہوا۔ حکومت انگریزی نے دونوں کو مع دیگر اسراء کے یہاں مالٹا میں بھیج دیا تھا۔ علی بیگ ترکی حکومت میں یوزباشی (پکشان) فوجی تھا اور دوسرا ڈاکٹر تھا، ایک شب دونوں میں سخت ناچاقی ہوئی، شب میں سوتے ہوئے علی بیگ نے ڈاکٹر پر حملہ کیا اور چھری سے سخت زخمی کر دیا، ڈاکٹر کو ہسپتال پہنچایا گیا اور علی بیگ کو قید خانہ میں پہنچا دیا گیا۔ ڈاکٹر کو ایسا زخم کاری لگا تھا کہ وہ جانبر نہ ہو سکا، مقدمہ قائم کیا گیا۔ حکام نے اس کی نسبت پھانسی کا فیصلہ کیا ترکی گورنمنٹ کو حسب قاعدہ خبر کی گئی۔ وہاں سے بھی اجازت آ گئی۔ آخر کار علی بیگ مرحوم کے لیے پھانسی کی تاریخ مقرر ہو گئی۔ جب کہ اس کی تاریخ کو تقریباً ڈیڑھ ماہ باقی تھے ہم سب مالٹا پہنچے۔

حضرت مولانا کے تقدس کی خبر اس کو پہنچی اس نے وہیں جیل خانہ میں درخواست کی کہ میں مولانا سے ملنا چاہتا ہوں۔ غالباً یہ درخواست اس کی پھانسی سے پانچ چھ دن پہلے ہوئی تھی۔ چنانچہ آفس نے مولانا کو موٹر پر وہاں پہنچایا، یہ شخص چوں کہ اصلی باشندہ تیونس یا الجیریا کا تھا اس لیے عربی زبان خوب جانتا تھا۔ اس نے مولانا مرحوم سے باتیں کیں اور بہت زیادہ گرویدہ ہو گیا۔ دوسرے دن پھر طلب کیا اور مجھ کو (کاتب الحروف) کو بھی طلب کیا اور اپنی وصیت میں لکھا کہ مولانا میری پھانسی کے وقت بھی موجود رہیں اور میرا دفن کفن نماز جنازہ وغیرہ سب مولانا فرمائیں۔ اگرچہ مولانا مرحوم کو ان امور سے کوئی سابقہ خاص طور پر نہ پڑا تھا اور نہ ان کو ایسی باتوں سے دلچسپی تھی مگر اس وقت میں اس کے سامنے انکار کرنا بھی غیر مناسب معلوم ہوا۔ اس نے علاوہ کاتب الحروف اور مولانا مرحوم کے اور بھی مصر اور ترکی کے بعض آدمیوں کو اپنی تکفین وغیرہ کے لیے طلب کیا تھا۔ چنانچہ پھانسی کے دن صبح صادق کے وقت ہم سب کو آفس میں لے گئے۔ وہیں ہم سب نے نماز فجر ادا کی اور پھر موٹر میں قید خانہ میں پہنچے۔ تقریباً سات یا آٹھ بجے پھانسی

کا وقت آ گیا۔ وہاں بھی سمعوں کے لیے چائے حاضر کی گئی تھی۔ سمعوں نے اور خود علی بیگ نے بھی چائے پی اور پھر کچھ وصیتیں کیں اور جب وقت پھانسی کا آ گیا اور اس کو چھکڑیاں پہنائی گئیں اس وقت اس نے مولانا سے درخواست کی کہ آپ میرے ساتھ پھانسی کے چبوترہ اور تختے تک رہیں۔ چنانچہ اس نے مولانا کے ہاتھ پکڑ لیے اور پھانسی کے تختے تک برابر لے گیا۔ باقی لوگ سب کے سب چبوترے کے نیچے کھڑے تھے، جب اس کو تختے پر کھڑا کیا گیا تب اس نے ہاتھ چھوڑا، مولانا مرحوم اس کے قریب وہاں ہی رہے۔ اسی دم اس کو حلقہ پھانسی کا پہنایا گیا۔ اس نے کلمات شہادت ادا کیے اور تختہ ہٹا دیا گیا۔ اس کے بعد سب لوگ باہر کر دیے گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد مرحوم کی نعش لکڑی کے صندوق میں لائی گئی اور ایک خاص گاڑی میں جو اسی نعش کے ڈھونے کے لیے گھوڑوں کی وہاں ہوتی ہے رکھ دی گئی اور ہم سمعوں کو موٹر میں زیر حراست قبرستان اسلام میں پہنچا دیا گیا۔“ (سفر نامہ اسیر مالٹا، ص ۴۲-۱۰۱)

پنجاب میں سرمائیکل اوڈائر کا عہد گورنری:

پنجاب میں سرمائیکل اوڈائر کا زمانہ گورنری جنگ عظیم اول کے آغاز سے ایک سال پہلے (۱۹۱۳ء میں) شروع ہوا تھا۔ مارشل لا کی مصیبت تو ۱۹۱۹ء میں آئی تھی، لیکن پنجاب میں مظالم کا آغاز سرمائیکل کے زمانے ہی سے ہو گیا تھا۔ مائیکل کا دور ہندوستان کی تاریخ میں اہل ملک کی تذلیل، توہین، تحقیر اور ان پر مظالم کا انتہائی دشت ناک اور شرم ناک دور تھا۔

سرمائیکل اوڈائر ۱۹۱۳ء میں پنجاب کے لیفٹننٹ گورنر بنے۔ اپنے تقرر کے چند ہفتوں کے اندر ہی انھوں نے اخبارات کو ایک دارنگ جاری کی اور پریس ایکٹ کے تحت ان کے خلاف کارروائیاں کی گئیں۔ بہت سے اخبارات سے ضمانتیں طلب کی گئیں اور ضمانتیں ضبط بھی کی گئیں۔ پنجاب میں نیواٹھیا، امرت بازار پتریکا اور انڈیپنڈنٹ جیسے مقتدر اخبارات کا داخلہ بند کر دیا گیا۔ انھوں نے غدر تحریک کو بڑی بے رحمی سے دبا دیا۔ اس کے متعلق آل انڈیا کانگریسی کمیٹی کی پنجاب سب کمیٹی نے چھان بین کے لیے ایک کمیٹی مقرر کی تھی۔ اس نے اپنی رپورٹ میں لکھا ہے۔

”سینکڑوں بے گناہ لوگوں کے ساتھ بے انصافی کی گئی۔“

سرمائیکل کے مطلق العنانی اور قانون کی پیردی سے متعلق حقارت آمیز رویے کا اظہار اس کی ان حرکتوں سے بخوبی ہوتا ہے جو اس نے فوج میں بھرتی اور جنگ کے لیے چندہ وصول کرنے کے

۔ لیصلے میں اختیار کی تھیں۔ عدالت میں برسر عام مجرموں کو یہ کہہ کر رہا کر دیا یا سزا دی جاتی تھی کہ انھوں نے وارننٹ میں چندہ دیا یا نہیں دیا ہے۔ یہ حرکت صرف چھوٹے موٹے مقدموں تک محدود نہ تھی بلکہ قاتلانہ حملوں کے مرتکب مجرموں تک کے ساتھ کی جاتی تھی۔ رشوت، دھمکی، جبر و باؤ اور ظلم و تشدد کی گرم بازاری تھی۔

منظفر گڑھ کے ایک سیشن جج کو اپنے فیصلے میں یہ لکھنے پر مجبور ہونا پڑا کہ سرمایہ نگل اوڈائر نے جو طریقے اختیار کیے ہیں وہ اکثر غیر قانونی، قابل اعتراض اور ظالمانہ ہوتے ہیں اور یہ لوگوں کے لیے ناقابل برداشت ہیں۔ انھی وجوہ سے ایک ضلع میں ایک تحصیل دار کو لوگوں کی بھیڑ نے موت کے گھاٹ اتار دیا۔ کسی بات یا واقعہ کے خلاف بالکل صحیح طور پر کسی ناگواری کا اظہار یا احتجاج کیا جاتا تو اسے بغاوت قرار دیا جاتا اور بڑی سختی برتی جاتی۔ اپنی بیسٹ نے لکھا ہے۔

”سرمائیکل اوڈائر کی تحقیر آمیز اور ظالمانہ حکومت، فوج میں بھرتی کے ان کے طریقے، لڑائی کے لیے زبردستی وصول کیے گئے قرضے اور تمام سیاسی رہنماؤں کے ساتھ جابرانہ سلوک نے لوگوں کے دلوں میں غم و غصے کی چنگاری کو سٹکا رکھا ہے جو آگ کے شعلوں میں بدل جانے کے لیے بالکل تیار ہے۔“

موتی لال نہرو کمیٹی نے اپنی رپورٹ میں لکھا ہے:

”اس طرح سرمائیکل نے پنجاب کی زندگی میں حرارت پیدا کر دی اور سارے پنجابی اپنے آپ کو اس طرح ایک اور ہم آہنگ محسوس کرنے لگے، جیسے پہلے کبھی نہیں تھے۔ جب اپریل کا مہینہ شروع ہوا اور جب انھوں نے پنجاب اور سارے ہندوستان کی ایکٹا کا مظاہرہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا تو وہ حواس باختہ ہو گئے اور ے۔ اپریل کو انھوں نے ایک تقریر کی جو ان کی بد مزاجی کی مظہر تھی۔ اپنے آہنی دور حکومت میں آزادی کی جس روح کو انھوں نے اپنے ظلم و جبر کے بوجھ تلے دبا رکھا تھا انھیں ہر تقریر اور آپس کی میل ملاقات سے سازش اور بغاوت کی بو آتی تھی۔ اسی لیے نہایت غیظ و غضب کے عالم میں انھوں نے ڈاکٹر ستیہ پال، ڈاکٹر سیف الدین کپلو اور مسٹر گاندھی کے خلاف احکام جاری کر دیے۔ انھیں

معلوم ہونا چاہیے تھا کہ اس اقدام سے ان لوگوں میں مزید اشتعال پیدا ہوگا جو پہلے ہی سے ان کی حکومت کے خلاف بھڑکے ہوئے ہیں۔ ہم یہ کہنے میں جھجک محسوس نہیں کرتے کہ انھوں نے لوگوں کو تشدد کے لیے بھڑکایا تاکہ وہ انھیں پکڑ لیں۔“

کالا قانون:

حکومت کے خلاف اس بے اطمینانی اور بے اعتمادی کی فضا میں رولٹ بل پاس کیا گیا۔ جب لڑائی ختم ہوئی تو لوگوں میں امید پیدا ہوئی تھی کہ ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ کو منسوخ کر دیا جائے گا۔ لوگ اس قانون کو اس وجہ سے ناپسند کرنے لگے تھے کہ حکومت کے اعلانات کے برعکس سرمایہ نگار اور اتر جیسے لوگ سیاسی تحریکوں کو پکڑنے کے لیے اس قانون کی مدد لینے لگے تھے۔ اسی قانون کے تحت تلک اور پال کو پنجاب سے دور رکھا گیا اور اپنی بیسٹ اور ان کے ساتھیوں کو نظر بند رکھا گیا۔ کیوں کہ وہ لوگ وہاں انڈین ہوم رول تحریک کی نمائندگی کرنے آئے تھے۔

اگست ۱۹۱۷ء میں وعدہ کیا گیا تھا کہ ہندوستان میں ذمہ دار حکومت قائم کرنے کے سلسلے میں آگے قدم اٹھایا جائے گا اور اس کی امید بھی کی جاتی تھی کہ ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ کا خاتمہ ہو جائے گا اور لوگوں کو خفیہ محکمے کی ناخوشگوار توجہات سے نجات مل جائے گی۔ لوگوں کی یہ امید بلاوجہ نہ تھی۔ انھوں نے لڑائی میں پوری طرح انگریزوں کا ساتھ دیا تھا۔

اس لیے جب رولٹ قوانین پاس ہوئے تو لوگ حیران رہ گئے۔ پہلے ہی سے ناراض اور مشتعل لوگوں کی ساتھ قصداً چھیڑ خانی کی گئی تھی۔ ان قوانین کے نفاذ کے وقت دائسراے نے جو تقریر کی اس سے ظاہر ہوا کہ یہ بل ہندوستان کی سول سروس میں شامل برطانوی عناصر کے خوف اور شبہات کو دور کرنے کے لیے پاس کیے گئے ہیں۔ اس بات سے مشتعل ہو کر مہاتما گاندھی نے یہ سوال کیا تھا کہ کیا ان کے مفادات ہندوستان کے مفادات سے بالاتر ہیں؟

مانٹیک جیمسز ڈا اصلاحات:

اگست ۱۹۱۷ء: مانٹیک جیمسز ڈا اصلاحات سے مراد ہندوستان کے لیے دستوری اصلاحات کا وہ خاکہ ہے جو وزیر ہند ایڈوین مانٹیک کے اگست ۱۹۱۷ء کے اس اعلان پر عملدرآمد کرنے کے لیے برطانیہ کا مقصد ہندوستان کے سلطنت برطانیہ میں شامل رہتے ہوئے وہاں ذمہ دار حکومت کا

قیام ہے انھوں نے دائرہ لارڈ جیمس فرڈ کے ساتھ صلاح و مشورہ کر کے تیار کیا اور جو ہندوستان کی دستوری اصلاحات سے متعلق رپورٹ کے عنوان سے جولائی ۱۹۱۸ء میں شائع ہوا۔ اس رپورٹ کی بنیاد پر مزید تحقیقات کی گئیں اور بالآخر ان تجاویز پر مبنی گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۱۹ء پارلیمنٹ سے منظور ہوا۔ اس دستور کے تحت صوبوں میں دو عملی نظام حکومت نافذ ہوا۔ بلدیات کو خود مختاری دی گئی۔ (فرہنگ سیاسیات، ص ۷۷-۷۶)

حضرت شیخ الہند کے لیے خاص رعایات:

ستمبر یا اکتوبر ۱۹۱۷ء: ستمبر یا اکتوبر ۱۹۱۷ء میں ایک روز مولانا کو آفس میں بلایا گیا اور کماندار نے کہا کہ ہمارے پاس آپ کے لیے خاص طور پر حکم آیا ہے کہ آپ کی خاطر داری غایت درجہ کریں اور جو مراعات اور حقوق فوجی کپتان کے کیے جاتے ہیں، وہ آپ کے ساتھ ملحوظ ہوں۔ اس لیے ہم آئندہ اس کا اہتمام کریں گے، مگر آپ کو کوئی ضرورت یا شکایت ہو تو بیان فرمائیے۔ مولانا مرحوم نے فرمایا کہ میں کمپ میں جا کر کل کو لکھ کر بھیجوں گا، اس نے کہا کہ اپنے قیام کے لیے جس کمپ اور جس کمرہ کو آپ چاہیں پسند فرمائیں۔ ہم وہاں انتظام کر دیں گے۔ مولانا مرحوم نے فرمایا کہ میں اس کمپ میں ہی رہنا پسند کرتا ہوں۔ میں یہاں سے دوسری جگہ جانا نہیں چاہتا۔ اس نے کہا کہ در والہ اور دال فرسٹ میں اچھے اور آرام کے مکانات ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ میرے لیے پیشاب کی سخت تکلیف ہے اس کا کوئی انتظام کر دیجیے، باقی امور کو میں کل لکھوں گا۔

مولانا مرحوم کا طبعی مذاق تھا کہ وہ غرباء اور معمولی آدمیوں میں رہنا پسند فرماتے تھے اور اپنی عادت، لباس، چال، معاملات وغیرہ اسی قسم کا رکھنا چاہتے تھے۔ اہل دنیا اور امراء اور تکلف والوں سے گھبراتے تھے۔

حضرت مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اس بات کی تلاش میں رہتے تھے کہ کس بات میں فروتنی، نفس کشی، غم، خمول، تواضع، انکساری ہوتی ہے۔ اس کے لیے از حد کوشاں ہوتے تھے اور جس چیز میں رعونت، جاہ طلبی، نفس پرستی، تعالیٰ، خود داری ہوتی تھی، اس سے کوسوں بھاگنے کی فکریں کرتے تھے۔

..... الغرض مولانا نے اپنے نفس کو ریاضتوں وغیرہ سے اس طرح مہذب بنالیا تھا کہ صادقین کے زمرہ شریفہ میں داخل ہو کر منصب عظیم حاصل کر لیا تھا۔ کہ ان کی یہ فروتنی کس نفسی حالی

تھی قالی نہ تھی۔ ان کا قلب اسی بات کو دیکھتا تھا جس کو ان کی زبان اور آنکھ ظاہر کر رہی تھی۔ وہ اپنے آپ کو واقع میں ایک معمولی مخلوق اور ایک ادنیٰ درجے کا انسان دیکھتے تھے۔.....

مولانا نے اپنے تشریف لانے کے بعد ہم خدام سے بیان فرمایا اور یہ حکم کیا کہ جن چیزوں کی حاجت ہو اور مناسب معلوم ہو اس کو لکھو۔ اس لیے ہم نے اگلے دن ایک منصل عرضی حضرت مولانا کی طرف سے تیار کر دی۔ جس کا خلاصہ یہ تھا کہ ہم گرم ملک کے رہنے والے ہیں، مالٹا نہایت سرد جگہ ہے۔ جس طرح اہل یورپ کو وسط افریقہ کی گرمی ستاتی اور امراض پیدا کرتی ہے اسی طرح ہم لوگوں کو ان سرد ملکوں کی آب و ہوا مناسب نہیں ہوتی

میں چوں کہ ضعیف العمر ہوں اور مختلف امراض مزمنہ میں مبتلا بھی ہوں، ہمیشہ وطن میں باوجود گرم ملک ہونے کے سردی سے مجھ کو بہت زیادہ ضرر پہنچتا تھا اس لیے میں مالٹا کی تکلیف کا متحمل نہیں ہو سکتا۔ ہمیشہ مجھ کو اپنے رفقاء کی نسبت بھی یہی خوف رہتا ہے کہ یہاں کی نہایت سرد ہوا سے کسی سخت بیماری کا سامنا نہ ہو جائے۔ اس لیے ضروری ہے کہ جب کہ میں کسی قسم کا واقع میں مجرم نہیں ہوں تو جلد آزاد کر دیا جاؤں اور اگر یہ منظور نہیں ہے تو کم از کم اتنا تو ضرور ہو جائے کہ مجھ کو اسارت میں ہی رکھا جائے مگر اپنے وطن ملک ہندوستان میں منتقل کر دیا جاؤں اور اگر یہ بھی نہیں کیا جاتا تو اتنا تو ضرور کر دیا جائے کہ مصر کے ان شہروں میں مجھ کو رکھا جائے جہاں پر سردی زیادہ نہیں ہوتی تاکہ اسلامی شہر اور گرم ملک ہونے کی بناء پر مجھ کو مختلف تکالیف کا سامنا نہ ہو۔

مجھ کو اور میرے رفقاء کو کھانے کی سخت تکلیف ہے۔ ہم گوشت کھانے کے عادی ہیں، جس پر طبی حیثیت سے بھی مدار زندگی شمار کیا جاتا ہے۔ مگر موجودہ گوشت ہمارے مذہب کے بالکل خلاف ہے۔ مالٹا سے اگر چہ زندہ حیوان منگانے کی ہم کو اجازت دے دی گئی ہے، مگر وہ اس قدر گراں ہے کہ ہمارا موجودہ سرمایہ بہت احتیاط سے صرف کرنے میں بھی اکثر خرچ ہو گیا۔ علاوہ اس کے دیگر اشیاء بھی ہماری طبیعت اور عادت کے موافق جس پر ہمارا نشوونما ہوا ہے، یہاں پر میسر نہیں ہوتیں،

لباس جو اسراء کو ملتا ہے اس سے بھی ہم نفع نہیں اٹھا سکتے کیوں کہ وہ ہماری وضع کے بالکل مخالف ہے۔ ہم نے ایک سال سے زیادہ ہو چکا ہے فقط دو تین چیزیں ضروری لی ہیں۔ اب تک ہم اپنا لباس جو ہمارے ساتھ تھا استعمال کرتے رہے، مگر وہ اب پرانا ہو گیا ہے، اس لیے اس کا انتظام ہونا چاہیے۔

ہم کو اس مکان سے بدل کر دوسرے کمپ میں جانے کی ہرگز خواہش نہیں، مگر البتہ ہم کو جو تکالیف ہیں ان کا دفعہ کر دیا جائے۔ یعنی پیشاب وغیرہ کے لیے کوئی قریب جگہ ہم کو بالفعل بنوادی جائے اور ہماری آزادی یا انتقال مکانی کے لیے بہت جلد کوئی صورت پیدا کر دی جائے۔

اس عرضی کو عربی اور انگریزی میں لکھوا کر کماندار کے پاس بھجوا دیا گیا۔ اس سے دو ہی ایک دن پہلے یہ بھی واقعہ ہوا تھا کہ ڈاکٹر نے بلا کر مولانا سے ان کی صحت وغیرہ کی نسبت پوچھا تھا اور کہا تھا کہ گورنمنٹ ہند سے حکم آیا ہے کہ آپ کی صحت کی تحقیقات کر کے میں اس کو اطلاع دوں۔ اس سے بھی یہی امور کہہ دیے گئے تھے۔

اس عرضی کے بعد فقط اتنا معاملہ ضرور ہوا کہ ایک لوہے کا پٹنگ اور ذرا بڑھیا گدا مولانا کے لیے آیا اور ایک کوٹھڑی میں جس کا میں نشان پہلے دے چکا ہوں پیشاب کے لیے بانٹی اور چوکی رکھوا دی گئی، جس میں شب کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے ہمسایہ پیشاب کرتے تھے باقی امور کی طرف ادنیٰ توجہ بھی نہ کی گئی۔ (سفرنامہ اسیر مالٹا: ص ۹-۱۰۵)

حضرت کی رہائی کے لیے میمورنڈم:

۵ نومبر ۱۹۱۷ء: جب کانگریس، مسلم لیگ اور ملک کے دوسرے سیاسی و غیر سیاسی افراد اور جماعتوں خصوصاً ”انجمن اعانت نظر بندان اسلام“ کی طرف سے ملک و بیرون ملک نظر بند سیاسی اسیروں کی رہائی کا مطالبہ کیا جانے لگا اور مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن اور ان کے رفقاء کی رہائی کی تحریک عام ہوئی تو دارالعلوم کے ارباب اہتمام کے لیے بھی جھینپ مٹانے کے لیے کوئی قدم اٹھانا ضروری ہو گیا۔ چنانچہ اس سلسلے میں ایک میمورنڈم تیار کیا گیا اور نومبر ۱۹۱۷ء کو علماے دیوبند کا ایک وفد گورنر یوپی سے ملا اور حضرت شیخ الہند اور ان کے رفقاء کی رہائی کی درخواست کی۔ مفتی عزیز الرحمن بجنوری اپنی تالیف ”تذکرہ شیخ الہند“ میں لکھتے ہیں:

”..... ارکان تحریک (شیخ الہند) ارباب اہتمام کی طرف سے مطمئن نہیں

تھے۔ ان کو گورنمنٹ کا آدمی خیال کرتے تھے۔ اس میں شک نہیں کہ

۵ نومبر ۱۹۱۷ء کو ایک وفد علماے دیوبند کا گورنر یوپی کے پاس پہنچا اور

انھوں نے ایک تحریر پیش کی، جو القاسم میں شائع ہو چکی ہے۔ جس میں

حضرت شیخ الہند کے آزاد کرانے کا مطالبہ اور حضرت موصوف کی بریت اور صفائی کا اظہار تھا۔“ (صفحہ ۲۵۹)

۱۰ دسمبر ۱۹۱۷ء: ۱۰ دسمبر ۱۹۱۷ء کو حکومت ہند نے ایک کمیٹی مقرر کی تھی۔ جس کے صدر مسٹر جسٹس رولٹ تھے۔ یہ کمیٹی اس غرض سے قائم کی گئی تھی کہ ”ہندوستان کی انقلابی تحریکوں سے جن بحرمانہ سازشوں کا تعلق ہے“ ان کا پتا لگایا جائے اور ان سے نمٹنے کے لیے جن قوانین کی ضرورت ہے، ان کی سفارش کی جائے۔ اس کمیٹی کے اجلاس خفیہ طور پر ہوئے اور ۱۵ مارچ ۱۹۱۸ء کو اس کمیٹی نے اپنی رپورٹ پیش کی۔ اس رپورٹ کی بنیاد پر جو قوانین بنے انھیں رولٹ بل کہا جاتا ہے۔

عوام کو اس کی کوئی خبر نہ تھی کہ اس کمیٹی کے سامنے کس قسم کی شہادتیں گزری ہیں یا کن لوگوں نے شہادتیں دی ہیں۔ عوام کی طرف سے گواہوں سے کوئی جرح نہیں کی گئی تھی اور نہ ہی عوام کو اس کمیٹی میں کوئی نمایندگی دی گئی تھی۔ موتی لال نہرو کمیٹی رقم طراز ہے:

”ایسے قوانین کا مطالبہ جس سے لوگوں پر جبراً حکومت کی جائے، یہ ظاہر کرتا ہے کہ عوام کی خواہشوں کا احترام نہیں کیا جائے گا۔ دوسرے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہوا کہ ان پر ان کی مرضی کے خلاف حکومت کی جائے۔“

جب یہ بل امپیریل لیجس لیٹو کونسل میں پیش ہوا تو مسٹر سرنو اس شاستری نے اپنی یادگار تقریر کی۔ گاندھی جی نے ان کی تقریر سنی تھی۔ اس کے متعلق وہ لکھتے تھے۔

”ایسا لگتا تھا کہ وائسرائے مسحور ہو کر ان کی تقریر سن رہا ہے۔ اس کی آنکھیں شاستری پر جمی ہوئی تھیں اور وہ نہایت جوشیلی اور گرما گرم تقریر کر رہے تھے۔ تھوڑی دیر کے لیے مجھے محسوس ہوا کہ وائسرائے پر اس تقریر کا گہرا اثر ہوا ہوگا کیوں کہ یہ تقریر مدلل اور پر معنی تھی۔“

مسٹر شاستری نے اپنی تقریر میں انتباہ دیا:

”ملک میں عوام کے جوش و جذبے میں اتنی کمی اور سیاسی طور پر اتنا انحطاط آ گیا ہے کہ ذمہ دار حکومت قائم کرنے سے متعلق آپ کی باتیں محض مذاق بن کر رہ گئی ہیں۔“

انہوں نے کہا۔

”یہ کہیں اچھا ہے کہ چند بد معاش آزاد گھو میں بجائے اس کے کہ ایماندار افراد ملک کے قانون کے ڈر سے اپنے گھروں میں بند رہیں یا ان سرگرمیوں میں حصہ نہ لیں جن میں حصہ لینا ان کی سرشت میں شامل ہے۔ تمام سیاسی اور عوامی کاموں سے اجتناب کریں۔ محض اس وجہ سے کہ ملک میں نہایت خطرناک قوانین نافذ ہیں۔“

انہوں نے حکومت کو مشورہ دیا کہ اتنی سخت مخالفت کے پیش نظر یہ قانون پاس نہ کیا جائے۔ انہوں نے پوچھا۔

”ہندوستان میں کون کون آپ کے ساتھ ہے؟ ہندوستان کی الم ناک کہانی کو مختصر ان الفاظ میں پیش کیا جائے گا کہ اس پورے زمانے میں آپ نے ہندوستان پر بالکل الگ تھلک رہ کر حکومت کی اور ہندوستان کی رائے عامہ کا کوئی بھی ذمہ دار حصہ آپ کے ساتھ نہیں تھا۔“

انہوں نے مزید کہا:

”لوگوں میں پہلے ہی سے بیجان اور اشتعال موجود ہے اور اس میں ہمارا کوئی حصہ نہیں ہے۔ لیکن اگر ہماری اپیل نہیں سنی جاتی اور اس بل کو پاس کر دیا جاتا ہے، تو میرا خیال ہے کہ ہر وہ شخص جو یہاں موجود ہے، اگر اس ایجنڈیشن میں شامل ہو جاتا ہے تو اپنا فرض ادا کرتا ہے۔“

اتنی زبردست مخالفتوں کے باوجود اس بل کو قانون کی شکل دے دی گئی اور رائے شماری کے ہر اہم موقع پر لیجسلیٹو کونسل کے کسی ہندوستانی ممبر نے سوائے ایک کے ”اس کے حق میں ووٹ نہیں دیا۔ جس واحد ممبر نے اس کے حق میں ووٹ دیا تھا وہ بھی پنجاب میں اس کے نتائج دیکھ کر مستعفی ہو گیا۔

ہدایت کے مطابق جنوری ۱۹۱۸ء سے کمیٹی نے اپنا کام شروع کر دیا تھا۔ اس کے بعض اجلاس لاہور میں اور باقی سب کلکتہ میں ہوئے۔ ساڑھے تین ماہ کی سعی کے بعد ۱۵ اپریل ۱۹۱۸ء کو یہ رپورٹ سیکریٹری گورنمنٹ ہند ہوم ڈیپارٹمنٹ کی خدمت میں پیش کر دی گئی۔

رپورٹ میں بنگال، بہمنی، مدراس، بہار و اڑیسہ، صوبہ جات متوسط اور صوبہ جات متحدہ پنجاب

میں انقلابی سیاسی تحریکوں کے متعلق تحقیقات پیش کی گئی ہیں۔ یہ رپورٹ سولہ ابواب اور چند دیگر مشمولات پر درجہوں میں ہے۔ پہلے حصے میں تحقیقات اور ان کے نتائج بیان کیے ہیں۔ یہ حصہ ۲۵۸ صفحات پر ختم ہوتا ہے۔ دوسرا حصہ مشکلات اور ان کے متعلق مشورے کے عنوان سے ہے اور صفحہ ۲۵۹ سے شروع ہو کر صفحہ ۳۴۴ پر ختم ہوتا ہے۔ یہ رپورٹ ”باغیانہ تحریک کے متعلق رولٹ کمیٹی کی تحقیقات کی رپورٹ“ کے نام سے شیخ عبدالعزیز جوائنٹ سیکریٹری پنجاب پبلیشنگ کمیٹی کے زیر نگرانی ترجمہ ہوئی اور کاشی رام پریس، لاہور سے دسمبر ۱۹۱۸ء میں شائع ہوئی تھی۔ اس کا چودھواں باب لاہور سے مسلمان طلبہ کے فرار اور ریشمی خطوط سازش کے منصوبے کے متعلق ہے۔ اس کے چند خاص پیرگراف یہاں شامل کیے جاتے ہیں:

”ریشمی خطوط والے سازشی:

مجاہدین کے طرفدار تعداد میں کم ہیں۔ لیکن ان کا حال بھی اس سلسلے میں خط و کتابت کی ایک بہت ضروری کڑی ہے۔ جو وہ لوگ جنہیں ہم آئندہ ”ریشمی خطوط والے سازشی“ لکھیں گے، ہندوستان کے مسلمان کے ساتھ جاری کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

اگست ۱۹۱۶ء میں اس سازش کا انکشاف ہوا جو گورنمنٹ کے کاغذات میں ”ریشمی خطوط کی سازش“ کہلاتی ہے۔ یہ ایک تجویز تھی جو ہندوستان ہی میں تیار کی گئی تھی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ شمال مغربی سرحد سے ایک حملہ ہو۔ ادھر ہندوستان کے مسلمان اٹھ کھڑے ہوں اور سلطنت برطانیہ کو تباہ و برباد کر دیا جائے۔ اس تجویز پر عمل کرنے اور اس کو تقویت دینے کے لیے ایک شخص مولوی عبید اللہ نے اپنے تین رفقاء عبداللہ، فتح محمد اور محمد علی کو ساتھ لے کر اگست ۱۹۱۵ء میں شمال مغربی سرحد کو عبور کیا۔ عبید اللہ سکھ سے مسلمان ہوا ہے اور صوبہ جات متحدہ کے ضلع سہارن پور میں مسلمانوں کے مذہبی مدرسہ دیوبند میں اس نے مولوی کی تعلیم پائی ہے۔ وہاں اس نے اپنے جنگلی اور خلاف برطانیہ خیالات سے عملہ مدرسہ کے بعض لوگوں اور کچھ طلبہ کو متاثر کیا اور سب سے بڑا شخص جس پر اس نے اپنا اثر ڈالا، وہ مولانا محمود حسن تھا، جو اسکول میں بہت دیر تک ہیڈ مولوی رہ چکا ہے۔ عبید اللہ چاہتا تھا کہ دیوبند کے مشہور مدرسہ سے کے تعلیم یافتہ مولویوں کی رفاقت سے تمام ہندوستان میں ایک اسلامی جوش اور برطانیہ کے خلاف تحریک پھیلائے، لیکن اس کی تجاویز کے راستے میں مدرسہ کے مہتمم اور انجمن کی لوگ سدراہ ہوئے۔ انھوں نے اسے اور اس کے چند

ساتھیوں کو مدرسے کی ملازمت سے برخاست کر دیا۔ اس امر کا بھی ثبوت مل چکا ہے کہ وہ بعض حالات میں مصیبت میں گرفتار رہا۔ پھر بھی وہ مولانا محمود حسن کے پاس عام طور پر آتا رہا۔ مولانا کے مکان پر خفیہ جلسے ہوتے رہے اور اس بات کی اطلاع ملی ہے کہ سرحد سے کچھ آدمی بھی وہاں آتے تھے۔

۱۸ ستمبر ۱۹۱۵ء کو محمود حسن نے بھی ایک شخص محمد میاں اور دوستوں کے ساتھ عبید اللہ کی مثال کی پیروی کی اور شمال کی طرف جانے کے لیے نہیں بلکہ عرب کے صوبہ حجاز میں مقیم ہونے کی غرض سے ہندوستان چھوڑ دیا۔

روانہ ہونے سے پہلے عبید اللہ نے دہلی میں ایک مدرسہ قائم کیا اور دو ایسی کتابیں معرض اشاعت میں لایا۔ جن میں ہندوستانی مسلمانوں کو جنگی اور مذہبی جوش کی ترغیب دی گئی تھی اور ان کو جہاد کے فرض اولیٰ کے ادا کرنے پر آمادہ کیا گیا تھا۔ اس شخص کا اور اس کے دوستوں کا جن میں مولانا محمود حسن بھی شامل ہیں، عام مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کا ایک بہت زبردست حملہ ہندوستان پر ہو اور مسلمانوں کی بغاوت سے اس کو تقویت پہنچے۔ اب ہم ذیل میں ان کوششوں کا ذکر کریں گے جو ان لوگوں نے اپنے مقاصد میں کامیاب ہونے کے لیے کیں۔

عبید اللہ اور اس کے دوست پہلے ہندوستانی مجنوںان مذہبی کے پاس گئے اور اس کے بعد کابل پہنچے۔ وہاں وہ ترکی جرمن مشن کے ممبروں سے ملے اور ان سے تبادلہ خیالات کیا اور تھوڑے عرصے کے بعد ان کا دیوبندی دوست مولوی محمد میاں انصاری بھی آن ملا۔ یہ آدمی مولانا محمود حسن کے ساتھ عرب گیا تھا اور ۱۹۱۶ء میں وہ اعلان جہاد ساتھ لے کر آیا، جو حجاز کے ترکی فوجی حاکم غالب پاشا نے مولانا محمود حسن کو دیا تھا۔ اثنائے راہ میں محمد میاں اس تحریر (جو غالب نامے کے نام سے مشہور ہے) کی نقلیں ہندوستان اور سرحدی قوموں میں تقسیم کرتا ہوا آیا، عبید اللہ اور اس کے ساتھی سازشی لوگوں نے ایک تجویز تیار کی تھی کہ جب سلطنت برطانیہ کو منادیا جائے تو ہندوستان میں ایک ہمارے حکومت قائم کی جائے۔ ایک شخص مہندر پر تاب اس کا پریذیڈنٹ ہونے والا تھا۔ یہ شخص ایک اچھے خاندان کا ہندو اور خود راے اور وہی سیرت کا آدمی ہے اور ۱۹۱۳ء میں اسے اٹلی، سوئٹزرلینڈ اور فرانس میں سفر کرنے کا پروانہ راہداری دیا گیا تھا۔ وہ سیدھا جنیوا کو گیا۔ وہاں ہر دیال سے ملا اور ہر دیال نے اس کا جرمن قونصل سے تعارف کر دیا۔ اس کے بعد وہ برلن چلا گیا۔

ایک شخص جو عبید اللہ کو اچھی طرح جانتا تھا اس کی نسبت وہ لکھتا ہے کہ وہ شخص تجویزیں تیار کرنے میں بہت عجیب اور غیر معمولی آدمی تھا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ کسی بہت بڑی سلطنت کا حکمران ہے مگر جہاں کام کرنے کا وقت آ جائے تو وہ بہت سست تھا اور کام کرنے سے جی چراتا تھا۔.....

خود عبید اللہ ہندوستان کا وزیر ہونے والا تھا اور کرشنا اور ما کا دوست اور امریکی غدر پارٹی کا ممبر برکت اللہ جس نے برلن کے راستے (کابل) کا سفر کیا تھا وزیر اعظم ہونے والا تھا۔ یہ شخص ریاست بھوپال کے ایک ملازم کا بیٹا تھا اور انگلستان، امریکہ اور جاپان ہوا یا تھا۔ یہ شخص ٹوکیو میں ہندوستانی کا پروفیسر مقرر ہوا تھا اور وہاں اس نے برطانیہ کے خلاف ایک نہایت تیز اخبار ”اسلامک فیریئرٹی“ کے نام سے جاری کر رکھا تھا۔ اس اخبار کو بعد میں جاپانی حکام نے بند کر دیا تھا۔ اس کے بعد وہ اپنے عہدے سے موقوف کر دیا گیا اور پھر امریکہ جا کر وہ اپنے غدری دوستوں سے مل گیا۔

وہ جرمن جو افغانستان میں اپنے مقاصد کے لیے آئے تھے، جب ناکام رہے تو ۱۹۱۶ء میں واپس چلے گئے، مگر ہندوستانی دیس رہے، اور ”حکومت عارضی“ والوں نے روسی ترکستان کے حاکم اور زار روس کو اس مضمون کے خطوط لکھے کہ روس کو چاہیے کہ برطانیہ نکلاں کے اتحاد کو خیر باد کہہ کر ہندوستان سے سلطنت برطانیہ کو مٹا دینے کی کوشش میں امداد کرے۔ ان خطوط پر ہند پر تاب کے دستخط تھے۔ آخر یہ خطوط برطانیہ کے ہاتھ آ گئے۔ شہنشاہ روس کے نام جو خط تھا وہ سونے کے پترے پر لکھا گیا تھا۔ جس کی عکسی تصویر ہمیں دکھائی گئی ہے۔

”حکومت عارضی“ نے ترکی گورنمنٹ سے ساتھ اتحاد پیدا کرنے کی تجویز بھی کی اور اس مقصد کے حصول کے لیے عبید اللہ نے اپنے پرانے دوست مولانا محمود حسن کو خط لکھا۔ یہ خط ایک اور خط مورخہ ۸ رمضان المبارک مطابق ۹ جولائی ۱۹۱۶ء کے ساتھ جو محمد میاں انصاری نے لکھا تھا بند کر کے اس نے حیدرآباد سندھ کے شیخ عبدالرحیم کے نام ایک نوٹ لکھ کر بھیج دیا۔ یہ شخص اس وقت مفتورالکھڑ ہے۔ شیخ عبدالرحیم سے اس نوٹ میں یہ التجا کی گئی تھی کہ وہ کسی معتبر حاجی کے ہاتھ وہ خطوط مکہ میں مولانا محمود حسن کو پہنچا دے۔ وہ خطوط زرد ریشمی کپڑے پر بہت صاف اور خوشخط لکھے ہوئے تھے۔ بمبیاں کے خط میں یہ باتیں لکھی تھیں: جرمن اور ترک و فود کا آنا، جرمنوں کا واپس چلے جانا، ترکوں کا بغیر کسی کام کے رہ جانا، غالب نامے کی اشاعت، حکومت عارضی کی تجویز

اور خدائی فوج کی مجوزہ ساخت۔

اس فوج کی نسبت یہ تجویز تھی کہ اس کے لیے ہندوستان سے رگروٹ بھرتی کیے جائیں اور مسلمان حکمرانوں کے درمیان اتحاد پیدا کیا جائے۔ محمود حسن ان تمام معاملات کو حکومت عثمانی تک پہنچانے پر مقرر تھا۔ عبید اللہ کے خط میں خدائی فوج کی تجویز کا ایک نقشہ تھا۔ اس فوج کا ہیڈ کوارٹر مدینہ اور اس کا جنرل انجینئر محمود حسن ہونے والا تھا۔ دوسرے ہیڈ کوارٹر مقامی جرنیلوں کے ماتحت فلسطینیہ، تہران اور کابل میں قائم ہونے والے تھے۔ کابل میں خود عبید اللہ جرنیل مقرر ہونے والا تھا۔ اس نقشے میں تین سرپرستوں، ۱۲ فیلڈ مارشلوں اور بہت سے اور اعلیٰ فوجی افسروں کے نام تھے۔ لاہور کے بھاگے ہوئے طالب علموں میں سے ایک۔ مہجر جنرل، ایک کرنل اور چھ لیفٹننٹ کرنل ہونے والے تھے۔ جو اشخاص ان اعلیٰ عہدوں کے لیے منتخب کیے گئے تھے۔ ان میں سے اکثر ایسے تھے جن سے ان کے تقرر کی نسبت مشورہ نہیں لیا گیا تھا۔ لیکن ریشمی خطوط سے جو اطلاعات ملیں ان میں بعض تدارک ضروری تھے اور وہ لیے گئے۔

دسمبر ۱۹۱۶ء میں مولانا محمود حسن اور ان کے چار رفقاء برطانیہ کے ہاتھ آ گئے۔ وہ اس وقت جنگی قیدی ہیں اور برطانیہ کی سلطنت کے ایک حصے میں نظر بند ہیں۔ غالب پاشا بھی جس نے غالب نامے پر دستخط کیے تھے، آج کل جنگی قیدی ہے اور اس امر کا اقبال کرتا ہے کہ اس نے اس کاغذ پر دستخط کیے تھے جو محمود حسن پارلی نے اس کے رو برو میں کیا تھا۔ اس کے ضروری حصوں کا ترجمہ یوں ہے۔

ایشیا، یورپ اور افریقہ کے مسلمان ہر قسم کے اسلحہ سے آراستہ ہو کر خدا کی راہ میں جہاد کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے ہیں۔ خدا سے قادر و قیوم کا شکر ہے کہ ترکی فوج اور مجاہدین دشمنان اسلام پر غالب آ گئے ہیں۔ اس لیے اے مسلمانو! اس ظالم عیسائی حکومت پر حملہ کر دو۔ جس کی قید میں تم پڑے ہو۔ بہت جلد عزم مصمم سے اپنی تمام کوششوں کو دشمن کے بارڈالنے کے لیے وقف کر دو اور ان سے نفرت و دشمنی ظاہر کر دو۔ تمہیں یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ مولوی محمود حسن (جو پہلے ہندوستان کے مدرسہ دیوبند میں تھے) ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم سے مشورہ لیا۔ ہم نے اس خیال میں ان کی تائید کی اور انہیں ضروری ہدایات دے دی ہیں۔ اگر وہ تمہارے پاس آئیں تو تم ان پر اعتماد کرو اور آدمیوں، روپے اور ہر چیز سے جو وہ طلب کریں امداد کرو۔“

۱۶۵۔ نتیجہ:

اس باب میں جو واقعات لکھے گئے ہیں ان سے صاف ظاہر ہے کہ چند مسلمان مذہبی بخون

ہندوستان میں بغاوت پھیلانے کے کس قدر خواہش مند تھے اور اپنے مقاصد میں کامیاب ہونے کے لیے انھوں نے برطانیہ کے دشمنوں کے ساتھ اتحاد پیدا کرنے کی کوشش کی۔ جنگ برپا کرنے کے لیے ان کے طریقے یہ ہیں کہ پہلے خفیہ اور پراسرار سازشیں اور تجاویز کی جائیں اور پھر آشکارا طور پر فساد کھڑا کیا جائے، کبھی وہ رگروٹ بھیجتے ہیں، کبھی چندے جمع کرتے پھرتے ہیں، کبھی وہ خود جاتے ہیں۔ وہ ہمیشہ بغاوت کا دغظ کرتے ہیں۔ ان کی تجاویز سے محفوظ رہنے کے لیے عام مسلمانوں کی وفاداری اور گورنمنٹ کی طاقت کا رعب و اثر ہی دودھ لیے ہیں۔“ (باغیانہ تحریک کے متعلق رولٹ کمیٹی کی تحقیقات کی رپورٹ، ص ۵۶-۲۵۲)

کانگریس کا سالانہ اجلاس:

۲۷ دسمبر ۱۹۱۷ء: ۲۷ دسمبر ۱۹۱۷ء کو کلکتہ میں آل انڈیا کانگریس کا تیسواں سالانہ اجلاس شریعتی اینی بیسنٹ کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اجلاس میں کانگریس کے ۳۹۶ ڈیلیگیٹ شریک ہوئے اور ہندوستانی فوجیوں کو فوج کے لیے اعلیٰ عہدوں پر فائز کیے جانے کی تجویز پاس ہوئی۔ ایک تجویز یہ بھی تھی کہ مردوں کے ساتھ ساتھ عورتوں کو بھی رائے دہندگی کا حق دیا جائے۔ ساتھ ہی اچھوت عورتوں کو مردوں کے ساتھ نمایندگی کی تجویز پاس ہوئی۔ آندھرا پردیش کو علاحدہ کر کے تسلیم کیے جانے پر کافی بحث و مباحثہ ہوا۔ شریعتی اینی بیسنٹ، مہاتما گاندھی اور مدراس کے نمائندوں کی مخالفت کے باوجود بھاشا (زبان) کے آدھار پر آندھرا کو صوبہ تسلیم کر کے حکومت کے نیلے کی توثیق کر دی گئی۔ (حسرت موہانی..... ایک سیاسی ڈائری، ص ۷۶)

بیشاق لکھنؤ پر حضرت مفتی اعظم کا تبصرہ

۱۹۱۷ء

فرقہ دارانہ مسئلہ ہندوستان کی آزادی کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ رہا۔ جمعیت علمائے ہند نے ہمیشہ اسے قرار واقعی اہمیت دی اور فرقہ دارانہ سمجھوتے کی ہر کوشش کی خواہ وہ کسی طرف سے ہو، کامیاب بنانے میں سعی کی۔ ہمارے بزرگ جو جمعیت علمائے ہند کے قیام کے بعد اس کے رہنما بنے تھے وہ فرقہ دارانہ سمجھوتے اور اقوام لیے مذاہب ہند کے مابین اتحاد کے لیے جمعیت کے قیام سے بہت پہلے سے کوشاں تھے۔ ان کے نزدیک فرقہ دارانہ اتحاد اور اس کے نتیجے میں قائم

ہونے والا امن معاشرہ ملک کی صرف سیاسی ضرورت اور معاشی اقتصادی ترقی اور آزادی وطن کی مستحکم بنیاد ہی نہ تھی بلکہ مسلمانوں کی ایک مذہبی ضرورت بھی تھی۔ ہندوستان میں ایک پراسن معاشرے کے قیام کے بغیر مسلمان مذہبی تعلیم و تبلیغ اور اشاعت اسلام کے اپنے فرائض کو ادا نہیں کر سکتے تھے۔ ہمارے بزرگ کسی اتحاد اور فرقہ وارانہ سمجھوتے کے بارے میں اس کے سیاسی، معاشی، اقتصادی ضروریات سے زیادہ مذہبی اور دینی ضروریات سے جو باتیں سوچتے تھے ان کا تعلق ہمارے بزرگوں کے امتیازات، فکر کی جامعیت اور وسعت نظر سے ہے۔

۱۹۱۶ء میں جب کانگریس اور مسلم لیگ میں ایک فرقہ وارانہ سمجھوتا ہوا جو ”لکھنؤ پیکٹ“ کے نام سے مشہور ہوا تھا اس وقت اگرچہ جمعیت علمائے ہند کے قیام میں تقریباً تین برس باقی تھے لیکن ہمارے بزرگوں نے بعد میں جن کے ہاتھ میں جمعیت کی رہنمائی کی باگ ڈور آئی اس پر اپنے نہایت مثبت رد عمل کا اظہار کیا، وہ اگرچہ سمجھوتے کے مخالف نہ تھے لیکن اس کی بعض دفعات کے دور رس نتائج سے مشوش تھے۔ ہندو مسلم مفاہمت اور اس کی اہمیت پر مولانا احمد سعید دہلوی نے اپنے خطبہ صدارت جمعیت علمائے صوبہ متحدہ منعقدہ میرٹھ (۱۹۳۱ء) میں تبصرہ کیا ہے اور مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلوی کی ایک نادر تحریر پیش کی ہے۔ یہ ۱۹۱۷ء کی ایک یادگار تاریخی تحریر ہے۔ حضرت مولانا احمد سعید دہلوی فرماتے ہیں:

”ہندوستان میں آج کل ہندو مسلم مسئلے نے خاص صورت اختیار کر رکھی ہے۔ عام طور پر یہ مسئلہ باشندگان ہندوستان کے لیے دلچسپی کا سبب بنا ہوا ہے۔ ۱۹۱۶ء میں مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان ایک سمجھوتا ہوا تھا۔ اس وقت مسلمانوں کی ایک ہی سیاسی جماعت تھی۔ مسلمانوں میں سیاسی بیداری بھی نہ تھی۔ حکومت خود اختیاری کا بہت زیادہ امکان بھی نہ تھا۔ اس لیے اس وقت اس پیکٹ کے متعلق نہ کچھ زیادہ چرچا تھا اور نہ کسی قسم کے جھگڑے تھے۔ لیکن شاید یہ سن کر آپ کو تعجب ہوگا کہ اس وقت باوجود اس کے کہ علماء نے میدان سیاست میں قدم بھی نہ رکھا تھا، نہ جمعیت علماء کا وجود تھا، نہ ان کا کوئی سیاسی پلیٹ فارم تھا۔ مگر جو نبی کانگریس اور مسلم لیگ کا سمجھوتا شائع ہوا، فوراً علماء کی تمام جماعت میں سے صرف ایک ہی شخص اٹھا اور اس نے مسلم لیگ کے سمجھوتے میں وہی خامیاں بیان کی تھیں جن کی بناء پر آج تمام ہندوستان کے مسلمان اس سمجھوتے کو ناپسند اور ناقابل قبول سمجھتے ہیں۔ وہ دور بین اور غائر النظر اور ہمدرد اسلام و مسلمین ہستی حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب صدر جمعیت علمائے ہند کی ہے۔ حضرت محترم نے اس وقت ایک اعلان

بعضوان ”مسلمانوں کے مذہبی اور قومی اغراض کی حفاظت“ شائع کیا اور مسلمانوں کو حکومت خود اختیاری کے حصول میں کوشش کرنے کی تاکید کے ساتھ ہی مسلم لیگ کانگریس کے سمجھوتے کی خامیاں بیان کی تھیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم حضرت موصوف کا وہ اعلان تمام و کمال یہاں پر نقل کر دیں تاکہ آپ یہ اندازہ کر سکیں کہ جمعیت علمائے ہند کے محترم صدر کے کس وقت سے تحصیل آزادی کے جذبہ بے پناہ کے ساتھ ہی مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کا خیال پیش نظر ہے۔ وہ اعلان یہ ہے:

مسلمانوں کے مذہبی اور قومی اغراض کی حفاظت

صاحب وزیر ہند کی ہندوستان میں تشریف آوری کی تقریب میں تمام اقوام ہند میں سیاسی تحریک موجزن ہے۔ تمام چھوٹی بڑی قومیں اپنی آئندہ بہبودی کے متعلق غور و فکر کر رہی ہیں۔ اس وقت ہر شخص کا فرض ہے کہ جس چیز کو قوم کے لیے مفید سمجھے، بغیر کسی پس و پیش کے ظاہر کر دے۔ اس لیے خاکسار اپنے خیالات کو مسلم پبلک کے سامنے پیش کر کے اپنے فرض سے سبکدوش ہوتا ہے:

(۱) کوئی قوم حقیقی ترقی نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کے افراد میں اپنے اوپر خود حکومت کرنے کی استعداد نہ پیدا ہو جائے اور حقیقی آزادی اور حقیقی ترقی بغیر حکومت خود اختیاری کے حاصل نہیں ہو سکتی۔

(۲) آزادی کی خواہش انسان کی طبعی اور جلی خواہش ہے، اس لیے کوئی فرد بشر بجا طور پر حکومت خود اختیاری کی مخالفت نہیں کر سکتا۔

(۳) دنیا کی مسند اور مہذب قومیں ہمیشہ انسانی آزادی اور ترقی میں ساعی رہتی ہیں۔ برطانی گورنمنٹ کی رعایا کے مختلف طبقے بھی ہمیشہ اس کے آرزو مند رہے کہ گورنمنٹ ان کو حکومت خود اختیاری عطا فرمائے اور برطانی گورنمنٹ نے اپنی رعایا کے کئی طبقوں کی یہ آرزو پوری بھی کر دی۔

(۴) اس وقت کہ گورنمنٹ نے فراخ دلی سے ہوم رول دینے کا ارادہ ظاہر کیا ہے یا اس کی امید کی جاتی ہے اور صاحب وزیر بہادر اسی کے متعلق، ستانیوں کے خیالات معلوم کرنے تشریف لارہے ہیں۔ اگر ہندوستان کی قومیں ہوم رول کی خواہش کریں اور آزادی کی نعمت حاصل کرنے کی کوشش کریں تو ان کی یہ خواہش اور کوشش یقیناً حق و بجا نوب ہوگی۔

(۵) ہندوستان کی آبادی مختلف العقائد اور متبائن انخیالات اقوام سے مرکب ہے اور ایک قوم کے مذہبی اغراض دوسری قوم کے مذہبی اغراض سے متصادم ہیں اور اسی بناء پر یہاں ہمیشہ جھگڑے اور فساد ہوتے رہتے ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ ہوم رول کی خواہش کرنے سے پہلے مذہبی تصادم اور تمام اقوام کے مذہبی اور قومی اغراض کی حفاظت کا پورے طور پر خیال کر لیا جائے۔

یہ باتیں تو ایسی ہیں جن کا تعلق کسی خاص قوم سے نہیں، تمام اقوام اس حد تک تساوی الاقدام ہیں اور جہاں تک میرا خیال ہے، ان وجوہ خمسہ کی معقولیت میں کسی کو بھی کلام نہ ہوگا۔ اس کے بعد خاکسار خاص اسلامی طبقے کے متعلق عرض کرتا ہے۔

مسلم پبلک کا اولین فرض ہے کہ وہ سیاسی ترقی کی رفتار میں مذہبی آزادی کی حفاظت کو سب سے زیادہ اہم اور مقدم سمجھے اور ”پہلے ہم مسلمان ہیں پھر ہندی یا عربی، ایرانی یا چینی وغیرہ“ کے اصول کو لازم سمجھیں۔ کیوں کہ مسلمانوں کی متحدہ قومیت کا سیرازہ صرف مذہب اور اسلام سے ہی بندھا ہوا ہے۔

اس وقت مسلمانوں کی اصولی تقسیم کے لحاظ سے دو گروہ ہیں۔

(۱) ہوم رول کے طالب، (۲) ہوم رول کے مخالف!

دوسرے گروہ میں پھر دو قسم کے لوگ ہیں!

اول وہ لوگ جن کو ہوم رول کے معنی اور مفہوم کی خبر نہیں اور (انھیں کی تعداد زیادہ ہے)۔

دوسرے وہ جو کسی خارجی اثر سے متاثر ہو کر اپنے ذاتی اغراض کی خاطر قومی اغراض اور انسانی

فطری خواہش کو پامال کرنا چاہتے ہیں۔

ان دونوں فریق کی متفقہ آواز یہ ہے کہ ہمیں ہوم رول کی ضرورت نہیں۔ ہم گورنمنٹ

انگریزی کی حکومت سے خوش ہیں۔ مسلمان ابھی ہوم رول کے لائق نہیں ہوئے۔

لیکن چوں کہ ان کی مخالفت ناواقفیت یا ذاتی غرض پر مبنی ہے، اس لیے وہ کسی درجے میں

لائق اعتبار نہیں، اور نہ مسلمانوں کو ان کی آواز پر کان لگانا چاہیے اور نہ ان کی آواز قومی آواز سمجھی جاسکتی ہے۔

ہوم رول کے طالب گروہ میں تمام سمجھ دار، ذی علم، مستعد، مہذب افراد شامل ہیں۔ مگر اس

میں بھی دو فریق ہو گئے؟

فریق اول مسلم لیگ کے ارکان اور اس کے حامی،

فریق دوم جدید تعلیم یافتہ طبقے کا ایک معتد بہ حصہ اور تقریباً تمام مذہبی طبقہ اور عامہ مسلمانوں کا ایک جم غفیر۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ دونوں ہوم رول کے مطالبے میں شریک اور اصل مقصد میں متفق ہیں پھر وجہ اختلاف کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ فریق اول یعنی مسلم لیگ نے ہوم رول کے مطالبے کا یہ طریقہ اختیار کر لیا ہے؟

(۱) کانگریس کے ساتھ اتفاق کر لیا اور لیگ اور کانگریس نے متفقہ اسکیم تیار کر لی۔

(۲) اس اسکیم میں مسلمانوں کو جو حق دیا گیا ہے اس کے لحاظ سے کسی صوبے کی کونسل میں دس فیصد، کسی میں پندرہ فیصد، کسی میں بیس فیصد، کسی میں تیس فیصد مسلمان ممبر ہوں گے۔ صرف صوبہ پنجاب میں پچاس فیصد مسلمان ہوں گے۔ یعنی ہندوستان کے کسی صوبے میں ان کو اکثریت حاصل نہ ہوگی۔

(۳) کم تعداد والی قوموں (جن میں سوائے صوبہ پنجاب کے تمام ہندوستان کے مسلمان داخل ہیں) کے قومی اغراض کی حفاظت اس طرح کی گئی کہ ایک قاعدہ مقرر کر دیا گیا کہ کوئی ایسا ریزولوشن جو کسی غیر سرکاری ممبر نے پیش کیا ہو اور کسی قوم کے اغراض پر اس کا اثر پہنچتا ہو، اگر کسی قوم کے نمائندوں کی ۲/۳ تعداد اس ریزولوشن کی مخالفت کر دے تو وہ ریزولوشن پاس نہ ہو سکے گا۔

اس قرارداد پر لیگ اور کانگریس کے ممبروں نے سمجھوتا کر لیا ہے اور ارکان لیگ کا خیال ہے کہ یہ سمجھوتا مسلمانوں کے لیے مضر نہیں ہے اور اس میں مسلم پبلک کی قومی اغراض کو کوئی صدمہ نہیں پہنچے گا، نیز بعض حامیان لیگ سے یہ بھی سنا گیا کہ گورنمنٹ ہوم رول ضرور دے گی۔ اس کی بنیاد پڑ چکی ہے، تو اگر ہم اس سمجھوتے کے موافق ہوم رول پر آمادہ نہ ہو جاتے تو اندیشہ تھا کہ گورنمنٹ ہوم رول دے دیتی اور پھر برادران وطن ہمیں اتنا حصہ بھی نہ دیتے، جتنا کہ اس سمجھوتے میں انھوں نے منظور کر لیا ہے۔

فریق دوم کے خیالات:

فریق دوم کہتا ہے کہ ہوم رول ضروری اور ہمارا بھی مقصد اہم یہی ہے اور ہم کو ارکان مسلم لیگ کی نیت پر بھی حملہ کرنا مقصود نہیں۔ انھوں نے جو کچھ کیا مسلمانوں کی خیر خواہی کی نیت سے ہی

کیا۔ لیکن ان کے فیصلے کے متعلق ہمیں حسب ذیل شکایتیں ہیں:

(۱) مسلم لیگ نے یہ فیصلہ کرتے وقت عام مسلم راے حاصل نہیں کی۔ مسلمانوں کی قومی اور مذہبی انجمنوں سے کوئی استصواب نہیں کیا گیا اور اگرچہ ہمیں ان کی نیت پر بدگمانی نہیں تاہم سات آٹھ کروڑ مسلمانان ہند کی قسمت کا فیصلہ کرنے میں وہ معصوم بھی نہیں ہیں اور اپنی اس استبدادی کارروائی کے جواب دہ ہیں۔

(۲) اس سمجھوتے میں مسلمانوں کے قومی اغراض کو صدمہ پہنچنے کا نہ صرف گمان، بلکہ ظن غالب ہے۔ کیوں کہ مسلمانوں کو اس صورت میں کثرت راے حاصل ہونا ناممکن ہے۔

(۳) یہ قاعدہ کہ غیر سرکاری ممبر کے پیش کیے ہوئے ریزولوشن کی اگر کسی قوم کے ۳/۴ ممبر مخالفت کر دیں تو وہ پاس نہ کیا جائے۔ پرسنل لا کی حفاظت کے لیے چنداں مفید نہیں، کیوں کہ سرکاری غیر مسلم ممبروں کی ان ریزولوشنوں کو جو مسلمانوں کے اغراض قومی کے مخالف ہوں اس قاعدہ سے کوئی روک نہیں ہوئی۔ وہ برابر کثرت راے سے پاس ہوتے رہیں گے اور غیر سرکاری ممبر اپنے ریزولوشن کا مقصد سرکاری ممبروں کو سمجھا کر ان کے ذریعے سے پیش کر سکتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ اس قاعدے کا اثر زیادہ سے زیادہ ان تجاویز پر پڑ سکتا ہے جو غیر مسلم غیر سرکاری ممبروں کی طرف سے پیش کی جائیں، لیکن مسلمان ممبروں کے واسطے اپنی اغراض کے لیے مفید تجاویز پاس کرنے کا کوئی راستہ نہیں۔ بخلاف غیر مسلم ممبروں کے کہ وہ اپنی اغراض کے لیے مفید تجاویز جس قدر چاہیں کثرت راے سے پاس کر سکتے ہیں۔

(۴) پنجاب میں ۵۰ فیصدی مسلم نیابت اس اصول کے موافق بھی صحیح نہیں۔ کیوں کہ پنجاب میں مسلم آبادی کا اوسط اس سے زیادہ ہے۔

(۵) ہندو تعداد مردم شماری میں تمام ان قوموں کو محسوب کر لیا گیا ہے جو ہندو دھرم کے معتقد نہیں، بلکہ اس کے مخالف ہیں۔ اور یہ اصولاً خلاف انصاف ہے۔

(۶) مسلم لیگ اور کانگریس نے جو سمجھوتا کیا ہے، اس کی پختگی کی طرف سے بھی قوم کا کوئی اطمینان نہیں کیا گیا۔

(۷) مسلمانوں کی مذہبی آزادی کے تحفظ کا خیال نہیں رکھا گیا۔

(۸) یہ خیال کہ گورنمنٹ ہوم رول ضرور دیتی اور ہم یہ سمجھوتا نہ کرتے تو اس سے زیادہ نقصان میں رہنے کا اندیشہ تھا، صحیح نہیں! کیوں کہ ہندوستان کو ہوم رول دینے کے نہ یہ معنی ہیں کہ ہندوؤں کو

ہوم رول دے دیا جائے، اور نہ گورنمنٹ کے ہول رول دینے کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ وہ مسلم قومیت اور مسلم حقوق کو پامال کر کے ایک قوم کو حکمران بنادیتی۔ اگر مسلمان استقلال اور خودداری اور وقار سے اپنے حقوق کا مطالبہ آئینی طریقے سے کرتے تو کوئی وجہ نہیں کہ گورنمنٹ اسے نظر انداز کر دیتی۔

اس کے بعد عرض ہے کہ اگر چہ اب وقت نہیں رہا کہ وزیر ہند کی خدمت میں کوئی ایڈریس یا وفد پیش کرنے کی درخواست کی جائے لیکن جن ایڈریسوں اور وفدوں کی اجازت لی جا چکی ہے ان کے اصحاب دارکان کو یہ موقع ہے کہ وہ اپنے مجمل ایڈریسوں کی تفصیل میں اس تجویز کے مضمون کو بھی شامل کر لیں جو ذیل میں درج ہے اور اب سے بہت پہلے شائع کی جا چکی ہے۔

مسلمانوں کی شدید ترین مذہبی ضرورت:

اسلامی عقائد کے بموجب بہت سے مقدمات کا فیصلہ کرنے کے لیے قاضی یا حاکم کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ مثلاً ایک عورت کا نابالغی کی حالت میں باپ دادا کے سوا کسی اور ولی نے نکاح کر دیا۔ نکاح تو صحیح ہو گیا لیکن عورت کو بلوغ کے وقت یہ اختیار ہوتا ہے کہ اس نکاح کو پسند کر کے باقی رکھے یا ناراضی ظاہر کر کے فسخ کر دے۔ مگر اسلامی احکام کی رو سے عورت خود نکاح کو فسخ نہیں کر سکتی بلکہ ضروری ہے کہ مسلمان قاضی سے فسخ کراے۔

اسی طرح کسی عورت کا خاوند چار پانچ سال سے مقتود الخمر ہو گیا ہے اور عورت کے لیے گزارے کی کوئی صورت نہیں یا اس کے جوان ہونے کی وجہ سے اس کی عصمت محل خطر میں ہے۔ ایسی حالت میں ضرورت ہے کہ مسلمان قاضی سے خاوند کی موت کا حکم حاصل کیا جائے اور عورت عدت و فوات پوری کر کے دوسرا نکاح کر لے۔

اسی طرح عبادات و معاملات بالخصوص نکاح، طلاق، میراث، وقف، شفعہ وغیرہ کے ہزاروں مقدمات ایسے ہوتے ہیں جن میں مسلمان حاکم کے فیصلے اور حکم کی ضرورت ہے۔ غیر مسلم حاکم کا حکم یا فیصلہ شرعی نقطہ نظر اور اسلامی عقائد کے بموجب کافی نہیں۔

گورنمنٹ انگلشیہ کے شاہی اعلان ۱۸۵۸ء کے بموجب اگرچہ رعایا کو مذہبی آزادی حاصل ہے اور قوانین گورنمنٹ احکام مذہبیہ کے موافق فیصلے کرنے کے مدعی ہیں، لیکن اس کے ساتھ ہی یہ ناقابل انکار حقیقت بھی ہمارے پیش نظر ہے کہ گورنمنٹ کی عدالتوں میں مسلم و غیر مسلم دونوں قسم

کے حاکم مند آراء سریر حکومت ہوتے ہیں، بلکہ اعلیٰ عدالتوں میں غیر مسلم عنصر ہی غالب ہے۔ بہت سے شہر اور قصبے ایسے ہیں جہاں ایک بھی منصف یا جج مسلمان نہیں۔

اس لحاظ سے گورنمنٹ کا اعلان مذکور اور موجودہ قوانین ان مقدمات کے متعلق، جن میں حاکم کا مسلمان ہونا شرط ہے بالکل غیر مفید اور ناکافی ہیں اور مسلمانوں کی اس شدید ترین مذہبی ضرورت کے پورے ہونے کی کوئی سہیل نہیں ہے۔

ہندوستان میں بلا مبالغہ ہزاروں عورتیں ایسی ہوں گی جو اپنے خیال بلوغ کو اس وجہ سے استعمال نہیں کر سکتیں کہ مسلمان حاکم میسر نہیں اور اگر نادانیت کی وجہ سے غیر مسلم سے فسخ نکاح کا حکم حاصل کر کے دوسرا نکاح کر لیتی ہیں تو وہ اسلامی عقائد کے بموجب گناہ گار اور مرتکب حرام ہوتی ہیں۔

ہزاروں عورتیں جن کے خاوند مفقود ہیں مسلم عدالت نہ ہونے کے باعث عذاب میں مبتلا ہیں۔ زندگی بیکار ہے، رات دن مصیبت جھیلی ہیں اور اسی طرح بہت سے دینی اور قومی اغراض اسلامی عدالت نہ ہونے کی وجہ سے ملیا میٹ ہو رہے ہیں۔

مجوزہ درخواست یہ ہے: گورنمنٹ مسلمانوں کے خالص مذہبی معاملات اور ان مقدمات کے فیصلے کے لیے جن میں مسلمان قاضی شرط ہے، ہر ضلع میں ایک شرعی عدالت قائم کر دے اور اس میں ایک مسلمان قاضی (جو علوم شرعیہ کا عالم اور متدین ہو) مقرر کر دے اور اس کو ان مقدمات کے متعلق ڈسٹرکٹ جج کے برابر اختیار عطا کیے جاویں اور ہر صوبے میں ان ماتحت عدالتوں کے احکام کے خلاف اپیل کرنے کے لیے ایک بڑی عدالت قائم کی جائے۔

یہ درخواست کا مجمل خاکہ ہے۔ اس کی اجمالی عام منظوری کے بعد ان احکام کی تعیین جو ان شرعی عدالتوں میں طے ہونے ضروری یا مناسب ہیں، علمائے ہندوستان کی ایک منتخب جماعت کر دے گی اور اس کے دیگر مراحل پر بھی مفصل بحث کی جا سکے گی۔

کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ، مدرس اول مدرسہ امینیہ، دہلی۔ ۱۹۱۷ء

دولت مشترکہ اقوام:

۱۹۱۷ء دولت مشترکہ سابق سلطنت برطانیہ سے تعلق رکھنے والی مملکتوں کی ایک رضا کارانہ انجمن ہے۔ اس میں شریک ملکوں کو تین زمروں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ برطانیہ اور وہ ملک جنہوں نے آزاد ہونے کے باوجود برطانیہ کی ڈومینین میں رہنے کا فیصلہ کیا ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ وہ

ملکِ برطانیہ کو اپنا دستوری سربراہ تسلیم کرتے ہیں۔ (سلطنت متحدہ برطانیہ اور شمالی آئرلینڈ، کینیڈا، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ، جمیکا، ٹرینی ڈاڈ اور ٹوباگو، مالٹا، بارے ڈوس، مارشس، فجی اور برطانیہ کے تمام مقبوضہ علاقے)۔

دوسرے زمرے میں وہ ملک ہیں جو آزادی کے بعد ریپبلک (جمہوریہ) ہو گئے، (مثلاً ہندوستان، غانا، قبرص، تنزانیہ، نائیجیریا، یوگنڈا، زیمبیا، کینیا، سنگاپور، ملاوہ، بوٹسوانا، بورو، گیانا، گیمبیا، سیرالیون، بنگلہ دیش اور سری لنکا) یہاں سربراہ مملکت بالواسطہ انتخاب کے ذریعے چنا جاتا ہے۔

تیسرے زمرے میں وہ آزاد ممالک ہیں، جہاں سربراہ مملکت دستوری بادشاہ یا عملاً حکومت کرنے والا بادشاہ ہے۔ (مثلاً ملائیشیا، لیسوتھو، سوازی لینڈ، ٹونگا اور مغربی سماؤ) پاکستان ۳۰ جنوری ۱۹۷۲ء کو برطانیہ کے بنگلہ دیش کو تسلیم کرنے پر احتجاج کرتے ہوئے دولت مشترکہ سے علاحدہ ہو گیا۔ بنگلہ دیش ۱۸ اپریل ۱۹۷۲ء کو شامل ہوا۔

دولت مشترکہ کا مقصد ایک ایسا پلیٹ فارم مہیا کرنا ہے، جہاں متعلقہ ممالک مشترکہ مفادات، بین الاقوامی مفاہمت اور عالمی امن کو فروغ دینے میں تعاون اور صلاح و مشورہ کر سکیں۔ ۱۹۸۱ء میں اس کے ۴۴ رکن تھے۔

دولت مشترکہ کا تصور پہلی عالمی جنگ کے دوران رونما ہوا۔ ۱۹۱۷ء کی شاہی جنگی کانفرنس میں برطانیہ کی ڈومینینوں (کینیڈا، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ) کو برطانوی دولت مشترکہ کے اندر خود مختاری دے دی گئی۔ ۱۹۲۶ء کی دوسری شاہی کانفرنس میں دولت مشترکہ کے اس رشتہ کو بالقرعاً اعلانیہ کے ذریعہ متعین شکل دی گئی۔ ۱۹۳۱ء کے ”اٹے نیوٹ آف ویسٹ منسٹر“ کے ذریعے قانونی شکل دی گئی اس کی رو سے برطانیہ کی ڈومینین دولت مشترکہ کے اندر مکمل طور پر آزاد اور خود مختار ہیں، تاج برطانیہ کی وفادار ہیں اور اپنی آزادانہ مرضی سے دولت مشترکہ میں شریک ہیں۔ ہندوستان اور پاکستان کی آزادی کے بعد دولت مشترکہ کا رکن ہونے کے لیے تاج برطانیہ سے وفاداری کی شرط ختم کر دی گئی اور ملکہ اب محض دولت مشترکہ کی سربراہ ہے۔ (دیکھیے: ”ڈومینین کا درجہ“، ”سلطنت متحدہ“، ”شاہی ترجیحات“) (فرہنگ سیاسیات: ص ۲۱۹)

بولشویک انقلاب (۱۹۱۷ء):

روس میں بولشویک انقلاب نومبر ۱۹۱۷ء میں رونما ہوا جب کہ بولشویکوں نے لینن کی قیادت

میں اقتدار پر قبضہ کیا۔ بولشویک انقلاب سے پہلے روس میں ۱۹۰۵ء میں سیاسی انقلاب لانے کی ناکام کوشش کی گئی تھی۔ اس اولین انقلابی جدوجہد میں روسیوں نے مکمل ہڑتالوں کے ذریعے زار کی مطلق العنان حکومت کو شہریوں کے سیاسی حقوق کی بحالی اور روس کی پہلی پارلیمنٹ ”دوما“ کے قیام کا وعدہ کرنے پر مجبور کر دیا تھا۔ لیکن بحران کے ختم ہو جانے سے زار کی حکومت اپنے بیشتر وعدوں سے منحرف ہو گئی۔ ۱۹۱۷ء کے شروع میں جرمنی کے ہاتھوں روس کی شکست اور اندرونی خلفشار کے نتیجے میں دارالحکومت سینٹ پیٹرز برگ میں اور دوسری جگہوں پر مزدوروں اور سپاہیوں نے بغاوتیں کر کے نیکولاس ثانی کو تخت سے دستبردار ہونے پر مجبور کر دیا۔ اس کے بعد اقتدار ”دوما“ کی مقرر کی ہوئی ایک عبوری حکومت جس کا سربراہ پرنس لودف تھا اور پیٹرس برگ میں مزدوروں کے نمائندوں کی سویت (مجلس) کے درمیان تقسیم ہو گیا۔ اس طرح کی سوویتیں ماسکو اور دوسرے شہروں میں بھی وجود میں آ گئی تھیں۔ جولائی میں لودف کی حکومت کی جگہ کرنسکی کی قیادت میں ایک مخلوط حکومت قائم ہوئی۔ جس کی بولشویکوں نے مخالفت کی۔ لینن نے جو اپریل میں جلاوطنی سے واپس آئے، اس عبوری حکومت کا تختہ پلٹنے اور اقتدار پر قبضہ کرنے کی مہم چلائی۔ چنانچہ نومبر میں دستور ساز اسمبلی کے انعقاد سے کچھ پہلے بولشویکوں نے کرنسکی حکومت کا تختہ پلٹ دیا اور اپنا اقتدار قائم کیا۔ (فرہنگ سیاسیات: ص ۱۱۰-۱۱۱)

۱۹۱۸ء

چودہ نکات:

۸ جنوری ۱۹۱۸ء: کو صدر ووڈروو لن نے ولایات متحدہ کی کانگریس کے مشترکہ اجلاس کے سامنے اپنے خطاب میں جو چودہ سرخیوں میں تقسیم تھا پہلی جنگ عظیم کے بعد عالمی تصفیہ کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ لن کے چودہ نکات یہ تھے:

(۱) امن کے اعلانیہ معاہدے، جن کو کھلی بات چیت کے ذریعے طے کیا جائے، اور جن کے بعد کسی قسم کی کوئی خفیہ بین الاقوامی مفاہمت نہیں ہوگی۔

(۲) علاقائی سمندروں کے ماورائے امن اور زمانہ جنگ دونوں میں سمندروں میں جہاز رانی کی مطلق آزادی، لیکن کسی مخصوص سمندری علاقہ کو کلیتاً یا جزواً بین الاقوامی معاہدوں پر عمل کرانے کے لیے بین الاقوامی کارروائی کے ذریعے بند کیا جاسکتا ہے۔

(۳) جہاں تک ممکن ہو سکے تمام اقتصادی رکاوٹیں دور کی جائیں اور امن پر متفق قوموں کے درمیان تجارتی شرائط کی یکسانیت قائم کی جائے اور اس کے قیام کے لیے وہ سب اشتراک عمل کریں۔

(۴) اس بابت معقول ضمانتوں کا تبادلہ کہ قومی اسلحہ کی مقدار کو گھٹا کر اتنی کم سے کم حد تک پہنچایا جائے جو صرف داخلی تحفظ کے لیے ضروری ہو۔

(۵) تمام نوآبادیاتی مطالبات کا آزادی، وسیع الخیالی اور غیر جانبداری سے تصفیہ۔ لیکن کسی علاقے پر سیادت سے متعلق سوالات کو طے کرنے کے دوران متعلقہ آبادیوں کے مفادات کو اس حکومت کے سارے مطالبات پر برابر وزن دیا جائے جو اس علاقے پر حکمران ہونے کی دعوے دار ہے۔

(۶) روس کے تمام علاقوں سے بیرونی فوجوں کی واپسی اور روس سے متعلق تمام معاملات کا ایسا تصفیہ کہ جس سے وہ دوسری قوموں سے آزادانہ تعاون کر سکے، بے روک ٹوک اپنی مرضی کے مطابق سیاسی ادارے قائم کر سکے اور آزاد قومی پالیسی وضع کر سکے، روس کو بین الاقوامی برادری میں خوش آمدید کہا جائے اور اس کی ضروریات کے مطابق اسے ہر طرح کی امداد فراہم کی جائے۔

(۷) بلجیم سے بیرونی فوجوں کی واپسی اور اس کے قومی اقتدار کی بحالی۔

(۸) تمام فرانسیسی علاقوں کی فرانس کو واپسی اور ۱۸۷۱ء میں پروشیا کی طرف سے ایشیاس لورین کے معاملے میں فرانس کے ساتھ کی گئی زیادتی کا ازالہ۔

(۹) قومیت کی بنیاد پر اطالیہ کی سرحدوں کا از سر نو تعین۔

(۱۰) آسٹریا، ہنگری کے عوام کو خود مختار ترقی کے تمام مواقع کی فراہمی۔

(۱۱) رومانیہ، سربیا، مانیٹینگریو کا تخیلہ اور مقبوضہ علاقوں کی بحالی۔

(۱۲) سلطنت عثمانیہ کے ترک علاقوں کے قومی اقتدار کا تحفظ۔ لیکن دوسری قومیتوں کو جان و مال اور خود مختار ترقی کی ضمانت۔ بین الاقوامی ضمانتوں کے تحت درہ دانیال سب کے لیے کھلی آبی گزرگاہ قرار دیا جائے۔

(۱۳) پولینڈ کے ایک آزاد ملک کی حیثیت سے بحالی۔

(۱۴) چھوٹے بڑے سبھی ملکوں کی سیاسی آزادی اور علاقائی سالمیت کو برقرار رکھنے کے مقصد سے آپس میں ایک دوسرے کو ضمانت دینے کے لیے ٹھوس معاہدوں پر مبنی ایک بین الاقوامی تنظیم کا قیام۔

۱۹۱۸ء کے دوران صدر ولسن نے ان خیالات کو اپنے متعدد طریقوں میں مختلف شکلوں سے ظاہر کیا۔ انہیں ”چار اصولوں“، ”چار مقاصد“ اور ”پانچ مخصوص نکات“ کے لفظوں سے جانا جاتا ہے۔ لیکن جب جرمنی کو جنگ میں مکمل شکست ہو گئی تو اس کے بعد ان نکات کے بارے میں مزید کچھ نہ سنا گیا۔ (دیکھیے ”جمعیت اقوام“، ”خود اختیاری“، ”استدابات“)

(فرہنگ سیاسیات، ص ۹۴-۱۹۳)

مسٹر برن کی مالٹا میں آمد:

جنوری فروری ۱۹۱۸ء: اواخر جنوری یا ابتدا فروری ۱۹۱۸ء میں ایک روز ہم سب (اسیران مالٹا) صبح کو آفس میں بلائے گئے۔ ہم کو کوئی خبر پہلے سے نہ تھی۔ ہم دفتر میں ایک طرف کرسیوں پر بیٹھا دیے گئے کچھ عرصے کے بعد کماندار اور اس کے ساتھ ایک بڑا ہانگریز دونوں آئے اور مولانا اور ہم سبھوں سے ہاتھ ملا کر بیٹھ گئے۔ اس بڑھے نے اردو میں باتیں کرنی اور مزاج پر سی وغیرہ شروع کر دی۔ مولوی عزیز گل صاحب نے خیال کیا کہ یہ سن رہے، اس دفتر میں ملازم ہو کر آیا ہے۔ اس نے جب خطوط اور پارسلوں وغیرہ کی نسبت سوال کیا تو انھوں نے نہایت بے رخی سے

کہا کہ آپ ہم سے کیا پوچھتے ہیں، اپنے دفتر میں دیکھ لیجیے اور اسی طرح اور بھی کچھ اکھڑی اکھڑی باتیں کہیں۔ اس نے کہا کہ آپ عزیر گل ہیں۔ ان کو اس واقفیت پر تعجب بھی ہوا اور پھر غالباً ان کے مسکن شہر وغیرہ کا بھی ذکر کیا۔ اس وقت ان کا تعجب کچھ زیادہ ہوا اس نے اپنا ہندوستان سے آنا اور انگلستان کا قصد کرنا بیان کیا اور تھوڑی دیر باتیں کر کے رخصت کر دیا، مگر حکیم نصرت حسین صاحب مرحوم کو روک لیا اور دوسرے کمرے میں لے جا کر ان سے بہت دیر تک باتیں کرتا رہا اور کچھ بیان قلم بند کیا۔ اس کا بہنوئی ضلع فتح پور، مسوہ میں کلکٹر تھا۔ اس لیے حکیم صاحب موصوف اس کے بہنوئی سے بوجہ زمینداری واقفیت بھی رکھتے تھے۔ اس کو بھی تقریب کا موقع اس وجہ سے ملا۔ اس نے انہی باتوں کے متعلق پوچھا جن کا ذکر مصر کے اظہار میں آیا تھا، مگر اختصار کے ساتھ۔ البتہ حکیم صاحب سے ان کے ضلع اور زمینداری اور ہندوستان کے احوال کے متعلق بہت کچھ باتیں کہیں اور اپنے عہدوں کے متعلق بیان کیا اور یہ کہ وہ بالفعل گورنر یوپی سرسٹن کا سیکریٹری ہے۔ کچھ عرصے کی رخصت لے کر انگلستان کو جا رہا ہے، جب حکیم صاحب وہاں سے واپس ہوئے، تب حقیقت کی اطلاع ہوئی۔ شام کو دو بجے کے بعد مولانا مرحوم کو بلایا گیا اور انہی معمولی باتوں کی نسبت پوچھا، جن کا ذکر مصر میں مولانا سے ہو چکا تھا۔ مولانا نے اسی قسم کے جواب دیے، البتہ نئی بات اس نے ہندوستان کی نسبت دریافت کی۔ اس نے کہا کہ ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ علماء نے اس میں آپس میں اختلاف کیا ہے۔ اس نے کہا کہ آپ کی کیا رائے ہے؟ مولانا نے فرمایا کہ میرے نزدیک دونوں صحیح کہتے ہیں۔ اس نے تعجب سے کہا کہ یہ کیوں کر ہو سکتا ہے؟ مولانا نے فرمایا کہ دارالحرب دو معنوں میں استعمال کیا جاتا ہے اور حقیقت میں یہ دونوں اس کے درجات ہیں، جن کے احکام جدا جدا ہیں۔ ایک معنی کی حیثیت سے اس کو دارالحرب کہہ سکتے ہیں اور دوسرے کے اعتبار سے نہیں کہہ سکتے۔ اس نے تفصیل پوچھی۔ مولانا نے فرمایا کہ دارالحرب اس ملک کو کہتے ہیں جن میں کافروں کی حکومت ہو اور وہ اس قدر بااقتدار ہوں کہ جو تکم چاہیں جاری کریں۔ اس نے کہا یہ بات تو ہندوستان میں موجود ہے، تو مولانا نے فرمایا کہ ہاں اس لیے ہندوستان ضرور دارالحرب ہے۔ اس نے کہا کہ دوسرے معنی کیا ہیں؟ مولانا نے فرمایا کہ جس ملک میں اعلانیہ طور پر شعائر اسلام اور احکام اسلامیہ کے ادا کرنے کی ممانعت کی جاتی ہو، یہ وہ دارالحرب ہے کہ جہاں سے ہجرت واجب ہو جاتی ہے (اگر استطاعت اصلاح نہ ہو) اس نے کہا کہ یہ بات تو ہندوستان میں نہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ ہاں جس نے دارالحرب

کہنے سے احتراز کیا۔ غالباً اس نے اسی کا خیال کیا ہے۔ وہ چپکا ہوگا اور لکھ لیا۔

اسی طرح روزانہ صبح و شام اور دوسروں کے بیانات لیے۔ میں (کاتب الحروف) نے حسب عادت اس بیان میں بھی زمین آسمان کے قلابے ملائے اور پھر مالٹا کی غذاؤں اور سامان رسد اور آب و ہوا اور موسم اور کپڑوں کی نسبت تو بہت ہی شکایتیں کیں اور پھر یہ بھی کہا کہ ہم کو تقریباً ڈیڑھ ہزار یا سوا ہزار روپیہ فقط اپنی جیب سے خرچ کرنا پڑا ہے، ہمارا نقد بالکل ختم ہونے پر آ گیا ہے، ہر چند ہم کفایت شعاری کرتے ہیں مگر اخراجات کی کثرت اور عدم موافقت غذا وغیرہ سے ہم کو یہاں سخت تکلیف ہے اور نہایت افسوس ظاہر کیا کہ گورنمنٹ نے ہمارے ساتھ یہاں بھیج کر اس قدر تو وظائفانہ سلوک کر ہی رکھا ہے اور پھر بھی ہماری ضروریات اور صحت طبعی کی طرف ادنیٰ توجہ کی بھی خبر گیری نہیں کرتی۔ ہمارے ساتھ مصری قیدی ہیں گورنمنٹ مصران کے اہل و عیال کے لیے دس دس بارہ بارہ پونڈ اور بعضوں کے لیے اس سے زیادہ ماہوار خرچ دیتی ہے۔ ان میں سے بہتوں کے لیے یہاں پر بھی خرچ آتا ہے۔ میرے بھائی ترکی کے یہاں اڈر یا نوپل میں نظر بند ہیں مگر ان کو چھ چھ پونڈ ماہوار ترکی حکومت دے رہی ہے۔ ان کو قلعہ میں رکھ رکھا ہے، دن بھر تمام شہر اور ملکقات شہر میں پھرنے کی اجازت ہے، فقط شہر سے دوسری جگہ سفر کرنے کی اجازت نہیں، اہل و عیال کی بھی اجازت ہے اور جب سے اہل و عیال ان کے پاس آ گئے ہیں، تب سے ہر ایک عورت اور بچے کی بھی اسی حساب سے تنخواہ مقرر ہو گئی ہے۔ اس نے اس کی تصدیق سے انکار کیا۔ میں بھائی صاحب کے خط کو (جو کہ اڈر یا نوپل سے کچھ ہی عرصے پہلے آیا تھا) لے گیا تھا، اس کو جیب سے نکال کر دکھانا چاہا اور کہا کہ دیکھیے اس خط میں عربی میں یہ صاف لکھا ہوا ہے۔ اس نے عربی جاننے سے انکار کیا اور کہنے لگا کہ انھوں نے اپنے آفسر کے اثر سے یہ لکھ دیا ہوگا۔ حقیقت یہ ہے کہ بقول شاعر از اساء فعل المرء ساء تظنونه (جب آدمی کے اعمال بد ہوتے ہیں تو اس کے خیالات دوسروں کے ساتھ بھی ویسے ہی برے ہوتے ہیں) برٹش گورنمنٹ اپنے ہی جیسا سمجھوں کو سمجھتی ہے۔ کہنے لگا کہ وہ تو کھانے کو نہیں دے سکتے۔ ہمارے اسیروں کے ساتھ ایسا اور ایسا برتاؤ انھوں نے کر رکھا ہے اور اس قدر آدمی وہاں مر گئے ہیں۔ میں نے کہا کہ یہ خبر غیر واقعی آپ کو پہنچی ہے۔ یہاں پر خطوط وہاں سے لوگوں کے آرہے ہیں۔ ٹائمز میں لندن سے انگریزی اسراء کے احوال خطوط وغیرہ سے چھپ کر آچکے ہیں۔ وہ نہایت شکریے کے الفاظ لکھتے ہیں۔ وہاں پر سیاسی اسراء تو درکنار جنگی اسراء بھی کانٹے دار تاروں میں قید کر کے نہیں رکھے گئے۔

میں نے مسٹر برن سے ہندوستان کے سیاسی اسراء کا حال بھی ذکر کیا کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ گورنمنٹ ان کی دو دوسو اور تین تین سو ماہوار سے خبر گیری کرتی ہے۔ اس نے اقرار کیا مگر بڑی مقداروں کا انکار کیا۔ اس نے مولانا مرحوم سے یہ بھی کہا تھا کہ آپ اپنے اہل و عیال کی طرف سے فکر نہ فرمائیں۔ حکیم عبدالرزاق صاحب ان کو پچاس روپے ماہوار دیتے ہیں۔ ہمارے بیانات اس نے لکھے اور کہا کہ میں ان کا غذات کو پارلیمنٹ میں پیش کر دوں گا۔ میں کچھ صورت آپ لوگوں کے لیے نہیں کر سکتا۔ مولوی عزیز گل صاحب کا بھی بیان لیا اور ان سے سرحدی اخبار وغیرہ پوچھیں، مگر انھوں نے حسب عادت سختی ہی سے جواب دیا۔ اس نے جہاد کی نسبت بھی ان سے پوچھا۔ انھوں نے جواب دیا کہ: آپ مجھ کو مسلمان سمجھتے ہیں یا نہیں۔ اس نے کہا کہ ”ہاں۔“ کہا کہ ”پھر آپ کا کیا خیال ہے کہ کوئی شخص بغیر قرآن کی تصدیق کیے ہوئے اور اس کے تمام حصوں کو مانے ہوئے مسلمان ہو سکتا ہے؟“ اس نے کہا: ”نہیں۔“ انھوں نے کہا کہ ”پھر اس کے کیا معنی کہ“ آپ مجھ سے ایسی بات پوچھ رہے ہیں جس کو آپ خود جانتے ہیں کہ قرآن میں مذکور ہے۔“ اسی طرح کی بہت سے باتیں ہوئیں۔

حکیم نصرت حسین کی استقامت:

سمحوں کے بیانات لکھنے کے بعد اس نے حکیم نصرت حسین صاحب مرحوم کو بلایا اور ادھر ادھر کی باتوں کے بعد کہا کہ میں تم پر کوئی الزام نہیں پاتا اور تم کو چھوڑ سکتا ہوں۔ ہندوستان آپ ابھی جاسکتے ہیں۔ اسی کے قریب ان سے بہاؤ الدین انسپکٹری آئی ڈی نے جدہ میں بھی کہا تھا، مگر انھوں نے اس وقت بھی اکیلے جھوٹ جانے کی مخالفت کی تھی اور اب بھی کی۔ یہ کہا کہ آپ کو سمحوں کو چھوڑنا چاہیے۔ اس نے جواب دیا کہ یہ میرے اختیار میں نہیں مگر تمہارا امر میرے اختیار میں ہے، انھوں نے کہا کہ میں مولانا کو چھوڑ کر اگر ہندوستان چلا گیا تو تمام ہندوستان والے مجھ کو کھا جائیں گے اور کہیں گے کہ مولانا کو پھنسا کر اکیلے چلے آئے ہیں، اکیلا ہرگز نہیں جانا چاہتا۔ وہاں سے لوٹ کر جب آئے اور واقعہ بیان کیا تو مولانا نے اور ہم سمحوں نے بہت ان کو سمجھایا اور زور دیا کہ آپ ہندوستان اکیلے جانے پر راضی ہو جائیے اور چلے جائیے مگر انھوں نے ایک بھی نہ مانی۔ مولانا مرحوم نے یہ بھی فرمایا کہ آپ وہاں جا کر ہماری خلاصی کی کوشش کر سکتے ہیں، مگر یہاں تو ہماری طرح ہاتھ پیر بندھے ہوئے پڑے ہیں، مگر ان کی سمجھ میں یہ بھی نہ آیا اور پھر تیسری مرتبہ

جب وہ سخت بیمار ہوئے، تب بھی مولانا مرحوم نے ان کو کہا اور زور دیا کہ تم اپنی تبدیلی آب و ہوا کی درخواست دے دو۔ انھوں نے جواب دیا کہ موت اور حیات خدا کے ہاتھ میں ہے۔ میں آپ سے جدا نہیں ہو سکتا۔ خداوند کریم ان کی مغفرت فرمائے۔ نہایت مستقیم اور ایمان دار شخص تھے۔

رسد کے بجائے نقد کا اجرا:

مسٹر برن نے کوشش کی کہ ان لوگوں کو روزانہ ڈیڑھ شنک اور مولانا مرحوم کو تین شنک دیا جایا کرے اور علاوہ اس کے روٹی، کوئلہ، شمع، صابن، حسب عادت سابقہ ملنے کا حکم جاری کر دیا اور یہ کہا کہ ماہوار ان سے قبض الوصول پر دستخط کرا کر ہندوستان بھیج دیا کروہاں سے آتا رہے گا، کپڑوں کے واسطے بھی اس نے کوشش کی، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کچھ دنوں کے بعد ہمارے پاس کچھ نمونے کپڑوں کے بھیجے گئے کہ جن کپڑوں کو تم چاہو پسند کر لو مگر چوں کہ وہ بہت ہی گھٹیا تھے، مولوی عزیز گل صاحب نے ان کو واپس کر دیا۔ اس کے کچھ عرصے کے بعد اول سے کچھ بڑھیا نمونے آئے۔ تو ان میں سے ایک نمونہ پسند کیا اور اس سے ہر ایک کے لیے ایک ایک پانچامہ اور ایک صدی ایک اچکن یا لانا کوٹ بنوایا گیا، مگر آخر میں مولانا مرحوم کے لیے کپڑا کافی نہ ہوا کیوں کہ درزی نے جو تخمینہ کر کے بتایا تھا وہ قطع کرنے کے بعد نا کافی معلوم ہوا۔ جب آفس سے طلب کیا گیا تو آفس نے امروز فردا میں بالکل ٹال دیا۔ اس کے بعد آخر دم تک پھر نہ گرمیوں کا نہ جاڑوں کا کپڑا بنوایا گیا۔ البتہ جو کپڑے معمولی ملتے تھے ان میں سے تولیہ، پیروں کے بنیائیں، کرتا، رومال، سیئر ہم لیتے رہے مگر کوٹ، پتلون وغیرہ مثل سابق ہم رد کرتے رہے۔ مسٹر برن نے سردی کی شکایت کی بناء پر جاڑوں کے لیے کوئلہ کی زیادہ مقدار مقرر کرادی۔ جس سے ہم اپنے کمرہ کو روزانہ گرم کر سکتے تھے۔ اخیر میں وہ ہماری قیام گاہ کو دیکھنے کے لیے خود آیا اور کمرہ کو اندر باہر سے دیکھا اور مولانا سے نہایت ادب اور تیاک سے پیش آ کر مصافحہ کیا۔ اس وقت مولانا ترجمہ قرآن لکھ رہے تھے، اس کو دیکھا۔ پھر میز پر جٹنی کتابیں رکھی ہوئی تھیں، ان کو دیکھا، ان کے نام پوچھتا رہا، ان کے قانون سے واقفیت حاصل کی۔ اس کے بعد کہا کہ میں اب انگلستان چلا جاؤں گا۔ میں نے آپ سب لوگوں کے لیے ایسا اور ایسا انتظام کر دیا ہے اور پھر مصافحہ کر کے چلا گیا۔ فارسی اچھی جانتا تھا، کانوں میں اس کے ٹفل تھا۔ باتیں ٹلکی لگا کر یا زور سے سنتا تھا۔ اگلے روز کماندار نے مولانا مرحوم کو مع رفتاء کے بلایا اور کہا کہ مسٹر برن نے آپ کے حق میں خاص طور سے ہم کو فہمائش کی ہیں اس لیے ہم آپ کو اطلاع دیتے ہیں کہ آپ کے لیے اب سے نقد مقرر ہوگا اور آپ کی خاص خاص رعایتیں کی جائیں گی۔ جب کبھی کوئی ضرورت ہو آپ ہم کو اطلاع دیتے رہیں۔

۳۰ فروری ۱۹۱۸ء: اس وقت سے ہماری رسد بالکل بند ہو گئی اور تقریباً پندرہ سولہ دن کے

بعد ۲۰ فروری ۱۹۱۸ء روز چہار شنبہ سے نقد ملنے لگا۔ اس روز سے ہم کو اپنے مصارف میں آسانی ہو گئی۔ یہ مقدار اگرچہ با اعتبار مالٹا کی گرانے کے کوئی حیثیت نہیں رکھتی تھی، مگر پہلی غنیوں کے حساب سے بہت ہی غنیمت معلوم ہوئی۔ اس وقت ہمارے پاس تقریباً ستائیس پونڈ باقی تھے۔ مولانا مرحوم نے حکم فرمایا کہ ہم نہیں چاہتے کہ مقدار معینہ ماہانہ سے کچھ بچے اس کو صرف کر دو اور یہ نسبت پہلے کے توسع برتو۔ تمہاری حسن انتظامی میں اس میں نہیں سمجھتا کہ اس میں سے بچاؤ۔ ہاں یہ ضرور حسن انتظام میں شمار کروں گا کہ اصلی سرمایہ یعنی ۲۷ پونڈ تم محفوظ رکھو کہ آئندہ کسی ضرورت کے وقت کام آئے۔ اس پر توسع کے متعلق رفقاء نے اس قدر پیر پھیلا نا چاہا کہ اس مقدار میں بھی پورا پڑنا مشکل ہو گیا۔ ادھر اس کی خبر ہندوستان لکھی گئی مگر اسی کے ساتھ غالباً وحید نے یا میں نے لکھ دیا کہ اگرچہ یہ مقدار بہت ہی زیادہ مشکلات سے رہائی کا سبب بن گئی ہے مگر مالٹا کی گرانے سخت درخت ہے۔ ایک انڈان دنوں ۴ آنے کا اور ایک مرغی چھ روپے کو اور اسی طرح دیگر اشیاء ہیں۔ اس کی بناء پر حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی اہلیہ مرحومہ نے غالباً گورنر یوپی کے پاس عرضی بھیجی کہ جو مقدار مولانا کے لیے مقرر کی گئی ہے وہ مالٹا کی گرانے کی وجہ سے کافی نہیں، اس لیے یا تو تم خود ان کے لیے کافی مقدار پہنچاؤ یا ہم کو اجازت دو اور انتظام کر دو۔ ہم یہاں سے نقد روانہ کر دیں۔ وہاں سے جواب آیا کہ تم فکر مت کرو۔ ہم خود انتظام کریں گے۔ وہاں سے حکم مالٹا میں زیادتی کی نسبت دریافت کیا۔ ہم نے جواب دیا کہ آپ کو معلوم ہے کہ انسان کا مدار زندگی گوشت پر ہے۔ جس کو جملہ اٹل یورپ تسلیم کرتے ہیں؟ ہم یہاں کی گرانے کی وجہ سے بہت کفایت کرتے ہیں، ہفتہ میں فقط تین دن گوشت کھا سکتے ہیں، گھی یہاں ملتا ہی نہیں۔ بجائے اس کے زیتون کا تیل استعمال کیا جاتا ہے۔ اس کی بھی ایک بوتل چھ شلنگ میں آتی ہے جو بمشکل تمام ہم کو دو دن کافی ہوتی ہے اور بعض کھانوں میں تو ایک بوتل ایک دن میں خرچ ہو جاتی ہے۔ شکر گیارہ آنے ہے۔ اسی طرح جملہ اشیاء کی حالت ہے۔ اس نے اس وقت سے فی کس دو شلنگ یومیہ اور مولانا کے لیے چار شلنگ یومیہ کر دیے۔ (واضح ہو کہ شلنگ بارہ آنے کا ہوتا ہے)

مسٹر برن کے لائے ہوئے خطوط:

مسٹر برن کے جانے کے تقریباً ایک ماہ یا کچھ زیادہ دنوں کے بعد لندن ہوتے ہوئے بہت

سے خطوط آئے۔ جن میں حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب مرحوم، مولانا خلیل احمد صاحب، مولانا حبیب الرحمن صاحب، مولانا حافظ محمد احمد صاحب، مولانا حکیم محمد حسین صاحب اور دیگر اعزہ اور احباب کے خطوط تھے۔ سب نے بتا کید لکھا تھا کہ مسٹر برن چیف سیکریٹری مسٹن گورنریوپی جاتے ہیں۔ ہم آپ سے خواہشمند ہیں کہ آپ ان کی پیش کردہ شروط کو قبول فرما کر بہت جلد ہندوستان تشریف لائیں۔ ہرگز ان کے مطالب کو رد نہ فرمائیں۔ ہماری استدعا پر گورنمنٹ نے یہ صورت قبول کی ہے کہ اس قسم کی باتیں اور یہی مضمون سب میں تھا۔ اس وقت حقیقت مسٹر موصوف کے آنے کی معلوم ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حسب اشارہ احباب نے ایک وفد علماء کا گورنمنٹ کے پاس مولانا کی رہائی کے لیے پیش کیا تھا۔ جس کی وجہ سے مسٹر موصوف مالٹا میں اترے ہیں اور ان خطوط کو بھی لائے ہیں، مگر غالباً کسی سیاسی غرض سے ان خطوط کا یہاں دینا مستحسن نہ سمجھا گیا بلکہ وہاں پہنچنے پر بھیج دیے گئے۔

اس کے بعد بعض امور میں ہماری خاص خاص رعایتیں کی گئیں۔ مثلاً ایک زمانے میں شکر بازار میں نہیں تھی، اس لیے تمام اسراء کو سخت تکلیف ہو گئی تھی، ہم نے آفس سے مراجعت کی، اس نے خاص طور پر انتظام کر دیا۔ جس کی بناء پر بقیہ وقت ہم کو شکر مل جاتی تھی۔ اسی طرح ظہر کے بعد سیر کے لیے دوسرے کیمپوں میں جانے کی بھی ہفتے میں تین دن کی اجازت ہوئی۔

(سفرنامہ اسیر مالٹا: ص ۱۷-۱۰۹)

مولوی غزیر گل کا اشتعال:

مولوی غزیر گل صاحب مختلف اوقات میں اعمال سلوک تعلیم کردہ حضرت مولانا مرحوم میں مشغول رہتے تھے اور پھر کچھ وقت قرآن شریف کے یاد کرنے میں بھی صرف کرتے تھے۔ انھوں نے زبان ترکی کے سیکھنے کی طرف بھی توجہ کی اور تھوڑے ہی دنوں میں بحمد اللہ اچھی خاصی ترکی بولنے لگے۔ اس کے بعد انگریزی زبان کی طرف متوجہ ہوئے، مگر سوء بخت یا خوش نصیبی نے اس میں دھگیری نہ کی۔ ان کو حسب خواہش کوئی استاد نہ ملا اور کچھ طبعی عدم استقلال بھی اس فن کے کمال سے مانع ہوئی۔ قرآن شریف کی طرف توجہ بہت کی مگر ضعف حافظہ اور عدم استقلال طبع سد راہ ہوتا رہا، موصوف کو اس کا شوق بہت ہے یاد بھی جلد کر لیتے ہیں مگر بھول بھی جلد جاتے ہیں۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی نظر عنایت ان پر بہت زیادہ تھی اور بہت بے تکلفی سے ان سے رہتے تھے۔ جو بے تکلفی ان سے برتتے رہے وہ کسی اور کے ساتھ عمل میں نہیں آئی۔

وحید کا اشتغال:

اس نے ابتدا ہی سے اجنبی زبانوں کی طرف توجہ کی۔ اولاً فرانسیسی، پھر جرمنی زبان کو سیکھا۔ پھر جب دیکھا کہ پانسہ جنگ پلٹ گیا تو انگریزی کی طرف متوجہ ہوا۔ مختلف فنون عربیہ خصوصاً حدیث اور تفسیر کی چند کتابیں اس سفر میں اس نے مولانا سے پڑھیں مگر بد قسمتی سے نہایت بے اعتنائی اور کم محنتی سے پڑھا گیا۔

کاتب الحروف کا اشتغال:

مجھ کو طالب علمی کے زمانے سے شوق تھا کہ قرآن شریف حفظ کروں۔ مگر بد قسمتی سے کبھی ایسا فارغ وقت نہ ملا تھا کہ اس مراد کے حصول کی کوئی صورت ہوتی۔ مہینہ منورہ میں بڑی بڑی مشکلوں سے سورہ بقرہ اور آل عمران کئی دفعہ یاد کی مگر سنبھال نہ سکا، بھول بھول گیا۔ جب طائف پہنچا پھر اس کو دہرایا اور سورہ نساء، مائدہ، انعام یاد کر لیں مگر جب مکہ معظمہ آنا ہوا پھر بھول گیا۔ کثرت اشتغال نے مہلت نہ دی کہ آگے بڑھتا یا انھی کی حفاظت کرتا۔ مالٹا پہنچ کر پھر از سر نو شروع کیا۔ چند دن تو وہاں کے انتظامات وغیرہ میں خرچ ہو گئے۔ اس کے بعد تقریباً نصف جمادی الاولیٰ سے اواخر شعبان تک پندرہ پارے یاد ہو گئے۔ چوں کہ فارغ وقت فقط ظہر کے بعد دوڑھائی گھنٹہ یا اس سے بھی کم ملا تھا اس لیے زیادہ یاد نہ ہو سکا۔ اس رمضان میں مولانا نے فرمایا کہ نوافل میں سنانا چاہیے۔ چنانچہ ہر شب میں تراویح کے بعد (جو کہ الم ترکیف سے ہوا کرتی تھی کیوں کہ ہمارے پڑوسی عرب زیادہ دیر تک سب کے سب نہیں کھڑے ہو سکتے تھے) نوافل میں سنا کرتے تھے۔ رمضان شریف کے بعد پھر آگے یاد کرنا شروع کیا مگر اس مدت میں مہینہ کے واقعات والد مرحوم کی خبر وحشت اثر اور جملہ کنبہ والوں کے رنجیدہ واقعات نے تشویشیں بہت پیدا کی۔ تاہم فضل و کرم خداوندی سے ماہ صفر تک پورا قرآن ختم ہو گیا اور پھر روزانہ دور کر کے محفوظ رکھا اور رمضان شریف میں مولانا مرحوم نے سن لیا، قرآن شریف یاد کر لینے کے بعد مجھ کو بھی ترکی زبان کی طرف توجہ ہوئی کیوں کہ یہ بھی ایک دیرینہ آرزو تھی۔ آہستہ آہستہ کچھ اس میں شد بد ہو گئی۔ مالٹا میں داخل ہونے کے وقت بلکہ اسیر ہونے کے زمانے ہی سے میری تین آرزوئیں تھیں۔ ترکی زبان سیکھنا، قرآن شریف حفظ کرنا، باطنی اشتغال میں ترقی کرنا۔ خدا کے فضل و کرم سے دواول کی تو ایک درجہ تک حاصل ہو گئیں، اور تیسرا مقصد باوجود صحبت شیخ کامل اور فراغ وقت اپنی بد نصیبی سے ناکام رہا:

جہدِ ستانِ قسمت راچہ سود از رہبرِ کامل
کہ خضر از آبِ حیاں تشنہ می آرد سکندر را

مگر تاہم مجھ کو افضالِ خداوندی اور بزرگوں کی جوتیوں کے طفیل سے اس باب میں بہت کچھ امیدیں ہیں کہ لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ارشادِ قرآنی ہے۔ اہل اللہ کی عنایت و توجہ کبھی نہ کبھی تو ضرور دستگیری فرمائے گی۔ اولنک قوم لایشقی جلیسہم۔ واللہ الحمد والمنا (ایضاً: ص ۱۹-۱۱۷)

رولٹ ایکٹ کا نفاذ اور اس کا مفاد:

۱۸ مارچ ۱۹۱۸ء: ۱۸ مارچ ۱۹۱۸ء کو اس قانون کا نفاذ ہوا اور کونسل کے تین اہم ممبرز پنڈت مدن موہن مالویہ، مسٹر محمد علی جناح اور مسٹر مظہر الحق نے استعفیٰ دے دیا۔ اس قانون کا نفاذ پورے برطانوی ہند پر کیا گیا تھا۔ اس کے تحت انقلابی یا انارکسٹ تحریکوں میں ماخوذ افراد کے مقدموں کو جلدی جلدی نمٹانے کا التزام کیا گیا تھا۔ کوئی شخص ایسی تحریک سے وابستہ ہے یا نہیں ہے، اس کا فیصلہ صرف ایک ادنیٰ درجے کے پولیس مین کی رپورٹ پر کر دیا جاتا تھا۔ یہ رپورٹ اوپر کو بھیج دی جاتی اور بڑے بڑے افسروں کی منظوری حاصل کرتی ہوئی گورنر جنرل ان کونسل کا فیصلہ بن جاتی۔

ایسے مقدموں کے فیصلوں کے خلاف اپیل کا حق بھی نہیں تھا۔ کارروائی خفیہ طور پر بھی کی جاسکتی تھی۔ ضابطہ فوجداری اور قانون شہادت کی بعض دفعات کو ایسے مقدموں کے لیے معطل کر دیا گیا تھا۔ ایسے مقدموں کی سماعت جس میں موت کی سزا دی جاسکتی تھی ایسے ڈھنگ سے کی جاتی تھی جیسے وارنٹ کیسوں میں مجسٹریٹ کرتے ہیں۔

اسی پر بس نہیں کیا گیا تھا، احتیاطی کارروائی کے طور پر حکام کو بڑے وسیع اختیارات دے دیے گئے تھے۔ وہ کسی بھی شخص سے ضمانت طلب کر سکتے تھے اور اس سے اس بات کی بھی ضمانت لے سکتے تھے کہ وہ فلاں فلاں جرائم کا ارتکاب نہیں کرے گا۔ کسی بھی شخص سے مطالبہ کیا جاسکتا تھا کہ وہ اطلاع دیے بغیر اپنی جائے رہائش کو تبدیل نہیں کرے گا اور اپنی موجودگی کی اطلاع نزدیکی تھانے کو وقتاً فوقتاً دیتا رہے گا۔ حکام سے کہا گیا تھا کہ وہ ان باتوں پر عمل درآمد کرانے کے لیے تمام ذرائع استعمال کر سکتے ہیں۔ جو لوگ ماخوذ ہوں وہ اپنی دکالت کے لیے کوئی وکیل مقرر نہیں

کر سکیں گے۔ مختصر موتی لال نہرو کمیٹی کی رپورٹ کے الفاظ میں ”اس قانون نے انصاف اور قاعدے قانون کی حکومت کو بالائے طاق رکھ دیا۔“

مولوی حکیم نصرت حسین کی علالت اور رحلت:

اپریل تا اگست ۱۹۱۸ء: حکیم صاحب مرحوم سلیم الطبع ذکی القریحہ، مستقیم الاوقات تھے۔ انھوں نے علم حدیث وغیرہ دیوبند میں پڑھا تھا۔ باقی کتابیں لاہور، کانپور، دہلی وغیرہ میں پڑھی تھیں۔ دیوبند سے تکمیل کی۔ جلسہ دستار بندی دیوبند میں ان کی دستار بندی ہوئی۔ مولانا شبیر احمد صاحب کے ساتھ دورہ میں شریک تھے۔ اسی زمانہ جلسہ میں مولانا مرحوم سے بیعت بھی ہوئے تھے۔ اپنے والدین کے اکلوتے بیٹے تھے۔ گھر پر جاگیر زمینداری کے انتظامات اور مطلب میں مشغول رہے۔ اسی زمانے میں انگریزی بھی کچھ پڑھ لی۔ مگر مشق پوری نہ تھی۔ اس سفر میں بولتے بولتے اچھی طرح کام نکالنے لگے تھے۔ تقویٰ طبیعت میں ابتداء ہی سے تھا۔ اس لیے نمازوں کو ہمیشہ اول وقت پر پڑھتے تھے۔ تہجد کا بہت ہی زیادہ خیال تھا۔ فضولیات کی طرف طبیعت کو رغبت نہ تھی۔ اسلام کا درد اور وطن اور قوم کی محبت نہایت زیادہ تھی۔ سیاسی امور میں پوری دلچسپی رکھتے تھے۔ ہندوستان کی آزادی کی ہمیشہ دھن لگی رہتی تھی۔ نہایت معزز خاندان کے نو نہال تھے۔ کوڑا جہان آباد (ضلع فتح پور بسوہ) ان کا آبائی وطن ہے۔ ان کے بعض احوال پہلے گزر چکے ہیں۔ جب یہ نظر بند ہوئے تو ان کو جدہ ہی سے خیال ہوا کہ اس وقت کو ہاتھ سے جانے دینا نہ چاہیے بلکہ سلوک طریقت کی طرف توجہ مبذول کرنی چاہیے، چنانچہ انھوں نے مولانا مرحوم سے اس کی درخواست کی۔ مولانا نے کوئی ذکر مناسب تعلیم فرمایا، چنانچہ انھوں نے نہایت پابندی سے جملہ امور تعلیم کردہ مولانا مرحوم پر عمل کرنا شروع کیا۔ عموماً ہر وقت ذکر اسم ذات جاری رہتا تھا اور کچھ اوقات معینہ میں مراقبہ وغیرہ بھی کیا کرتے تھے۔ وہ اسی طرح ہمیشہ اپنے کام میں مشغول رہتے اور اپنی جملہ کیفیات مولانا مرحوم سے ذکر فرمایا کرتے تھے۔ بعد مولانا مرحوم کے ہماری جماعت میں کوئی بھی باادقات شب خیز تہجد گزار ان سے زیادہ نہ تھا بلکہ تمام کمپ اسراء مالٹا میں بھی کوئی ایسا نہ تھا۔ مولانا کی نظر عنایت بھی ان پر بہت تھی۔ ان کو ضعف معدہ کی شکایت بھی تھی اور ہمیشہ گھر پر بھی بخار وغیرہ میں مبتلا رہتے تھے۔ یہ اپنے اوقات قرآن شریف، دلائل الخیرات، ذکر، مراقبہ وغیرہ میں صرف کرتے تھے۔ ڈاکٹر غلام محمد کے چلے جانے کے بعد ایک مدت تک شام کا کھانا بھی

پکاتے تھے اور خود اپنی خواہش اور اصرار سے اس کا ذمہ لیا تھا۔ میں نے کوئی زور ان پر نہ ڈالا تھا اور نہ ڈاکٹر غلام محمد پر۔ پھر کچھ عرصے کے بعد میں نے ان سے یہ کام لے لیا تھا۔ ان کی طبیعت کچھ عرصے کے بعد مالٹا میں خوب سنبھل گئی تھی اور جوش کا بیتیں ان کو ضعفِ معدہ اور بخار وغیرہ کی تھیں جاتی رہی تھیں۔

اپریل مئی ۱۹۱۸ء: ماہِ رجب ۱۳۳۶ھ سے ان کو پھر تپِ دلرزہ کے دورے شروع ہوئے۔ خیال کیا گیا کہ معمولی جیسے ہمیشہ ان کو اس قسم کے دورے ہوا کرتے تھے، ویسے ہی ہیں، نہ انھوں نے کوئی فکر کی اور نہ دوسرے لوگوں نے۔ یہی حال تمام شعبان رہا۔ رمضان آنے پر انھوں نے روزے بھی رکھے اور اخیر شعبان میں بعض مسہلات بھی استعمال کیے۔ کونین بھی استعمال کی مگر فائدہ نہ ہوا۔

جولائی ۱۹۱۸ء: اواخرِ رمضان میں بہ مجبوری ڈاکٹر کی طرف رجوع کیا گیا۔ ڈاکٹر نے مختلف دوائیں استعمال کرائیں۔ جن کو حکیم صاحب بوجہ رمضان شریف دن کو استعمال نہ فرماتے تھے بلکہ شب کو استعمال کرتے تھے، مگر کوئی فائدہ نہ ہوا۔ عید کے بعد پھر ڈاکٹر آیا اور اس نے کہا کہ ان کو ہسپتال جانا چاہیے۔ ہم نے زور دیا کہ ان کی دوائیں کی جائے مگر اس نے کہا کہ یہاں باقاعدہ علاج نہیں ہو سکتا۔ اب تک کیا گیا، مگر کوئی فائدہ نہیں ہوا، وہاں چلنا ضروری ہے۔ ہم نے جب دیکھا کہ یہ صورت نافع نہیں ہے تو درخواست کی کہ اچھا ہم میں سے ایک آدمی ان کے ساتھ رہنا چاہتا ہے اور یہ ضروری امر ہے۔ اس کی اجازت ہونا چاہیے۔ اس نے کہا کہ یہ بھی نہیں ہو سکتا۔ خلافِ قاعدہ ہے اور پھر ایک کے ساتھ دوسرا بھی مریض ہوگا۔ الغرض ان کو وہاں پہنچا دیا۔ ہم نے آفس میں اس کے متعلق درخواست کی کہ یا تو ہم میں سے ایک آدمی کو وہاں رہنے کی اجازت دی جائے، ورنہ کم از کم روزانہ ہم کو ان سے ملنے اور ان کی خبر گیری کرنے کی اجازت دی جائے۔ انھوں نے اول بات کی تو اجازت نہ دی، مگر یہ کہا کہ ہر تیسرے دن تم جا کر دو بجے کے بعد مل سکتے ہو۔ چنانچہ اس حکم کے بعد جس کو اس کی روانگی سے پانچ چھ دن کے بعد ہم حاصل کر سکے تھے، ہم وہاں گئے مگر ان کی حالت بہت گری ہوئی اور کمزور پائی۔ معلوم ہوا کہ ڈاکٹروں کی ایک بڑی جماعت جس میں بڑے بڑے آفیسر ہیں، ان کی مددِ اداۃ میں مشغول ہیں اور بہت توجہ سے کام کر رہے ہیں۔ جویم کپوڈری اور دوسری ضرورتوں کو انجام دیتی تھی وہ ان پر خاص طور سے مہربان ہے، جس کی وجہ ان کا انگریزی جاننا اور برٹش رعیت ہونا ہے، کیوں کہ اس تمام ہال میں غیر برٹش

رعایا بلکہ دشمنانِ برطانیہ تھے۔ اس نے یہ بھی کہا کہ میں تمہارے لیے یخنی اور دوسری مقوی دوائیں جن میں شراب کا جوہر پڑتا ہے دوں گی، جس سے تمہاری صحت بہت جلد کامل ہو جائے گی، مگر انہوں نے یخنی اور ایسی مقوی دواؤں سے انکار کر دیا کہ ہمارے مذہب میں یہ چیزیں حلال نہیں۔ اس نے نہایت افسوس کیا، پھر ہم کو وہاں سے حکم آیا کہ تم خود مرغی ذبح کر کے اس کی یخنی بھیجا کرو۔ چنانچہ ہم نے اس کا انتظام کر دیا اور روزانہ بھیجتے رہے۔ جو لوگ ہال میں بیمار تھے، ان میں بعض مسلمان بھی تھے اور بعض عیسائی تھے، مگر اکثر حصہ عیسائیوں کا تھا۔ جن میں سے بعض سے قدرے واقفیت بھی تھی اور ان میں مادہ انسانی کا بہت زیادہ تھا۔ ان کی صحت بھی تقریباً کمال کو پہنچ چکی تھی، ان لوگوں نے بہت اچھی طرح حکیم صاحب کی خبر گیری کی۔ حکیم صاحب نے کچھ نقد بھی لیا کہ خدام کو برابر دیتے رہیں گے، تاکہ خبر گیری اور خدمت پوری طرح سے ہو۔ ہم کو کبھی اُمید اُن کی صحت کی بندھ جاتی تھی اور کبھی خوف بھی ہوتا تھا۔

اول اگست ۱۹۱۸ء: اواخر شوال میں ان کی حالت زیادہ گرنے لگی۔ اس وقت ہم نے آفس سے درخواست کی کہ ہم کو وہاں رہنے کی اجازت دی جائے اور حکیم صاحب سے بھی طلب کرایا مگر اس کے جواب آنے میں بہت تاخیر ہوئی۔ غالباً ۷ روزیقہ کو اجازت ملی، مگر فقط تحریری اجازت تھی۔ جب ہم نے چاہا تو ایک دو دن کی تاخیر افسروں کے موجود نہ ہونے یا کسی اور عذر سے کرا دی گئی۔

۱۶ اگست ۱۹۱۸ء: نویں (ذیقعدہ) تاریخ کو جب ہم اجازت لینے گئے تو ہم کو خبر دی گئی کہ ان کا شب کو صبح کے وقت انتقال ہو گیا۔

اس سے تقریباً دو روز پہلے بھی حسبِ عادت ہم گئے تھے۔ ان ایام میں ان کو سانس بہت زور سے اور جلدی جلدن آیا کرتا تھا۔ ہوا کے لیے برقی پنکھا ان کے آگے رکھا رہتا تھا۔ وہ اکثر تکیوں کے سہارے پر کمر لگائے ہوئے بیٹھے رہتے تھے۔ وفات سے ایک دن پہلے جب ہم گئے تھے تو آواز بہت پست پائی تھی مگر وہ خود اطمینان سے تھے۔ کسی قسم کی گھبراہٹ ان کو نہ تھی۔ ان کا رخ قبلہ کی طرف ایک عرصے سے اس وجہ سے کر دیا گیا تھا کہ ان کو اٹھنے اور چلنے کی اجازت ڈاکٹروں کی طرف سے نہ تھی، اس لیے ان کو نماز چار پائی پر پر اشاروں سے پڑھنا پڑتی تھی۔ جس کی وجہ سے ہمیشہ چار پائی رد قبلہ رہتی تھی۔ مگر یہ معلوم ہوا کہ وہ رات کو چار پائی سے اتر کر خفیہ نماز پڑھا کرتے تھے۔ (واللہ اعلم) انہوں نے جب جب جانا ہوا تو کہا کہ ذکر میرا جاری ہے اور تعلق خداوند

ذوالجلال سے بندھا ہوا ہے۔

چوں کہ مرحوم کا مرض نمونیہ تجویز کیا گیا تھا اور وہ امراض متعدیہ میں سے ہے، اس لیے کماندار اسراء نے مولانا مرحوم کو اور ہم کو بلا کر کہا کہ حکیم صاحب مرحوم کی نعش تم کو قبرستان میں ملے گی۔ لیکن تم فقط دور سے نماز پڑھ لینا۔ تابوت کے پاس بھی مت جانا۔ ہم نے اصرار کیا کہ ہم کو غسل دینا اور کفن پہنانا ضروری ہے۔ اس نے کہا کہ ڈاکٹر کا حکم ہے کہ اس کے پاس بھی کوئی نہ جائے۔ ہم نے کہا کہ ہم کو شریعت کا حکم ہے۔ غرضیہ کہ اس بارے میں مولانا مرحوم سے اور کماندار سے بہت زیادہ رد و قدح ہوتی رہی، جب اس نے زیادہ رد و قدح کی اور تقریباً آدھا گھنٹہ رد و قدح پر بھی راضی نہ ہوا۔ تو ہم نے کہا اچھا ہم نہ نہلا ئیں گے مگر کفن تو پہنا دیں۔ بڑی مشکلوں سے وہ اس پر بھی جب راضی ہوا، جب مولانا خفا ہو کر کہنے لگے کہ جب آپ کو ہماری مذہبی ضروریات کی پردا ہو نہیں تو پھر ہم کو کیوں بلایا، خود ہی جو چاہتے تھے، کر دیا ہوتا۔ یہ کہا اور لوٹ جانے کے لیے آمادہ ہو گئے۔ اس وقت اس نے اجازت دی۔ مولانا مرحوم نے فرمایا کہ اس بہانے سے ہم ان کو تیمم کرا دیں گے اور کفنا بھی دیں گے اور یہ بھی معلوم ہوا تھا کہ شفا خانے میں ان کو اپنے طریقہ پر دوا کے پانی سے ڈاکٹروں نے خوب نہلایا تھا۔ مولانا نے فرمایا کہ وہ کافی تھا، مگر ہم چاہتے تھے کہ طریق مسنون پر ان کو نہلا ئیں۔

خلاصہ یہ کہ ان کے مقبرہ میں جانے کے واسطے ہم نے تقریباً پچاس یا ساٹھ آدمیوں کی اجازت طلب کی۔ کماندار نے اجازت دے دی۔ یہ سب وہاں گئے۔ ایسا اجتماع کسی شخص کے جنازے میں وہاں نہ ہو سکا تھا۔ ان کو تیمم کرا کے کفنا یا گیا۔ مولانا مرحوم نے بادل غمگین نماز پڑھائی اور دروازے کے قریب ہی ان کی قبر کھودی ہوئی تیار تھی، اس میں دفن کر دیے گئے۔ ان کے مصاریف جو کچھ وہاں واقع ہوئے تھے وہ تو ہم نے اپنے پاس سے دیے تھے، مگر گاڑیوں کا کرایہ کرنل اشرف بیگ نے جو کہ کئی پونڈ کی مقدار میں ہوتا تھا، بغیر ہماری اطلاع دے دیا۔ ان کی قبر پر جو کہ مثل دیگر قبور کے خام ہے، ایک پتھر حسب راء مولانا مرحوم لگا دیا گیا ہے جس پر ذیل کی عبارت کندہ ہے۔

هذا قبر الحکیم السید نصرت حسین من اهل کورٹا جہان
آباد الہند۔ اسر بمکة المکرمۃ مع حضرة العلامة مولانا
الشیخ محمود حسن صدر المدرسین بکلیۃ دیوبند فی

الحرب العمومی وقوفی اسیراً فی ناسع (۹) ذی القعدہ

۱۳۳۷ ھجریۃ النبی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

رحمۃ اللہ، رحمۃ واسعۃ ولہ الفاتحۃ.

اس پتھر کو کرنیل اشرف بیگ ہی نے کندہ بھی کرایا تھا اور لگوایا بھی تھا کیوں کہ اس نے ایک بڑی مقدار نقد کی خرچ کر کے بطور یادگار جملہ اسراء مدفون کے لیے پتھر کندہ کراے تھے اور ایک مربع ستون پتھر کا جس میں سنگ مرمر پر جملہ ان ترکی اسراء کا نام کندہ تھا جو کہ ایام اسارت جنگ عمومی میں وہاں مدفون ہوئے تھے۔

مالٹا میں جو اسراء وفات پا جاتے تھے خصوصاً غیر مالک کے ان کے سینہ کو چاک کر کے اندرونی اعضاء کو دوا میں رکھا جاتا تھا۔ جس سے غالباً یہ مقصود تھا کہ اگر حکومت مخالفانہ دعویٰ یا شبہ کرے کہ میت کو کوئی زہر وغیرہ دے دیا گیا ہے تو دل اور جگر وغیرہ کی کیفیت سے معلوم ہو سکے۔ (واللہ اعلم) اس لیے ہم نے اولاً یہ کوشش کی کہ حکیم صاحب کے شکم کو چاک نہ کیا جائے اور اس پر مولوی عزیز گل صاحب نے بہت زور دیا۔ چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا۔

اسراء کا چھوڑا جانا:

حکیم صاحب مرحوم کی وفات سے دو تین مہینے کے بعد سے اسراء کا چھوڑا جانا شروع ہو گیا۔ اول اول جرمنی لوگ چھوڑے گئے، پھر آسٹیرین، بلغاری وغیرہ۔ مگر بہت تھوڑی تھوڑی مقدار میں لوگ چھوڑے جاتے تھے۔ تقریباً تین ماہ میں اکثر حصہ اسراء کا روانہ کر دیا گیا، اس وقت سب اسیروں کو مختلف جگہوں اور کیمپوں سے نقل کر کے دردالہ میں رکھا گیا۔ ترکی اور شامی اسراء اس وقت تک نہیں چھوڑے گئے تھے جو لوگ روڈی کمپ یا وال فرسٹ یا سینٹ کلیمت براکس وغیرہ میں تھے سب کے سب وہاں جمع کر دیے گئے۔ جو لوگ زمانہ التوائے جنگ کے بعد استنبول سے پکڑے گئے تھے ان کو اس اسارت گاہ سے بہت دور رکھا تھا اور ان قدیمی اسیروں سے ملنے نہیں دیا جاتا تھا۔ انھی میں شیخ الاسلام خیری آفندی اور احمد پاشا انور پاشا کے والد ماجد اور دوسرے ترکی کے معزز اور اکابر عہدیدار تھے۔ اس وقت میں ان کو بھی یہیں جمع کر دیا گیا، شیخ الاسلام خیری آفندی کا کمرہ ہمارے کمرہ کے قریب تھا۔ اس مرتبہ ہم کو دردالہ میں دو کمرے دوسرے طبقے پر نہایت مکلف ملے، جس میں سے ایک حضرت مولانا مرحوم کے لیے خاص کر دیا گیا اور اس میں

ایک طرف مولوی عزیز گل صاحب کی چار پائی تھی اور اس میں پردے کے باہر مہمانوں کے لیے میز و کرسیاں بچھا دی گئی تھیں اور دوسرے کمرے میں کھانے پکانے کا جملہ سامان تھا اور اس میں، میں اور وحید تھے۔ کھانا بھی وہیں کھایا جاتا تھا۔ ہمارے رفقاء اہل سید اہم سے ذرا کچھ دور ہو گئے تھے، مگر اسی کیمپ میں تھے۔ کچھ تھوڑے ہی دن گزرے تھے کہ ان کی روانگی کا بھی وقت آ گیا اور وہ بھی اپنے اپنے وطن کو روانہ ہو گئے۔ اس وقت سے ہم کو اپنے کاروبار میں ذرا دقت کا سامنا ہو گیا کیوں کہ کوئی شخص کاروبار ضروریہ انجام دینے والا نہ رہ گیا تھا مگر مسبب الاسباب ہر قسم کی آسانی پہنچاتا تھا۔ اس کے کچھ ہی عرصے کے بعد باقی ماندہ ترک اور دوسری اقوام بھی اپنے اپنے ممالک کو سفر کر گئے۔ جو لوگ کہ التوائے جنگ کے بعد پکڑے گئے تھے، وہ اور کچھ دوسرے لوگ باقی رہ گئے، دردالہ کا اکثر حصہ فارغ ہو گیا تو ہم کو تقریباً ڈیڑھ ماہ رہنے کے بعد دردالہ سے بھی دال فرسٹ میں منتقل کر دیا گیا۔ دال فرسٹ کے کمرے نہایت ہی آرام کے تھے۔ ہر کمرے میں چار حصے تھے چوتھے حصے میں نل اور غسل وغیرہ کا سب سامان تھا۔ ایک کمرہ ہم سبھوں کے لیے کافی تھا۔ وہاں بھی لوگ آہستہ آہستہ سفر کرتے رہے۔ یہ سب کچھ ہوتا رہا۔ تقریباً پانچ چھ ماہ اسیروں کو سفر کرتے گزر گئے، مگر ہماری نسبت کوئی خبر نہ آئی، یہاں تک کہ پرانے اسراء میں سے فقط دس بارہ آدمی باقی رہ گئے تھے، جن میں سے پانچ یا چھ آسٹیرین، جرمنی تھے جو کہ مصر کو جانا چاہتے تھے کیوں کہ ان کے متعلقین مصر میں تھے۔ حکومت برطانیہ ان کو وہاں بھیجنا اپنی منسلحت کے خلاف سمجھتی تھی اور اسی طرح پانچ چھ ترکی آفیسر تھے جو کہ اپنی قوم اور وطن کے خائن تھے۔ ایام جنگ میں انگریزوں سے مل گئے تھے۔ وہ اپنے ملک میں واپس ہونا نہیں چاہتے تھے۔ وہ بھی مصر جانا چاہتے تھے، اسی دال فرسٹ میں سعید حلیم پاشا سابق صدر اعظم ترکی اور ان کے بھائی عباس حلیم پاشا سابق گورنر بورصہ، کرنیل جلال بیک، کرنیل علی احسان پاشا، کرنیل فخری پاشا، شیخ الاسلام خیر الدین آفندی، کرنیل محمود پاشا وغیرہ اکابر ترکی تھے۔ جن سے اکثر ملاقات ہوتی تھی اور مولانا سے ملنے کے لیے یہ حضرات آیا کرتے تھے۔ آخر کار انتظار کرتے کرتے ہمارے لیے بھی وقت آ پہنچا۔

قاعدہ تھا کہ جب کسی اسیر کی نسبت روانگی قرار پاتی تھی تو اس کو آٹھ دس دن پہلے خبر دی جاتی تھی کہ وہ تیار رہے اور جس دن جانا ہوتا تھا ایک بارگی اس کو حکم روانگی کا دے دیا جاتا تھا۔ جبکہ ایک مرتبہ حکم دے دیا گیا، ہم تیار ہوئے مگر آٹھویں دن خبر ملی کہ اس آگبوٹ میں بیماری ہے۔ دوسرے آگبوٹ میں جانا ہوگا۔

۱۲ مارچ ۱۹۲۰ء: دس پندرہ دن کے بعد ۲۲ جمادی الثانی ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۲ مارچ ۱۹۲۰ء جمعہ کے دن تقریباً دس بجے دن کے اہم وہاں سے روانہ ہو کر آگبوٹ پر سوار کر دیے گئے۔ ہم کو سیکنڈ کلاس کے کمرے دیے گئے اور چوں کہ وہ جہاز جنگ کی مہمات کی خدمت کے لیے تھا، اس لیے اس میں جملہ کاروبار کرنے والے عموماً افغانی لوگ تھے۔ جو صوبہ قندھار کے تھے۔ ہمارے کھانے کا انتظام انھی کے سپرد کیا گیا، چوں کہ مولوی عزیز گل اس صوبے کے پیر ہیں، ان سے ان لوگوں کی پشتو میں بات چیت ہوئی تو وہ ان کے شیدائی ہو گئے۔ انھوں نے نہایت اخلاص سے کھانے پینے کا انتظام کیا مگر ان پر آفیسروں کی سخت تاکید تھی کہ کوئی ان میں سے نہ ہمارے پاس بیٹھے، نہ بات چیت کرے۔ فقط کھانا وقت پر پیش کر دیا کرے۔ وجہ یہ تھی کہ ان کو خوف تھا کہ یہ سیاسی ہیں ان لوگوں کو خراب نہ کر دیں۔

۱۵ مارچ ۱۹۲۰ء: ۲۵ جمادی الثانی ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۵ مارچ ۱۹۲۰ء کو صبح کے قریب آگبوٹ اسکندر یہ پہنچا، وہاں عرصے تک انتظار ہوتا رہا مگر قریب شام کے کچھ سپاہی اور آفیسر آئے، ان کے ساتھ روانہ ہوئے۔ وہ لوگ ہم کو نہایت بے ترتیبی کے ساتھ لے گئے۔ اسباب قلیوں کے سپرد کر دیا اور ہم کو ٹریموے میں سوار کر کے گوروں کے فوجی کمپ میں لے گئے اور وہاں پر مجرم سپاہیوں کی قید کا جو کمپ تھا اس میں ہم کو داخل کر دیا اور ہم پر اسی طرح سخت پہرہ کر دیا جیسا کہ ان لوگوں پر تھا۔ شام کا وقت ہو گیا تھا کچھ کھانا انھوں نے ہم کو دیا اور ایک خیمہ میں جس میں نہ گدا تھا نہ بچھوٹا تھا، نہ چار پائی تھی نہ روشنی، فقط کبل دے کر پڑ رہے کو کہہ دیا۔ اسباب قریب عشاء کے پہنچا اس کو بھی انھوں نے اندر داخل نہ ہونے دیا۔ دروازے پر باہر ہی رہا۔ اس شب کو ہم کو سخت تکلیف اٹھانی پڑی۔ صبح کو آفیسر آیا اور ہم نے جو کچھ معاملہ گزرا تھا بیان کیا۔ اس نے بہت عذر معذرت کی اور اپنی لاعلمی ظاہر کر کے کہا کہ میں معافی کا خواستگار ہوں، مجھ کو بالکل اطلاع نہ تھی۔ اس نے اسی وقت اپنے بڑے آفس میں جا کر گفت و شنید کر کے سیدی بشر میں جو کہ مصر میں قرار گاہ اسرا تھا بھجوا دیا۔ ہمارا اسباب تو گاڑی پر بھجوا یا مگر ہم کو پیدل بھجوا یا۔ جگہ نہایت دور تھی۔ چلتے چلتے ہم نہایت پریشان ہو گئے۔ چوں کہ عرصہ دراز سے قید میں تھے اس لیے چلنے کی عادت چھوٹ گئی تھی اور پھر مولانا کو بھی مشکل تھی، سپاہی بندوق لیے ہمارے ساتھ تھے۔

۱۶ مارچ ۱۹۲۰ء: ہم ۲۶ جمادی الثانی کو تقریباً ایک بجے وہاں پہنچے۔ ہم کو اسی وقت قرار گاہ کے اس کمپ میں داخل کر دیا گیا، جس میں قرطینہ نئے اسیروں کا ہوا کرتا تھا۔ اس میں تین خیمے

نصب کر دیے گئے اور چار پاریاں، گدے وغیرہ جملہ ضروریات مہیا کر دی گئیں۔ داخل ہوتے وقت سب کی تلاشی لی گئی۔ مولوی عزیز گل صاحب غفلت کی حالت میں آئے تھے ان کے پاس ۲ پونڈ تھے ان کو لے لیا گیا اور رسید دے دی گئی۔

سیدی بشر میں اس وقت ترکی اسرا کی بہت بڑی مقدار موجود تھی۔ غالباً آٹھ نوکمپ میں اسرا وہاں موجود تھے، یہ سب کمپ آفیسروں کے لیے تھے اور ہر کمپ میں خدمت کے لیے ترکی سپاہی تھے۔ ہمارے کھانے کا انتظام باہر سپاہیوں کے متعلق کیا گیا، جو کہ ہندوستانی یا دلایتی تھے، کیوں کہ وہاں پر پہرہ وغیرہ ہندوستانیوں کے ذمے تھا۔ وہ لوگ جیسا کہ خود کھاتے تھے، دل روٹی لاتے تھے، گوشت بہت کم ہوتا تھا، جو ترکی آفیسر اور گرد کے کیمپوں میں موجود تھے وہ ہم پر نہایت شفقت کرتے تھے اور بہت زیادہ محبت اور لطف سے پیش آتے تھے۔ ہم نے خیال کیا کہ کنتی کے بعد حسب عادت جیسے کہ دوسرے کمپ ہیں اور لوگ آپس میں ملتے ہیں، ہمارے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا جائے، مگر ہمارے لیے بالکل اجازت کسی سے ملنے اور آنے جانے کی نہ تھی، بلکہ دوسرے اسرا سے دور سے باتوں کی بھی اجازت نہ تھی۔ پھر یہ خیال کیا کہ شاید دو تین دن کے بعد جب کہ ایام قرنینہ ختم ہو جائیں، اجازت ہو، مگر جب بھی نہ ہوئی۔ جو انگریز آفیسر اور کماندار تھا اس سے کہا، بلکہ ترکی آفیسروں نے خود درخواست کی تو اس نے کہا کہ یہ لوگ سیاسی ہیں اور تم جنسی ہو، تمہارا آپس میں اجتماع خلاف قانون ہے۔ آخر تک ہم آپس میں نہ مل سکے۔ مگر چوں کہ راستہ بعض بعض کیمپوں میں سے تھا۔ اس لیے چلتے چلتے بعض اشخاص سے مصافحہ وغیرہ ہو جاتا تھا۔ وہ لوگ ہمارے پاس اکثر ہدایہ وغیرہ بھیجتے تھے، ہم اصرار بھی کرتے تھے مگر وہ نہ مانتے تھے۔ کھانے کی حالت پر انھوں نے کہا کہ تم کماندار سے کہہ دو کہ خشک رسد ہمارے باورچی خانہ میں دے دیا کرے، ہمارے یہاں سے کھانا پکایا ہوا تمہارے واسطے آیا کرے گا۔ چنانچہ یہی انتظام کیا گیا۔

۲۷ اپریل ۱۹۲۰ء: تقریباً اٹھارہ روز وہاں اسی طرح قیام ہوا۔ ۱۳ رجب ۱۳۳۸ھ مطابق ۲۷ اپریل ۱۹۲۰ء کو وہاں سے روانگی ہوئی اور اسی طرح سنگینوں کے بیچ میں ہم اسٹیشن پر پہنچائے گئے۔ فرسٹ کلاس میں سفر کر کے شام کے قریب سویز پہنچے۔ ہم کو خیال تھا کہ آگبوٹ وہاں تیار ملے گا، مگر بد قسمتی سے پھر کمپ اسرا میں قید کیے گئے۔ وہاں پر آبادی سے دور اسارت گاہ تھی، جس میں بہت سے ترکی آفیسر اور سپاہی تھے۔ پہرہ ہندوستانی سپاہیوں کا تھا۔ ہم کو مغرب کے بعد وہاں داخل کر دیا گیا اور دو خیمے دیے گئے۔ جن میں رہنا شروع کیا۔ یہاں پر ہم کو سمجھوں کے ساتھ رکھا

گیا۔ دد بے چارے عراق سے پکڑے گئے تھے اور استنبول بھیجنے کے وعدہ پر سونزلائے گئے تھے جو کہ دو دو تین تین ماہ سے وہاں پڑے ہوئے تھے۔ ان لوگوں سے مل کر نہایت دلچسپی رہتی تھی۔ نہایت توجہ اور کرم سے پیش آتے تھے، مگر عموماً آفسر نہایت تنگدستی کی حالت میں تھے، کیوں کہ ان کی نہ تو تنخواہیں ملتی تھیں نہ ان کو آگے روانہ کیا جاتا تھا۔ فقط کھانے کا انتظام تھا۔ ہم کو بھی یہی دقت پیش آئی۔ چوں کہ وہاں بھی چیزیں نہایت گراں آتی تھیں، ادھر ہم سے جو پونڈ اسکندر یہ میں لے لیے گئے تھے ان کے بدلے ہم کو نوٹ دیے گئے۔ سادرن نہیں دی۔ ہم نے اصرار بھی کیا مگر ایک نہ سنی گئی۔ سادرن وہاں پندرہ روپے سے زائد کو تھی مگر نوٹ ایک سادرن کا دس روپے کو چلتا تھا۔ سیدی بشر میں اور یہاں سویز میں یہی مقدار کام آئی۔ یہاں آگبوٹ کے انتظار میں ہم کو بہت زمانہ گزارنا پڑا۔ تقریباً پونے دو مہینے گزر جانے کے بعد آگبوٹ کی آمد ہوئی۔

۲۲ مئی ۱۹۲۰ء: پانچویں رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ مطابق ۲۲ مئی ۱۹۲۰ء اتوار کے دن دس بجے صبح کو کمپ سے روانہ ہو کر آگبوٹ پر پہنچے۔ فرسٹ کلاس کمرہ ہم کو دیا گیا اور کمرہ میں اسباب وغیرہ جمادیا گیا۔ اسی روز شام کو آگبوٹ روانہ ہو گیا۔ ۲۲ رمضان المبارک کو اتوار ہی کے دن آگبوٹ عدن پہنچا۔

۷ تا ۱۳ جون ۱۹۲۰ء: ۲۰ رمضان المبارک کو پیر کے دن بمبئی پہنچنا ہوا۔ میں (کاتب الحروف) اور مولوی عزیز گل صاحب اکثر اسباب لے کر کنارے پہنچے اور ہوڈی کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور وحید کے لینے کے لیے روانہ کیا۔ اتنی ہی دیر میں بارش ہو گئی۔ دریا میں طوفان آ گیا جس کی وجہ اس روز حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ اور وحید نہ آ سکے۔ اگلے دن بمشکل تمام مولانا کو اتارا گیا۔ بمبئی پہنچنے پر معلوم ہوا کہ ہم بالکل آزاد ہیں۔ کسی قسم کی روک ٹوک ہم کو نہیں۔

بمبئی آگبوٹ پہنچنے پر سب سے اول سی آئی ڈی کا افسر انگریز مع دو تین ہندوستانی افسروں کے جن میں بہاؤ الدین بھی تھے، آئے۔ اس انگریز نے مولانا سے کہا کہ میں کچھ آپ سے علاحدہ میں باتیں کرنا چاہتا ہوں۔ مولانا کمرے میں چلے گئے، اس نے کہا کہ مولوی رحیم بخش یہاں آئے ہوئے ہیں۔ آپ بغیر ان سے ملے ہوئے ہرگز جہاز سے نہ اتریں۔ یہ کہہ کر وہ چلا گیا۔ ہم نے عرصے تک انتظار کیا۔ آخر کار ہم اسباب لے کر اتر آئے۔ اس کے بعد مولوی رحیم بخش وہاں پہنچے۔ مولانا سے ملاقات ہوئی۔ معلوم ہوا کہ موصوف گورنمنٹ کی طرف سے مولانا پر اثر ڈالنے کی غرض سے بھیجے گئے تھے، جس سے مقصد یہ تھا کہ مولانا یہاں پہنچنے کے بعد سیاسیات میں دلچسپی نہ

لیں۔ مگر ایک تو مولانا کچھ اپنے ارادوں میں کمزور نہ تھے ان کی پختگی گورنمنٹ اور خلافت پر ظاہر ہو چکی تھی۔ ادھر مولوی موصوف مہذب تعلیم یافتہ بزرگوں کے دیکھنے والے۔ مولانا کی شدت عزم و استقلال سے واقف تھے۔ اس لیے وہ کوئی قوی اثر نہ ڈال سکے۔ انھوں نے دھیمے الفاظ استعمال کیے اور جلسوں کی شرکت وغیرہ سے نفرت ضرور دلائی، جلسوں میں جو بے عنوانیاں ہوتی تھیں ان کا بھی تذکرہ فرمایا اور اس پر زور دیا کہ مولانا اترنے کے ساتھ ہی ریل پر سوار ہو کر دیوبند کو روانہ ہو جائیں، ہمیں میں خلافت والوں کے ہاتھ میں نہ پڑیں۔ انھوں نے یہ بھی فرمایا کہ میں آپ کو قلبی ارادوں اور مذہبی عزائم سے روکنا نہیں چاہتا مگر مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ مبادا آپ پر اس ضعیف العری میں کوئی اور بدظنی گورنمنٹ کو پیدا نہ ہو جائے، مگر بقول شخصے۔

یہ وہ نشہ نہیں جسے ترشی اتار دے

آخر کار ایک بھی نہ سنی۔ خلافت کمیٹی نے استقبال کیا۔ انہی کے مکان میں قیام فرمایا۔ انہی کے یہاں دعوتیں ہوئیں۔ ایڈریس پیش کیا گیا۔ ۲۲ اور ۲۳ رمضان کو قیام فرما کر جمعرات کی شام کو ۲۴ رمضان کی شب میں ایکسپریس پر روانہ ہو کر ۲۵ رمضان کی صبح کو ہفتہ کے دن دہلی پہنچے۔ ڈاکٹر انصاری صاحب کی کونٹھی پر قیام فرمایا اور اتوار کی شب کو وہاں سے روانہ ہو کر ۲۶ رمضان المبارک کو تقریباً ۹ بجے صبح کو دیوبند پہنچے۔ راستہ میں اہل میرٹھ نے ایڈریس پیش کیا۔ میرٹھ شہر، میرٹھ چھاؤنی، مظفر نگر وغیرہ پر بہت ہی زیادہ مجمع تھا اور دیوبند میں بھی استقبال کرنے والوں کا جم غفیر تھا۔ (سفرنامہ اسیر مالٹا، ص ۲۸-۱۲۰)

عارضی صلح یا التوائے جنگ:

۲۰ اکتوبر ۱۹۱۸ء: ترکی نے التوائے جنگ کے صلح نامہ پر دستخط کر دیے۔ رؤف بے وزیر

بحریہ ترکی اور امیر البحر برطانیہ ملے کا لتھراپ کے دستخطوں سے یہ شرائط طے پائے تھے:

(۱) درہ دانیال اور باسنورس اور اس کے علاوہ وہ قلعے جو ان پر ہیں سب کو خالی کر کے اتحادیوں کے حوالے کر دیے جائیں۔

(۲) کل فوج غیر مسلح کر دی جائے۔

(۳) تمام جہازات اتحادیوں کے حوالے کر دیے جائیں۔

(۴) اتحادیوں کو یہ حق دیا جاتا ہے کہ فوجی نقطہ نظر سے جو بھی مقام وہ اہم سمجھیں اس پر قبضہ

کر لیں۔

- (۵) ترکی ریلوں کا انتظام اتحادیوں کے ہاتھ میں رہے گا۔
- (۶) تمام ترکی بندرگاہ اتحادیوں کے لیے کھول دیے جائیں گے۔
- (۷) تمام تاریکی لائنیں اتحادیوں کے اقتدار میں دے دی جائیں گی۔
- (۸) ترکی افواج کے جو لوگ گرفتار ہو گئے ہیں، وہ سب قید رہیں گے۔
- (۹) ترکی افواج جو حجاز اور طرابلس میں ہیں، ان کو ہتھیار ڈالنے پر مجبور کیا جائے گا۔
- (۱۰) اتحادی فوجوں کے جو لوگ گرفتار ہوئے ہیں وہ فوراً رہا کر دیے جائیں گے۔

ایسی ذلت خیز شرائط شاید ہی کسی فاتح نے کسی مفتوح پر عائد کی ہوں۔ جرمنی سے جن شرائط پر التوائے جنگ کا مسودہ تیار کیا گیا تھا وہ بالکل مختلف تھا۔ اب کل اختیارات کو اپنے ہاتھ میں لے کر قسطنطنیہ پر انگریزوں نے قبضہ کر کے اور ترکان احرار کے سربراہ آدرہ لوگوں کی تلاش ہوئی کہ ملیں تو فوراً تہ تیغ کر دیے جائیں۔ وزیراعظم طلعت پاشا، وزیر حرب انور پاشا، وزیر بحریہ جمال پاشا وغیرہ یورپ بھاگ گئے اور لوٹے تو انڈر گراؤنڈ ہو گئے۔ ان کی عجیب داستان ہے کہ کس طرح وہ لوگ اپنے کو محفوظ رکھنے کے لیے بھیس بدلتے اور مختلف قسم کی تدبیریں کرتے تھے۔ خلیفہ المسلمین عبدالحمید خان نے طوق غلامی اپنے گلے میں لٹکالیا اور یہ آس لگائی کہ ان کی پنشن مقرر ہو جائے گی اور وہ زیر سایہ دولت برطانیہ آرام و آسائش کی زندگی گزاریں گے۔ مفتی اعظم اور علمائے اسلام بھی احساس کتری کا شکار ہو گئے۔

عارضی صلح کی شرائط سے ہندوستان کے مسلمانوں کو بڑی مایوسی ہوئی۔ اب ان کو اندازہ ہوا کہ مستقل صلح جب ہوگی تو نہ ترکی باقی رہے گا، نہ خلیفہ المسلمین، نہ اماکن مقدسہ، نہ فلسطین، نہ بیت المقدس۔ بدحواسی اور بے چارگی میں مسلمانوں نے جلے اور تجاویز کا انبار لگا دیا۔ غرض یہ تھی کہ حکومت برطانیہ دب کردہ سب کچھ نہ کرے جس کا اندیشہ تھا۔ (تحریک خلافت، ص ۷۵)

۱۹۱۴ء تا نومبر ۱۹۱۸ء

جنگ عظیم اول:

سربیا، مانیٹو، یوگوسلاویہ اور بلغاریہ نے ترکی کے ٹکڑے ٹکڑے کرنے کے لیے ترکی سے جنگ شروع کی۔ سلطان عبدالحمید کو معزول کرنے کے بعد نوجوان ترکوں نے زمام حکومت

سنجھائی۔ ابھی صرف چند سال ہوئے تھے کہ اکتوبر ۱۹۱۲ء سے یہ جنگ شروع ہو گئی۔ جنگ شروع ہونے پر سب کا گمان یہ تھا کہ ترکی کامیاب رہے گا۔ اس لیے انگلستان کے وزیراعظم مسٹر اسکو۔ جھ اور فرانس کے وزیراعظم موسیو گلے مینودونوں نے ایک متفقہ بیان جاری کیا کہ کوئی بھی کامیاب ہو جغرافیائی حدود برقرار رکھے جائیں گے۔ مگر نتیجہ برعکس نکلا اور ترکی کو شکست ہو گئی۔ تب ان دونوں وزیراعظموں نے اپنا رخ بدل دیا اور دیدہ دلیری سے یہ اعلان کیا کہ کوئی وجہ نہیں کہ فاتحین کو فتح کا ثمر نہ ملے۔ یہ لڑائی مئی ۱۹۱۳ء میں ختم ہو گئی اور ۱۳ مئی ۱۹۱۳ء کو لائنڈ کے مقام پر معاہدہ ہوا جس سے ترکی کے یہ صوبے آزاد ہو گئے۔ اس کے بعد سربیا، یونان اور رومانیہ نے بلغاریہ پر حملہ کر دیا اور یہ دوسری جنگ بلقان اگست ۱۹۱۳ء میں ختم ہوئی اور رومانیہ کے دارالسلطنت بوخارست میں آخری معاہدہ صلح مرتب ہوا۔ اس معاہدے کی رو سے سربیا کی مملکت میں کافی اضافہ ہو گیا۔

۲۸ جون ۱۹۱۴ء کو مملکت آسٹریا کے تاج و تخت کے ولی عہد آرچ ڈیوک فرینک فرڈینڈ کو سربو کے مقام پر قتل کر دیا گیا۔ سربو آسٹریا کے صوبہ باسٹیا کا دارالسلطنت تھا۔ باسٹیا پہلے سربیا کی قدیم حکومت میں شامل تھا۔ آسٹریا نے سربیا کو اس قتل کا ذمہ دار قرار دیا اور سربیا کے خلاف ۲۸ جولائی ۱۹۱۴ء کو اعلان جنگ کر دیا۔ روس عرصے سے سربیا کا حامی اور سرپرست تھا۔ اس نے اپنی فوجوں کو تیاری کا حکم دیا۔ جرمنی نے روس کو منع کیا اور روس کے نہ ماننے پر اس کے خلاف ۳۰ جولائی ۱۹۱۴ء کو جس دن بلگریڈ پر گولہ باری ہو رہی تھی روس کے خلاف بھی اعلان جنگ کر دیا۔ فرانس روس کا حلیف تھا۔ اس لیے ۳ اگست ۱۹۱۴ء کو جرمنی نے فرانس کے خلاف بھی اعلان جنگ کر دیا اور فرانس پر حملہ کرنے کے لیے بلجیم سے راستہ مانگا۔

برطانیہ، یروشیا، فرانس، آسٹریا اور روس نے ۱۸۳۹ء میں بلجیم کی غیر جانبداری کے تحفظ کی گارنٹی کی تھی۔ اس لیے برطانیہ نے جرمنی کو الٹی میٹم دیا کہ وہ بلجیم سے راستہ نہ طلب کرے۔ (یروشیا اب جرمنی کا ایک جزو ہے) جرمنی کے کچھ جواب نہ دینے پر ۴ اگست ۱۹۱۴ء کو برطانیہ نے جرمنی کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ ۲۳ اگست ۱۹۱۴ء کو جاپان نے جرمنی کے خلاف جنگ کا اعلان کیا اور رفتہ رفتہ یہ عالمگیر جنگ بن گئی۔ جس میں ۱۹۱۷ء یعنی آخر میں امریکہ بھی شریک ہو گیا، جس کی پالیسی اب تک یورپ کی سیاست سے علاحدگی کی تھی۔

اتحادی ممالک:

برطانیہ اور اس کے ساتھیوں کا نام اتحادی رکھا گیا۔ اتحادیوں میں حسب ذیل ممالک شامل

تھے:

(۱) برطانیہ، (۲) فرانس، (۳) اٹلی، (۴) امریکہ، (۵) جاپان، (۶) بلجیم، (۷) بولویا، (۸) پرتگال، (۹) چین، (۱۰) کیوبا، (۱۱) زیکوسلوویکیا، (۱۲) یونان، (۱۳) پولینڈ، (۱۴) پرتگال، (۱۵) رومانیہ اور چھوٹی چھوٹی ریاستیں تھیں جن کو لے کر مجموعی تعداد ۷۱ تک پہنچتی ہے۔

جنگ میں ترکی کی شرکت:

برطانیہ کے کارنامے ترکوں کے سامنے کھلے پڑے تھے۔ جس طرح ایک ایک صوبہ کو ترکی کے قبضے سے نکال کر دوسروں کو ان پر اقتدار جانے میں برطانیہ نے امداد و اعانت کی تھی وہ عیاں تھے۔ مثلاً ۷۸-۷۷ء میں روس و ترکی کی جنگ میں ترکی کے دو صوبے بوسنیا اور ہرزیگووینا آسٹریا کے زیر انتظام برطانیہ ہی کی سازش سے دیے گئے تھے۔ بعد کو ۱۹۰۸ء میں آسٹریا نے ان دونوں کو اپنی مملکت میں شامل کر لیا۔ مصر پر برطانیہ نے قبضہ کر لیا تھا اور طرابلس کی جنگ میں ترکوں کا راستہ مصر سے روک دیا تھا۔ الغرض ایک داستان پھیلی ہوئی تھی۔ نوجوان ترکوں نے اصلاحات نافذ کر کے برطانیہ کی حمایت حاصل کرنی چاہی تھی لیکن جو طرز عمل بلقان میں برطانیہ اور فرانس نے اختیار کیا اس نے نوجوان ترکوں میں آخر مایوسی پیدا کر دی اور کچھ بھی ہو نومبر ۱۹۱۴ء میں ترکی بھی جرمنی کی طرف سے جنگ میں شریک ہو گیا۔

جرمنی کی فوجی طاقت کا اس وقت ایک عالم لوہا ماننا تھا۔ اس نے اپنی سائنسی اور تکنیکی معلومات کی برتری کی بناء پر ایسے آلات حرب تیار کیے تھے جن کا دنیا کو تصور بھی نہ تھا۔ بلجیم کا دودھ قلعہ جو ناقابل تسخیر سمجھا جاتا تھا، جرمنی کی ہاؤٹرز توپوں نے روئی کے گالے کی طرح اڑا دیا۔ سربیا کے پرچے اڑ گئے۔ فرانس بھاگنے لگا۔ شروع میں جو جرمنی کے سامنے آیا اس نے منہ کی کھائی۔

ترکوں نے جنگ میں داخل ہوتے ہی انور پاشا کی قیادت میں کوہ قاف کے علاقوں پر زبردست حملہ کیا۔ لیکن اس کو پسپا ہونا پڑا اور روس نے ارض روم پر قبضہ کر لیا۔ ۲۹ فروری ۱۹۱۵ء کو مصر میں نہر سوئز پر ترکوں نے یلغار کیا۔ لیکن وہاں بھی ان کو کامیابی نہیں ہوئی۔ اب اتحادیوں نے قسطنطنیہ پر قبضہ کر کے ترکی کو جنگ سے خارج کرنے کا پروگرام بنایا اور برطانیہ اور فرانس کی متحدہ بحری قوت نے ۲۹ فروری ۱۹۱۵ء کو درہ دانیال پر بھرپور بحری طاقت سے وار کیا۔ اتحادیوں کا خیال تھا کہ درہ دانیال جو ایک ڈھلوان درہ ہے اور جس کے دونوں کناروں پر قلعے بنے ہوئے ہیں ان

قلعوں پر توپیں نہیں ہیں اور وہ با آسانی درہ دانیال سے داخل ہو کر قسطنطنیہ پر قابض ہو جائیں گے، کیوں کہ سلطان عبدالحمید نے ان قلعوں کو زیر حکم آقا یان برطانیہ غیر مسلح کر دیا تھا۔ لیکن اس کو سخت مقابلے کا سامنا ہوا۔ نو جوان ترکوں نے آتے ہی ان قلعوں پر توپیں چڑھا دیں۔ اور ہر طرح کا ساز و سامان حرب مہیا کر دیا تھا۔ سیکڑوں توپوں کی زد سے جب کہ اس زمانے میں ہوائی جہاز نہ تھے، بحری جہازوں کا بچ کر نکل جانا محال تھا۔ لیکن اب یہ معاملہ اتحادیوں کی عزت کا مسئلہ بن گیا تھا۔ ۱۹ فروری ۱۹۱۵ء کو رپسا ہونے کے بعد ۲۳ فروری ۱۹۱۵ء، ۶ مارچ ۱۹۱۵ء، ۱۸ مارچ ۱۹۱۵ء کو زبردست تیاریوں سے حملے کیے گئے جن کی نگرانی کے لیے لارڈ کچنر بہ نفس نفیس ایک موقع پر آئے۔ لیکن سب بے سود۔ اتحادیوں کو کوئی کامیابی نہیں ہوئی تو ۲۵ اپریل ۱۹۱۵ء کو بحری و بری مشترکہ حملہ شروع ہوا۔ اسکیم یہ تھی کہ گیلی پولی کے ذریعے خشکی کے راستے قسطنطنیہ پر قبضہ کیا جائے۔ لیکن ترکوں نے جس طرح بحری حملہ رد کر دیا تھا، اپنی روایتی شجاعت اور دلیری کو قائم رکھتے ہوئے غازی مصطفیٰ کمال پاشا کی سرکردگی میں اتحادیوں کو شکست فاش دی اور آخر کار خود اتحادیوں کے قول کے مطابق ۳۱۳۸۹ ہلاک، ۱۸۷۳۰ مجروح اور ۹۷۰۸ گمشدہ کو چھوڑ کر اتحادی وہاں سے فرار ہو گئے۔ اس جنگ میں ترکوں نے جس جانبازی و جوانمردی کا ثبوت دیا وہ ان کی شجاعانہ کارروائیوں میں بھی عدم المثال ہے۔ لیکن میسوپٹامیہ میں ہندوستان کی ہندو مسلم فوجوں اور عربوں کی بغاوت سے ترکوں کو شکست پر شکست کا سامنا کرنا پڑا۔ شروع میں تو ترکوں نے اپنی بہادری کا سکھ جمایا لیکن بعدہ موصل اور دریائے فرات پر ترکوں کو نقصان اٹھانا پڑا۔ حتیٰ کہ ۲۸ ستمبر ۱۹۱۶ء کو نکریت پر برطانیہ کا قبضہ ہو گیا۔ پھر جنرل ٹاؤنسنڈ برطانوی اور ہندوستانی فوجوں کے ساتھ غازہ کی طرف بڑھا۔ ادھر فلسطین کا یہ حال ہوا کہ برطانوی اور ہندوستانی فوجیں غازہ تک بڑھتی چلی گئیں اور ۲۶ مارچ ۱۹۱۷ء کو غازہ کے مضبوط مسلح شہر پر حملہ ہوا۔ دودن کی خونریز جنگ کے بعد انگریزوں کو رپسا ہونا پڑا۔ تب فرانس سے جنرل الیزی کو بھیجا گیا۔ جنرل الیزی نے ۳۱ اکتوبر ۱۹۱۷ء کو بلیرشہ پر قبضہ کر لیا اور ۷ نومبر ۱۹۱۷ء کو غازہ کا سقوط بھی عمل میں آیا۔ اس کے بعد ۱۶ نومبر ۱۹۱۷ء کو جنرل الیزی نے ترکوں کو جاندہ تک ڈھکیل دیا اور ۹ دسمبر ۱۹۱۷ء کو بیت المقدس فتح ہو گیا۔

۱۹۱۷ء موسم بہار میں جنرل الیزی نے دریائے اردن کو عبور کر لیا اور جنرل الیزی کی سوار فوجوں نے ترکوں کے لیے مغرب کی طرف پیچھے ہٹنا ناممکن کر دیا۔ مشرق کی طرف امیر فیصل اور

کرنل لارنس کی قیادت میں تعاون کرنے والے عربوں نے راستہ کاٹ دیا۔ اکتوبر ۱۹۱۷ء کے آخر میں جنرل الہزی الپو میں داخل ہوا اور فلسطین کی فتح مکمل ہو گئی۔ آخر کار ۳۰ اکتوبر ۱۹۱۸ء کو بڈلاس کے مقام پر عارضی صلح کی بات چیت کا آغاز ہوا اور اسی دن ترکی کی جنگی سرگرمیاں ختم ہو گئیں۔

۹ نومبر ۱۹۱۸ء کو جرمنی نے صلح کی درخواست کی۔ قیصر جرمنی ولیم دوم نے تاج و تخت سے دستبرداری دے دی اور فرار ہو گیا اور جنگ بندی کے شرائط طے ہوئے اور بعدہ ہر محارب ملک سے اتحادیوں نے الگ الگ صلح نامے کیے۔ (تحریک خلافت، از قاضی محمد عدیل عباسی، دہلی، ۱۹۷۸ء، ص ۵۴-۵۱)

۱۵ دسمبر ۱۹۱۸ء: ۱۱ نومبر ۱۹۱۸ء کو جنگ عظیم اول کا خاتمہ ہو گیا۔ اس جنگ میں جرمنی، آسٹریا اور ترکی شکست کھا گئے۔ برطانوی ایمپائر میں فتح کی خوشی میں ہفت روزہ جشن منایا گیا۔ ہندوستان کے طول و عرض میں بہت سے جلسے ہوئے۔ ۱۵ دسمبر کو لاہور میں ایک جلسہ پنجاب کے گورنر سرنیکل اوڈو وار کی صدارت میں بریڈلا ہال میں منعقد ہوا۔ اور معززین پنجاب کو عصر اند دیا گیا۔ اس جلسے میں علامہ اقبال کو بطور خاص شرکت کی دعوت دی گئی تھی۔ علامہ شریک ہوئے تھے اور نظم بھی پیش کی تھی۔ ڈاکٹر غلام جیلانی برق لکھتے ہیں:

”..... چوں کہ میں ان دنوں لاہور میں تھا اس لیے بیش تر اجتماعات اپنی آنکھوں سے دیکھے۔ جشن کے ساتویں دن پنجاب کے گورنر اوڈو وار نے لاہور کے ایک ہزار اکابر کو عصرانے پر بلایا۔ ان میں اقبال بھی شامل تھے۔ گورنر نے تین چار روز پہلے اقبال کے ایک نہایت مخلص دوست سر ذوالفقار علی خان کو تاکید کی تھی کہ وہ علامہ اقبال سے جشن کے سلسلے میں ایک نظم لکھوائیں۔ وہ گورنر ہاؤس سے نکل کر سیدھے اقبال کے یہاں گئے اور بات بتائی۔ اقبال نے کہا ایسا کرنا میری موت ہے۔۔۔۔۔ سر ذوالفقار علی کسی طرح اپنے مطالبے سے دستبردار ہونے پر تیار نہ ہوئے تو اقبال نے اس شرط پر حامی بھر لی کہ وہ اس کی نقل کسی کو نہیں دیں گے اور نہ کسی جریدے میں شائع ہوگی۔ اتنی احتیاط کے باوجود دوسرے روز ایک اخبار میں شائع ہو گئی:

اس کے بعد برق نے پانچ شعر کی یہ نظم نقل کی ہے:

ہیچ می دانی کی صورت بند ہستی یا فرانس
تگر رنگین و دل گرم و شراب ناب داد

روں از سرمایہ جمعیت ملت ربود
 قہرا وکود گراں رارزش سیماب داد
 ملک و تدبیر و تجارت را بہ انگلستان سپرد
 جرمنی را چشم حیران و دل بے تاب داد
 تابر انگیز د نوائے حریت از ساز دہر
 صدر جمہوریہ امریکہ را مضرب داد
 ہر کسے در خورد فطرت از جناب او برد
 بہر ماجیزے نمائندہ خویش را با ما سپرد

(اقبال۔ جادوگر بندی: نژاد: عتیق صدیقی، ص ۷۸، ۷۷)

مسلمانوں نے جشن فتح کا مکمل طور پر مقاطعہ کیا تھا۔ ان کے ساتھ تمام حریت پسند اور قوم پرست ہندو بھی شریک تھے۔ لیکن علامہ اقبال مرحوم جشن فتح کے جلسوں میں شریک ہوئے اور اپنے وفادار ہونے کا یقین دلایا۔ ”نذر محقر“ پیش کی اور برٹش استعمار کی تعریف کی اور اس کے حضور اپنی عقیدت کا اظہار کیا۔ جشن فتح میں شرکت اور نظم خوانی کا واقعہ عبد المجید سالک نے ”ذکر اقبال“ میں اور برق نے اپنے ایک مضمون ”میں اور اقبال“ مضمون ”اور اقبال“ میں بیان کیا ہے۔

کانگریس کا سالانہ جلسہ:

۲۶ دسمبر ۱۹۱۸ء کو دہلی میں آل انڈیا کانگریس کا تینتیسواں سالانہ اجلاس پنڈت مدن موہن مالویہ کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ۲۸۶۹ ڈیلیگیٹ شریک ہوئے۔ جناب حکیم اجمل خان، جناب ڈاکٹر مختار احمد انصاری اس اجلاس کے روح رواں تھے۔ صدارت کے لیے لوکمانیہ بال گنگا دھر تلک کا نام تجویز پایا تھا۔ مگر ان کو گاندھی جی کے ہمراہ جنگ عزت کے ایک مقدمے کی پیروی کے لیے اچانک لندن جانا پڑا۔ اس لیے مالویہ جی کو صدارت سنبھالنی پڑی۔ اس اجلاس میں مولانا حسرت موہانی نے شرکت کی تھی اور ایک شعر بھی حسب حال فرمایا تھا:

مغموم نہ ہونا خاطر حسرت کہ تلک تک

پیغام دنا باد سحر لے کے گئی ہے

مولانا حسرت کی تقریر:

اس اجلاس میں تقریر کرتے ہوئے مولانا حسرت نے شمالی ہند کے مسلمانوں کو خطاب کرتے ہوئے کہا کہ ہم دعوے سے کہہ سکتے ہیں کہ جو لوگ اس زمانے میں بھی کانگریس میں شرکت کرنے کو مسلمانوں کے حق میں مضربِ کھجے ہیں، ان کے پاس سوائے اس کے اور کوئی دلیل نہیں ہے کہ ہم سرسید کی پالیسی کے پیرو ہیں۔ ہم اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ سرسید احمد اپنے زمانے میں قوم کے مسئلہ رہنما تھے اس وقت مسلمانوں کے حق میں انھوں نے جو کچھ کیا بہتر کیا۔ اس بناء پر کہ غرر کے بعد سرکار انگلشیہ مسلمانوں سے بدگمان تھی اور ان کو بغاوت کا ملزم سمجھتی تھی تو بہت خوب کیا۔ اگر انھوں نے مسلمانوں کی توجہ کو تمام معاملات ملکی سے علاحدہ کر کے صرف اعلیٰ تعلیم کی جانب مائل کر دیا تو اور بھی خوب کیا۔ لیکن ہم سوال کرتے ہیں کہ کیا زمانے کی اب تک وہی حالت ہے جو سرسید کے وقت میں تھی۔ کیا سرکار انگریزی کو اب کسی تنفس پر بغاوت کا شبہ ہے؟ ہم پھر سوال کرتے ہیں کہ آیا اب بھی ہم کو اس نصیحت پر بلاچوں چر اعمل کرنا چاہیے کہ گورنمنٹ کی عنایت ہمارے لیے کافی ہے اور بفرض محال گورنمنٹ نے عنایت کی بھی تو آیا یہ مہربانی اس کی ہمارے حق میں مفید بھی ہوگی؟

سب سے بڑا اعتراض شرکت کانگریس کے لیے یہ پیش کیا جاتا ہے کہ ہم ابھی دیگر اقوام ہند کے برابر تعلیم یافتہ نہیں ہوئے، اس لیے ان کے ساتھ برابری کی شرکت ہم سے نبھ نہ سکے گی اور اس لیے ہم کو بھی صرف تعلیم کی جانب متوجہ رہنا چاہیے۔ جب اس میں کمال پیدا ہو جائے گا تب ملکی معاملات میں بھی دخل دیں گے۔

(سکسٹی ایئر ز آف کانگریس، ص ۲۱۵، حسرت موہانی ایک سیاسی ڈائری)

اس کا جواب کسی قدر ہمارے دوست شیخ عبداللہ صاحب بی اے، ایل ایل بی نے ”اردوے معلیٰ“ کے کسی نمبر میں دیا تھا کہ کوئی قوم اس وقت تک ترقی نہیں کر سکتی جب تک وہ علمی ترقی کے ساتھ سوشل اور پولیٹیکل حالات میں بھی ترقی نہ کرے۔ بعض لوگ یہ بھی شبہ کرتے ہیں کہ اگر مسلمان کانگریس میں شریک بھی ہوئے تو یہ اس کے جزو ضعیف ہوں گے اور اس لیے نقصان میں رہیں گے۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ کسی گروہ کی طاقت کا دار و مدار تمام تر اس کی تعداد پر ہی نہیں ہوتا۔ دیکھو کہ کانگریس میں پارسیوں کا زور کس قدر ہے اور پھر یہ بھی دیکھو کہ ان کی آبادی ہندوستان میں کس قدر ہے۔

اصل یہ ہے کہ قوت اصل میں قابلیت اور کوشش و جہد کی ہونہ کہ تعداد کی۔ ہم مانتے ہیں کہ کچھ دنوں تک مسلمانوں کی آواز کانگریس میں ضرور کمزور رہے گی لیکن ہم کو اگر انتہا تک پہنچنا ہے تو بغیر ابتدا کے چارہ نہیں ہے۔ ہم کو چاہیے کہ کچھ دن اس مجمع بزرگ میں رہ کر یہاں کی رادو رسم سے واقفیت پیدا کریں اور اپنی قوم میں تقریر کرنے والے اور پالیٹکس سے دلچسپی رکھنے والوں کی تعداد کو بڑھانے کی فکر کریں۔ پھر ہم ملکی معاملات میں شریک ہو کر اور کوشش کر کے اپنی آواز کو طاقتور بنائیں، صرف آرزو سے کام نہیں ہو سکتا۔ جب تک اس آرزو کا نتیجہ ہمت اور کوشش اور استقلال نہ ہو۔

گزشتہ پندرہ سولہ سال کے عرصے میں ان باتوں کو جن معمولی کوششوں کے ذریعے سے ہم نے حاصل کیا ہے، اس کے دیکھتے ہوئے کسی کو مایوس ہونے کی ضرورت نہیں ہے۔ بہت سی باتوں میں ایچی ٹیشن سے بہت فائدہ پہنچا۔ مثلاً یونیورسٹی کمیشن کی رپورٹ میں کئی دفعات نرم کر دیے گئے۔ آفیشل سیکرٹریل کی تختی بھی کسی قدر کم کر دی گئی اور اس سے قبل جنوبی افریقہ کی فوجوں کا خرچ ہندوستان کے ذمہ نہ رہا۔ ملک معظم کے دربار تا جیوشی کے زمانے میں مہمانان ہند کا سفر خرچ بھی ہندوستان کو نہ دینا پڑا۔ لیکن ان سب کامیابیوں کے باوجود بہت سے لوگ پھر بھی گرداب مایوسی میں مبتلا نظر آتے ہیں۔ غرض کہ خلاصہ کلام یہ قرار پایا کہ لوگوں کا یہ شبہ کہ کانگریس ایک محض بے سود مجمع ہے، بالکل غلط ہے! نیز بعض لوگوں کا یہ خیال کہ پولیٹیکل ایچی ٹیشن سے کوئی فائدہ نہیں حقیقت سے بہت دور ہے۔ (حسرت موہانی.... ایک سیاسی ڈائری)

علامہ اقبال کا ایک تاریخی قطعہ:

دائسراے ہند نے دہلی میں جنگ عظیم اول کے اواخر میں وار کانفرنس منعقد کی تھی اور نواب ذوالفقار علی خان کی وسالت سے اس کانفرنس میں علامہ اقبال کو بھی مدعو کیا گیا تھا۔ علامہ مرحوم نے اس میں شرکت کی اور نوہند پر مشتمل ایک مسدس شہنشاہ ہند کی خدمت میں بہ طور ”نذر محقر“ پیش فرمایا۔ اس مسدس کا پہلا بند یہ ہے:

اے تاجدار خطہ جنت نشان ہند
روشن تجلیوں سے تری خاوران ہند
محکم ترے قلم سے نظام جہان ہند
تج جگر شکاف تری پاسان ہند
ہنگامہ و غا میں میرا سر قبول ہو

اہل وفا کی ”نذر محقر“ قبول ہو

عبدالحمید سالک کا بیان ہے کہ یہ مسدس علامہ نے مجبور ہو کر لکھا تھا۔ اگرچہ مسدس کے مطالعے سے اس جبر کا پتا چلانا مشکل ہے۔ مرحوم کی شاعری جبر و اختیار، دونوں عالم میں بہت خوب ہے۔ حضرت علامہ نے خیال نہیں فرمایا کہ جس تاجدار برطانیہ و ہند سے خاوران ہند جگمگا اٹھے تھے اس نے خلافت اسلامیہ کے سورج کو گہنہ دیا تھا اور جس تیغ جگر شکاف نے ہندوستان کی پاسبانی کی تھی اس نے لاکھوں مرزندان تو حید اور جاں نثاران خلافت کے سینوں کو چھلنی کر دیا اور خلافت ترکیہ کو نیم بسمل بنا دیا تھا۔

تشدکانِ علومِ نبوت و اسلامِ شریعت کے لئے مُردہ عظیم

معارفِ مدنیہ شہرحِ اردو ترمذی شریف

مع افاداتِ مبارکۃ

امام العصرِ الاسلام حضرت شیخ حسین احمد صاحبِ دینِ قادری بریلوی مدظلہ العالی

چند خصوصیات

معارفِ مدنیہ ائمہِ مقدسین و مجتہدین نیز امام طحاوی، علامہ ازنی، امام غزالی، علامہ ابن ہمام، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ عینی، امام عبدالواہب شمرانی، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی، حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی، علامہ ابن الجیم، تافسی، ابوبکر بن عربی، علامہ خطابی، علامہ نووی، حافظ ابن قیم، علامہ ابن تہام، حنفی، امام ربانی، مجدد الف ثانی، علامہ غلام الدین ترکمانی، شیخ شاہ ولی اللہ دہلوی، علامہ ابن عبدالبر، علامہ جلال الدین سیوطی، حجت الاسلام شیخ محمد قاسم نانوتوی، تطلب العالم شیخ رشید احمد گنگوہی، حضرت شیخ الحداد، شیخ محمود بن حضرت علامہ عبدالرحمن سہارنپوری، شمس الامم شمسی، علامہ شوکانی، علامہ ذہبی، حکیم الامت شیخ اشرف علی تھانوی رحمہم اللہ تعالیٰ جیسے محققین کی تقریرات و تشریحات سے ایک نفیس گلدستہ ہے جس میں ان اکابر کی تحقیقات کے گلے ہائے رنگارنگ جا بجا اپنی اپنی زلالی شان سے چمکتے اور ہکتے نظر آتے ہیں۔

معارفِ مدنیہ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک اقوال و تعلیمات اس حائلِ علومِ شریعت و طریقت کے ساتھ ملیں گی جو بارہ سال تک گنجِ خضر کے سایہ میں جلوہ راست فیوض و برکاتِ نبوتِ شاد رہے۔

معارفِ مدنیہ میں ائمہ اربعہ کے مسائل ان کے مفصل دلائل فقہ حنفی کی امتیازی خصوصیات پر جامع و سیر حاصل مباحث میں امام المحققین حضرت علامہ شیخ ابو شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ دیگر اکابر عصر کی گرانقدر تحقیقات کے جوہر پائے جا بجا نظر آئیں گے۔

معارفِ مدنیہ میں عصرِ حاضر کے مسائل پر اسلام کی روشنی میں تبصرے دورِ جدید کے پیدا کردہ شرک و شبہات نیز مستشرقین و روپ کے اعترافات کے محققانہ جوابات اسلامی تعلیمات کے اسرار و حکم پر بصیرت افزا حقائق و معارف نیز متعدد ایسے مباحث ملیں گے جو کسی دوسری جگہ نہ مل سکیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

معارفِ مدنیہ عوامِ طلبہ و علماء کرام نیز جدید تعلیم یافتہ حضرات کے لئے یکساں طور پر مفید ہے۔



نام حسینؑ ہٹ نہ سکے گا قضا کے بعد
اس کو بقا نصیب ہوئی ہے فنا کے بعد

شیخ العرب والعجم، شیخ الحرم

قطب الاقطاب، امام الاولیاء

حضرت اقدس مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ کے

مَعْرِفَتِ اَنْكَرِ وَاقِعِ ہمارے

کا

دل آویز مجموعہ۔ جس کا مطالعہ ایمان و یقین کی حلاوت اور فتنہ و
تصوف کی بصیرت بخشنے گا۔ اور حضرت شیخ مدنی قدس سرہ سے
عقیدت رکھنے والوں کیلئے روشنی کا مینار ثابت ہوگا۔

(مرتب)

مولانا ابوالحسن علی بارہ بکوی مدظلہ

عہدہ پایدار جلد — آفٹ پیپر — صفحات ۲۸۸ — سائز ۲۳×۳۶
۱۶



مناقب شیخ الاسلام

حضرت میرزا محمد حسین احمد مدنی قدس سرہ الغریب

مولانا افضل الہی دیوبندی





**Rasool Number
Set in 13 Vol.**



**Quran Number
Set in 4 Vol.**



**Tibbe Nabawi aur
Jadeed Science
Set in 2 Vol.**



**Kaleed Masnavi
Set in 5 Vol.**



**Islami Encyclopedia
Set in 2 Vol.**



Fidai Millat



**Gharelu Ashiya
ke Khwas**



Hazrat Muaviya



Naatun Nabi



فرید بک ڈپو (پرائیویٹ) لمیٹڈ
FARID BOOK DEPOT (Pvt.) Ltd.
 Corp. Off.: 2158, M.P. Street, Pataudi House, Darya Ganj, N. Delhi-2
 Ph.: 011-23289786, 011-23289159, 011-23278956, 011-23279993
 011-65358355 Haseer Khan: +919250963858 Mob.: +919560870828
 E-mail: faridbookcorner@gmail.com WhatsApp +919717868328

₹ 4400/-
Set in 8 Vol.